

وَقَالَ إِنَّا كُنَّا نَسُوقُ الْفَخْرَ وَكَانَ مَعَكُمْ كُنْزٌ فَانْظُرُوا  
اور رسول تم کو جو احکام دیں ان کو قبول کرو اور جن کاموں سے تم کو منع کریں ان سے باز رہو۔

# شرح صحیح مسلم

مکتبہ

جلد سیادیس

الصیّد الذیّاح، الاضاحی، الاشری، اللباس، الزینہ،  
الاداب، السلام، قیل الحیات وغیرہا، الشعر، الروایا، الفضائل

تصنیف

علامہ غلام رسول سعیدی

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فرید ہیکل ٹال (جسٹڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور



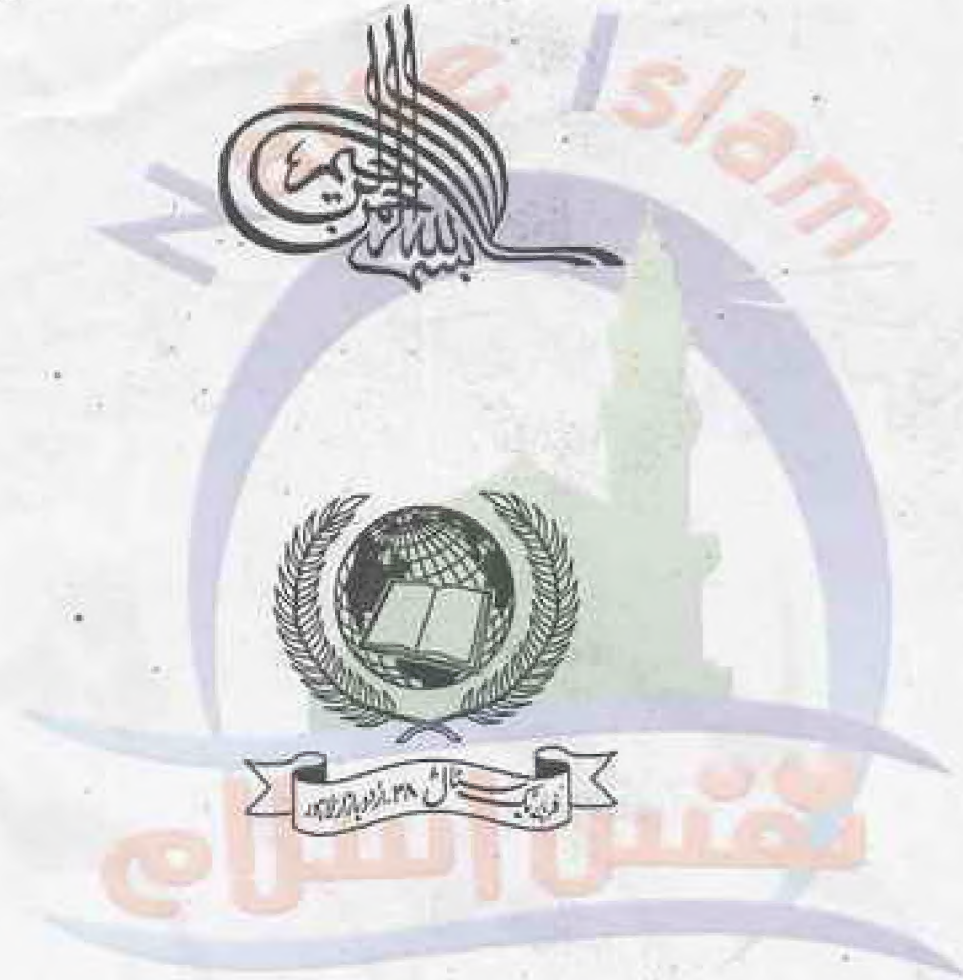
Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



الطبع الثامن : ربيع الاول 1421ھ / جون 2000ء  
الطبع التاسع : شوال 1423ھ / دسمبر 2002ء  
تصحیح : مولانا حافظ محمد ابراہیم فیضی، فاضل علوم شرقیہ  
مطبع : ہاشم اینڈ محمد پرویز ٹرانز لاء ہور  
قیمت : 395/- روپے

**Farid Book Stall®**

Phone No: 092-42-7312173-7123435

Fax No. 092-42-7224899

Email: info@faridbookstall.com

Visit us at: www.faridbookstall.com

فرید بک سٹال (رجسٹرڈ)  
۳۸۔ اردو بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com



# فہرست مضامین شرح صحیح مسلم جلد سادس

| نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|-----------|---|-----------|
| ۱         | معروضات   | ۳۸        | ۵۵        | کے حکم میں فقہار شافعیہ کا نظریہ۔   |           |
| ۲         | آراء و تاثرات   | ۴۰        | ۵۶        | جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار مالکیہ کا نظریہ۔                                  |           |
|           | کتاب الصيد والذبائح   |           | ۵۷        | جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار حنبلیہ کا نظریہ۔                                  |           |
| ۳         | دلائل شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان۔   | ۴۳        | ۵۸        | جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل کے جوابات۔ |           |
| ۴         | حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔                                   | ۴۴        |           | میں کتے کو شکار پر چھوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو آیا شکار حلال ہے یا نہیں؟                       |           |
| ۵         | اس اعتراض کا جواب کہ ذبیح کرنا عقلاً مذموم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔ | ۴۵        | ۶۱        | معاذی اللہ سے یکے ہوتے شکار کے حکم میں مذاہب فقہاء۔   |           |
| ۶         | ذبیح کا لغوی اور شرعی معنی اور ذبیح کی اقسام۔                                       | ۴۵        | ۶۲        | غلیل اور کمان کی گولی اور دیگر آلات سے شکار کرنے کا حکم۔  |           |
| ۷         | شکار کی شرائط کا بیان۔  | ۴۶        | ۶۳        | بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق۔   |           |
|           | باب ۶۷۷   |           | ۶۴        | بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حرام کہنے والے علماء کے دلائل۔   |           |
| ۸         | سدھانے ہوئے کتوں سے شکار کرنے کا حکم۔   | ۴۷        | ۶۵        | بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال کہنے والے علماء کے دلائل۔   |           |
| ۹         | شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام۔   | ۵۲        | ۶۶        | فقہائے مالکیہ کے دلائل۔   |           |
| ۱۰        | شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم۔   | ۵۳        |           |   |           |
| ۱۱        | شکار کرنے والے جانوروں کا بیان۔   | ۵۳        |           |   |           |
| ۱۲        | شکاری کتے کے معکم (سدھانے ہوئے) ہونے کا معیار اور شرائط۔                            |           |           |   |           |
| ۱۳        | جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہار مالکیہ کا نظریہ۔    | ۵۴        |           |   |           |



| نمبر شمار | مضمون                                      | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|--|-----------|
| ۲۴        | فقہائے احناف کے دلائل۔                     | ۴۸        | ۳۸        | بھینگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے۔              | ۸۴        |
| ۲۵        | علمائے ظاہریہ (غیر متقلدین) کے دلائل۔      | ۴۹        | ۳۹        | بھینگے کی بحث میں حرف آخر۔                       | ۸۵        |
| ۲۶        | علامہ رشید رضا مصری کے دلائل               | ۵۰        |           | <b>باب: ۴۷۹</b>                                  |           |
| ۲۷        | سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل             | ۵۰        |           | سمندر میں مرے ہوئے جانور کی اباحت۔               | ۸۵        |
| ۲۸        | علمائے شیعہ کے دلائل                       | ۵۲        | ۴۰        | باب مذکور کی حدیث کے فوائد اور مسائل۔            | ۸۸        |
| ۲۹        | بندوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق           |           | ۴۱        | سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے شافعیہ            |           |
|           | مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر۔               | ۵۲        | ۴۲        | کا نظریہ۔  | ۸۹        |
| ۳۰        | اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم۔ | ۵۸        |           | سمندر میں طبعی موت مرکب سطح آب پر آنے والی       |           |
|           | <b>باب: ۴۷۸</b>                            |           | ۴۳        | مچھلی کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔           | ۹۰        |
| ۳۱        | پکلیوں والے درندوں اور بچوں سے شکار        |           | ۴۴        | سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے مالکیہ کا         |           |
|           | کرنے والے پرندوں کو کھانے کی ممانعت۔       | ۵۸        |           | نظریہ۔   | ۹۰        |
| ۳۲        | پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور بچوں      |           | ۴۵        | سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا         |           |
|           | سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار      |           |           | نظریہ۔   | ۹۱        |
|           | شافعیہ کا نظریہ۔                           | ۸۱        | ۴۶        | سمندری جانوروں کے متعلق فقہائے احناف             |           |
| ۳۳        | پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور           |           |           | کا نظریہ اور بحث و نظر۔                          | ۹۲        |
|           | ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں     |           | ۴۷        | پانی میں طبعی موت سے مرکب سطح آب پر آنے          |           |
|           | فقہار مالکیہ کا نظریہ۔                     | ۸۱        |           | والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فنی اعتراضات کے   |           |
| ۳۴        | پکلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور           |           | ۴۸        | جوابات۔  | ۹۳        |
|           | ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں     |           |           | ائمہ ثلاثہ کے استدلال پر علامہ سرخسی کا تقاب اور |           |
|           | فقہار احناف کا نظریہ۔                      | ۸۲        |           | بحث و نظر۔                                       | ۹۴        |
| ۳۵        | حشرات الارض اور بچو وغیرہ کے متعلق فقہائے  |           | ۴۹        | ساحل سمندر پر صحابہ کرام جس جانور کو اشارہ       |           |
|           | احناف کا نظریہ۔                            | ۸۲        |           | دن تک کھاتے رہے، آیا وہ مچھلی تھی یا کوئی        |           |
| ۳۶        | گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہائے احناف        |           |           | اور جانور؟                                       | ۹۵        |
|           | کا نظریہ۔                                  | ۸۳        |           | <b>باب: ۴۸۰</b>                                  |           |
| ۳۷        | پانی کے جانوروں کے متعلق فقہائے احناف      |           | ۵۰        | پالتو گدھوں کے کھانے کی ممانعت۔                  | ۹۶        |
|           | کا نظریہ۔                                  | ۸۳        |           |  |           |



| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|---|-----------|
| ۱۱۵       | مڈھی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔                            | ۱۰۰       | ۵۱ پالتو گدھے کی تحریم میں مذاہب فقہاء                            |           |
|           |  | ۱۰۰       | ۵۲ نجاست سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔         |           |
| ۱۱۵       | باب: ۶۸۴   |           | باب: ۶۸۱  |           |
| ۱۱۶       | خروگوش کھانے کا جواز   | ۱۰۱       | ۵۳ گھوڑوں کا گوشت کھانا   |           |
|           | خروگوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء  | ۱۰۲       | ۵۴ گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے اسلام کے نظریات۔           |           |
|           | باب: ۶۸۵   | ۱۰۳       | ۵۵ گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہائے احناف کے نظریات۔           |           |
| ۱۱۶       | شکار اور دوڑ میں مدد حاصل کرنے کا جواز اور کھڑے پھینکنے کی کراہت۔                        | ۱۰۵       | باب: ۶۸۲  |           |
| ۱۱۶       | کھڑے مارنے سے ممانعت کی حکمت   | ۱۱۱       | ۵۶ گوہ کے گوشت کی اباحت   |           |
|           | اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلقی کرنے کا وجوب اور حضرت کعب بن مالک سے متنازعہ کی وضاحت۔ | ۱۱۱       | ۵۷ گوہ کیا چیز ہے؟  |           |
|           | باب: ۶۸۶   | ۱۱۱       | ۵۸ گوہ کھانے کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ                      |           |
| ۱۱۹       | چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح اور قتل کرنے کا حکم۔                                 | ۱۱۲       | ۵۹ گوہ کھانے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔                     |           |
| ۱۲۰       | ذکاة کی اقسام  | ۱۱۲       | ۶۰ گوہ کھانے کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔                     |           |
| ۱۲۰       | ذکاة اختیاریہ کی تعریف۔  | ۱۱۳       | ۶۱ گوہ کھانے کے متعلق فقہائے احناف کا نظریہ۔                      |           |
| ۱۲۰       | ذکاة اضطراریہ کی تعریف۔  |           | باب: ۶۸۳  |           |
| ۱۲۰       | ذکاة کا شرائط۔   |           | ۶۲ مڈھی کھانے کا جواز۔  |           |
| ۱۲۱       | کتنی رگوں کے کاٹنے پر ذکاة کا مدار ہے؟   |           | ۶۳ مڈھی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔ |           |
| ۱۲۱       | ذبح فوق العقدہ کی تحقیق۔   |           | ۶۴ مڈھی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔ |           |
|           | ذبح کرنے والے آلے کی اقسام اور ان کے احکام۔  |           | ۶۵ مڈھی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔ |           |
| ۱۲۲       | برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم   | ۸۰        |   |           |



| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|--|-----------|
| ۸۱        | درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم۔                                | ۱۲۲       | ۹۵        | قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان۔                                | ۱۳۸       |
|           | <b>باب: ۶۸۷</b>  |           | ۹۶        | ضآن کا لفظ دُتیبہ اور مینڈھے دونوں کو عام ہے یا دُتیبہ کے ساتھ خاص ہے۔       | ۱۳۸       |
| ۸۲        | جانوروں کو باندھ کر مارنے کی مانعت۔                                | ۱۲۳       | ۹۷        | ضآن کو دُتیبہ کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق بعض متاخرین فقہائے احناف کی تصریحات۔ | ۱۳۹       |
|           | <b>کتاب الاضاحی</b>  |           | ۹۸        | کتاب لغت کے حوالوں سے ضآن کے معنی کا بیان۔                                   | ۱۴۰       |
| ۸۳        | قربانی کے حکم میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔                          | ۱۲۷       | ۹۹        | قرآن مجید میں ضآن کے لفظ کو کس معنی میں استعمال کیا ہے؟                      | ۱۴۱       |
| ۸۴        | قربانی کے حکم میں فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔                          | ۱۲۷       | ۱۰۰       | مذاہب اربعہ کے مفسرین کی ضآن کے معنی کی تحقیق۔                               | ۱۴۲       |
| ۸۵        | قربانی کے حکم میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔                          | ۱۲۸       | ۱۰۱       | مذاہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک ضآن کے معنی کی تحقیق۔                          | ۱۴۲       |
| ۸۶        | قربانی کے حکم میں فقہائے احناف کا نظریہ۔                           | ۱۲۸       | ۱۰۲       | بعض متاخرین فقہاء احناف سے ضآن کے معنی کی وضاحت۔                             | ۱۴۳       |
| ۸۷        | قربانی کرنے کے اول وقت میں مذاہب فقہاء۔                            | ۱۳۰       | ۱۰۳       | ضآن کے معنی کی بحث میں حرف آخر۔  | ۱۴۳       |
| ۸۸        | قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے شافعیہ کا نظریہ۔                 | ۱۳۰       |           | <b>باب: ۶۹۰</b>  |           |
| ۸۹        | قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے حنبلیہ کا نظریہ۔                 | ۱۳۱       | ۱۰۴       | بسم اللہ اور تکبیر پڑھ کر اپنے ہاتھ سے قربانی کا استحباب۔                    | ۱۴۴       |
| ۹۰        | قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے مالکیہ کا نظریہ۔                 | ۱۳۱       | ۱۰۵       | قربانی کرنے پر اجر و ثواب کے متعلق احادیث۔                                   | ۱۴۶       |
| ۹۱        | قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہائے احناف کا نظریہ۔                  | ۱۳۱       | ۱۰۶       | قربانی کے جانور کے عیوب اور نقائص سے بری ہونے کے بارے میں احادیث۔            | ۱۴۷       |
|           | <b>باب: ۶۸۸</b>  |           | ۱۰۷       | قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث۔                                     | ۱۴۸       |
| ۹۲        | قربانی کے وقت کا بیان۔   | ۱۳۱       | ۱۰۸       | قربانی کے مسائل کے بارے میں احادیث۔  | ۱۵۰       |
| ۹۳        | قربانی کا وجوب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اختیارات۔ | ۱۳۴       | ۱۰۹       | فقہائے احناف کے نزدیک قربانی کے جانور کا معیار۔                              | ۱۵۱       |
|           | <b>باب: ۶۸۹</b>  |           |           |  |           |
| ۹۴        | قربانی کے جانوروں کی عمریں۔  | ۱۳۷       |           |  |           |



| نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون                             | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|-----------|-----------------------------------|-----------|
| ۱۱۰       | فقہائے اخلاف کے نزدیک افضل قربانی کا  | ۱۲۵       | ۱۵۱       | بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام۔ | ۱۴۱       |
| ۱۱۱       | قربانی کے دیگر مسائل۔   | ۱۵۳       | ۱۵۲       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۲       | قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق اور بحث و نظر۔                       | ۱۵۴       | ۱۵۳       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۳       | مسجد میں قربانی کی کھال نہ لگنے کے دلائل اور ان کا جائزہ                                      | ۱۵۵       | ۱۵۴       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۴       | شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق۔  | ۱۵۸       | ۱۵۵       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۵       | باب: ۶۹۱  |           | ۱۵۸       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۶       | دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز۔                          | ۱۶۰       | ۱۵۹       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۷       | آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء۔   | ۱۶۱       | ۱۶۰       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۸       | ذبح کی رگوں کے بارے میں مذاہب فقہاء۔  | ۱۶۲       | ۱۶۱       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۱۹       | ذبح اور نحر کا ایک دوسرے کے قاتل مقام ہونا۔   | ۱۶۳       | ۱۶۲       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۰       | ذکاة اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء۔  | ۱۶۳       | ۱۶۳       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۱       | باب: ۶۹۲  |           | ۱۶۴       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۲       | ابتداء اسلام میں تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے کی ممانعت اور پھر اس کے فسخ ہونے کا بیان۔ | ۱۶۳       | ۱۶۴       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۳       | تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں مذاہب فقہاء۔   | ۱۶۸       | ۱۶۵       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۴       | باب: ۶۹۳  |           | ۱۶۹       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۵       | قربان اور عتیرہ کا حکم۔   | ۱۶۹       | ۱۷۰       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۶       | قربان اور عتیرہ کا معنی۔  | ۱۶۹       | ۱۷۱       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۷       | قربان اور عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث۔   | ۱۷۰       | ۱۷۲       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۸       | قربان اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت۔   | ۱۷۱       | ۱۷۳       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۲۹       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۲       | ۱۷۴       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۰       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۳       | ۱۷۵       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۱       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۴       | ۱۷۶       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۲       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۵       | ۱۷۷       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۳       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۶       | ۱۷۸       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۴       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۷       | ۱۷۹       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۵       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۸       | ۱۸۰       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۶       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۷۹       | ۱۸۱       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۷       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۸۰       | ۱۸۲       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۸       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۸۱       | ۱۸۳       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۳۹       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۸۲       | ۱۸۴       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |
| ۱۴۰       | قربان اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء۔   | ۱۸۳       | ۱۸۵       | قربانی کے دیگر مسائل۔             | ۱۴۱       |



| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|--|-----------|
| ۱۳۷       | تحریم خمر کی تاریخ اور اس کے تدریجاً نازل ہونے کا بیان۔                                     | ۱۸۳       | مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء احناف کے دلائل۔  | ۱۹۵       |
| ۱۳۸       | خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء   | ۱۸۴       | نبیز کی تعریف اور اس کا حکم۔   | ۱۹۷       |
| ۱۳۹       | ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر جمہور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات۔ | ۱۸۴       | مثلث اور نبیز شدید کے حلال ہونے پر فقہائے احناف کے دلائل۔  | ۱۹۸       |
| ۱۴۰       | خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابوحنیفہ کا نظریہ۔                               | ۱۸۵       | جو مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر امام ابو یوسف اور علامہ سرخسی کے دلائل۔ | ۱۹۹       |
| ۱۴۱       | خمر کے احکام کے متعلق دس ابحاث۔   | ۱۸۶       | حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار پینے کا جواز۔         | ۲۰۰       |
| ۱۴۲       | بحث اول ۱: خمر کی حقیقت کا بیان۔  | ۱۸۷       | تیز نبیز پینے کی مانعت کے منسوخ ہونے کا بیان۔  | ۲۰۱       |
| ۱۴۳       | بحث ثانی ۲: لفظ خمر کی تعریف کا بیان۔   | ۱۸۷       | کیا صحابہ اور فقہاء تابعین سے نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز کا بیان۔                               | ۲۰۱       |
| ۱۴۴       | بحث ثالث ۳: خمر کے بعینہ حرام ہونے کا بیان۔   | ۱۸۷       | حدیث ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے کی تحقیق۔          | ۲۰۳       |
| ۱۴۵       | بحث رابع ۴: خمر کی نجاست۔   | ۱۸۸       | کچھ نبیز کے حلال ہونے پر دلائل۔  | ۲۰۵       |
| ۱۴۶       | بحث خامس ۵:   | ۱۸۸       | بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان۔   | ۲۰۶       |
| ۱۴۷       | بحث ششم ۶: مسلمان کے حق میں خمر کا مال منقول نہ ہونا۔                                       | ۱۸۸       | بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء۔  | ۲۰۷       |
| ۱۴۸       | بحث سابع ۷: خمر سے نفع حاصل کرنے کی حرمت کا بیان۔   | ۱۸۸       | حشیش کی تحقیق۔   | ۲۰۹       |
| ۱۴۹       | بحث ثامن ۸: خمر کی حد کا بیان۔  | ۱۸۸       | افیون کی تعریف اور تحقیق۔  | ۲۱۰       |
| ۱۵۰       | بحث ناسع ۹: خمر کو پکانے کا بیان۔   | ۱۸۸       | افیون کا شرعی حکم۔   | ۲۱۰       |
| ۱۵۱       | بحث عاشد ۱۰: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان۔   | ۱۸۹       | سکون آور دواؤں کا شرعی حکم۔  | ۲۱۱       |
| ۱۵۲       | غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال۔                      | ۱۸۹       | تبا کو نوشی کی تاریخ۔  | ۲۱۱       |
| ۱۵۳       | غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلیت کے متعلق احادیث۔                              | ۱۹۰       | تبا کو نوشی کے نقصانات۔  | ۲۱۲       |
| ۱۵۴       | جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا خدشہ ہو اس میں پانی ملانے کے بعد اس کو پینے کا جواز۔             | ۱۹۲       | تبا کو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق۔  | ۲۱۳       |
| ۱۵۵       | جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل  | ۱۹۲       |  |           |



| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون   | نمبر شمار |
|-----------|--|-----------|---|-----------|
| ۲۳۲       | خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔ | ۲۱۲       | خواتین میں تنباکو نوشی کے مضر اثرات۔                    | ۱۷۳       |
| ۲۳۲       | خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔ | ۲۱۵       | تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب۔               | ۱۷۴       |
| ۲۳۵       | خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔ | ۲۱۶       | تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا مذہب۔              | ۱۷۵       |
| ۲۳۵       | خمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔  | ۲۱۷       | تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا مذہب۔              | ۱۷۶       |
| ۲۳۶       | اس حدیث کی تحقیق کہ حرام چیز میں شفاء نہیں ہے۔   | ۲۱۷       | تنباکو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علماء کی رائے۔ | ۱۷۷       |
|           | <b>باب ۶۹۹</b>                                   | ۲۱۸       | تنباکو نوشی کے سلسلہ میں مصیقت کا موقع۔                 | ۱۷۸       |
|           | کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا خمر          | ۲۲۰       | انکوئل اور اسپرٹ کی تحقیق۔                              | ۱۷۹       |
| ۲۳۷       | ہونا۔  |           | انکوئل کی قلیل مقدار کے جواز کا عمل اور ایلیو پیٹیک     | ۱۸۰       |
|           | کھجور اور انگور سے خمر بنائی جاتی ہے اس          | ۲۲۱       | دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیان                  | ۱۸۱       |
| ۲۳۸       | حدیث کی تشریح میں ائمہ اربعہ کے نظریات           |           | <b>باب ۶۹۶</b>  |           |
|           | <b>باب ۷۰۰</b>                                   | ۲۲۳       | شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب                 | ۱۸۲       |
|           | چھاروں اور کشمش کو ملا کر ہمید بنانے             | ۲۲۹       | انگور کے شیرہ سے بنتی ہے۔                               |           |
| ۲۳۹       | کا حکم۔  | ۲۲۹       | اصل کتاب کے اشترک کے سبب معاش کا جواز                   | ۱۸۳       |
|           | دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق           | ۲۳۰       | کیا حضرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کی اونٹنیوں           | ۱۸۴       |
| ۲۴۳       | جمہور فقہاء کا نظریہ۔                            | ۲۳۰       | کو کاٹنا لائق مواخذہ تھا۔                               |           |
|           | دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق           | ۲۳۱       | نشہ میں دی ہوئی طلاق کے حکم میں مذاہب فقہاء             | ۱۸۵       |
| ۲۴۳       | فقہاء احناف کا نظریہ۔                            | ۲۳۱       | ہر نشہ آور چیز کے خمر ہونے پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل        | ۱۸۶       |
|           | <b>باب ۷۰۱</b>                                   | ۲۳۱       | اور اس کے جوابات۔                                       |           |
|           | روغن قیر اور کھوکھلے کدو کے برتنوں میں خمر       | ۲۳۲       | <b>باب ۶۹۷</b>  |           |
|           | اور کھوکھلی لکڑی کے برتنوں میں ہمید بنانے کی     | ۲۳۲       | خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت۔                            | ۱۸۷       |
| ۲۴۴       | ممانعت اور اس کے منسوخ ہونے کا بیان۔             | ۲۳۳       | خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات        | ۱۸۸       |
|           | ان برتنوں میں ہمید بنانے کی ممانعت کی حکمت       | ۲۳۳       | خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ اور     | ۱۸۹       |
| ۲۵۳       | اور اس حکم کے منسوخ ہونے کی وجوہات۔              | ۲۳۳       | ان کی دلیل۔   |           |
|           |  |           | خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا عمل۔                     | ۱۹۰       |
|           |  |           | <b>باب ۶۹۸</b>  |           |
|           |  |           | خمر سے علاج کرنے کی حرمت                                | ۱۹۱       |



| نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون  | نمبر شمار |
|-----------|---|-----------|-----------|--|-----------|
| ۲۴۹       | کھانے پینے کے آداب اور احکام  | ۲۱۳       | ۲۱۳       | باب: ۴۰۲   | ۲۰۴       |
| ۲۴۳       | کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل۔  | ۲۱۵       | ۲۱۵       | ہر نشہ آور مشروب کے غرہ ہونے اور ہر غرہ کے حرام ہونے کا بیان۔  | ۲۰۴       |
| ۲۴۴       | دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل۔   | ۲۱۶       | ۲۵۴       | باب: ۴۰۳   | ۲۰۵       |
| ۲۴۴       | مشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل۔                                     | ۲۱۷       | ۲۱۷       | جو نمیدیز اور نشہ آور نہ ہو اس کی اباحت کا بیان۔   | ۲۰۴       |
| ۲۴۳       | کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب۔  | ۲۱۸       | ۲۵۸       | نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح دینے کے بعد رجوع کر لینا۔                                      | ۲۰۴       |
| ۲۴۳       | چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار۔                       | ۲۱۹       | ۲۵۸       | نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا ثبوت۔   | ۲۰۷       |
| ۲۴۴       | چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات۔                       | ۲۲۰       | ۲۶۲       | کچے نمید کو پینے کے دلائل۔   | ۲۰۸       |
| ۲۴۷       | چل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف۔                          | ۲۲۱       | ۲۶۲       | باب: ۴۰۴   | ۲۰۹       |
| ۲۴۹       | باب: ۴۰۷  | ۲۲۲       | ۲۶۳       | دودھ پینے کا جواز  | ۲۰۹       |
| ۲۴۹       | کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت۔  | ۲۲۳       | ۲۶۳       | بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق۔  | ۲۱۰       |
| ۲۸۱       | بھول کر کھڑے ہو کر پینے والے کے لیے قے کرنے کے حکم کی وضاحت۔                        | ۲۲۴       | ۲۶۴       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلق عظیم   | ۲۱۱       |
| ۲۸۱       | کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت والی احادیث کی فنی حیثیت۔                            | ۲۲۵       | ۲۶۵       | باب: ۴۰۵   | ۲۱۲       |
| ۲۸۱       | جوستے پہن کر اور میز کرسی پر کھانے پینے کا حکم۔                                     | ۲۲۵       | ۲۶۵       | سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ لگے کرنے اور آگ بجھانے کا استحباب۔ | ۲۱۳       |
| ۲۸۲       | باب: ۴۰۸  | ۲۲۶       | ۲۶۹       | برتن ڈھانکنے کے فوائد۔   | ۲۱۳       |
| ۲۸۲       | پانی کے برتن میں سانس لینے کی کراہت اور برتن کے باہر تین مرتبہ سانس لینے کا استحباب | ۲۲۶       | ۲۶۹       | باب: ۴۰۶   | -         |



| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|--|-----------|
| ۳۰۰       | حاصل کرنا۔   |           | <b>باب: ۷۰۹</b>  |           |
|           | <b>باب: ۷۱۲</b>  |           | دودھ یا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پلانے کا استحباب۔   | ۲۲۷       |
|           | کھجور کھاتے وقت گٹھیاں لگ رکھنے کا حجاز، مہمان کا گھر دانوں کے لیے دعا کرتے کا استحباب اور نیک مہمان سے دعا کرانے کا بیان۔ | ۲۳۷       | شیرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایثار نہیں کیا جاتا۔   | ۲۲۸       |
| ۳۰۱       |  |           | <b>باب: ۷۱۰</b>  |           |
|           | <b>باب: ۷۱۵</b>  |           | انگلیاں اور برتن چاٹنے کا استحباب  | ۲۲۹       |
|           | کھجور کے ساتھ لکڑی کھانے کا بیان۔  | ۲۳۸       | <b>باب: ۷۱۱</b>  |           |
|           | <b>باب: ۷۱۶</b>  |           | اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی ملی جائیں تو وہ کیا کرے؟   | ۲۳۰       |
|           | کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے کے لیے بیٹھنے کا طریقہ۔   | ۲۳۹       | <b>باب: ۷۱۲</b>  |           |
| ۳۰۲       |  |           | اگر میزبان کی رضامندی معلوم ہو تو اس کے ہاں بن بلائے شخص کو بیجانے میں حرج نہیں۔                             | ۲۳۱       |
|           | <b>باب: ۷۱۷</b>  |           | کثرت فتوحات اور مالِ غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کی زبردانی زندگی۔ | ۲۳۲       |
|           | جماعت کے ساتھ دو دو کھجوریں کھانے کی ممانعت۔   | ۲۴۰       | مہمان نوازی  | ۲۳۳       |
|           | دو دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم۔  | ۲۴۱       | نیکو شکر طعام کے معجزات  | ۲۳۴       |
|           | <b>باب: ۷۱۸</b>  |           | <b>باب: ۷۱۳</b>  |           |
|           | کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے ذخیرہ کرنے کا بیان۔  | ۲۴۲       | شور بہ کھانے کا حجاز اور کدو (لوکی) کھانے کا استحباب۔  | ۲۳۵       |
|           | <b>باب: ۷۱۹</b>  |           | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک   | ۲۳۶       |
|           | مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان  | ۲۴۳       |  |           |
|           | بجہ کھجوروں کے شفا بخش ہونے پر اشکال کا جواب   | ۲۴۴       |  |           |



| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|---|-----------|
| ۳۲۲       | میں کھانا۔                                    |           | باب : ۴۰  |           |
|           | باب : ۴۶                                      |           | کھنٹی کی فضیلت اور اس سے آنکھ کا علاج۔                    | ۳۰۶       |
| ۳۲۳       | کھانے میں عیب نہ نکالنا۔                      | ۲۵۴       | باب : ۴۱  |           |
| ۳۲۴       | کتاب اللباس والزینت                           |           | پیلو کے سیاہ پیل کی فضیلت۔                                | ۳۰۸       |
|           | باس کا لغوی معنی۔                             | ۲۵۵       | باب : ۴۲  |           |
| ۳۲۵       | زینت کا لغوی معنی                             | ۲۵۶       | سر کر کے فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال کرنا۔        | ۳۰۸       |
| ۳۲۶       | باس کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔               | ۲۵۷       | باب : ۴۳  |           |
| ۳۲۷       | زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات۔              | ۲۵۸       | لباس کھانے کے جواز کا بیان۔                               | ۳۱۰       |
| ۳۲۸       | باس کے متعلق علماء مالکیہ کا نظریہ۔           | ۲۵۹       | باب : ۴۴  |           |
| ۳۲۹       | باس کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ۔           | ۲۶۰       | مہمان کی تعظیم و تکریم اور اس کے لیے اشارہ کرنے کا بیان۔  | ۳۱۲       |
| ۳۳۰       | باس کے متعلق علماء حنبلیہ کا نظریہ۔           | ۲۶۱       | اپنے آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر مہمانوں کو کھانا کھلانا۔ | ۳۱۸       |
| ۳۳۱       | باس کے متعلق علماء احناف کا نظریہ۔            | ۲۶۲       | علم دین کے طلبہ کا اعزاز و اکرام اور آداب شرافت۔          | ۳۱۹       |
|           | باب : ۴۸                                      |           | باب : ۴۵  |           |
|           | سوتے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا        | ۲۶۳       | طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا۔                   | ۳۲۰       |
|           | مردوں اور عورتوں پر حرام ہونا۔                |           | باب : ۴۶  |           |
|           | سوتے اور چاندی کی حرمت کے متعلق مذاہب         | ۲۶۴       | مومن کا ایک آمنت میں اور کافر کاسات آمنتوں                | ۲۵۳       |
|           | ائمہ۔   |           |   |           |
|           | سوتے اور چاندی کے استعمال کی صورتوں میں کد    | ۲۶۵       |   |           |
|           | ائمہ۔   |           |   |           |
|           | باب : ۴۹                                      |           |   |           |
|           | مردوں اور عورتوں پر سوتے اور چاندی کے         | ۲۶۶       |   |           |
|           | برتنوں کا حرام ہونا، مردوں پر سوتے کی انگوٹھی |           |   |           |



| نمبر شمار | مضمون   | نمبر شمار | مضمون | نمبر شمار | مضمون   |
|-----------|---|-----------|-------|-----------|---|
| ۳۴۳       | اور حمام پہننے کا بیان۔   | ۲۸۲       | ۳۳۳   | ۲۴۷       | اور ریشم کا حمام ہونا اور مردوں کے لیے اس کی اباحت۔ |
| ۳۴۴       | سفید رنگ کا لباس پہننے کے متعلق احادیث۔                         | ۲۸۳       | ۳۳۴   | ۲۴۸       | کفار فردوس کے مخاطب ہیں یا نہیں؟                    |
| ۳۴۵       | ٹوپی پہننے کے متعلق احادیث آثار صحابہ و تابعین اور اقوال علماء۔ | ۲۸۴       | ۳۳۵   | ۲۴۹       | مردوں پر ریشم حمام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل۔    |
| ۳۴۶       | قیس، ثعلبہ اور جبہ اور قبا پہننے کے متعلق احادیث۔               | ۲۸۵       | ۳۳۶   | ۲۵۰       | سونے، چاندی کے بن اور گھڑی کے چین کا حکم۔           |
| ۳۴۷       | اسلام میں لباس پہننے کی وسعت۔                                   | ۲۸۶       | ۳۳۷   |           |   |
| ۳۴۸       | غیر اسلامی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہننے کا جواز۔               | ۲۸۷       | ۳۳۸   |           |   |
| ۳۴۹       | نیم مچریاں اور فساق و فحار کے مخصوص لباس کی حرمت اور کراہت۔     | ۲۸۸       | ۳۳۹   |           |   |
| ۳۵۰       | حدیث میں تشبہ بقوم فہر منہم کا تخریج۔                           | ۲۸۹       | ۳۴۰   |           |   |
| ۳۵۱       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۰       | ۳۴۱   |           |   |
| ۳۵۲       | مٹا دی کی تحقیق۔  | ۲۹۱       | ۳۴۲   |           |   |
| ۳۵۳       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۲       | ۳۴۳   |           |   |
| ۳۵۴       | حقی کی تحقیق۔   | ۲۹۳       | ۳۴۴   |           |   |
| ۳۵۵       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۴       | ۳۴۵   |           |   |
| ۳۵۶       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۵       | ۳۴۶   |           |   |
| ۳۵۷       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۶       | ۳۴۷   |           |   |
| ۳۵۸       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۷       | ۳۴۸   |           |   |
| ۳۵۹       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۸       | ۳۴۹   |           |   |
| ۳۶۰       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۲۹۹       | ۳۵۰   |           |   |
| ۳۶۱       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۰       | ۳۵۱   |           |   |
| ۳۶۲       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۱       | ۳۵۲   |           |   |
| ۳۶۳       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۲       | ۳۵۳   |           |   |
| ۳۶۴       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۳       | ۳۵۴   |           |   |
| ۳۶۵       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۴       | ۳۵۵   |           |   |
| ۳۶۶       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۵       | ۳۵۶   |           |   |
| ۳۶۷       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۶       | ۳۵۷   |           |   |
| ۳۶۸       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۷       | ۳۵۸   |           |   |
| ۳۶۹       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۸       | ۳۵۹   |           |   |
| ۳۷۰       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۰۹       | ۳۶۰   |           |   |
| ۳۷۱       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۰       | ۳۶۱   |           |   |
| ۳۷۲       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۱       | ۳۶۲   |           |   |
| ۳۷۳       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۲       | ۳۶۳   |           |   |
| ۳۷۴       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۳       | ۳۶۴   |           |   |
| ۳۷۵       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۴       | ۳۶۵   |           |   |
| ۳۷۶       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۵       | ۳۶۶   |           |   |
| ۳۷۷       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۶       | ۳۶۷   |           |   |
| ۳۷۸       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۷       | ۳۶۸   |           |   |
| ۳۷۹       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۸       | ۳۶۹   |           |   |
| ۳۸۰       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۱۹       | ۳۷۰   |           |   |
| ۳۸۱       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۰       | ۳۷۱   |           |   |
| ۳۸۲       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۱       | ۳۷۲   |           |   |
| ۳۸۳       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۲       | ۳۷۳   |           |   |
| ۳۸۴       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۳       | ۳۷۴   |           |   |
| ۳۸۵       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۴       | ۳۷۵   |           |   |
| ۳۸۶       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۵       | ۳۷۶   |           |   |
| ۳۸۷       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۶       | ۳۷۷   |           |   |
| ۳۸۸       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۷       | ۳۷۸   |           |   |
| ۳۸۹       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۸       | ۳۷۹   |           |   |
| ۳۹۰       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۲۹       | ۳۸۰   |           |   |
| ۳۹۱       | کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں علامت۔                     | ۳۳۰       | ۳۸۱   |           |   |



| نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|-----------|---|-----------|
| ۲۹۹       | دنیاوی حکم لاگو ہوگا۔ بدعتیہ کی بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔ | ۳۸۳       | ۳۰۹       | شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی آراء۔   | ۳۹۳       |
| ۳۰۰       | باب: ۳۲۲  |           | ۳۱۰       | شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء احناف کی آراء۔  | ۳۹۴       |
| ۳۰۱       | دھاری دار سینی چادروں کی فضیلت  | ۳۸۳       | ۳۱۱       | باب: ۳۲۶  |           |
| ۳۰۲       | باب: ۳۲۳  |           | ۳۱۲       | کپڑوں پر اترانے یا اکثر چلنے کی ممانعت۔   | ۳۹۵       |
| ۳۰۳       | باب: ۳۲۴  |           | ۳۱۳       | باب: ۳۲۸  |           |
| ۳۰۴       | باب: ۳۲۵  |           | ۳۱۴       | مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت۔   | ۳۹۶       |
| ۳۰۵       | باب: ۳۲۶  |           | ۳۱۵       | مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان۔   | ۳۹۷       |
| ۳۰۶       | باب: ۳۲۷  |           | ۳۱۶       | چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرانے کا بیان۔  | ۳۹۸       |
| ۳۰۷       | باب: ۳۲۸  |           | ۳۱۷       | دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء برشافعیہ اور فقہاء مالکیہ کے نظریات۔                       | ۳۹۹       |
| ۳۰۸       | باب: ۳۲۹  |           | ۳۱۸       | دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔  | ۴۰۰       |
| ۳۰۹       | باب: ۳۳۰  |           | ۳۱۹       | چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم۔  | ۴۰۱       |
| ۳۱۰       | باب: ۳۳۱  |           | ۳۲۰       | باب: ۳۳۹  |           |
| ۳۱۱       | باب: ۳۳۲  |           | ۳۲۱       | جرتیاں پہننے کا استقباب۔  | ۴۰۲       |
| ۳۱۲       | باب: ۳۳۳  |           | ۳۲۲       | باب: ۳۴۰  |           |
| ۳۱۳       | باب: ۳۳۴  |           | ۳۲۳       | دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استقباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت۔ | ۴۰۳       |
| ۳۱۴       | باب: ۳۳۵  |           | ۳۲۴       | باب: ۳۴۱  |           |
| ۳۱۵       | باب: ۳۳۶  |           | ۳۲۵       | باب: ۳۴۲  |           |
| ۳۱۶       | باب: ۳۳۷  |           | ۳۲۶       | باب: ۳۴۳  |           |
| ۳۱۷       | باب: ۳۳۸  |           | ۳۲۷       | باب: ۳۴۴  |           |
| ۳۱۸       | باب: ۳۳۹  |           | ۳۲۸       | باب: ۳۴۵  |           |
| ۳۱۹       | باب: ۳۴۰  |           | ۳۲۹       | باب: ۳۴۶  |           |
| ۳۲۰       | باب: ۳۴۱  |           | ۳۳۰       | باب: ۳۴۷  |           |
| ۳۲۱       | باب: ۳۴۲  |           | ۳۳۱       | باب: ۳۴۸  |           |
| ۳۲۲       | باب: ۳۴۳  |           | ۳۳۲       | باب: ۳۴۹  |           |
| ۳۲۳       | باب: ۳۴۴  |           | ۳۳۳       | باب: ۳۵۰  |           |
| ۳۲۴       | باب: ۳۴۵  |           | ۳۳۴       | باب: ۳۵۱  |           |
| ۳۲۵       | باب: ۳۴۶  |           | ۳۳۵       | باب: ۳۵۲  |           |
| ۳۲۶       | باب: ۳۴۷  |           | ۳۳۶       | باب: ۳۵۳  |           |
| ۳۲۷       | باب: ۳۴۸  |           | ۳۳۷       | باب: ۳۵۴  |           |
| ۳۲۸       | باب: ۳۴۹  |           | ۳۳۸       | باب: ۳۵۵  |           |
| ۳۲۹       | باب: ۳۵۰  |           | ۳۳۹       | باب: ۳۵۶  |           |
| ۳۳۰       | باب: ۳۵۱  |           | ۳۴۰       | باب: ۳۵۷  |           |
| ۳۳۱       | باب: ۳۵۲  |           | ۳۴۱       | باب: ۳۵۸  |           |
| ۳۳۲       | باب: ۳۵۳  |           | ۳۴۲       | باب: ۳۵۹  |           |
| ۳۳۳       | باب: ۳۵۴  |           | ۳۴۳       | باب: ۳۶۰  |           |
| ۳۳۴       | باب: ۳۵۵  |           | ۳۴۴       | باب: ۳۶۱  |           |
| ۳۳۵       | باب: ۳۵۶  |           | ۳۴۵       | باب: ۳۶۲  |           |
| ۳۳۶       | باب: ۳۵۷  |           | ۳۴۶       | باب: ۳۶۳  |           |
| ۳۳۷       | باب: ۳۵۸  |           | ۳۴۷       | باب: ۳۶۴  |           |
| ۳۳۸       | باب: ۳۵۹  |           | ۳۴۸       | باب: ۳۶۵  |           |
| ۳۳۹       | باب: ۳۶۰  |           | ۳۴۹       | باب: ۳۶۶  |           |
| ۳۴۰       | باب: ۳۶۱  |           | ۳۵۰       | باب: ۳۶۷  |           |
| ۳۴۱       | باب: ۳۶۲  |           | ۳۵۱       | باب: ۳۶۸  |           |
| ۳۴۲       | باب: ۳۶۳  |           | ۳۵۲       | باب: ۳۶۹  |           |
| ۳۴۳       | باب: ۳۶۴  |           | ۳۵۳       | باب: ۳۷۰  |           |
| ۳۴۴       | باب: ۳۶۵  |           | ۳۵۴       | باب: ۳۷۱  |           |
| ۳۴۵       | باب: ۳۶۶  |           | ۳۵۵       | باب: ۳۷۲  |           |
| ۳۴۶       | باب: ۳۶۷  |           | ۳۵۶       | باب: ۳۷۳  |           |
| ۳۴۷       | باب: ۳۶۸  |           | ۳۵۷       | باب: ۳۷۴  |           |
| ۳۴۸       | باب: ۳۶۹  |           | ۳۵۸       | باب: ۳۷۵  |           |
| ۳۴۹       | باب: ۳۷۰  |           | ۳۵۹       | باب: ۳۷۶  |           |
| ۳۵۰       | باب: ۳۷۱  |           | ۳۶۰       | باب: ۳۷۷  |           |
| ۳۵۱       | باب: ۳۷۲  |           | ۳۶۱       | باب: ۳۷۸  |           |
| ۳۵۲       | باب: ۳۷۳  |           | ۳۶۲       | باب: ۳۷۹  |           |
| ۳۵۳       | باب: ۳۷۴  |           | ۳۶۳       | باب: ۳۸۰  |           |
| ۳۵۴       | باب: ۳۷۵  |           | ۳۶۴       | باب: ۳۸۱  |           |
| ۳۵۵       | باب: ۳۷۶  |           | ۳۶۵       | باب: ۳۸۲  |           |
| ۳۵۶       | باب: ۳۷۷  |           | ۳۶۶       | باب: ۳۸۳  |           |
| ۳۵۷       | باب: ۳۷۸  |           | ۳۶۷       | باب: ۳۸۴  |           |
| ۳۵۸       | باب: ۳۷۹  |           | ۳۶۸       | باب: ۳۸۵  |           |
| ۳۵۹       | باب: ۳۸۰  |           | ۳۶۹       | باب: ۳۸۶  |           |
| ۳۶۰       | باب: ۳۸۱  |           | ۳۷۰       | باب: ۳۸۷  |           |
| ۳۶۱       | باب: ۳۸۲  |           | ۳۷۱       | باب: ۳۸۸  |           |
| ۳۶۲       | باب: ۳۸۳  |           | ۳۷۲       | باب: ۳۸۹  |           |
| ۳۶۳       | باب: ۳۸۴  |           | ۳۷۳       | باب: ۳۹۰  |           |
| ۳۶۴       | باب: ۳۸۵  |           | ۳۷۴       | باب: ۳۹۱  |           |
| ۳۶۵       | باب: ۳۸۶  |           | ۳۷۵       | باب: ۳۹۲  |           |
| ۳۶۶       | باب: ۳۸۷  |           | ۳۷۶       | باب: ۳۹۳  |           |
| ۳۶۷       | باب: ۳۸۸  |           | ۳۷۷       | باب: ۳۹۴  |           |
| ۳۶۸       | باب: ۳۸۹  |           | ۳۷۸       | باب: ۳۹۵  |           |
| ۳۶۹       | باب: ۳۹۰  |           | ۳۷۹       | باب: ۳۹۶  |           |
| ۳۷۰       | باب: ۳۹۱  |           | ۳۸۰       | باب: ۳۹۷  |           |
| ۳۷۱       | باب: ۳۹۲  |           | ۳۸۱       | باب: ۳۹۸  |           |
| ۳۷۲       | باب: ۳۹۳  |           | ۳۸۲       | باب: ۳۹۹  |           |
| ۳۷۳       | باب: ۳۹۴  |           | ۳۸۳       | باب: ۴۰۰  |           |
| ۳۷۴       | باب: ۳۹۵  |           | ۳۸۴       | باب: ۴۰۱  |           |
| ۳۷۵       | باب: ۳۹۶  |           | ۳۸۵       | باب: ۴۰۲  |           |
| ۳۷۶       | باب: ۳۹۷  |           | ۳۸۶       | باب: ۴۰۳  |           |
| ۳۷۷       | باب: ۳۹۸  |           | ۳۸۷       | باب: ۴۰۴  |           |
| ۳۷۸       | باب: ۳۹۹  |           | ۳۸۸       | باب: ۴۰۵  |           |
| ۳۷۹       | باب: ۴۰۰  |           | ۳۸۹       | باب: ۴۰۶  |           |
| ۳۸۰       | باب: ۴۰۱  |           | ۳۹۰       | باب: ۴۰۷  |           |
| ۳۸۱       | باب: ۴۰۲  |           | ۳۹۱       | باب: ۴۰۸  |           |
| ۳۸۲       | باب: ۴۰۳  |           | ۳۹۲       | باب: ۴۰۹  |           |
| ۳۸۳       | باب: ۴۰۴  |           | ۳۹۳       | باب: ۴۱۰  |           |
| ۳۸۴       | باب: ۴۰۵  |           | ۳۹۴       | باب: ۴۱۱  |           |
| ۳۸۵       | باب: ۴۰۶  |           | ۳۹۵       | باب: ۴۱۲  |           |
| ۳۸۶       | باب: ۴۰۷  |           | ۳۹۶       | باب: ۴۱۳  |           |
| ۳۸۷       | باب: ۴۰۸  |           | ۳۹۷       | باب: ۴۱۴  |           |
| ۳۸۸       | باب: ۴۰۹  |           | ۳۹۸       | باب: ۴۱۵  |           |
| ۳۸۹       | باب: ۴۱۰  |           | ۳۹۹       | باب: ۴۱۶  |           |
| ۳۹۰       | باب: ۴۱۱  |           | ۴۰۰       | باب: ۴۱۷  |           |
| ۳۹۱       | باب: ۴۱۲  |           | ۴۰۱       | باب: ۴۱۸  |           |
| ۳۹۲       | باب: ۴۱۳  |           | ۴۰۲       | باب: ۴۱۹  |           |
| ۳۹۳       | باب: ۴۱۴  |           | ۴۰۳       | باب: ۴۲۰  |           |
| ۳۹۴       | باب: ۴۱۵  |           | ۴۰۴       | باب: ۴۲۱  |           |
| ۳۹۵       | باب: ۴۱۶  |           | ۴۰۵       | باب: ۴۲۲  |           |
| ۳۹۶       | باب: ۴۱۷  |           | ۴۰۶       | باب: ۴۲۳  |           |
| ۳۹۷       | باب: ۴۱۸  |           | ۴۰۷       | باب: ۴۲۴  |           |
| ۳۹۸       | باب: ۴۱۹  |           | ۴۰۸       | باب: ۴۲۵  |           |
| ۳۹۹       | باب: ۴۲۰  |           | ۴۰۹       | باب: ۴۲۶  |           |
| ۴۰۰       | باب: ۴۲۱  |           | ۴۱۰       | باب: ۴۲۷  |           |
| ۴۰۱       | باب: ۴۲۲  |           | ۴۱۱       | باب: ۴۲۸  |           |
| ۴۰۲       | باب: ۴۲۳  |           | ۴۱۲       | باب: ۴۲۹  |           |
| ۴۰۳       | باب: ۴۲۴  |           | ۴۱۳       | باب: ۴۳۰  |           |
| ۴۰۴       | باب: ۴۲۵  |           | ۴۱۴       | باب: ۴۳۱  |           |
| ۴۰۵       | باب: ۴۲۶  |           | ۴۱۵       | باب: ۴۳۲  |           |
| ۴۰۶       | باب: ۴۲۷  |           | ۴۱۶       | باب: ۴۳۳  |           |
| ۴۰۷       | باب: ۴۲۸  |           | ۴۱۷       | باب: ۴۳۴  |           |
| ۴۰۸       | باب: ۴۲۹  |           | ۴۱۸       | باب: ۴۳۵  |           |
| ۴۰۹       | باب: ۴۳۰  |           | ۴۱۹       | باب: ۴۳۶  |           |
| ۴۱۰       | باب: ۴۳۱  |           | ۴۲۰       | باب: ۴۳۷  |           |
| ۴۱۱       | باب: ۴۳۲  |           | ۴۲۱       | باب: ۴۳۸  |           |
| ۴۱۲       | باب: ۴۳۳  |           | ۴۲۲       | باب: ۴۳۹  |           |
| ۴۱۳       | باب: ۴۳۴  |           | ۴۲۳       | باب: ۴۴۰  |           |
| ۴۱۴       | باب: ۴۳۵  |           | ۴۲۴       | باب: ۴۴۱  |           |
| ۴۱۵       | باب: ۴۳۶  |           | ۴۲۵       | باب: ۴۴۲  |           |
| ۴۱۶       | باب: ۴۳۷  |           | ۴۲۶       | باب: ۴۴۳  |           |
| ۴۱۷       | باب: ۴۳۸  |           | ۴۲۷       | باب: ۴۴۴  |           |
| ۴۱۸       | باب: ۴۳۹  |           | ۴۲۸       | باب: ۴۴۵  |           |
| ۴۱۹       | باب: ۴۴۰  |           | ۴۲۹       | باب: ۴۴۶  |           |
| ۴۲۰       | باب: ۴۴۱  |           | ۴۳۰       | باب: ۴۴۷  |           |
| ۴۲۱       | باب: ۴۴۲  |           | ۴۳۱       | باب: ۴۴۸  |           |
| ۴۲۲       | باب: ۴۴۳  |           | ۴۳۲       | باب: ۴۴۹  |           |
| ۴۲۳       | باب: ۴۴۴  |           | ۴۳۳       | باب: ۴۵۰  |           |
| ۴۲۴       | باب: ۴۴۵  |           | ۴۳۴       | باب: ۴۵۱  |           |
| ۴۲۵       | باب: ۴۴۶  |           | ۴۳۵       | باب: ۴۵۲  |           |
| ۴۲۶       | باب: ۴۴۷  |           | ۴۳۶       | باب: ۴۵۳  |           |
| ۴۲۷       | باب: ۴۴۸  |           | ۴۳۷       | باب: ۴۵۴  |           |
| ۴۲۸       | باب: ۴۴۹  |           | ۴۳۸       | باب: ۴۵۵  |           |
| ۴۲۹       | باب: ۴۵۰  |           | ۴۳۹       | باب: ۴۵۶  |           |
| ۴۳۰       | باب: ۴۵۱  |           | ۴۴۰       | باب: ۴۵۷  |           |
| ۴۳۱       | باب: ۴۵۲  |           | ۴۴۱       | باب: ۴۵۸  |           |
| ۴۳۲       | باب: ۴۵۳  |           | ۴۴۲       | باب: ۴۵۹  |           |
| ۴۳۳       | باب: ۴۵۴  |           | ۴۴۳       | باب: ۴۶۰  |           |
| ۴۳۴       | باب: ۴۵۵  |           | ۴۴۴       | باب: ۴۶۱  |           |
| ۴۳۵       | باب: ۴۵۶  |           | ۴۴۵       | باب: ۴۶۲  |           |
| ۴۳۶       | باب: ۴۵۷  |           | ۴۴۶       | باب: ۴۶۳  |           |
| ۴۳۷       | باب: ۴۵۸  |           | ۴۴۷       | باب: ۴۶۴  |           |
| ۴۳۸       | باب: ۴۵۹  |           | ۴۴۸       | باب: ۴۶۵  |           |
| ۴۳۹       | باب: ۴۶۰  |           | ۴۴۹       | باب: ۴۶۶  |           |
| ۴۴۰       | باب: ۴۶۱  |           | ۴۵۰       | باب: ۴۶۷  |           |
| ۴۴۱       | باب: ۴۶۲  |           | ۴۵۱       | باب: ۴۶۸  |           |
| ۴۴۲       | باب: ۴۶۳  |           | ۴۵۲       | باب: ۴۶۹  |           |
| ۴۴۳       | باب: ۴۶۴  |           | ۴۵۳       | باب: ۴۷۰  |           |
| ۴۴۴       | باب: ۴۶۵  |           | ۴۵۴       | باب: ۴۷۱  |           |
| ۴۴۵       | باب: ۴۶۶  |           | ۴۵۵       | باب: ۴۷۲  |           |
| ۴۴۶       | باب: ۴۶۷  |           | ۴۵۶       | باب: ۴۷۳  |           |
| ۴۴۷       | باب: ۴۶۸  |           | ۴۵۷       | باب: ۴۷۴  |           |
| ۴۴۸       | باب: ۴۶۹  |           | ۴۵۸       | باب: ۴۷۵  |           |
| ۴۴۹       | باب: ۴۷۰  |           | ۴۵۹       | باب: ۴۷۶  |           |
| ۴۵۰       | باب: ۴۷۱  |           | ۴۶۰       | باب: ۴۷۷  |           |
| ۴۵۱       | باب: ۴۷۲  |           | ۴۶۱       | باب: ۴۷۸  |           |
| ۴۵۲       | باب: ۴۷۳  |           | ۴۶۲       | باب: ۴۷۹  |           |
| ۴۵۳       | باب: ۴۷۴  |           | ۴۶۳       | باب: ۴۸۰  |           |
| ۴۵۴       | باب: ۴۷۵  |           | ۴۶۴       | باب: ۴۸۱  |           |
| ۴۵۵       | باب: ۴۷۶  |           | ۴۶۵       | باب: ۴۸۲  |           |
| ۴۵۶       | باب: ۴۷۷  |           | ۴۶۶       | باب: ۴۸۳  |           |
| ۴۵۷       | باب: ۴۷۸  |           | ۴۶۷       | باب: ۴۸۴  |           |
| ۴۵۸       | باب: ۴۷۹  |           | ۴۶۸       | باب: ۴۸۵  |           |
| ۴۵۹       | باب: ۴۸۰  |           | ۴۶۹       | باب: ۴۸۶  |           |
| ۴۶۰       | باب: ۴۸۱  |           | ۴۷۰       | باب: ۴۸۷  |           |
| ۴۶۱       | باب: ۴۸۲  |           | ۴۷۱       | باب: ۴۸۸  |           |
| ۴۶۲       | باب: ۴۸۳  |           | ۴۷۲       | باب: ۴۸۹  |           |
| ۴۶۳       | باب: ۴۸۴  |           | ۴۷۳       | باب: ۴۹۰  |           |
| ۴۶۴       | باب: ۴۸۵  |           | ۴۷۴       | باب: ۴۹۱  |           |
| ۴۶۵       | باب: ۴۸۶  |           | ۴۷۵       | باب: ۴۹۲  |           |
| ۴۶۶       | باب: ۴۸۷  |           | ۴۷۶       | باب: ۴۹۳  |           |
| ۴۶۷       | باب: ۴۸۸  |           | ۴۷۷       | باب: ۴۹۴  |           |
| ۴۶۸       | باب: ۴۸۹  |           | ۴۷۸       | باب: ۴۹۵  |           |
| ۴۶۹       | باب: ۴۹۰  |           | ۴۷۹       | باب: ۴۹۶  |           |
| ۴۷۰       | باب: ۴۹۱  |           | ۴۸۰       | باب: ۴۹۷  |           |
| ۴۷۱       | باب: ۴۹۲  |           | ۴۸۱       | باب: ۴۹۸  |           |
| ۴۷۲       | باب: ۴۹۳  |           | ۴۸۲       | باب: ۴۹۹  |           |
| ۴۷۳       | باب: ۴۹۴  |           | ۴۸۳       | باب: ۵۰۰  |           |
| ۴۷۴       | باب: ۴۹۵  |           | ۴۸۴       | باب: ۵۰۱  |           |
| ۴۷۵       | باب: ۴۹۶  |           | ۴۸۵       | باب: ۵۰۲  |           |
| ۴۷۶       | باب: ۴۹۷  |           | ۴۸۶       | باب: ۵۰۳  |           |
| ۴۷۷       | باب: ۴۹۸  |           | ۴۸۷       | باب: ۵۰۴  |           |
| ۴۷۸       | باب: ۴۹۹  |           | ۴۸۸       | باب: ۵۰۵  |           |
| ۴۷۹       | باب: ۵۰۰  |           | ۴۸۹       | باب: ۵۰۶  |           |
| ۴۸۰       | باب: ۵۰۱  |           | ۴۹۰       | باب: ۵۰۷  |           |
| ۴۸۱       | باب: ۵۰۲  |           | ۴۹۱       | باب: ۵۰۸  |           |
| ۴۸۲       | باب: ۵۰۳  |           | ۴۹۲       | باب: ۵۰۹  |           |
| ۴۸۳       | باب: ۵۰۴  |           | ۴۹۳       | باب: ۵۱۰  |           |
| ۴۸۴       | باب: ۵۰۵  |           | ۴۹۴       | باب: ۵۱۱  |           |



| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون  | نمبر شمار |
|-----------|--|-----------|-----------|--|-----------|
|           | <b>باب: ۴۲۱</b>  |           |           | ہالوں کے رنگ کی تحقیق۔   | ۳۳۲       |
| ۳۲۰       | ایک کپڑے میں سیاہ اور احمر کے ممانعت۔                                    | ۴۰۷       | ۳۳۳       | خضاب لگانے کے سلسلہ میں مذاہب اربعہ کا اختلاف۔                     | ۳۳۳       |
|           | <b>باب: ۴۲۲</b>  |           | ۳۳۴       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی تحقیق۔               | ۳۳۴       |
| ۳۲۱       | مردوں کو زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے پہننے سے منع کرنا۔                | ۴۰۸       | ۳۳۵       | ڈاڑھی کا معنی۔   | ۳۳۵       |
|           | <b>باب: ۴۲۳</b>  |           | ۳۳۶       | ڈاڑھی دراز کرنے کے متعلق احادیث۔                                   | ۳۳۶       |
| ۳۲۲       | سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا استحباب اور سیاہ رنگ کی ممانعت۔ | ۴۰۹       | ۳۳۷       | ڈاڑھی ترشوانے کے متعلق احادیث اور آثار۔                            | ۳۳۷       |
| ۳۲۳       | سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق آحاد و آثار۔                         | ۴۱۰       | ۳۳۸       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا بیان۔               | ۳۳۸       |
| ۳۲۴       | سفید بالوں پر خضاب لگانے کے متعلق احادیث و آثار۔                         | ۴۱۱       | ۳۳۹       | ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔                          | ۳۳۹       |
| ۳۲۵       | سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار۔     | ۴۱۲       | ۳۴۰       | ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔                          | ۳۴۰       |
| ۳۲۶       | سفید بالوں کو سیاہ خضاب سے رنگنے کے جواز کے متعلق آثار صحابہ اور تابعین۔ | ۴۱۳       | ۳۴۱       | ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔                          | ۳۴۱       |
| ۳۲۷       | سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔                      | ۴۱۴       | ۳۴۲       | ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظریہ۔                           | ۳۴۲       |
| ۳۲۸       | سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔                      | ۴۱۵       | ۳۴۳       | فقہائے احناف کی عبارات کی روشنی میں قبضہ پر بحث۔                   | ۳۴۳       |
| ۳۲۹       | سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔                      | ۴۱۶       | ۳۴۴       | واجب کی تعریف۔   | ۳۴۴       |
| ۳۳۰       | سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔                       | ۴۱۷       | ۳۴۵       | وجوب کو ثابت کرنے کے طریقہ۔  | ۳۴۵       |
|           |  |           | ۳۴۶       | نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟ | ۳۴۶       |
|           |  |           | ۳۴۷       | ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے دلائل کا جائزہ۔             | ۳۴۷       |
|           |  |           | ۳۴۸       | ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا موقف۔                                       | ۳۴۸       |
|           |  |           | ۳۴۹       | موتخصیص ترشوانے کے حکم میں مذاہب فقہاء۔                            | ۳۴۹       |
|           |  |           |           | <b>باب: ۴۲۴</b>  |           |
| ۳۳۱       | سفید بالوں کا مہیار۔   | ۴۲۱       | ۳۵۰       | جامدار کی تصویر بنانے کی ممانعت۔                                   | ۳۵۰       |
|           |  |           | ۳۵۱       | تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ منوع ہے؟                 | ۳۵۱       |



| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|--|-----------|
| ۳۵۲       | کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق۔                              | ۳۵۲       | کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق۔                              | ۳۵۲       |
| ۳۵۳       | مصوروں کو سب سے زیادہ مذاب میں کی تحقیق۔                                 | ۳۵۳       | مصوروں کو سب سے زیادہ مذاب میں کی تحقیق۔                                 | ۳۵۳       |
| ۳۵۴       | تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ۔                         | ۳۵۴       | تصویر کے متعلق فقہاء شافعیہ اور مالکیہ کا نظریہ۔                         | ۳۵۴       |
| ۳۵۵       | تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔                                    | ۳۵۵       | تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔                                    | ۳۵۵       |
| ۳۵۶       | تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔                                     | ۳۵۶       | تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ۔                                     | ۳۵۶       |
| ۳۵۷       | تصویر اور فرثو گران کے متعلق علماء اذہر کا نظریہ۔                        | ۳۵۷       | تصویر اور فرثو گران کے متعلق علماء اذہر کا نظریہ۔                        | ۳۵۷       |
| ۳۵۸       | تصویر اور فرثو گران کے متعلق مصنف کا موقف۔                               | ۳۵۸       | تصویر اور فرثو گران کے متعلق مصنف کا موقف۔                               | ۳۵۸       |
| ۳۵۹       | سفر میں گھنٹی اور گنتی رکھنے کی ممانعت۔                                  | ۳۵۹       | سفر میں گھنٹی اور گنتی رکھنے کی ممانعت۔                                  | ۳۵۹       |
| ۳۶۰       | سفر میں گنتی یا گھنٹی رکھنے کا حکم۔                                      | ۳۶۰       | سفر میں گنتی یا گھنٹی رکھنے کا حکم۔                                      | ۳۶۰       |
| ۳۶۱       | ادب کی گردن میں تمانت کا بار ڈالنے کی ممانعت۔                            | ۳۶۱       | ادب کی گردن میں تمانت کا بار ڈالنے کی ممانعت۔                            | ۳۶۱       |
| ۳۶۲       | ادب کی گردن میں بار ڈالنے کی ممانعت کی وضاحت۔                            | ۳۶۲       | ادب کی گردن میں بار ڈالنے کی ممانعت کی وضاحت۔                            | ۳۶۲       |
| ۳۶۳       | جانوروں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔                      | ۳۶۳       | جانوروں کے منہ پر مارنے اور منہ کو داغنے کی ممانعت۔                      | ۳۶۳       |
| ۳۶۴       | چہرے پر مارنے اور داغ کر علامت لگانے کا حکم۔                             | ۳۶۴       | چہرے پر مارنے اور داغ کر علامت لگانے کا حکم۔                             | ۳۶۴       |
| ۳۶۵       | باب: ۴۲۸   | ۳۶۵       | باب: ۴۲۸   | ۳۶۵       |
| ۳۶۶       | جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہوں گی اور راد حق سے متجاوز ہوں گی۔ | ۳۶۶       | جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہوں گی اور راد حق سے متجاوز ہوں گی۔ | ۳۶۶       |
| ۳۶۷       | ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح۔                                | ۳۶۷       | ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح۔                                | ۳۶۷       |



| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|---|-----------|
| ۵۔        | شبہ شام نام رکھنے کی ممانعت۔  | ۳۸۵       | باب: ۴۵۳  |           |
|           | باب: ۴۵۸  |           | جھوٹا لباس پہننے اور جھوٹے اوصاف ظاہر کرنے کی ممانعت۔   | ۳۸۵       |
|           | بچے کی پیدائش کے وقت اس کو گھٹی دینے اور اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے کا استحباب اور عبد اللہ، ابراہیم اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے نام پر نام رکھنے کا استنسان۔ | ۳۸۶       | جھوٹا لباس پہننے کی وضاحت۔                              | ۳۸۶       |
| ۵۔۱       | کسی عالم اور صالح شخص سے بچے کو گھٹی دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان۔  | ۳۸۶       | کتاب الاداب   |           |
| ۵۔۲       | حضرت ام سلیم کی ولادت اور رضی برضا النبی ہونے کا بیان۔  | ۳۸۸       | ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی                            | ۳۸۷       |
|           | باب: ۴۵۹  |           | باب: ۴۵۴  |           |
|           | لاذکر شخص کے لیے کنیت رکھنے کا جواز۔  | ۳۸۹       | ادب کا اسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچھے ناموں کا بیان۔ | ۳۸۸       |
| ۵۔۳       | پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان۔  | ۳۹۰       | ادب کا اسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل۔          | ۳۸۹       |
|           | باب: ۴۶۰  |           | کنیت رکھنے کی تحقیق۔                                    | ۳۹۰       |
|           | کسی اور کے بیٹے کو بغیر شفقت پیش کرنے کا جواز۔  | ۳۹۱       | انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز                  | ۳۹۱       |
|           | باب: ۴۶۱  |           | باب: ۴۵۵  |           |
|           | اجازت طلب کرنے کا بیان۔   | ۳۹۲       | بڑے نام رکھنے کی کراہت۔                                 | ۳۹۲       |
| ۵۔۴       | پراسے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل خانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل۔   | ۳۹۳       | بڑے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل۔                          | ۳۹۳       |
| ۵۔۵       | اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث۔  | ۳۹۴       | باب: ۴۵۶  |           |
| ۵۔۶       | اجازت طلب کرنے کی حکمت۔   | ۳۹۵       | بڑے ناموں کو اچھے ناموں کے ساتھ بدلنے کا استحباب۔       | ۳۹۴       |
|           |   |           | باب: ۴۵۷  |           |



| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|---|-----------|
| ۳۹۶       | اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عموم کی بحث۔                   | ۵۱۳       | ۴۱۰       | باب: ۶۹۵  | ۵۲۵       |
| ۳۹۷       | خبر واحد کی حجیت پر ایک اشکال کا جواب۔                           | ۵۱۳       | ۴۱۱       | سوار پیدل کر، اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام کریں۔                            | ۵۲۶       |
| ۳۹۸       | باب: ۶۹۲   |           |           | اسلام کے احکام  |           |
| ۳۹۸       | اجازت طلب کرنے والے کا "کون ہے" کے جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔ | ۵۱۴       |           | باب: ۶۹۶  |           |
| ۳۹۹       | "میں ہوں" کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ۔                             | ۵۱۵       | ۴۱۲       | راستہ میں بیٹھنے کا حق یہ ہے کہ سلام کا جواب راستہ میں بیٹھنے کی فتنہ سالانیاں۔ | ۵۲۷       |
|           | باب: ۶۹۳   |           | ۴۱۳       |   |           |
| ۴۰۰       | اجنبی کے مکان میں جھانکنے کی ممانعت۔                             | ۵۱۵       |           | باب: ۶۹۷  |           |
|           | باب: ۶۹۴   |           | ۴۱۴       | سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔                                   | ۵۲۸       |
| ۴۰۱       | اجنبی عورت پر ایسا ننگہ نگاہ پڑ جانے کا حکم۔                     | ۵۱۷       |           | باب: ۶۹۸  |           |
| ۴۰۲       | اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم۔                                     | ۵۱۷       | ۴۱۵       | اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت اور ان کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ۔   | ۵۲۹       |
|           | کتاب السلام  |           | ۴۱۶       | کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہاء۔                      | ۵۳۰       |
|           |  |           | ۴۱۷       |   |           |
| ۴۰۳       | سلام کا لغوی اور شرعی معنی                                       | ۵۱۹       |           | باب: ۶۹۹  |           |
| ۴۰۴       | انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان۔   | ۵۱۹       | ۴۱۸       | بچوں کو سلام کرنے کا استحباب۔   | ۵۳۱       |
| ۴۰۵       | قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔                       | ۵۲۰       | ۴۱۹       | بچوں کو سلام کرنے کے احکام۔   | ۵۳۲       |
| ۴۰۶       | احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب۔                          | ۵۲۱       | ۴۲۰       | غور قویں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء۔              | ۵۳۳       |
| ۴۰۷       | سلام کے فضائل۔   | ۵۲۳       |           | باب: ۷۰۰  |           |
| ۴۰۸       | سلام کے مسائل  | ۵۲۴       |           |   |           |
| ۴۰۹       | مصافحہ کا شرعی حکم   | ۵۲۴       | ۴۲۱       | پردہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا۔                                   | ۵۳۵       |
| ....      | .....  |           |           |   |           |



| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون           | صفحہ نمبر | مضمون  |
|-----------|--|-----------|-----------------|-----------|--|
|           | <b>باب: ۷۷۶</b>  |           | <b>باب: ۷۷۶</b> |           |  |
| ۵۳۶       | حضرت کو اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے منع کرنا۔  | ۴۳۴       | ۵۳۶             | ۴۲۲       | حفظہ حاجت کے لیے عورتوں کو باہر جانے کی اجازت نہ دینا۔   |
| ۵۳۷       | حضرت کی اقسام۔   | ۴۳۵       | ۵۳۷             | ۴۲۳       | حجاب کے تین مراحل۔   |
|           |  |           | ۵۳۸             | ۴۲۴       | حفظہ حاجت کے لیے ازواج مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال۔                                       |
|           |  |           | ۵۳۸             | ۴۲۵       | حدیث الباب کے مسائل۔   |
|           | <b>باب: ۷۷۷</b>  |           |                 |           |  |
| ۵۳۷       | راستہ میں تھکی ہوئی اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سواری پر بٹھانے کا حرام۔                 | ۴۳۷       |                 |           | <b>باب: ۷۷۷</b>  |
| ۵۳۸       | بیوی کے لیے کھانا پکانا اور گھر کے دیگر کام کاج کا شرعی حکم۔                         | ۴۳۷       | ۵۳۹             | ۴۲۶       | اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نکتہ۔   |
| ۵۳۹       | سرکاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں مذاہب فقہاء۔                                    | ۴۳۸       | ۵۴۰             | ۴۲۷       | محرم کی تعریف۔   |
| ۵۴۰       | ۵۴۰  |           |                 |           | <b>باب: ۷۷۸</b>  |
| ۵۴۱       | اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان۔   | ۴۳۹       |                 | ۴۲۸       | جو شخص اپنی بیوی یا محرم کے ساتھ تنہا ہو تو وہ بدگمانی کے ازالہ کے لیے دیکھنے والوں کو بتادے یہ نکالے۔ |
|           | <b>باب: ۷۷۸</b>  |           | ۵۴۱             | ۴۲۹       | بدگمانی کے مواقع پر عدل ریج بیان کرنے کا احتیاج۔   |
| ۵۴۱       | تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضا مندی کے بغیر دو آدمیوں کو نہ گوشی کرنے کی ممانعت۔ | ۴۴۰       | ۵۴۲             | ۴۳۰       | شیطان کے رنگوں میں دوڑنے کی تحقیق۔   |
| ۵۴۲       | تیسرے شخص کی موجودگی میں دو آدمیوں کی نہ گوشی کرنے میں مذاہب۔                        | ۴۴۱       |                 |           | <b>باب: ۷۷۹</b>  |
| ۵۴۳       |  |           |                 |           |  |
| ۵۴۴       | <b>باب: ۷۷۹</b>  |           |                 |           | <b>باب: ۷۷۹</b>  |
| ۵۴۵       | عقبہ، بیماری اور جھاڑ پھونکنا۔   | ۴۴۲       | ۵۴۴             | ۴۳۱       | مجلس میں جہاں گنجائش اور وہاں بیٹھے دروازے کی صفائی۔   |
| ۵۴۶       | دھرم کرنے کی تحقیق۔  | ۴۴۳       | ۵۴۵             | ۴۳۲       | علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام۔  |
| ۵۴۷       | توہذات لشکانے کی تحقیق۔  | ۴۴۴       |                 |           | <b>باب: ۷۸۰</b>  |
| ۵۴۸       | خون اور کسی دوسری نجس چیز کے ساتھ توہذات لگانے کا حکم۔                               | ۴۴۵       | ۵۴۵             | ۴۳۳       | اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر کئے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حقدار ہے۔                        |
|           | <b>باب: ۷۸۰</b>  |           |                 |           |  |



| صفحہ نمبر | مضمون   | نمبر شمار | صفحہ نمبر | مضمون   | نمبر شمار |
|-----------|---|-----------|-----------|---|-----------|
| ۵۴۲       | تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء، شافعیہ کا نظریہ۔    | ۴۹۰       | ۵۵۷       | جادو کا بیان  | ۴۴۹       |
| ۵۴۳       | تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء، مالکیہ کا نظریہ۔    | ۴۹۱       | ۵۵۸       | جادو کی تحقیق۔  | ۴۴۷       |
| ۵۴۵       | تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف۔ | ۴۹۲       | ۵۵۹       | ہی پر جادو کیا جانا منعی نبوت کے خلاف نہیں ہے۔                            | ۴۴۸       |
|           |   |           | ۵۵۹       | جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق۔                             | ۴۴۹       |
|           |   |           | ۵۵۹       | جادو کے احکام شرعیہ۔  | ۴۵۰       |
|           |   |           |           | <b>باب: ۷۸۱</b>   |           |
| ۵۴۹       | <b>باب: ۷۸۵</b><br>دوا کے وقت اپنا لہجہ دوا کی جگہ رکھنے کا استنباط۔        | ۴۹۳       | ۵۶۰       | زہر کا بیان۔  | ۴۵۱       |
|           |   |           | ۵۶۱       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر آلود گوشت کھانے کا بیان۔              | ۴۵۲       |
|           |   |           |           | <b>باب: ۷۸۲</b>   |           |
| ۵۵۰       | <b>باب: ۷۸۶</b><br>نماز میں شیطان کے دوسروں سے پناہ مانگنے کا بیان۔         | ۴۹۴       | ۵۶۱       | مریض پر دم کرنے کا استنباط۔   | ۴۵۳       |
|           |   |           |           | <b>باب: ۷۸۳</b>   |           |
| ۵۵۸       | <b>باب: ۷۸۷</b><br>ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب ہونے کا بیان۔ | ۴۹۵       | ۵۶۲       | نظر لگنے، پھوڑے پھنسی، زہریلے ڈنک وغیرہ کا تکلیف میں دم کرانے کا استنباط۔ | ۴۵۴       |
| ۵۵۸       | علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے۔   | ۴۹۶       |           | <b>باب: ۷۸۴</b>   |           |
| ۵۵۸       | احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب۔                      | ۴۹۷       |           | قرآن مجید اور اذان کا مسنونہ سے دم کرنے اور اس پر اجرت لینے کا بیان۔      | ۴۵۵       |
| ۵۵۹       | عمود ہندی اور کلونجی کے نفع آور ہونے کا بیان۔                               | ۴۹۸       | ۵۶۸       | تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا حجاز۔  | ۴۵۶       |
|           |   |           | ۵۷۰       | تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے متعلق آثار صحابہ تابعین                        | ۴۵۷       |
|           |   |           | ۵۷۱       | تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء، حنفیہ کا نظریہ۔   | ۴۵۸       |
| ۵۵۹       | <b>باب: ۷۸۸</b><br>طاعون اور بدقالی وغیرہ کا بیان۔                          | ۴۹۹       | ۵۷۱       | تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء، حنبلیہ کا نظریہ۔  | ۴۵۹       |
| ۵۹۵       | فوائد حدیث۔   | ۴۷۰       | ۵۷۲       |   |           |
|           |   |           |           | <b>باب: ۷۸۹</b>   |           |



| صفحہ نمبر | مضمون                                      | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|--|-----------|
| ۲۱۹       | باب: ۷۹۵                                   | ۲۸۳       | مرحی کے متعدی ہونے، بدشگونی، آؤ اور صفر          | ۲۷۱       |
| ۲۲۰       | چیرنچ کو مارنے کی ممانعت                   | ۲۸۴       | (کی نحوست)، ستائے (کے سبب سے بارش)               |           |
|           | آگ میں جلا کر منہ دینے کا حکم              | ۵۹۶       | اور غول کی کوئی اصل نہیں ہے۔                     |           |
|           | باب: ۷۹۶                                   | ۵۹۹       | مرحی کے متعدی ہونے کا بیان                       | ۲۷۲       |
| ۲۲۰       | باب: ۷۹۶                                   |           | باب: ۷۹۰   |           |
| ۲۲۱       | بیل کو مارنے کی ممانعت                     | ۲۸۵       | بدشگونی، نیک شگون اور جن چیزوں میں نحوست         | ۲۷۳       |
|           | مانوروں کو عذاب دینے کا حکم                | ۲۸۶       | نیک خال اور بد خال کا بیان                       | ۲۷۴       |
|           | باب: ۷۹۷                                   |           | باب: ۷۹۱   |           |
| ۲۲۲       | مانوروں کو کھلانے اور پلانے کی تفصیلات     | ۲۸۷       | کہانت اور کاسنوں کے پاس جانے کی ممانعت           | ۲۷۵       |
| ۲۲۳       | مانوروں کے ساتھ بیگی کرنے کی تفصیل         | ۲۸۸       | کہانت کا بیان                                    | ۲۷۶       |
|           | کتاب الاقفاظ من الاول                      |           | باب: ۷۹۲   |           |
| ۲۲۴       | وغیرہ                                      |           | مذامی سے اجتناب کا بیان                          | ۲۷۷       |
|           | باب: ۷۹۸                                   |           | مذامی کے احکام کا بیان                           | ۲۷۸       |
| ۲۲۴       | زمانہ کو برا کہنے کی ممانعت                | ۲۸۹       | کتاب قتل الحیات وغیرہ                            |           |
| ۲۲۵       | اللہ تعالیٰ پر دہر کے اطلاق کی توجیہ       | ۲۹۰       | سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے            | ۲۷۹       |
|           | باب: ۷۹۹                                   |           | شرعی احکام کا بیان                               |           |
| ۲۲۵       | عنب (انگور) کو کرم کرنے کی کراہت           | ۲۹۱       | باب: ۷۹۳   |           |
| ۲۲۶       | انگور پر کرم کے اطلاق کی ممانعت کی وجہ     | ۲۹۲       | سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل                       | ۲۸۰       |
|           | باب: ۸۰۰                                   |           | باب: ۷۹۴   |           |
|           | لفظ عید، استہ، مولیٰ اور سید کے اطلاق کرنے | ۲۹۳       | گرگٹ کو مارنے کا استنباط                         | ۲۸۱       |
| ۲۲۶       | کا حکم                                     | ۲۹۴       | گرگٹ کو مارنے اور اس پر احمد و ثواب دینے کی حکمت | ۲۸۲       |
| ۲۲۸       | لفظ عید اور رب کے اطلاق کی تفصیل           | ۲۹۵       |  |           |



| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|--|-----------|
|           | باب: ۸۰۱   |           |           | اسلام کی آراء۔   | ۴۴۳       |
| ۴۹۵       | میر انیس خبیث ہو گیا کہنے کی ممانعت۔                       | ۴۲۹       |           | باب: ۸۰۵   | ۴۴۵       |
| ۴۹۶       | مسلمان کو علی التبعین خبیث کہنے کی ممانعت۔                 | ۴۲۹       | ۵۰۸       | بڑے خواب کے احکام  | ۴۵۷       |
|           | باب: ۸۰۲   |           | ۵۰۹       | سچے خوابوں کے مراتب اور درجات۔   | ۴۵۸       |
| ۴۹۷       | مشک کا استعمال اور ریحان اور خوشبو کو مسترد کرنے کی کراہت۔ | ۴۳۰       | ۵۱۰       | خواب کے اجزاء نبوت سے ہونے کے متعلق متعارض احادیث میں تطبیق۔                               | ۴۵۸       |
|           | کتاب الشعر   |           | ۵۱۱       | اس کی تحقیق کہ خواب نبوت کا چھپا لیسواں جزو  | ۴۵۹       |
|           | باب: ۸۰۳   |           | ۵۱۲       | خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مختلف صفات اور مختلف صورتوں میں دیکھنے کی تحقیق         | ۴۶۲       |
|           | شعر کا لغوی اور عرفی معنی                                  | ۴۳۵       | ۵۱۳       | خواب اور بیداری میں کسی شخص سے ملاقات کا سبب۔  | ۴۶۳       |
| ۴۹۸       | شعر پڑھنے اور سننے کا شرعی حکم                             | ۴۳۵       | ۵۱۴       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیداری میں ملاقات کی توجہات۔                                     | ۴۶۴       |
|           | باب: ۸۰۴   |           | ۵۱۵       | کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں زیارت کرتے والا صحابی ہو جاتا ہے؟                 | ۴۶۵       |
| ۵۰۰       | زوشیر (چوسر) کی حرمت۔                                      | ۴۳۶       | ۵۱۶       | بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے متعلق علماء اسلام کی تصریحات۔          | ۴۶۶       |
| ۵۰۱       | چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء و منبیین کی تحقیق۔           | ۴۳۶       | ۵۱۷       | وصال کے بعد صحابہ کرام کو بیداری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیوں نہیں ہوتی؟ | ۴۶۷       |
| ۵۰۲       | چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء مالکیہ کی تحقیق۔             | ۴۳۷       | ۵۱۸       | خواب دیکھنے اور اس کی تعبیر بیان کرنے کے آداب۔   | ۴۶۸       |
| ۵۰۳       | چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء شافعیہ کی تحقیق۔             | ۴۳۷       | ۵۱۹       | حضرت ابو بکر کے تعبیر بیان کرنے میں خطا اور صواب کا بیان۔                                  | ۴۶۸       |
| ۵۰۴       | چوسر اور شطرنج کے متعلق فقہاء احناف کی تحقیق۔              | ۴۳۸       |           | کتاب الفضائل   | ۴۷۰       |
| ۵۰۵       | کھیل اور ورزش کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر۔                  | ۴۳۸       |           | کتاب المروایا  | ۴۷۳       |
|           | کتاب المروایا  |           |           | مخبروں کا بیان۔  | ۵۰۶       |
|           | خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء               | ۴۷۳       |           | خواب کی حقیقت اور اس کی اقسام کے متعلق علماء   | ۵۰۷       |



| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|--|-----------|
| ۴۸۱       | آپ کی افضلیت  | ۴۷۰       | باب : ۸۰۴  |           |
| ۴۸۲       | آپ کے ذکر کی رفعت کی وجہ سے آپ کی افضلیت                                    | ۵۳۷       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب کی فضیلت اور                               | ۵۲۰       |
| ۴۸۳       | آپ کی رسالت کے علوم اور شمول کی وجہ سے آپ کی افضلیت                         | ۵۳۸       | اعلاؤن نبوت سے پہلے آپ کو ایک پتھر کے سلام کرنے کا بیان                  |           |
|           | آپ کے دین کے نسخ الاویان ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت                        | ۵۳۹       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب  | ۵۲۱       |
| ۴۸۴       | خاتم النبیین ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت                                    | ۵۴۰       | قریش کی وجہ تسمیہ  | ۵۲۲       |
|           | مقام محمود پر فائز ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت                              | ۵۴۱       | قبیلہ قریش کا مصداق  | ۵۲۳       |
| ۴۸۵       | اللہ کی رضا جوئی کی وجہ سے آپ کی افضلیت                                     | ۵۴۲       | قریش کے دو بڑے گروہ  | ۵۲۴       |
|           | کثرت معجزات کی وجہ سے آپ کی افضلیت  | ۵۴۳       | قریش کی ندرات  | ۵۲۵       |
| ۴۸۶       | دنیا میں اعلاؤن مغفرت ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت                           | ۵۴۴       | حضرت عبدالمطلب کی سیرت   | ۵۲۶       |
|           | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مغفرت کے استاد کے ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت | ۵۴۵       | قریش کے چند مشہور خاندانوں کا تذکرہ                                      | ۵۲۷       |
| ۴۸۷       | عقل و حواس کی قوت کا بطلان  | ۵۴۶       | قریش کا نسب  | ۵۲۸       |
| ۴۸۸       | خلاق اور فطری کے محبوب ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت                          | ۵۴۷       | قریش میں دعوت اسلام  | ۵۲۹       |
|           | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق بونے کا بیان                                | ۵۴۸       | حربی عادت کے اقسام   | ۵۳۰       |
| ۴۸۹       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیادت کے بیان میں فرقہ                            | ۵۴۹       | باب : ۸۰۵  |           |
| ۴۹۰       | تیا مت کی قبیہ کی وجہ سے  | ۵۵۰       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی سیادت بیان کرنے کا سبب                    | ۵۳۱       |
| ۴۹۱       | آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیر اور حکم و نوری کی وجہ سے آپ کی افضلیت    | ۵۵۱       | آپ کی امت میں تمام انبیاء کے تقدیر اور حکم و نوری کی وجہ سے آپ کی افضلیت | ۵۳۲       |
| ۴۹۲       | جنت المصطفیٰ ہونے کی وجہ سے آپ کی افضلیت                                    | ۵۵۲       | تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے                                 | ۵۳۳       |
| ۴۹۳       | تمام اوصاف انبیاء کے جامع ہونے کی وجہ سے                                    | ۵۵۳       |  |           |



| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|--|-----------|
|           | <b>باب: ۸۱۳</b>   |           | <b>باب: ۸۰۸</b>  |           |
| ۴۳۴       | حبیب اللہ تعالیٰ کسی امت پر رحمت کا ارادہ فرماتا ہے تو اس سے پہلے اس کے نبی کو امتحانیتا ہے | ۴۰۶       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات۔  | ۵۵۳       |
|           | <b>باب: ۸۱۴</b>   | ۴۱۰       | معجزہ کی تعریف   | ۵۵۴       |
| ۴۳۵       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض اور آپ کی صفات کا بیان  | ۴۱۱       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ سے کم چیز زیادہ ہوتی، معدوم چیز موجود کیوں نہیں ہوتی | ۵۵۵       |
|           | میدانِ حشر میں حوض کا محل وقوع اور حوض کو کوثر کہنے کی وجہ۔                                 | ۴۱۲       | اس چیز میں برکت ہو اس کا حساب کرنے سے اس کی برکت کیوں ختم ہو جاتی ہے؟                      | ۵۵۶       |
| ۴۳۵       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حوض کی وجہ اختصار  | ۴۱۲       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا غیب کی خبریں دینا۔   | ۵۵۷       |
| ۴۳۶       | حوض کے متعلق احادیث معنی متواتر ہیں۔  | ۴۱۳       | <b>باب: ۸۰۹</b>  |           |
| ۴۳۶       | حوض کا پانی پینے کے بعد پیاس نہ لگنے کی تحقیق   | ۴۱۳       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ پر توکل۔  | ۵۵۸       |
|           | جن لوگوں کو حضور نے حوض پر آنے سے روک دیا ان کے متعلق حضور کا علم اور حدیثِ عرضِ اعلیٰ      | ۴۱۴       | توکل کا لغوی معنی۔   | ۵۵۹       |
|           | <b>باب: ۸۱۵</b>   |           | کیا اسباب اور وسائل کا حصول توکل کے معنی ہے؟   | ۵۶۰       |
| ۴۳۷       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مصیبت میں فرشتوں کی جنگ کا اعتراف                                 |           | <b>باب: ۸۱۰</b>  |           |
| ۴۳۷       | غیر نبی کے لیے فرشتوں کو دیکھنے کی تحقیق  | ۴۱۵       | جس علم اور ہدایت کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا گیا ہے اس کی مثال۔            | ۵۶۱       |
|           | <b>باب: ۸۱۶</b>   | ۴۱۶       | علم دین پڑھنے اور پڑھانے کی فضیلت۔   | ۵۶۲       |
| ۴۳۸       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت   | ۴۱۶       | <b>باب: ۸۱۱</b>  |           |
|           | <b>باب: ۸۱۷</b>   | ۴۱۸       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر شفقت۔  | ۵۶۳       |
| ۴۳۹       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت   | ۴۱۸       | <b>باب: ۸۱۲</b>  |           |
|           | <b>باب: ۸۱۸</b>   | ۴۲۰       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم النبیین ہونے کا بیان  | ۵۶۴       |
| ۴۴۰       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حسنِ اخلاق  | ۴۲۱       | خاتم کے معنی۔  | ۵۶۵       |
|           | حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قیامِ مدینہ کے سلسلہ میں احادیث کے تقاضے کا جواب۔                  | ۴۲۲       | ختم نبوت پر قرآن مجید سے دلائل۔  | ۵۶۶       |
| ۴۴۱       | خلق کا لغوی معنی۔   | ۴۲۳       | نبوت اور رسالت کے منقطع ہونے کے متعلق احادیث۔  | ۵۶۷       |
| ۴۴۱       | خلق کا اصطلاحی معنی۔  | ۴۲۹       | امتہ اور خلق کی اختراع کا جواب۔  | ۵۶۸       |
| ۴۴۱       | حسنِ اخلاق کی فضیلت۔  | ۴۳۰       | قرآن مجید سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات۔  | ۵۶۹       |
|           |   | ۴۳۲       | احادیث سے اجراء نبوت پر دلائل کے جوابات۔   | ۵۷۰       |



| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون   | نمبر شمار |
|-----------|--|-----------|---|-----------|
| ۴۴۲       | حاصل کرنا، اور آپ کا تواضع فرمانا۔   | ۴۶۱       | خلق جلی صفت سے یا اختیاری؟  | ۵۸۷       |
| ۴۴۵       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انصاف سے تبرک حاصل کرنا۔   | ۴۶۲       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق حسنة کے متعلق احادیث۔                 | ۵۸۸       |
| ۴۴۵       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں سے تبرک حاصل کرنا۔   |           | <b>باب: ۸۱۹</b>   |           |
|           | <b>باب: ۸۲۵</b>  |           | رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جود و سخا۔                     | ۵۸۹       |
| ۴۴۶       | اپنی ذات کا انتقام نہ لینا اور جود و الہی میں سختی کرنا۔   | ۴۶۳       | <b>باب: ۸۲۰</b>   |           |
| ۴۴۷       | مستحقوں کو چاہیے کہ فوری دینے وقت مسلمانوں کی سہولت اور آسانی کو پیش نظر رکھیں۔                                | ۴۶۴       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بچوں پر شفقت اور آپ کی تواضع کا بیان۔ | ۵۹۰       |
| ۴۴۸       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقام نہ لینے کے شواہد۔   | ۴۶۵       | <b>باب: ۸۲۱</b>   |           |
| ۴۴۹       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق قرآن مجید کا حکم ہے، خواہ قرآن کی نیت نہ ہو اور آپ کے عود معاف کرنے کی وجوہات۔ | ۴۶۶       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بکثرت حیا کا بیان۔                    | ۵۹۱       |
|           | <b>باب: ۸۲۶</b>  | ۴۶۷       | حیا کا لغوی اور شرعی معنی۔  | ۵۹۲       |
| ۴۵۰       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن مبارک کی طاعت اور خوشبو۔   | ۴۶۸       | <b>باب: ۸۲۲</b>   |           |
| ۴۵۱       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کی خوشبو۔  | ۴۶۹       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا تبسم اور حسن معاشرت۔                        | ۵۹۳       |
| ۴۵۱       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت۔  | ۴۷۰       | تبسم، منہسی اور تہقیر کی تعریفات۔                                     | ۵۹۴       |
| ۴۵۲       | فضائل کریمہ کی طہارت پر طاعتی قاری کے اعتراضات کے جوابات۔  | ۴۷۱       | تبسم اور منہسی کا حکم۔  | ۵۹۵       |
| ۴۵۳       | فضائل کریمہ سے متعلق بعض احادیث کی نئی حیثیت اور اس مسئلہ میں چھوڑ دینا کا موقف۔                               | ۴۷۲       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تبسم اور منہسی کے مواقع اور اسباب۔    | ۵۹۶       |
|           | <b>باب: ۸۲۷</b>  |           | <b>باب: ۸۲۳</b>   |           |
| ۴۵۴       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کی خوشبو اور اس سے تبرک حاصل کرنا۔   | ۴۷۳       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عورتوں پر رحمت۔                             | ۵۹۷       |
| ۴۵۵       | حضرت ام سلمہ کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم   | ۴۷۴       | <b>باب: ۸۲۴</b>   |           |
|           |  | ۴۷۵       | لوگوں کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تبرک اور قرب                       | ۵۹۸       |



| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|--|-----------|
| ۸۰۳       | نظریات۔  | ۴۹۱       | کے سونے کی وجہ۔  | ۶۱۲       |
| ۸۰۴       | سیاہ خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات۔  | ۴۹۱       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک سے خوشبو پھیلنے کے متعلق احادیث۔ | ۶۱۳       |
|           | <b>باب: ۸۳۰</b>  |           | وحی کا لغوی اور اصطلاحی معنی اور نزول وحی کی صورتیں۔                       | ۶۱۴       |
| ۸۰۴       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مہرِ نبوت کا بیان۔   | ۴۹۲       | نزول وحی کے وقت پسینہ آنے کی وجہ۔  | ۶۱۵       |
|           | <b>باب: ۸۳۱</b>  | ۴۹۳       | نزول وحی کی صورت دو صورتیں بیان کرنے کی وجہ۔                               | ۶۱۶       |
| ۸۰۴       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کا بیان۔                                     | ۴۹۳       | فرشتہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی سننے کی کیفیت۔                     | ۶۱۷       |
| ۸۰۵       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق اور محاکمہ۔        | ۴۹۴       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ یقین کیسے ہوا کہ یہ فرشتہ ہے شیطان نہیں ہے؟   | ۶۱۸       |
| ۸۱۰       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آوازیں سننے اور روشنی دیکھنے کا بیان۔                        |           | <b>باب: ۸۳۸</b>  |           |
|           | <b>باب: ۸۳۲</b>  | ۴۹۵       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال آپ کی صفات اور آپ کے علیہ کا بیان۔           | ۶۱۹       |
| ۸۱۱       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کہ۔  | ۴۹۵       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کے متعلق مختلف روایات میں تطبیق۔           | ۶۲۰       |
| ۸۱۲       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک محمدؐ کی تشریح۔                              | ۴۹۶       | اہل کتاب کی موافقت کرنے کی تحقیق۔  | ۶۲۱       |
| ۸۱۵       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک احمدؐ کی تشریح۔                              | ۴۹۸       | ہانگ نہکانے کا حکم۔  | ۶۲۲       |
|           | <b>باب: ۸۳۳</b>  | ۴۹۸       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سرخ لباس پہننے کی تحقیق۔                         | ۶۲۳       |
| ۸۱۵       | اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ علم اور سب سے زیادہ خوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ |           | <b>باب: ۸۳۹</b>  |           |
| ۸۱۶       | دین میں سہولت اور رخصت کے پسندیدہ ہونے کا بیان۔  | ۴۹۹       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفید بالوں کا ذکر۔                               | ۶۲۴       |
| ۸۱۶       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات اور مکرر دہلت سے مجتنب ہونے کا بیان۔                    | ۵۰۱       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کے متعلق علماء کے نظریات۔       |           |
| ۸۱۷       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتدار کا حکم۔                                      |           |  |           |

| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|---|-----------|
|           | <b>باب: ۸۳۳</b>  |           |           | <b>باب: ۸۳۸</b>   |           |
| ۶۳۸       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب۔   | ۸۱۷       | ۶۳۹       | حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔                              | ۸۱۹       |
| ۶۳۹       | جمیعت حدیث۔  | ۸۱۵       |           | <b>باب: ۸۳۹</b>   |           |
|           | <b>باب: ۸۳۵</b>  |           |           | حضرت ابراہیم علیہ السلام کے فضائل۔                            | ۸۲۱       |
| ۶۴۰       | بلا ضرورت زیادہ سوال کرنے کی کراہت۔  | ۸۱۵       | ۶۴۱       | حضرت ابراہیم علیہ السلام کے خیر البریہ ہونے کی توجیہ۔         | ۸۲۲       |
| ۶۴۱       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سوال کرنے کی مخالفت کی درجات۔  | ۸۲۲       |           | حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تین (ظاہری) عجوبے برائے کی توجیہ۔ | ۸۲۳       |
| ۶۴۲       | نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مجھ سے جو چاہو سوال کرو کی تشریح۔  | ۸۲۲       | ۶۴۲       | گناہوں پر قدرت انبیاء علیہم السلام کی عصمت کے منافی نہیں ہے۔  | ۸۲۳       |
| ۶۴۳       | آپ کو جنت اور دوزخ حقیقتاً دکھائے اور ان کی تصویر دکھانے کے الگ الگ محل۔                                       | ۸۲۵       |           | <b>باب: ۸۴۰</b>   |           |
|           | <b>باب: ۸۳۶</b>  |           |           | حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فضائل۔                              | ۸۲۵       |
| ۶۴۴       | احکام شریعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر عمل کرنے کا وجوب اور احکام و پیروی میں عمل کا اختیار۔   | ۸۲۵       | ۶۴۵       | پتھر کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کپڑوں کو سے کر بھاگنا۔      | ۸۲۱       |
| ۶۴۵       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیوہ کارہی کے متعلق صحابہ سے فرمایا دنیاوی معاملات کو کم زیادہ جانتے ہو یا نہ۔ | ۸۲۷       | ۶۴۶       | حضرت نوح علیہ السلام کے ملک الموت کو قبضہ کرنے کی دہیہ۔       | ۸۲۱       |
|           | <b>باب: ۸۳۷</b>  |           | ۶۴۷       | صحابیین کے قرب میں دفن کرنے کا استحباب۔                       | ۸۲۳       |
| ۶۴۶       | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور اس کی قضا کرنے کی فضیلت۔   | ۸۲۸       |           | <b>باب: ۸۴۱</b>   |           |
|           |  |           |           | حضرت یوسف علیہ السلام کے فضائل۔                               | ۸۲۵       |
|           |  |           |           | <b>باب: ۸۴۲</b>   |           |
|           |  |           |           | حضرت زکریا علیہ السلام کی فضیلت۔                              | ۸۲۷       |



| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون    | صفحہ نمبر  |
|-----------|---|-----------|----------|--|
| ۸۴۲       | نفیست صحابہ پر کتب شیعہ سے استدلال -                | ۲۷۵       | باب: ۸۴۳ |  |
|           | باب: ۸۴۴  |           |          |  |
| ۸۴۶       | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل -           | ۲۷۶       | ۸۴۴      | حضرت حضرت علیہ السلام کی فضیلت -                   |
|           | صحابہ کرام کی ایک دوسرے پر افضلیت کے                | ۲۷۷       | ۸۵۲      | حضرت موسیٰ کا نام و نسب اور علم کا بیان -          |
| ۸۸۱       | مختلف علماء کے مساکب اور منقریات -                  |           | ۸۵۲      | حضرت حضرت کا نام، لقب اور کمینت                    |
| ۸۸۲       | صحابہ کرام کی باہمی جنگوں کے متعلق اہلسنت کا نظریہ  | ۲۷۸       | ۸۵۳      | حضرت حضرت کے نبی ہونے کی تحقیق -                   |
| ۸۸۳       | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی سوانح -           | ۲۷۹       |          | حضرت حضرت کی حیات کے متعلق علماء امت کی            |
| ۸۸۳       | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا - | ۲۸۰       | ۸۵۳      | آراء -   |
| ۸۸۳       | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ہجرت -            | ۲۸۱       | ۸۵۴      | حیات حضرت کی نفعی پر دلائل -                       |
|           | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی غزوات میں         | ۲۸۲       |          | حیات حضرت کے ثبوت پر دلائل -                       |
| ۸۸۶       | شرکت -  |           | ۸۵۴      | حیات حضرت کے حق میں اور اس کے خلاف دلائل           |
| ۸۸۶       | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب     | ۲۸۳       |          | پر بحث و نظر -                                     |
| ۸۸۸       | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا علم -             | ۲۸۴       | ۸۵۹      | حیات حضرت کے سلسلہ میں حرت آخر -                   |
|           | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا زہد و تواضع       | ۲۸۵       | ۸۵۹      | حدیث حضرت سے استنباط شدہ مسائل -                   |
| ۸۸۸       | اللہ کی راہ میں خرچ کرنا -                          |           |          |  |
| ۸۸۹       | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت -           | ۲۸۶       |          |  |
|           | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے اہم      | ۲۸۷       | ۸۶۱      | صحابی کی تشریف                                     |
| ۸۸۹       | کارنامے -   |           | ۸۶۱      | تعداد صحابہ کے متعلق راہنویوں کا عقیدہ -           |
|           | سفر ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ  | ۲۸۸       | ۸۶۱      | تعداد صحابہ کے متعلق اہل سنت کا عقیدہ -            |
|           | ہونے کی وجہ سے حضرت ابو بکر کی افضلیت کی            |           |          | صحابہ کرام کے اخلاص سے ان کے دین میں استقلال       |
| ۸۹۱       | وجہ -   |           | ۸۶۲      | اور ثبات قدمی پر استدلال -                         |
| ۸۹۵       | خلقت اور محبت کا معنی -                             | ۲۸۹       |          | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور تبلیغ سے |
|           | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو شخصی طور پر  | ۲۹۰       | ۸۶۲      | کثرت صحابہ پر استدلال -                            |
| ۸۹۶       | صیقن کر کے خلیفہ نامزد نہ کرنا -                    |           | ۸۶۳      | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم النبیین اور   |
| ۸۹۷       | حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت پر دلیل -                | ۲۹۱       |          | افضل المرسلین ہونے سے کثرت صحابہ پر استدلال        |
|           | خلفائے ثلاثہ کی خلافت کی صحت اور حقیقت              | ۲۹۲       | ۸۶۳      | قرآن مجید کی آیات سے کثرت صحابہ پر استدلال         |

| صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|---|-----------|
| ۵۴۵       | نارل ہونے پر شیعہ علماء کی تائید۔  | ۸۵۷       | پرسوں مجید سے استدلال۔  |           |
| ۹۳۶       | کتب شیعہ سے حضرت عمر کے فضائل کا بیان  | ۷۱۲       | استدلال مذکور پر شیعہ علماء کے اعتراضات کے جوابات۔                        | ۶۹۳       |
| ۹۴۱       | رفیع البلاغہ کے حوالے سے حضرت علی کے بیان کردہ حضرت عمر کے فضائل۔                                | ۷۱۳       | قرآن مجید کی آیات سے شیعہ تفسیر کے مطابق حضرت ابوبکر کے فضائل۔            | ۶۹۴       |
| ۹۴۹       | ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے فضائل میں احادیث۔                                    | ۷۱۴       | حضرت ابوبکر کے ہاتھ پر حضرت علی کے بیعت کرنے کا کتب شیعہ سے ثبوت۔         | ۶۹۵       |
| ۹۴۹       | ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر پر اعتراضات کے جوابات۔                                  | ۷۱۵       | باب: ۸۲۵  |           |
| ۹۴۹       | ابن ابی الحدید شیعہ کے حوالے سے حضرت عمر کے خاتمہ بالخیر پر حضرت ابن عباس اور حضرت علی کی گواہی۔ | ۷۱۶       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل کا بیان۔                                   | ۶۹۶       |
|           | باب: ۸۲۶   |           | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔   | ۶۹۷       |
| ۹۳۲       | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل   | ۷۱۷       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا۔                                 | ۶۹۸       |
| ۹۳۷       | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی سوانح۔  | ۷۱۸       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہجرت کرنا۔                                       | ۶۹۹       |
| ۹۳۸       | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل۔  | ۷۱۹       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی غزوہ بدر میں شرکت۔                               | ۷۰۰       |
|           | حضرت عثمان کے فضائل کا کتب شیعہ سے ثبوت۔   | ۷۲۰       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا علم۔   | ۷۰۱       |
| ۹۳۹       | رفیع البلاغہ کے حوالے سے حضرت عثمان کے فضائل   | ۷۲۱       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا زہد اور تواضع۔                                   | ۷۰۲       |
| ۹۴۰       | مطلق حضرت علی کے متناقضی کلمات۔  | ۷۲۲       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔                                   | ۷۰۳       |
| ۹۴۱       | تقیہ کا جواب۔  | ۷۲۳       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت۔   | ۷۰۴       |
| ۹۴۲       | شیعہ فرقوں کا حکم۔   | ۷۲۴       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی انفرادی اور اجتماعی (بحیثیت خلیفہ) سیرت۔         | ۷۰۵       |
| ۹۴۳       | حضرت عثمان کے دور خلافت میں فتوحات۔  | ۷۲۵       | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت۔   | ۷۰۶       |
| ۹۴۳       | فتنہ اور اس کے اسباب۔  | ۷۲۶       | حضرت عمر کے لیے حضرت علی کی دعا وغیرہ۔                                    | ۷۰۷       |
| ۹۴۵       | اصلاح کی کوشش۔   | ۷۲۷       | حضرت عمر کی دینداری میں سادگی۔  | ۷۰۸       |
| ۹۴۵       | انقلاب کی کوشش۔  | ۷۲۸       | حضرت عمر کا محدث (عاصم البہامی) جو نہا۔                                   | ۷۰۹       |
| ۹۴۶       | باغیوں کی شورش۔  | ۷۲۹       | عبداللہ ابن ابی کے کفن کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قمیص دینے کی وجہ۔ | ۷۱۰       |
|           |  |           | حضرت عمر کے فضائل بعض آیات کے   | ۷۱۱       |



| نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|-----------|---|-----------|
| ۴۲۹       | بائشار صحابہ کے مشورے۔  | ۹۴۶       | ۴۲۸       | حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔  | ۹۴۳       |
| ۴۳۰       | شہادت۔  | ۹۴۷       | ۴۲۹       | حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔  | ۹۴۵       |
| ۴۳۱       | غفلت عثمان رضی اللہ عنہ   | ۹۴۸       |           |   |           |
|           | <b>باب : ۸۴۷</b>  |           |           | <b>باب : ۸۵۰</b>  |           |
| ۴۳۲       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل  | ۹۵۰       | ۴۵۰       | حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے فضائل  | ۹۴۶       |
| ۴۳۳       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سوانح  | ۹۵۱       | ۴۵۱       | حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی سوانح  | ۹۴۷       |
| ۴۳۴       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قبول اسلام   | ۹۵۲       |           |   |           |
| ۴۳۵       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ہجرت۔  | ۹۵۳       |           |   |           |
| ۴۳۶       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کی غزوات میں شرکت۔                                    | ۹۵۴       |           |   |           |
| ۴۳۷       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کا علم  | ۹۵۵       |           |   |           |
| ۴۳۸       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کا زہد۔   | ۹۵۶       |           |   |           |
| ۴۳۹       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل  | ۹۵۷       |           |   |           |
| ۴۴۰       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت۔   | ۹۵۸       |           |   |           |
| ۴۴۱       | حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت  | ۹۵۹       |           |   |           |
| ۴۴۲       | حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینا ان کے استحقاق خلافت کو مستلزم نہیں ہے۔ | ۹۶۰       |           |   |           |
| ۴۴۳       | حضرت معاویہ کا حضرت سعد سے حضرت علی کو بڑا نہ کہنے کی وجہ دریافت کرنا۔      | ۹۶۱       |           |   |           |
| ۴۴۴       | اہل بیت کی اقسام  | ۹۶۲       |           |   |           |
|           | <b>باب : ۸۴۸</b>  |           |           | <b>باب : ۸۵۱</b>  |           |
| ۴۴۵       | حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے فضائل                                  | ۹۶۳       | ۴۵۲       | حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے فضائل  | ۹۴۸       |
| ۴۴۶       | حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی سوانح۔                                 | ۹۶۴       | ۴۵۳       | حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی سوانح۔   | ۹۴۹       |
|           |   |           | ۴۵۴       | حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔   | ۹۵۰       |
|           |   |           | ۴۵۵       | حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی شہادت۔   | ۹۵۱       |
|           |   |           | ۴۵۶       | حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوانح۔  | ۹۵۲       |
|           |   |           | ۴۵۷       | حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب۔  | ۹۵۳       |
|           |   |           | ۴۵۸       | حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت۔  | ۹۵۴       |
|           |   |           | ۴۵۹       | حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خروج کا محل۔  | ۹۵۵       |
|           |   |           | ۴۶۰       | یزید کی بیعت توڑنے اور اپنی بیعت لینے کے لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے خطبات اور ان کی ترجیح۔ | ۹۵۶       |
|           | <b>باب : ۸۴۹</b>  |           |           | <b>باب : ۸۵۲</b>  |           |
| ۴۴۷       | حضرت طلحہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہما کے فضائل                             | ۹۶۵       | ۴۶۱       | حضرت زبیر بن عارضہ اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کے فضائل۔                             | ۹۹۰       |
|           |   |           | ۴۶۲       | حضرت زبیر بن عارضہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔   | ۹۹۱       |
|           |   |           | ۴۶۳       | حضرت زید کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں باپ اور چچا کو چھوڑ دینا۔              | ۹۹۲       |
|           |   |           | ۴۶۴       | حضرت زید کے دیگر فضائل و مناقب۔   | ۹۹۳       |

| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|---|-----------|
| ۷۵۵       | حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سوانح              | ۹۹۴       | ۷۷۸       | حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح                                  | ۱۰۲۰      |
|           | باب: ۸۵۳   |           | ۷۷۹       | کفو کا لغوی معنی  | ۱۰۲۱      |
|           |  |           | ۷۸۰       | کفو کا اصطلاحی معنی   | ۱۰۲۲      |
| ۷۵۶       | حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے فضائل         | ۹۹۵       | ۷۸۱       | کفو کی تحقیق  | ۱۰۲۳      |
| ۷۵۷       | حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کی سوانح         | ۹۹۶       | ۷۸۲       | غیر کفو میں نکاح کی بحث   | ۱۰۲۴      |
|           | باب: ۸۵۴   |           | ۷۸۳       | قرآن مجید سے غیر کفو میں نکاح کے حوالہ کا بیان                            | ۱۰۲۵      |
| ۷۵۸       | ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے فضائل        | ۹۹۷       | ۷۸۴       | جمہور فقہاء کے نزدیک عام مضمون البیض کا حکم                               | ۱۰۲۶      |
| ۷۵۹       | ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی سوانح        | ۱۰۰۰      | ۷۸۵       | احل لکم ما وراء ذالکم میں صا کا عموم                                      | ۱۰۲۹      |
|           | باب: ۸۵۵   |           | ۷۸۶       | احل لکم ما وراء ذالکم کے عموم سے فقہاء کا استدلال                         | ۱۰۳۰      |
| ۷۶۰       | ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فضائل        | ۱۰۰۱      | ۷۸۷       | فا نکحوا ما طاب لکم من النساء میں ما کے عموم سے فقہاء کا استدلال          | ۱۰۳۱      |
| ۷۶۱       | حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سوانح                    | ۱۰۰۲      | ۷۸۸       | وانکحوا الایامی منکم الایتہ سے غیر کفو میں نکاح کے حوالہ پر استدلال       | ۱۰۳۲      |
|           | باب: ۸۵۶   |           | ۷۸۹       | غیر کفو میں نکاح کے حوالہ سادات کرام کی تعظیم و تکریم کے سبب نہیں ہے      | ۱۰۳۳      |
| ۷۶۲       | حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل                    | ۱۰۱۳      | ۷۹۰       | ولا جناح علیکم ان تنکحواھن الایتہ سے غیر کفو میں نکاح کے حوالہ پر استدلال | ۱۰۳۵      |
| ۷۶۳       | حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح                    | ۱۰۱۴      | ۷۹۱       | آیت تحلیل سے غیر کفو میں نکاح کے حوالہ پر استدلال                         | ۱۰۳۷      |
|           | باب: ۸۵۷   |           | ۷۹۲       | ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم سے غیر کفو میں نکاح کے حوالہ پر استدلال         | ۱۰۳۸      |
| ۷۶۴       | حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے فضائل      | ۱۰۱۸      | ۷۹۳       | استدلال مذکور پر ایک اعتراض کا جواب                                       | ۱۰۳۹      |
| ۷۶۵       | حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سوانح      | ۱۰۱۹      |           |   |           |
|           | باب: ۸۵۸   |           |           |   |           |
| ۷۶۶       | حضرت ام المؤمنین زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے فضائل | ۱۰۱۹      |           |   |           |
| ۷۶۷       | حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کی سوانح             | ۱۰۲۰      |           |   |           |



| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|--|-----------|
| ۷۹۴       | وما كانت لمؤمن ولا مؤمنة الايته  | ۸۰۶       | ۱۰۹۳      | باخصوص غیر کفو میں رشتہ دینے کا حکم۔   | ۱۰۹۳      |
| ۷۹۵       | ولعبد مؤمن خیر من  | ۸۰۷       | ۱۰۹۴      | غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک اور توجیہ کا جواب۔  | ۱۰۹۴      |
| ۷۹۶       | مشرک   | ۸۰۸       | ۱۰۹۵      | سیدات کا غیر فاطمیوں کے ساتھ نکاح کا بیان۔   | ۱۰۹۵      |
| ۷۹۷       | استدلال غیر کفو میں نکاح کے جواز پر قرآن مجید سے صریح جہتہ                     | ۸۰۹       | ۱۰۹۶      | حضرت سیدہ ام کلثوم کے حضرت عمر سے نکاح کا بیان۔  | ۱۰۹۶      |
| ۷۹۸       | ولعبد مؤمن الايته میں "عبد" سے غلام مراد ہونے پر جہود مفسرین کی تصریحات۔       | ۸۱۰       | ۱۰۹۷      | حضرت سیدہ فاطمہ بنت حسین اور حضرت سیدہ سکینہ بنت حسین کے غیر فاطمی جوانوں سے نکاح کا بیان۔                               | ۱۰۹۷      |
| ۷۹۹       | اہلسنت مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن الايه کا ترجمہ۔                         | ۸۱۱       | ۱۰۹۸      | حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان۔  | ۱۰۹۸      |
| ۸۰۰       | ویگر مشہور مترجمین کے حوالوں سے ولعبد مؤمن الايه کا ترجمہ۔                     | ۸۱۲       | ۱۰۹۹      | حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم کی صاحبزادیوں کے نکاحوں کا بیان۔                                       | ۱۰۹۹      |
| ۸۰۱       | افتح جعل المسلمین کالمجرمین سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔            | ۸۱۳       | ۱۱۰۰      | سیدات کے غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی توجیہ کا بیان۔   | ۱۱۰۰      |
| ۸۰۲       | فلا تزکوا انفسکم سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔                       | ۸۱۴       | ۱۱۰۱      | سیدہ کے غیر سیدہ سے نکاح کے متعلق اعلیٰ حضرت کا موقف۔  | ۱۱۰۱      |
| ۸۰۳       | وللہ العزۃ والرسولہ وللمؤمنین۔   | ۸۱۵       | ۱۱۰۲      | نکاح کی وجہ سے عورت کی تدبیل کی تحقیق۔   | ۱۱۰۲      |
| ۸۰۴       | سے غیر کفو میں نکاح کے جواز پر استدلال۔  | ۸۱۶       | ۱۱۰۳      | غیر کفو میں نکاح کے انعقاد کے لیے روئے زمین کے تمام اولیاء کارا رضی ہونا ضروری ہے یا صرف ولی اقرب کارا رضی ہونا کافی ہے۔ | ۱۱۰۳      |
| ۸۰۵       | عہد رسالت میں غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں میں سے چند نکاحوں کا بیان۔           | ۸۱۷       | ۱۱۰۴      | اعتبار کفو کی روایات کی فحشی حیثیت۔  | ۱۱۰۴      |
| ۸۰۶       | غیر کفو میں کیے ہوئے نکاحوں کی ایک توجیہ کا جواب۔                              | ۸۱۸       | ۱۱۰۵      | حدیث والایم اذا وجدت لہا کفواً کی تحقیق۔   | ۱۱۰۵      |
| ۸۰۷       | اسلام میں ذات پات کا اقیانوس نہ کہ نے پر اتحاد سے دلائل۔                       | ۸۱۹       | ۱۱۰۶      | حدیث تغیر والنطفکم کی تحقیق۔   | ۱۱۰۶      |
| ۸۰۸       | اسلام اور اچھے اخلاق کی بنا پر رشتہ دینے کا حکم عام ازیں کہ کفو ہو یا غیر کفو۔ | ۸۲۰       | ۱۱۰۷      |  |           |

| صفحہ نمبر | مضمون  | نمبر شمار | صفحہ نمبر | مضمون  | نمبر شمار |
|-----------|--|-----------|-----------|--|-----------|
|           | <b>باب: ۸۵۹</b>  |           | ۱۰۷۹      | پہلی سند۔  | ۸۲۰       |
|           |  |           | ۱۰۸۰      | دوسری سند۔   | ۸۲۱       |
| ۱۱۰۹      | حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کے فضائل۔   | ۸۴۲       | ۱۰۸۰      | تیسری سند۔   | ۸۲۲       |
| ۱۱۰۷      | حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا کی سوانح۔   | ۸۴۳       | ۱۰۸۰      | چوتھی سند۔   | ۸۲۳       |
|           | <b>باب: ۸۶۰</b>  |           |           | حدیث لا تنكحوا الا الکفاء<br>کی تحقیق۔                                   | ۸۲۴       |
|           |  |           | ۱۰۸۲      |  |           |
|           | حضرت ام سلیم اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کے فضائل۔                                    | ۸۴۴       | ۱۰۸۳      | حدیث الاحاثك او حجامر کی تحقیق۔  | ۸۲۵       |
| ۱۱۰۸      |  |           | ۱۰۸۳      | پہلی سند۔  | ۸۲۶       |
| ۱۱۱۱      | حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کی سوانح۔   | ۸۴۵       | ۱۰۸۳      | دوسری سند۔   | ۸۲۷       |
| ۱۱۱۱      | حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی سوانح۔   | ۸۴۶       | ۱۰۸۴      | تیسری سند۔   | ۸۲۸       |
|           | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت میں اپنے آگے حضرت بلال کے جوتوں کی آہٹ سنی، اسی کی تائید | ۸۴۷       | ۱۰۸۴      | حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب اثر کی تحقیق۔                         | ۸۲۹       |
|           | اذان سے پہلے صلوٰۃ و سلام پڑھنے اور دیگر معمولات اہل سنت پر ایک دلیل۔                  | ۸۴۸       | ۱۰۸۵      | حضرت سلمان فارسی کی طرف منسوب اثر کی تحقیق۔                              | ۸۳۰       |
| ۱۱۱۳      |  |           |           | روایات ضعیفہ کی بناء پر کسی چیز کی حرمت ثابت کرنا یا اتفاق جائز نہیں ہے۔ | ۸۳۱       |
| ۱۱۱۵      | حدیث الباب کے بقیہ فوائد اور مسائل۔  | ۸۴۹       | ۱۰۸۶      | تکبر ہم کا مدار اس دلیل پر ہے جو قطعی الثبوت اور قطعی الدلالة ہو۔        | ۸۳۲       |
|           | <b>باب: ۸۶۱</b>  |           |           |  |           |
|           | حضرت عبداللہ ابن مسعود اور ان کی والدہ رضی اللہ عنہما کے فضائل۔                        | ۸۵۰       | ۱۰۹۱      | نکاح غیر کفو میں فقہاء غلبیہ کا نظریہ۔                                   | ۸۳۳       |
| ۱۱۱۷      |  |           | ۱۰۹۲      | نکاح غیر کفو میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔                                  | ۸۳۴       |
| ۱۱۲۱      | حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی سوانح۔  | ۸۵۱       | ۱۰۹۳      | نکاح غیر کفو میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔                                  | ۸۳۵       |
| ۱۱۲۲      | حضرت عبداللہ ابن مسعود کے مصنف کا بیان۔  | ۸۵۲       | ۱۰۹۵      | نکاح غیر کفو میں فقہاء احداث کا نظریہ۔                                   | ۸۳۶       |
|           | حضرت ابن مسعود کی اپنی علمی تفصیلات بیان کرنے کی ترجیح۔                                | ۸۵۳       |           | نکاح کی روایت سے غیر کفو میں نکاح کے بطلان پر استدلال کی تحقیق۔          | ۸۳۷       |
| ۱۱۲۳      |  |           | ۱۰۹۷      | بائشیدہ کا غیر ارثی سے نکاح کا جزیہ۔                                     | ۸۳۸       |
|           | <b>باب: ۸۶۲</b>  |           | ۱۱۰۱      | نکاح غیر کفو اور محالہ کا جزیہ۔  | ۸۳۹       |
|           |  |           | ۱۱۰۱      |  |           |
|           | حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور انصار کی ایک جماعت کے فضائل۔                          | ۸۵۴       | ۱۱۰۲      | نکاح غیر کفو اور علامہ ابن حکام۔   | ۸۴۰       |
| ۱۱۲۴      |  |           | ۱۱۰۵      | نکاح غیر کفو میں مصنف کا مؤلف اور حرف آخر۔                               | ۸۴۱       |



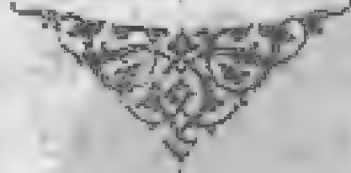
| نمبر شمار | مضمون  | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|-----------|---|-----------|
| ۸۵۵       | حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی سوانح۔                                   | ۱۱۲۵      | باب: ۸۶۹  |   |           |
|           | باب: ۸۶۳   |           | ۸۶۸       | حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے فضائل | ۱۱۲۳      |
| ۸۵۶       | حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فضائل۔                                  | ۱۱۲۶      | ۸۶۹       | حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی سوانح۔        | ۱۱۲۴      |
| ۸۵۷       | حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔                                  | ۱۱۲۷      |           | باب: ۸۷۰                                      |           |
|           | باب: ۸۶۴   |           | ۸۷۰       | حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے فضائل۔ | ۱۱۲۷      |
| ۸۵۸       | حضرت ابو جہانہ سماک بن خرشہ رضی اللہ عنہ کے فضائل۔                       | ۱۱۲۹      | ۸۷۱       | حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی سوانح۔ | ۱۱۲۷      |
| ۸۵۹       | حضرت ابو جہانہ کی سوانح۔   | ۱۱۲۹      |           | باب: ۸۷۱                                      |           |
|           | باب: ۸۶۵   |           | ۸۷۲       | حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے فضائل۔       | ۱۱۲۸      |
| ۸۶۰       | حضرت جابر کے والد حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حرام رضی اللہ عنہما کے فضائل۔ | ۱۱۳۰      | ۸۷۳       | حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی سوانح۔       | ۱۱۳۰      |
| ۸۶۱       | حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حرام کی سوانح۔                                  | ۱۱۳۱      | ۸۷۴       | باب: ۸۷۲                                      |           |
|           | باب: ۸۶۲   |           | ۸۷۲       | حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کے فضائل۔              | ۱۱۳۲      |
| ۸۶۲       | حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے فضائل۔                             | ۱۱۳۲      | ۸۷۳       | حضرت جلیب رضی اللہ عنہ کی سوانح۔              | ۱۱۳۲      |
| ۸۶۳       | حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی سوانح۔                             | ۱۱۳۳      |           | باب: ۸۷۳                                      |           |
|           | باب: ۸۶۳   |           | ۸۷۴       | حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے فضائل۔            | ۱۱۳۳      |
| ۸۶۴       | حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے فضائل۔                                 | ۱۱۳۴      | ۸۷۵       | حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔            | ۱۱۳۴      |
| ۸۶۵       | حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کی سوانح۔                                 | ۱۱۳۴      |           | باب: ۸۷۴                                      |           |
|           | باب: ۸۶۴   |           | ۸۷۶       | حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کے فضائل۔            | ۱۱۳۵      |
| ۸۶۶       | حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے فضائل۔                                    | ۱۱۳۵      | ۸۷۷       | حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔            | ۱۱۳۵      |
| ۸۶۷       | حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی سوانح۔                                    | ۱۱۳۵      |           | باب: ۸۷۵                                      |           |
|           | باب: ۸۶۵   |           | ۸۷۸       | حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے فضائل۔  | ۱۱۳۶      |
| ۸۶۸       | اہل بدر رضی اللہ عنہم کے فضائل اور حضرت عاتق بن ابی بلتعہ کا عذر۔        | ۱۱۳۶      | ۸۷۹       | حضرت جریر رضی اللہ عنہ کی سوانح۔              | ۱۱۳۶      |

| نمبر شمار | مضمون   | صفحہ نمبر | نمبر شمار | مضمون   |
|-----------|---|-----------|-----------|---|
| ۸۸۱       | کفار کے لیے جاسوسی کرنے والے کا حکم                   | ۱۱۶۷      | ۸۸۲       | اسے اہل بدر سے تم جو پاموش کر دو، میں نے کہا    |
| ۸۸۲       | یہ حضرت کریم ہے                                       | ۱۱۶۸      | ۸۸۳       | حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان کے     |
| ۸۸۳       | ایمان پر خاتمہ اور اسلام پر استقامت پر                |           |           | علی رضی اللہ عنہ کی روایات سے استدلال اور دعویٰ |
| ۸۸۴       | ارتداد کا بطلان                                       | ۱۱۷۱      |           |   |
| ۸۸۵       | باب: ۸۷۶  |           |           |   |
| ۸۸۶       | اصحاب شجرہ یعنی اہل بیت رضوان اللہ                    | ۸۹۶       | ۸۸۷       | عظیم کے فضائل                                   |
| ۸۸۷       | بیت رضوان سے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر                | ۸۹۷       | ۸۸۸       | بیت جودہ سور سے ثابت صحابہ کے ایمان اور اسلام   |
| ۸۸۸       | کی استقامت پر استدلال                                 | ۱۱۷۳      | ۸۸۹       | اہل سنت اور اہل تشیع کی متفق علیہ روایات        |
| ۸۸۹       | سے اصحاب بیت رضوان کی تعداد کا بیان                   | ۸۹۸       | ۸۹۰       | بیت رضوان سے حضرت ابو بکر کی فضیلت              |
| ۸۹۰       | شیخ طوسی کے اعترافات                                  | ۱۱۷۵      | ۸۹۱       | شیخ طوسی کے اعترافات کے جوابات                  |
| ۸۹۱       | بیت رضوان کے واقعہ میں حضرت عثمان                     | ۱۱۷۶      | ۸۹۲       | رضی اللہ عنہ کے خصوصی فضائل                     |
| ۸۹۲       | باب: ۸۷۷  |           |           |   |
| ۸۹۳       | حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حضرت ابو عامر اشعری رضی اللہ | ۹۰۳       | ۸۹۴       | عنها کے فضائل                                   |
| ۸۹۴       | حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی سوانح            | ۱۱۸۰      | ۸۹۵       | حضرت ابو عامر رضی اللہ عنہ کی سوانح             |
| ۸۹۵       | باب: ۸۷۸  |           |           |   |
| ۸۹۶       | غفار، اسلم، جبینہ، اشعری، مزینہ، نسیم، دوس            | ۹۰۴       |           | اور طہی کے فضائل                                |



| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون   | نمبر شمار |
|-----------|---|-----------|---|-----------|
| ۱۲۱۳      | سب صحابہ کی تحریم   | ۹۱۲       | باب: ۸۸۴  |           |
| ۱۲۱۴      | سب صحابہ کرنے والے کے حکم میں فقہاء کا نظریہ۔             | ۹۱۵       | ۹۰۴ بہترین لوگ۔   |           |
| ۱۲۱۵      | سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ۔ | ۹۱۶       | ۹۰۵ سامنے تعریف اور پس پشت بڑائی کرنے کا حکم۔   |           |
| ۱۲۱۶      | سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ۔ | ۹۱۷       | باب: ۸۸۵  |           |
| ۱۲۱۷      | سب صحابہ کرنے والے کے حکم کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ۔ | ۹۱۸       | ۹۰۶ توسل کی خواتین کے فضائل۔  |           |
| ۱۲۱۸      | روافض کی تکفیر کے متعلق میر سید شریف جمہانی کا نظریہ۔     | ۹۱۹       | باب: ۸۸۶  |           |
| ۱۲۱۹      | مبتدعین اہل قبلہ کی تکفیر کے متعلق متکلمین کا نظریہ۔      | ۹۲۰       | ۹۰۷ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ کرام کو آپس میں بھائی بنانا۔                              |           |
| ۱۲۲۰      | روافض کی تکفیر کے متعلق علامہ شامی کا نظریہ۔              | ۹۲۱       | ۹۰۸ حلف بالتوارث کا منسوخ ہونا۔   |           |
| ۱۲۲۱      | روافض کی تکفیر کے متعلق اعلیٰ حضرت کا نظریہ۔              | ۹۲۲       | باب: ۸۸۷  |           |
| ۱۲۲۲      | سب صحابہ پر مشتمل شیعہ علماء کی چند عبارات۔               | ۹۲۳       | ۹۰۹ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بقاء کا صحابہ کے لیے اور صحابہ کی بقاء کا امت کے لیے امان ہونا۔ |           |
| ۱۲۲۳      | قرآن مجید میں تحریف پر شیعہ ائمہ کی روایات اور تصریحات۔   | ۹۲۴       | باب: ۸۸۸  |           |
| ۱۲۲۴      | قرآن مجید میں عدم تحریف پر شیعہ علماء کی تصریحات۔         | ۹۲۵       | ۹۱۰ صحابہ زنا لعین اور تہ تیغ کرنے کے فضائل۔  |           |
| ۱۲۲۵      | روافض کی تکفیر میں مصنف کا موقف۔                          | ۹۲۶       | ۹۱۱ قرن کی تعریف۔   |           |
| ۱۲۲۶      | باب: ۸۹۱  | ۹۲۷       | ۹۱۲ بغیر طلب کے شہادت دینے سے متعلق احادیث کے تقارن کا جواب۔                                  |           |
| ۱۲۲۷      | حضرت ادریس قرنی رضی اللہ عنہ کے فضائل۔                    | ۹۲۸       | باب: ۸۸۹  |           |
| ۱۲۲۸      | باب: ۸۹۲  | ۹۲۹       | ۹۱۳ ”جو لوگ اس وقت زندہ ہیں سو سال بعد ان میں سے کوئی زندہ نہیں ہوگا“ کا مطلب۔                |           |
| ۱۲۲۹      | اہل مصر کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت۔          | ۹۳۰       | باب: ۸۹۰  |           |
| ۱۲۳۰      | باب: ۸۹۳  | ۹۳۱       |   |           |

| صفحہ نمبر | مضمون   | صفحہ نمبر | مضمون  | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|--|-----------|
| ۱۲۴۱      | حدیث رسول اللہ میں امام اعظم کی بشارت :-<br><br>باب : ۸۹۴                     | ۹۳۳       | اہل عمان کی فضیلت<br><br>باب : ۸۹۴             | ۹۲۹       |
| ۱۲۴۲      | افسان اور منٹری کی طرح ہیں جن میں سویرے سے<br>ایک بھی سواری کے لائق نہیں ہے ۔ | ۹۳۴       | تبیہ ثقیف کا کذاب اور اس کا نظام ۔             | ۹۳۰       |
| ۱۲۴۳      | کامل انسان کی کامل اونٹ کے ساتھ تشبیہ کی وجہ ۔                                | ۹۳۵       | حضرت عبداللہ بن ربیع رضی اللہ عنہما کی سوانح ۔ | ۹۳۱       |
| ۱۲۴۴      | اختتامی کلمات   | ۹۳۶       | <br>باب : ۸۹۵                                  |           |
| ۱۲۴۵      | مآخذ و مراجع  | ۹۳۷       | اہل فارس کی فضیلت ۔                            | ۹۳۲       |





بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## معروضات

نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

اللہ تعالیٰ کا بے حد و حساب کرم ہے اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر عنایت ہے کہ شرح صحیح مسلم کی جلد سادس تاریخیں کرام کے اہمقوں میں پہنچ گئی اس جلد میں ۱۱۵۲۰ احادیث کی شرح کی گئی ہے۔ اس لحاظ سے یہ سب سے ضخیم جلد ہے، اس جلد میں جواہر ابحاث آگئی ہیں وہ یہ ہیں:

بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق، برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم، درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم، چھ ماہ کے فرہ نہر کی قربانی کی اجازت آیا مینڈ سے کو بھی شامل ہے یا نہیں؟ قربانی کی کھال دینی عاریس اور مساجد میں دینے کی تحقیق، سکون آور دروازوں کا شرعی حکم، تبا کو نوشی کا شرعی حکم، الکوحل اور اسپرٹ کی تحقیق، دواؤں اور پر فیوم وغیرہ کا شرعی حکم، سونے چاندی کے ٹھن اور گھڑی کے پین کا حکم، غیر اسلامی ملکوں میں بنے ہوئے لباس پہننے کا حجاز، کفار اور فساق کی مشابہت کی تحقیق، سبز عمامہ کی تحقیق، شکنوں کے نیچے تک لباس پہننے کی تحقیق، بالوں کو رنگنے (خضاب) کی تحقیق، ڈاڑھی کی مقدار اور قبضہ کی تحقیق، تصویر اور فوٹو گراف کی تحقیق، مصنوعی بال لگانے کا شرعی حکم، تعویذات لٹکانے کی تحقیق، تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ پر اجرت لینے کا بیان، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی منقرت کا دنیا میں اعلان آپ کی عظیم خصوصیت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کی طہارت، حضرت عمر کے نبی ہونے کا بیان، حیات خضر کی تحقیق، کثرت صحابہ پر دلائل، حضرت ابو بکر صدیق کے فضائل، حضرت ابو بکر کی خلافت پر دلائل، خلفائے ثلاثہ پر شیعوں کے اعتراضات کے جوابات، غیر کفر میں نکاح کے جواز کی تحقیق، ارفاض کے تکفیر کی تحقیق۔

شرح صحیح مسلم کی آخری جلد، جلد سابع ہوگی، یہ نصف سے زیادہ لکھی جا چکی ہے، اس کی چند خصوصی ابحاث یہ ہیں :-  
اولیاء اللہ کی کلمات، انبیاء علیہم السلام اور انبیاء کرام کی ذوات سے قوسلی، ہدائے غیر اللہ، جاسوسی کا نظام، غیبت، چٹلی، تکبر، تقدیر، عصمت ملائکہ اور عصمت انبیاء، علم کی فضیلت، عورتیں کو کھنا پڑھنا سکھانا، دعاؤں کا بیان، حضرت عائشہ پر بہت کے واقعہ کا بیان، عبد اللہ بن ابی کی ناز جنازہ پڑھانے کا بیان، بد شگونی کا شرعی حکم، مدح کی تحقیق، انسان کے جسم میں حق کے حلوں اور تصرف کی بحث، عذاب قبر کی تحقیق، زیارت قبور کا شرعی حکم، قہر میں سوال کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کی تحقیق، مدعوں کا زندوں کے احوال پر مطلع ہونا، سماع موتی کی تحقیق، یا حوج ماجوج کا بیان اور بہت سے مسائل۔

ڈاڑھی کی مقدار میں قبضہ کے استحباب کے متعلق شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں اجمالی طور پر لکھا گیا تھا اور یہ کہا تھا کہ ان شاء اللہ

کتاب اللباس میں اس پر مفصل بحث آئے گی اللہ کے کرم سے یہ وعدہ پورا ہو گیا اور اس جلد میں یہ بحث آگئی اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں اعلان منقرت اور غیر کفر میں نکاح کو بھی اس جلد میں زیادہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے امید ہے کہ جن نو جوانوں میں ان مباحث کے متعلق کوئی غلطی اور الجھن اگر تھی تو وہ انشاء اللہ دور ہو جائے گی۔

میں نے اس کتاب میں جو مباحث لکھے ہیں وہ خوب غور و خوض کر کے لکھے ہیں اور بعض مسائل میں اپنے معاصر علماء کی آراء سے بھی استفادہ کیا ہے اس کے باوجود میں انسان ہوں اور اپنے آپ کو فکری غلطیوں اور اجتہادی خطاؤں سے مبرا نہیں سمجھتا، مجاہد کرام اور ائمہ مجتہدین نے بھی بعض امور میں اپنی آراء سے رجوع کیا ہے۔ اسی ہی کیفیت کی نشانی ہے بعض چیزوں میں مجھ پر فکری غلطی واقع ہوئی اور میں نے ان سے رجوع کر لیا، حضرت علامہ درسیاوی مدظلہ نے جہم کی بحث میں میری ایک فکری غلطی کی طرف توجہ دلائی ترمیں نے اس سے رجوع کر لیا اور جلد رابع کے دوسرے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔ میں نے جلد ثالث میں حضرت زینب بنت جحش کو غلطی سے ہاشمی لکھ دیا تھا، بعض دوستوں نے اس پر متنبہ کیا کہ وہ تو بنو امیہ سے ہیں ترمیں نے دوسرے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔

اسی جلد ثالث کے دوسرے ایڈیشن میں میں نے روزے میں الجھن ٹکرائے کے مسئلہ میں اپنی پہلی رائے سے رجوع کر لیا۔ بعض علماء نے متنبہ کیا کہ جلد اولیٰ میں میں نے ڈاڑھی میں فیض کو واجب لکھا ہے سو میں نے اس سے رجوع کر لیا اور اس کے چوتھے ایڈیشن میں اس کی اصلاح کر دی۔ بہر حال میں شہرہ جحج مسلم پر مسلسل غور و فکر کرتا رہتا ہوں اور قبول حق کے لیے ہر وقت تیار رہتا ہوں کیسی مسئلہ میں میری کوئی ذاتی نظر یہ نہیں ہے، میں یہی لکھتا ہوں جو مجھ پر قرآن اور سنت سے مشکون ہوتا ہے میں نے جو کچھ پہلے لکھا تھا وہ بھی اللہ کے لیے لکھا تھا اور میں نے اسے رجوع کیا وہ بھی اللہ کے لیے رہا ہے۔ کچھ کتابت کی غلطی بھی علم میں آتی رہتی ہیں اور بعد والے ایڈیشنوں میں ان کی اصلاح کر دی جاتی ہے۔ میں اپنی طرف سے اس کتاب کی صحت اور درستگی کا بہت کوشش کرتا ہوں لیکن یہ ایک بلند سے اہل بشر کی کوشش ہے اور غلطی سے نقائص سے منزہ نہیں ہے، کافی ذات معرفت اللہ تعالیٰ کی ہے!

آخر میں میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو تادم قیامت باقی اور فیض کثیر رکھے اور اسی کو میرے لیے دریغ نعمات اور صدقہ جاریہ کر دے اور مجھ سمیت اس کتاب کے ناشر، کاتب، صحیح اور قارئین کو دنیا اور آخرت کا ہر پریشانی اور بلا سے محفوظ رکھے اور ہم سب کو دین کی بے حساب برکتوں اور سعادتوں سے بہرہ مند فرمائے آمین۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین شفیع المرسلین وعلیٰ آلہ واعقابہ وازواجہ واولیاءہ امتہ وعلیاء ملتہ اجمعین۔

غلام رسول سعیدی عفرلہ

خادم اسکریٹ دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

۲۶، الرزق الشانی، ۱۴۱۳ھ

۲۵ اکتوبر ۱۹۹۲ء



## آراء و اثرات

حضرت اساتذہ العلماء علامہ ابوالحسنات محمد اشرف صاحب سیالوی دامت فیوضہم  
شیخ الحدیث ضیاء الشمس الاسلام سیال پور

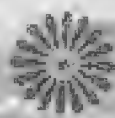
حضرت علامہ سعیدی صاحب نے از بلاہ برادر نوازی اپنی بامیہ ناز اور بندہ پایہ شرح صحیح مسلم کی جلد رابع اور جلد خاص ارسال فرمائیں، بندہ کو اس شرح کے مطالعہ کا مدت سے اشتیاق تھا مگر ان کی اس عنایت سے وہ پورا کیا ہوا ایسا بڑھ گیا ہے کہ جی چاہتا ہے یہ عظیم شرح جلد از جلد پایہ تکمیل کو پہنچے اور ہر وقت اسے مطالعہ میں رکھ کر استفادہ کیا جائے۔ علامہ سعیدی نے اس عظیم شرح میں صرف اپنے زور بیان اور منفرد اسلوب نگارش کا لوہا ہی نہیں منوایا بلکہ تحقیق و تدقیق کے جہاں تفسیر کے خزانے کی بے دریغ سخاوت کی ہے اور کتاب کے ہر صفحہ کو طالبان تحقیق کے لیے خزانہ بنا دیا ہے اور تشنگان حقائق و مسائل کے لیے اس کے ہر باب کو چشمہ آب حیران بنا دیا ہے، آپ نے اس لاثانی شرح کے ذریعہ جہاں علماء اہل سنت کی لاج رکھ لی ہے وہاں علماء اہل سنت پر بالخصوص اور عالم اسلام پر بالعموم احسان عظیم فرمایا ہے، اللہ تعالیٰ بہ تفضیل مقربان بارگاہ نازان کی اس سعی جمیل کو قبول عام بخشے اور سرچشمہ فیض عام بنائے۔

تذہیب شارحین میں سے علامہ بدر الدین عینی نے عمدۃ القاری شرح بخاری میں جس طرح انوکھا دھڑالا اور دل فریب و دلکش و دل ربا اور روح پرور انداز و اسلوب اختیار کیا تھا، اس دور کے شارحین میں علامہ موصوف نے اردو زبان میں اس طرز نگارش کا احیاء فرمایا ہے، آپ کی معلومات میں علامہ سید علی ایسی وسعت اور علامہ مستقلانی جیسی پختگی اور ضبط و اتقان کی جھلک نمایاں نظر آتی ہے، مخالفت کے نقطہ نظر اور اس کے دلائل کی تقریر پھر اس پر مواخذہ و گرفت اور جوابی کارروائی اور نقض و ابرام میں علامہ سعد الدین تفتازانی کے انداز تنویر کا عکس نظر آتا ہے، بلاشبہ اس شرح نے لکھنے والوں کو نئی راہ و روش دکھائی ہے اور دنیا اسلوب بیان سکھایا ہے اور یہ شرح ہر شارح کے لیے مشعل راہ ہے بلکہ مینارہ نور ہے اور علامہ موصوف نے اس عظیم و دقیق شرح کے ذریعہ صرف اپنا محدث و مفسر اور اصولی و منطقی ہونا ہی تسلیم نہیں کرایا بلکہ جدید و قدیم پیچیدہ اور گہبیر مسائل پر گہری نظر رکھنے والا نقیہ اور محقق ہونا بھی تسلیم کرایا ہے۔

اللہ تعالیٰ علامہ سعیدی صاحب کے علمی مدارج میں مزید رفعت و ترقی عطا فرمائے اور عالم اسلام کو بالعموم اور اہل سنت کو بالخصوص ان سے بیش از بیش استفادہ کی توفیق بخشے اور انہیں جملہ امرا حق و استقام اور بیات و آفات سے محفوظ اور مامون رکھے اور وہ جن عظیم علمی کارناموں کو سرانجام دینے کا عزم و ارادہ رکھتے ہیں انہیں باحسن وجہ پایہ تکمیل تک پہنچانے کی سعادت بخشے۔

یہ حقیقت محتاج بیان نہیں کہ کسی بھی مصنف کے ساتھ ہر قاری تمام مندرجات میں متفق نہیں ہو سکتا، نہ پہلے اس کی مثال ملتی ہے اور نہ ہی آئندہ اس کی توقع کی جاسکتی ہے اور ظاہر ہے کہ ہر باب میں تحقیق حق اور اعتقاد صواب قطعی و نسیان کے پتلے انسان کے بس کی بات نہیں ہے، اللہ تعالیٰ ہم سب کو باہم اتحاد و اتفاق اور اخوت و محبت کے جذبہ سے دینِ توہیم کی خدمت اور اس کی ترویج و اشاعت میں مفید و بھرپور اور عید و جہد کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین

احقر الانام ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی  
دارالعلوم ضیاء شمس الاسلام سیال شریف



## محمد بلال احمد ایم۔ اے جنوبی افریقہ

آپ کی شرح صحیح مسلم کا مطالعہ کیا، اب اس کی جلد رابع مکمل کرنے والا ہوں، اس شرح کو پڑھنے کے بعد کسی اور شرح کے پڑھنے کی ضرورت نہیں رہتی۔ آپ نے اسلام کے اقتصادی نظام پر قلم اٹھایا ہے اور بہت سے ان جدید مسائل پر سیر حاصل بحث کی ہے، جن کو ابھی تک کسی نے نہیں چھیڑا تھا۔ آپ ایسا انداز بیان شاید ہی کسی اور کو ملا ہو جو جب آپ مخالفین کے نظریات اور ان کے دلائل پریش کرنے کے بعد ان کا رد کرتے ہیں تو کسی قاری کی تشنگی باقی نہیں رہتی، وہ تمام جدید فقہی مسائل جن کے متعلق جاننے کے لیے کب سے لوگ منتظر تھے آپ نے ان کی تحقیق کا حق ادا کر دیا۔ میرے پاس وہ الفاظ نہیں جن کے ذریعہ میں اپنے مافی الضمیر اور دل کی تاثرات کو کما حقہ بیان کر سکوں، اللہ تعالیٰ آپ کی تمام عملی خدمات کو مشکور اور ماحور فرمائیں اور آپ کی تصنیفات کو آپ کے لیے صدقہ جاریہ کر دیں، آپ کو دین اور دنیا میں ہر نہج اور تکلیف سے محفوظ رکھیں اور آپ کو دارین میں مہر خ روحانی عطا فرمائیں۔ آمین۔

محمد بلال احمد ایم۔ اے  
جنوبی افریقہ

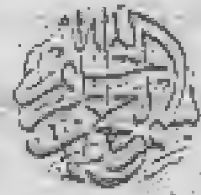




بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمداً شاكراً والصلاة والسلام على  
خاتم النبيين سيد الانبياء والمرسلين اكرماً الاولين و  
الاخرين حامل لواء الحمد يوم الدين اول الشافعين  
والمشفعين صاحب المقام المحمود بين المحشورين  
الذي نطقه وحى رب العالمين والذي خلقه معيار  
للحسن في الاولين والاخرين رحمة للعالمين حبيب  
رب العالمين سيدنا محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين  
واصحابه الراشدين المهديين وازواجه الطاهرات  
المطهرات ائمهات المؤمنين واولياء ائمه الواصلين  
الكاملين وعلماء ائمه الراشدين من المفسرين  
والمحدثين والائمة المجتهدين اجمعين ○





نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

# کتاب الصيد والذبائح

وما یؤکل من الحيوان

اللق شکار حلال جانوروں اور ذبیحوں کا بیان

اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر جو ان گنت انعامات اور احسانات فرماتے ہیں، ان میں سے ایک عظیم احسان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے کھانے کے لیے بعض جانور حلال کر دیئے ہیں اور ان کے لیے شکار کرنا بھی حلال کر دیا ہے، اور یہ بھی اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وہی جانور حلال کیے ہیں جن کا کھانا انسان کی صحت اور سلامتی کا ضامن ہے، اور جن کا کھانا اس کی صحت یا اس کے اخلاق کے لیے مضر ہے ان کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا ہے، مثلاً سردار جانور کو حرام کر دیا ہے، کیونکہ جب کوئی جانور طبعی موت سے مر جائے تو اس کی رگوں اور شریانوں میں خون جم جاتا ہے اور اس کے جسم میں ایک فاسد مادہ پیدا ہو جاتا ہے جس کو کھانا انسانی صحت کے لیے مضر ہے، اس لیے انسان کو حکم دیا کہ جانور کو ذبح کر کے کھاؤ تاکہ جانور کے خون کا ایک ایک قطرہ اس کی شریانوں کے راستہ بہ جائے اور اس کا جسم تمام مضر اثرات سے پاک ہو جائے، پھر اللہ تعالیٰ نے ذبح کرنے کا ایک خاص طریقہ مقرر کر دیا تاکہ دنیا کے جس خطہ زمین پر اور جس بھی مسلمان کسی جانور کو ذبح کریں تو اسی ایک طریقہ سے ذبح کریں تاکہ ذبح کرنے کے عمل میں تمام مسلمانوں کے اندر اتحاد اور یکاگت ہو اس معاملہ کو برائی نہیں چھوڑا کہ جو شخص جانور کے جس عضو کو چاہے کاٹ کر اس کا سارا خون بہا دے اور سب الگ الگ طریقہ سے جانور کو ذبح کر کے انتہاء اور تعزیر کا شکار ہوں، بلکہ سب کو ذبح کرنے کا ایک معین طریقہ بتایا کہ وہ جانور کی گردن پر چھری پھیر کر اس کی چار رگیں (معلقہ، قری، اور دو جان بقی معلقہ) کے دائیں بائیں کی دو رگیں کاٹ دیں نیز یہ حکم دیا کہ بسم اللہ اللہ اکبر کہہ کر ذبح کریں تاکہ اسلام اور کفر کے دو بیچ میں فرق اور امتیاز ہو۔

اللہ تعالیٰ نے پھانسی والے درختوں اور پتھروں اور ناخوشوں سے شکار کرنے والے پرندوں کو حرام کر دیا ہے، کیونکہ انسان جس جانور کا گوشت کھاتا ہے اس کے طبعی اوصاف اس میں پیدا ہو جاتے ہیں اور چونکہ ان جانوروں میں ظلم اور بربریت کی صفت ہوتی ہے اس لیے ان کا گوشت کھانا حرام کر دیا، اسی طرح خنزیر کا گوشت حرام کر دیا کیونکہ خنزیر میں بے حیائی اور بے غیرتی ہوتی ہے، باقی جانوروں کی سرشت کے برخلاف جب خنزیر اپنی مادہ سے جھنکی کرے، یا ہونو باقی خنزیر ایک لائن میں سکون سے کھڑے ہو کر انتظار کرتے ہیں اور ایک سر کے فاسخ ہونے کے بعد دوسرا ذبحی شروع کرتا ہے، خنزیر کی اس بے شرمی اور بے غیرتی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے خنزیر کو بہت سختی سے حرام کر دیا، علاوہ انہیں خنزیر کا گوشت کھانے سے بہت مہلک بیماریاں پیدا ہو جاتی ہیں، اور اس کی تصدیق یہ ہے کہ آج ہم دیکھ رہے ہیں کہ یورپ کی جو اقوام خنزیر کا گوشت بہت شوق اور رغبت سے کھاتی ہیں ان کے ہاں بے غیرتی اور بے حیائی



جی اپنی انتہا کو پہنچی ہوئی ہے، سو اللہ تعالیٰ کا ہم پر یہ عظیم احسان ہے کہ اس نے ہم پر غنیز پر کا گوشت حرام کر کے ہم کو بے غیرتی اور بے حیائی کے تعزیرات میں گرنے سے بچالیا۔ اب ہم پہلے قرآن مجید کی وہ آیات بیان کریں گے جن میں اللہ تعالیٰ نے حلال جانوروں کے کھانے اور شکار کرنے کی اجازت دی ہے، اسی کے بعد اس سلسلہ میں بعض شبہات کا ازالہ کریں گے۔ شکار اور ذبح کے فقہی احکام بیان کریں گے فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

## حلال جانوروں کو کھانے کے متعلق قرآن مجید کی آیات

تمہارے لیے تمام قسم کے مویشی حلال کیے گئے ہیں  
ما سوا ان جانوروں کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا لیکن  
حالت اجرام میں تم شکار کو حلال نہ کر لینا۔  
ان معین ذرں میں ان مریضیوں کو ذبح کرتے وقت  
اللہ کا نام لیں جو اللہ نے ان کو دیے ہیں تو ان میں سے تم  
خود بھی کھاؤ اور مصیبت زدہ محتاج کو بھی کھلاؤ۔  
اور تمہارے لیے مویشی حلال کیے گئے ہیں بجز ان جانوروں  
کے جن کا حکم تم کو بیان کیا جائے گا۔  
اور ہم نے ہر امت کے لیے ایک قربانی مقرر کی  
ہے تاکہ وہ اللہ کے دیے ہوئے جانوروں پر قربان کے وقت  
اللہ کا نام لیں۔

سمندر میں شکار کرنا (یا سمندر میں پکڑی ہوئی مچھلی)  
اور سمندر کا طعام (یعنی سمندر کی پھینکی ہوئی مچھلی) تمہارے  
اور مسافروں کے لیے حلال ہے اور جب تک تم احرام  
باندھے ہوئے ہو تم پر خشکی کا شکار حرام کر دیا ہے۔  
اور جب تم احرام کھول دو تو تم شکار کر سکتے ہو۔  
آپ سے لوگ یہ پوچھتے ہیں کہ وہ کون سی چیزیں ہیں  
جو ان کے لیے حلال کی گئی ہیں، آپ فرما دیجئے: تمہارے لیے  
پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور جن شکاری جانوروں کو تم نے  
سدھا لیا ہے جن کو خدا کے دیے ہوئے علم کے مطابق تم شکار  
کی تعلیم دیتے ہو، وہ میں شکار کو تمہارے لیے پکڑ رکھیں اس  
کو بھی تم کھا سکتے ہو، البتہ (شکار پر چھوڑتے وقت) تم اس

أحلت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى  
عليكم غير محلی الصيد وأنتم حرم  
(مائتہ ۵: ۱۵)

وإذا ذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما  
رزقهم من بهيمة الأنعام فكلوا منها وأطعموا  
البائس الفقير۔ (حج ۲۲: ۲۸)

وأحلت لكم الأنعام إلا ما يتلى عليكم۔  
(حج ۲۲: ۳۰)

ولكل أمة جعلنا منسكاً لئذ ذكروا اسم  
الله على ما رزقهم من بهيمة الأنعام۔  
(حج ۲۲: ۳۲)

اور شکار کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً لكم  
واللسياطة وحرم عليكم صيد البر ما دمتم  
حرماً۔

(مائتہ ۵: ۹۶)

وإذا حللتهم فأصطادوا۔ (مائتہ ۵: ۲۵)  
يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم  
الطيبت وما علمتم من الجوارح مكلبين  
تعلمونهن مما علمكم الله فكلوا مما  
أمسكن عليكم وأذكروا اسم الله عليه  
والتقوا الله أن الله سريع الحساب۔  
(مائتہ ۵: ۳۷)

شکاری جانور پر اللہ کا نام لے کر اور اللہ سے ڈرتے رہو  
یہ ایک اللہ بہت جلد مساب لینے والا ہے۔

اس اعتراض کا جواب کہ ذبح کرنا عقلاً مذموم ہے کیونکہ اس سے جانور کو اذیت پہنچتی ہے۔

بعض مذاہب میں جانوروں کو ذبح کرنا جائز نہیں ہے، وہ کہتے ہیں کہ جانوروں کو ذبح کرنا ان کو درد اور اذیت پہنچاتا ہے اور درد اور اذیت پہنچانا امر قبیح ہے اور امر قبیح سے اللہ تعالیٰ ناراض اور اللہ تعالیٰ ناراض جانور نہیں ہے۔ لہذا جانوروں کو ذبح کرنا بھی جائز نہیں ہے، امام رازی فرماتے ہیں: فقہاء اسلام نے اس شبہ کے متعدد جوابات دیے ہیں، بعض فقہاء نے کہا ہم یہ نہیں مانتے کہ ذبح کے وقت جانوروں کو درد ہو بلکہ ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ ان سے درد کو اٹھا لیتا ہے، لیکن یہ جواب بہت کے خلاف ہے، معتبر کہ سنے کہا اذیت پہنچانا خلق قبیح نہیں ہے، اذیت پہنچانا اس وقت قبیح ہے جب وہ کسی جرم کی سزا ہو اور اس کے عوض آخرت میں کوئی اجر ہو، اور چونکہ اللہ تعالیٰ اس ذبح کے بدلہ میں جانوروں کو آخرت میں اجر دیتا ہے اس لیے یہ قبیح نہیں ہے، جس طرح مریض کا آپریشن کرتے ہیں اور اس سے اس کو بخوڑی سی تکلیف ہوتی ہے لیکن صحت کے اہم فائدہ کی خاطر اس تکلیف کو خوشی سے برداشت کیا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ عظیم مشاف کی خاطر بخوڑی سی تکلیف کو برداشت کرنا ایک امر معقول ہے، اسی طرح ذبح کا معاملہ ہے اور فقہاء اہل سنت نے اس شبہ کے جواب میں یہ کہا ہے کہ جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اور جانور اللہ تعالیٰ کی ملک میں اور مالک اپنی ملک میں جس طرح چاہے تصرف کرے یہ اس کا حق ہے اس کو ظلم یا امر قبیح کہنا صحیح نہیں ہے۔ شمس الامم سرخسی منہی لکھتے ہیں:

ہم اسے مشائخ رحمہم اللہ میں سے بعض اراکین فقہاء نے یہ کہا ہے کہ حیوانات کو ذبح کرنا عقلاً ممنوع ہے کیونکہ اس فعل سے حیران کو اذیت پہنچتی ہے اور میرے نزدیک یہ نظر پر باطل ہے، کیونکہ بعثت سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم گوشت کھاتے تھے، اور آپ کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ آپ مشرکین کا ذبیحہ کھاتے تھے، کیونکہ مشرکین بتوں کے نام پر جانور ذبح کرتے تھے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ آپ جانور شکار کے غزوہ ذبح کرتے تھے اور آپ ایسا کوئی فعل نہیں کر سکتے تھے جو عقلاً ممنوع ہو جیسے ظلم کرنا، جھوٹ بولنا اور جہالت کے کام کرنا، عقلاً ممنوع ہیں اور اس قسم کے تمام افعال ہی ملے اللہ علیہ وسلم سے مشتقی ہیں۔

حیوانات کو ذبح کرنے سے انسان کے لیے غذا حاصل ہوتی ہے اور یہ ایک ایسی منفعت ہے جو مقصود بالذات ہے، اس لیے یہ ایک مباح کام ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا" "اربی ہے جس نے زمین کی تمام چیزیں کو قتل سے نفع کے لیے پیدا کیا" اور اس مقصود کو حاصل کرنے کے لیے اگر جانور کو کچھ اذیت پہنچتی ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے جس طرح قصہ، حجامت (مثلاً آپریشن) اور کڑوی دواؤں کو صحت کے حصول کے لیے پیئے مسیئین کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

ذبح کا لغوی اور شرعی معنی اور ذبح کی اقسام | شمس الامم سرخسی منہی لکھتے ہیں:

۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین عمر رازی متوفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۳۵۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ۔  
۲۔ شمس الامم ابو الطیخ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۶۸۳ھ، المعروض ج ۱ ص ۲۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔



کسی دھار والی چیز کے مٹس کرنے سے حیوان میں جو حیات اور جلیں پیدا ہوتی ہے اس کو لغت میں ذکاة (ذبح) کہتے ہیں، جس طرح سورج کی شدت حرارت کو ذکاة کہتے ہیں، اسی طرح جس شخص کے ذہن میں جدت اور تیزی ہو اس کو بھی ذکی کہتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ ذکاة کی شرط طبی نوعیت کی بناء پر ہے، کیونکہ یہ گوشت کو پکانے کی ایک قسم ہے، یہی وجہ ہے کہ ذبح شدہ گوشت مردار گوشت سے زیادہ پاکیزہ اور لذیذ ہوتا ہے، اور فساد اور خرابی سے زیادہ دور ہوتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ نجس اور فاسد خون کے بہانے کو ذکاة کہتے ہیں، کیونکہ حیوان میں بہنے والا خون حرام ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے محرمات کے ضمن میں فرمایا: **وَمَا مَسْفُوحًا** (یا بہنے والا خون) پس نجس کے ازالہ کرنے اور ظاہر کو نجس سے متمیز کرنے کا نام ذکاة ہے۔ پھر ذکاة کی دو قسمیں ہیں (۱) قدرت اور اختیار کے وقت مذبح (وہ جگہ جس میں جانور ذبح کیا جاتا ہے) میں ذبح کرنا، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

**الذکاة بین اللبۃ واللحیین** "دو جھروں اور سینہ کے بالائی حصہ کی درمیانی جگہ کو کاٹنا ذبح ہے" اس کو ذکاة اختیار ہی کہتے ہیں۔ (۲) اگر مذبح (وہ جگہ جس میں جانور ذبح کیا جاتا ہے) میں ذبح کرنا دشوار ہو تو جانور کی جو جگہ بھی قابو میں آئے اس کو زخمی کر دینا اور اگر وہ مذبح میں ذبح کرنے پر قادر ہو تو جب تک جانور کے مذبح میں ذبح نہیں کرے گا اس وقت تک ذبح متحقق نہیں ہوگا اور جب جانور کو مذبح میں ذبح کرنا دشوار ہو تو پھر جانور کی کسی جگہ کو بھی زخمی کر دینا ذبح کے قائم مقام ہو جائے گا۔ اس کو ذکاة اضطراری کہتے ہیں۔

**شکار کی شرائط کا بیان** شمس الائمہ سرسعی حنفی کہتے ہیں:

شکار کا جواز چند شرائط کے ساتھ متحقق ہے:

- ۱۔ جن جانور کے ساتھ شکار کیا جائے وہ سدھایا ہوا ہو۔
- ۲۔ جانور جس کے ساتھ شکار کیا جائے وہ زخمی کرنے والا ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **وَمَا عَلِمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلَّبِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ** اور جن شکاری جانوروں (زخمی کرنے والے) کو تم نے سدھایا ہے جن کو خدا کے دیے ہوئے علم کے مطابق تم شکار کی تعلیم دیتے ہو، جوارح (زخمی کرنے والے کے متعلق) دو قول ہیں (۱) وہ جانور اپنے دانتوں اور پنجوں سے حقیقتہً زخم ڈالے (۲) وہ شکار کو کچھ کر لائے اسے جانور ہوں کیونکہ جرح کا معنی کسب بھی ہے ویلے **مَا جَوَّحْتُمْ بِالنَّهَائِ كَسَبْتُمْ**۔

۳۔ شکاری جانور کو بھیجا جائے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب تم نے اپنے سدھائے ہوئے کتے کو بھیجا اور اس پر بسم اللہ پڑھ لی تو اس کو کھاؤ، اور اگر تمہارے کتے کے ساتھ کوئی اور کتا شریک ہو گیا تو پھر اس (شکار) کو مت کھاؤ اور جب دو کتوں میں سے اگر ایک کتا بھیجا ہوا نہ ہو تو کھانا حرام ہو جاتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ کتے کو بھیجا شرط ہے نیز ذکاة حلت کا سبب اس وقت ہوتا ہے جب اس کا حصول کسی آدمی سے ہوا ہو اس لیے شکار کے آلہ کو آدمی کا قائم مقام بنانے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس میں آدمی کا فعل داخل ہو اور یہ صرف شکاری جانور کو بھیجنے سے ہو سکتا ہے، اور کتے کے لیے سدھائے ہونے کی شرط بھی اس میں بھیجنے کے متعلق کے لیے لگائی گئی ہے۔

۴۔ بسم اللہ پڑھ کر شکاری جانور کو بھیجے۔



۵۔ جن جانور کا شکار کیا جائے اس کا کھانا جائز ہو اور فی نفسہ وہ شکار وحشی اور غیر مانوس جانور ہو۔  
 ۶۔ شکار ہی جانور شکار کرنے والے کی نظر سے غائب نہ ہو یا وہ اس کو ڈھونڈنے سے تھک نہ جائے، کیونکہ جب وہ اس کی نظر سے غائب ہو گیا تو نہ ہو سکتا ہے کہ شکار کی موت شکار کرنے والے جانور کے زخم سے نہ ہوئی ہو بلکہ کسی اور سبب سے ہوئی ہو۔  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس کو تم نے دیکھا ہے اس کو کھاؤ اور جو تمہاری نظر سے غائب ہے اس کو مت کھاؤ۔  
 اور جب وہ اس کو ڈھونڈتے ڈھونڈتے تھک کر بیٹھ گیا تو اس کو یہ پتا نہیں ہے کہ اگر وہ اس کا پیچھا کرتا تو ہو سکتا ہے کہ وہ شکار زندہ اس کے ہاتھ لگ جاتا اور وہ اس کو اصل طریقہ (مذبح میں) کے مطابق مذبح کرنے پر قادر ہوتا اور باوجود قدرت کے مذبح میں ذبح کرنے کو ترک کرنا خواہم ہے اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ جب شکار میں "شاید" اور "ہو سکتا ہے" جمع ہو جائیں تو پھر اس کا کھانا جائز نہیں ہے، اس چیز کی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں اشارہ ہے، جب آپ نے حضرت عدی بن قیس رضی اللہ عنہ سے فرمایا: جب تمہارا شکار یا فانی میں گنہ جائے تو اس کو مت کھاؤ کیونکہ اس بات کو پتا نہیں کہ تمہارا وہ شکار تیرے مرا سے یا پانی سے مرا ہے۔

اسی بار پر ہم یہ کہتے ہیں کہ جس طرح شکاری جانور کے لیے زخمی کرنے کی شرط ہے اسی طرح تیر کے لیے بھی شرط ہے کیونکہ اگر ہم رحمہ اللہ سے یہ کہا کہ جب تیر کا پھل شکار کو چھید دے زخمی کر دے تو اس کو کھاؤ اور جب اس کو نہ چھیدے تو مت کھاؤ، اگر تیر کا پھل شکار کو لگے تو اس سے شکار کو چوٹ لگتی ہے وہ چھتا نہیں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا اگر شکار تیر کی دھار سے زخمی ہو جائے تو کھاؤ اور شکار تیر کے پھل سے زخمی ہو جائے تو چھت کھاؤ، اور یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جنت کا درخت جس نون کے پتے پر ہے اور نون اسی وقت پتے کا جب تیر کا پھل شکار کو چھید دے یا پھاڑ دے اور جب تیر کے پھل سے شکار کے جسم کو چوٹ لگے اور وہ چھیدے یا پھٹے ہیں تو وہ حلال ہے (چوٹ لگایا ہوا) کے معنی میں ہے اللہ اس نص سے حرام ہے بلکہ

## يَا أَيُّهَا الصَّيْدُ بِالْجَلَابِ الْمُعْلَمَةِ

سداھائے ہوئے کٹوں سے شکار کرنے کا حکم

۴۸۵۶۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ عَنْ أَحْمَرَ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ قُتَيْبَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هَمَّامِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَازِمٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرْسِلُ الْجَلَابِ الْمُعْلَمَةِ فَيَسْكُنُ عَلَيَّ وَأَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كُلُّبُكَ الْمُعْلَمَةُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَقُلْ قَتَلْتُ وَإِنْ قَتَلْتُ قَالَ وَإِنْ قَتَلْتُ مَا لَمْ يَشْرُكْهَا كُلُّبٌ لَيْسَ مَعَهَا قُلْتُ لَوْ فَيَايَ

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں سداھائے کٹوں کو چھوڑتا ہوں، وہ میرے لیے شکار کو روک کر رکھتے ہیں، اور میں اس پر اسم اللہ بھی پڑھتا ہوں، آپ نے فرمایا جب تم اپنا سداھایا ہوا کتا چھوڑو اور اس پر اسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھاؤ یا کر، میں نے کہا خواہ وہ شکار کو مار دے یا نہ مارے؟ آپ نے فرمایا خواہ وہ شکار کو مار دے یا نہ مارے بشرطیکہ کوئی اور کتا اس کے ساتھ شریک نہ ہو، میں نے عرض کیا میں شکار پر بغیر پر (یا چکان) کا تیرا تار ہوں جس سے وہ مر جائے، آپ نے فرمایا



جب تم بغیر پر درپیکان کا تیر مارو اور وہ اس کے جسم میں نفوذ کر جائے تو اس کو کھاؤ، اور اگر تیر کے عرض سے شکار مرے تو اس کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ ہم لوگ ان کتوں سے شکار کرتے ہیں یا آپ نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہو اکتا چھوڑ دو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو کتے نے جو شکار تمہارے لیے روکا ہے اس کو کھا لو خواہ کتے نے اس شکار کو مار ڈالا ہو، البتہ اگر کتے نے بھی اس شکار سے کچھ کھالیا ہے تو پھر مت کھاؤ، کیونکہ پھر یہ حدیث ہے کہ کتے نے شاید اپنے لیے اس کو شکار کیا ہے اور اگر تمہارے کتے کے ساتھ اور کتے بھی مل جائیں تو پھر اس شکار کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر پر کے تیر کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا اگر شکار تیر کی دھار سے مارا ہو تو اس کو کھاؤ، اور اگر تیر کا عرض لگنے سے مارا ہو تو وہ موقوف (چوٹ کھایا ہوا) ہے اس کو نہ کھاؤ، اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتے کے شکار کا حکم معلوم کیا، آپ نے فرمایا جب تم (شکار پر) اپنے کتے کو چھوڑ دو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو اس کو کھاؤ، اگر کتے نے اس شکار میں سے کچھ کھالیا ہے تو اس کو مت کھاؤ، کیونکہ اب کتے نے اس شکار کو اپنے لیے روکا ہے۔ میں نے کہا اگر میں اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو بھی رکھوں اور مجھے پتا نہ ہو کہ کس کتے نے شکار کیا ہے؟ آپ نے فرمایا پھر تم مت کھاؤ، کیونکہ تم نے صرف اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بغیر پر کے تیر کے متعلق سوال کیا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

أَذْرَيْ بِالْيَعْرَاضِ الصَّيْدَ فَأَصِيبُ فَقَالَ إِذَا رَمَيْتَ بِالْيَعْرَاضِ فَخَرَقَ فَكُلْهُ وَإِنْ أَصَابَ يَعْزِضِهِ فَلَا تَأْكُلْهُ۔

۴۸۵۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ قُضَيْلٍ عَنْ بَيَانَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ إِنَّمَا قَوْمٌ نَصِيدُ بِهَذِهِ الْكِلَابِ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كِلَابُكَ الْمَعْلَمَةُ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكِّلَ مِنْهَا أَمْسَكَ عَلَىكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ فُكِّلَ فَإِنْ أَكَلَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنْ أَكْحَفُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ وَإِنْ خَالَطَهَا كِلَابٌ مِنْ غَيْرِهَا فَلَا تَأْكُلْ۔

۴۸۵۹۔ وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الشَّعْرَاءِ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَعْرَاضِ فَقَالَ إِذَا أَصَابَ بِصَيْدِهِ فَكُلْ وَإِذَا أَصَابَ يَعْزِضِهِ فَقَتْلُ فَإِنَّهُ ذَرِيَّةٌ فَلَا تَأْكُلْ وَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكَلْبِ فَقَالَ إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ وَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فُكِّلَ فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّهُ إِنَّمَا أَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ قُلْتُ فَإِنْ وَجَدْتُ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا أُخْرَ فَلَا أَذْرِي أَيُّهُمَا أَخَذَهُ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا اسْتَيْتَ عَلَى كَلْبِكَ وَلَمْ تَسِرْ عَلَى غَيْرِهِ۔

۴۸۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يُونُسَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْمٍ قَالَ قَاتِلُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الشَّعْرَاءِ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَقُولُ



سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَارِثٍ يَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَغْرَاضِ  
فَدَكَرَ مِثْلَهُ -

۴۸۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ نَافِعٍ الْعَبْدِيُّ  
حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ أَبِي السَّفَرِ وَ عَنْ تَابِثٍ ذَكَرَ شُعْبَةُ عَنْ  
الشَّعْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَارِثٍ قَالَ سَأَلْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْيَغْرَاضِ  
بِمِثْلِ ذَلِكَ -

۴۸۶۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُؤْلُؤٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَدِيٍّ  
بْنِ حَارِثٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنْ صَيْدِ الْيَغْرَاضِ فَقَالَ مَا أَصَابَ  
يَحْيَى فَكَلَهُ وَمَا أَصَابَ بَعْرُومَ فَهُوَ وَثَيْدٌ وَ  
سَأَلْتُهُ عَنْ صَيْدِ الْكَلْبِ فَقَالَ مَا أَصَابَ  
عَلَيْكَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكَلَهُ فَإِنْ ذَكَرْتَهُ  
أَخَذَهُ فَإِنْ وَجَدْتَهُ عَشْدَكَ كَلَبًا أَخَذَهُ  
فَتَحَشَيْتَ أَنْ يَكُونَ أَخَذَهُ مَعَهُ وَقَدْ قَتَلَهُ  
فَلَا تَأْكُلْ إِنَّمَا ذَكَرْتَ اسْمَهُ اللَّهُ عَلَى طَبْعِكَ  
وَلَمْ تَكُنْ كَرَهُ عَلَى غَيْرِهِ -

۴۸۶۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَاءُ بْنُ  
أَبِي مَرْثَدَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۸۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ حَدَّثَنَا الشَّعْبِيُّ  
قَالَ سَمِعْتُ عَدِيَّ بْنَ حَارِثٍ وَكَانَ لَنَا جَارًا  
وَدَخِيلًا وَمَنْ يَطْلُ بِالنَّهْرِ نَيْنَ ابْنَهُ سَأَلَ النَّبِيَّ

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرانی (بغیر پر کاسیر) کے متعلق سوال  
کیا اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عمرانی (بغیر پر کاسیر) کے متعلق سوال  
کیا اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

شعبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان  
کیں کہ میں نے اپنے دوستوں کے ساتھ ایک شکار پر گیا تھا  
وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
یہ سوال کیا کہ میں شکار پر اپنا کتا چھوڑتا ہوں پھر اپنے کتے کے ساتھ  
ایک اور کتا بھی دیکھتا ہوں اور مجھے یہ بتائیں ہیں کہ ان میں سے



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أُرْسِلَ كَلْبِي  
فَاجِدْ مَعَ كَلْبِي كَلْبًا قَدْ أَخَذَ لَا أَدْرِي أَيُّهُمَا  
أَخَذَ قَالَ فَلَا تَأْكُلْ فَإِنَّمَا سَمَّيْتُ عَلَى كَلْبِكَ  
وَلَمْ تُسَمِّ عَلَى غَيْرِهِ.

۲۸۶۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنِ  
الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ.

۲۸۶۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ الْوَلِيدِ بْنُ شُبَّانٍ الشَّكُوفِيُّ  
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسْرُورٍ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ  
بْنِ حَاتِمٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا أُرْسِلَتْ كَلْبُكَ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ  
أَفْسَكَ عَلَيْكَ فَادْكُرْهُ حَيًّا فَادْبَحْهُ وَإِنْ  
أَدْرَكَهُ قَدْ قُتِلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَإِنْ  
وَجَدْتَ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا غَيْرَهُ وَقَدْ قُتِلَ فَكُلْ  
تَاكُلْ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَيُّهُمَا قَتَلَهُ وَإِنْ رَمَيْتَ  
سَهْمَكَ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا  
فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَسْهَمَكَ فَكُلْ إِنَّ شَيْئًا  
وَرَأَى وَجَدْتَهُ غَيْرَ يَفِي فِي السَّاءِ فَلَا تَأْكُلْ.

۲۸۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ الْمُبَارَكِ أَخْبَرَنَا عَاصِمٌ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَدِيِّ  
بْنِ حَاتِمٍ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَنِ الصَّيْدِ قَالَ إِذَا رَمَيْتَ سَهْمَكَ فَادْكُرْ  
اسْمَ اللَّهِ فَإِنْ وَجَدْتَهُ قَدْ قُتِلَ فَكُلْ إِلَّا أَنْ تَجِدَهُ قَدْ  
وَقَعَ فِي مَاءٍ فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي السَّاءُ قَتَلَهُ أَوْ  
سَهْمَكَ.

۲۸۶۸ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ الشَّيْبَانِيِّ حَدَّثَنَا  
ابْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ حَيْوَةَ بِنْتِ شَرِيحٍ قَالَ سَمِعْتُ  
رَبِيعَةَ بِنْتُ يَزِيدَ الدَّامِشِيَّةَ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو دَرِيمٍ عَائِدُ

کس نے شکار کو پکڑا ہے، آپ نے فرمایا پھر تم اس کو مت کھاؤ،  
کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے، دوسرے کتے  
پر بسم اللہ نہیں پڑھی۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے حسب سابق روایت کی ہے۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے بیان فرمایا جب تم اپنا کتا بھیجو تو  
بسم اللہ پڑھو، اگر وہ تھارے لیے شکار کو روک لے اور تم شکار  
کو زندہ پاؤ تو اس کو ذبح کر دو، اور اگر تم شکار کو اس حال میں  
پاؤ کہ کتے نے مار ڈالا ہو اور اس سے کچھ کھایا نہ ہو تو اس  
کو کھا لو، اور اگر تم اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو پاؤ اور  
شکار کر کتے نے مار ڈالا ہو تو اس کو دکھاؤ، کیونکہ تم کو پتا نہیں کہ ان  
دونوں میں سے کس کتے نے اس کو مارا ہے، اور اگر تم تیرے بھینکو تو بسم  
پڑھو، پھر اگر ایک دن تک تمہارا شکار غائب رہے اور تم اس میں  
اپنے تیرے علاوہ اور کوئی نشان نہ ملے تو اگر تم چاہو تو اس کو  
کھا لو، اور اگر تم کو شکار پانی میں ڈوبا ہو اسے تو پھر اس کو مت کھاؤ۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکار کے متعلق سوال کیا آپ نے  
فرمایا جب تم اپنا تیرے بھینکو تو بسم اللہ پڑھو، پھر اگر تم کو شکار  
پانی میں ڈوبا ہو اسے تو مت کھاؤ، کیونکہ تم کو پتا نہیں کہ وہ پانی سے مرے یا تمہارے تیرے سے مرے۔

حضرت ابو نعیم حنفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول  
اللہ! اجماع الی کتاب کے ملک میں رہتے ہیں اور ان کے برتنوں میں



اللہ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيَّ يَقُولُ أَتَيْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي  
بَارِئٌ بِكَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ نَأْكُلُ فِي أَيْتَمِهِمْ  
وَأَرْضِ صَيِّدًا صَيِّدَ يَهُودِيٍّ وَأَصِيْبُكَ بِكَلْبِي  
الْمَعْلُومِ أَوْ بِكَلْبِي الَّذِي كَيْسَ بِعَلْمِهِ فَأَخْبِرْنِي مَا  
الَّذِي يَجْعَلُ لَنَا مِنْ ذَلِكَ قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ  
أَتَكْفُرُ يَا رُضِ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ تَأْكُلُونَ فِي  
أَيْتَمِهِمْ قِيَانًا وَجَدْتُمْ غَيْرَ أَيْتَمِهِمْ فَلَا  
تَأْكُلُوا فِيهَا وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَارْغِلُوا هَاتِمًا  
كُلُوا فِيهَا وَأَمَّا مَا ذَكَرْتَ أَنَّكَ بَارِئٌ بِكَ  
فَمَا أَصَابَتْ بِكَ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ كُلْ  
وَمَا أَصَابَتْ بِكَ الْمَعْلُومِ فَادْكُرْ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ  
كُلْ وَمَا أَصَابَتْ بِكَ الَّذِي كَيْسَ بِعَلْمِهِ  
فَادْكُرْ ذَكَاتَهُ وَكُلْ.

۴۸۶۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ

وَهْبٍ ۷ وَحَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا الْقُفَيْرِيُّ كَلَاهُنَا عَنْ حَبِيبَةَ بِنْتِ  
الْأَسَدِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ  
حَدِيثِ ابْنِ وَهْبٍ كَمَا يَدْكُرُ فِيهِ صَيِّدُ  
الْقَوْمِ.

۴۸۶۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَهْدِيٍّ الرَّازِيُّ  
حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ حَمَّادُ بْنُ حَالِدٍ الْحَمَّاطُ  
عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ كِنَانَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
حُبَابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا مَرَّ مَيْتَ بِسَهْمِكَ فَغَابَ  
عَنْكَ فَادْكُرْ كَتَمَهُ فَمَكَ مَا لَمْ يَسْتَبِ.

۴۸۶۱ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي  
خَلْفٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُبَابٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ

کھاتے ہیں۔ ہمارے ملک میں شکار کیا جاتا ہے اور میں اپنی کمان اپنے  
سدھائے ہوئے کتے اور غیر سدھائے ہوئے کتے سے شکار  
کرتا ہوں، آپ مجھے یہ بتلاتے کہ ان میں سے کون سا شکار ہمارے  
لئے حلال ہے، آپ نے فرمایا تم نے جو یہ کہا ہے کہ ہم اہل کتاب  
کے ملک میں رہتے ہیں اور ان کے برتنوں میں کھاتے ہیں تو  
اگر تم کو اور برتن مل سکیں تو ان کے برتنوں میں نہ کھاؤ اور اگر  
اور برتن نہ مل سکیں تو پھر ان کے برتنوں کو دھو کر ان میں کھاؤ اور تم  
نے جو یہ کہا ہے کہ ہمارے ملک میں شکار کیا جاتا ہے تو تم جب اپنی  
کمان سے شکار کرو تو اس پر بسم اللہ پڑھو پھر اس کو کھاؤ اور تم  
نے جو اپنے سدھائے ہوئے کتے کا شکار پایا ہے  
تو اس پر بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ اور غیر سدھائے ہوئے  
کتے سے اگر تم نے شکار کیا ہے تو اگر تم نے شکار کو نہ  
پایا ہے تو اس کو ذبح کر کے کھاؤ۔ (روایت نہیں ہے)

ہم سلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔  
البتہ ابن وہب نے اپنی روایت میں کمان کے شکار کا ذکر نہیں  
کیا۔

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم شکار پر اپنا تیر مارو اور پھر شکار تم سے  
اوجھل نہ جاسے پھر تم کو وہ مل جائے تو جب تک وہ بدبو دار نہ ہو  
اس کو کھاؤ۔

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو اپنا شکار تین دن کے بعد ملے تو وہ  
اس میں بدبو پیدا ہونے سے پہلے اس کو کھا سکتا ہے۔



أَبِي ثَعْلَبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي الذِّبْنِ يُدْرِكُ لَكَ صَيْدَكَ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَكُلْهُ  
مَا لَمْ يُسْتَنْ -

۴۸۴۲ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ  
عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُشَيْمِيِّ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثُهُ فِي  
الصَّيْدِ ثُمَّ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِيٍّ  
عَنْ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ وَأَبِي  
الزَّاهِرِيِّ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ  
الْخُشَيْمِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْعَلَاءِ عَنِ النَّبِيِّ  
لَمْ يَذْكُرْ ثَمَرَتَهُ وَقَالَ فِي الْكَلْبِ كَلْبُهُ بَعْدَ  
ثَلَاثٍ إِلَّا أَنْ يُسْتَنْ فَدَعَاهُ -

امام مسلم نے حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی ایک اور سند سے روایت ذکر کی ہے اور اس میں بدبو کا ذکر نہیں ہے اور کتے کے شکار کے بارے میں فرمایا تین دن کے بعد بھی اس کو کھا لو البتہ اگر اس سے بدبو آئے تو پھر اس کو چھوڑ دو۔

علامہ نووی شافعی سمجھتے ہیں:

### شکار کی اقسام اور ان کے شرعی احکام

اس باب کی تمام احادیث سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شکار کرنا مباح ہے، اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، کتاب، سنت اور اجماع سے اس پر بکثرت دلائل ہیں، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ جو شخص کسب معاش کے لیے شکار کرے یا ضرورت کی بنا پر شکار کرے یا شکار یا اس کی قیمت سے نفع حاصل کرنے کے لیے شکار کرے تو ان تمام صورتوں میں شکار کرنا جائز ہے، البتہ جو شخص بطور لہو و لعب کے شکار کیلئے لیکن اس کا قصد اس شکار کو ذبح کرنا اور اس سے نفع حاصل کرنا ہو اس کے جواز میں اختلاف ہے، امام مالک نے اس کو مکروہ قرار دیا ہے اور لیث اور ابن عبدالحکم نے اس کو جائز کہا ہے۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص ذبح کی نیت کے بغیر شکار کیلئے تو یہ حرام ہے کیونکہ یہ زمین میں فساد کرنا ہے اور ایک جائیداد کو بے مقصد ضائع کرنا ہے۔

علامہ دشتانی ابی مالکی سمجھتے ہیں:

علامہ لغنی نے شکار کے حکم کی پانچ قسمیں بیان کی ہیں۔ (۱) زندگی برقرار رکھنے کے لیے یعنی کھانے پینے کے لیے شکار کرنا مباح ہے۔ (۲) اہل و عیال کی تنگی کے وقت یا سوال سے بچنے کے لیے شکار کرنا مستحب ہے۔ (۳) اپنے آپ کو بھوک کی ہلاکت سے بچانے کے لیے شکار کرنا واجب ہے۔ (۴) لہو و لعب کے لیے شکار کرنا مکروہ ہے جبکہ شکار کے بعد جائیداد کو ذبح کر کے کھایا جائے۔ (۵) ذبح کرنے اور کھانے کی نیت کے بغیر شکار کرنا حرام ہے۔

علامہ ابی مالکی فرماتے ہیں: بلا ضرورت محض لہو و لعب کے لیے شکار کرنے میں بہت مفاسد ہیں: اس میں گھوڑے کو کتے کے

پیچھے بھاگ کر قتل کا تاڑے اور اگر باز سے شکار کیا جائے تو نظر کو اس کے پیچھے لگا کر قتل کا تاڑے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ گھوڑا اس کو کسی کوئی کھاتی یا کنویں میں گرا دے۔

**شکاری کتے کے از خود شکار کرنے کا حکم** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۵ میں ہے: جب تم اپنا سدھایا جو کتا بھیجو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی قید کے کتا بھیجنے کا ذکر فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ تمام اقسام کے سدھانے ہوئے کتوں کے ساتھ شکار کرنا جائز ہے خواہ وہ سیاہ رنگ کے ہوں یا کسی اور رنگ کے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور جہور فقہاء اسلام کا یہی نظر یہ ہے، اور سن بصری، نخعی، قتادہ، امام احمد اور اسحاق کا یہ مسلک ہے کہ سیاہ رنگ کے کتے کے ساتھ شکار کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ شیطان ہے۔

نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کتے کے ساتھ شکار کے جوڑے کے لیے یہ شرط ہے کہ جس کتے کو بھیجا جائے وہ سدھایا ہوا ہو، اور اس کو بھیجنا بھی شرط ہے، نہیں اگر ایسا کتا بھیجا جو سدھایا ہوا نہ تھا یا سدھایا ہوا کتا بغیر پیچھے از خود شکار کے لیے چلا گیا تو پھر اگر اس کتے نے شکار کو مار ڈالا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے، جو کتا سدھایا ہوا نہ ہو اس کے شکار کے دم جوڑے پر تو سب کا اتفاق ہے، اور جو کتا سدھایا ہوا ہو لیکن وہ بغیر پیچھے از خود چلا جائے اس کے مارے ہوئے شکار کا کھانا ہمارے اور جہور فقہاء اسلام کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ واللہ اعلم نے اس کے کھانے کو جائز کہا ہے اور علامہ ابن منذر نے عطار اور اوزاعی سے یہ نقل کیا ہے کہ اگر اسی کتے کو شکار کے لیے نکالا تو پھر اس کے مارے ہوئے شکار کا کھانا جائز ہے خواہ اس کو بھیجا نہ ہو۔

**شکار کرنے والے جانوروں کا بیان** | علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر المرہبی نے لکھتے ہیں:

سدھانے ہوئے کتے، چلتے تمام زمین کے سنے والے اور سدھانے ہوئے جانوروں سے شکار کرنا جائز ہے اور جامع صغیر میں لکھا ہے کہ تمام سدھانے ہوئے اور پھاڑنے والے درندوں اور بھجوں سے شکار کرنے والے پرندوں سے شکار کرنا جائز ہے، اور سدھانے ہوئے جانور کے سوا کسی اور جانور سے شکار کرنا جائز نہیں ہے، لہذا یہ کہ اس کو ذبح کر لیا جائے، اسی کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ "تم نے جو (شکار کا) کسب کرنے والے جانور سدھاتے ہیں وہ اس مالیکہ وہ شکار پر مسلط ہونے والے ہیں" یہ آیت اپنے عموم کے اعتبار سے تمام شکار کرنے والے جانوروں کو شامل ہے اور حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے ہر چند کہ حضرت عدی بن حاتم کی روایت میں کلب کا ذکر ہے لیکن لغت کے اعتبار سے ہر درندے پر کلب کا اطلاق ہوتا ہے حتیٰ کہ شیر پر بھی کلب کا اطلاق ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ انھوں نے ان جانوروں سے شیر اور بچھو کا استثنا کیا ہے کیونکہ یہ جانور دوسروں کے لیے کام نہیں کرتے، شیر اپنی بلند سمت کی وجہ سے اور بچھو اپنی خست کی وجہ سے، لیکن علامہ نے چل کا بھی اس کی خست کی وجہ سے استثنا کیا ہے۔ خنزیر بھی ان جانوروں سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ وہ نجس العین ہے، اس لیے اس سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے، پھر ان شکاری جانوروں کو تعلیم دینا اور سدھانا نہایت ضروری ہے، کیونکہ قرآن مجید

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن جعفر دشتیانی ابی ہاشم متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعظم ج ۵ ص ۲۶۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ علامہ یحییٰ بن مشرف نووی متوفی ۷۶۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۳۵، مطبوعہ دار محمد صالح المنجد ج ۱ ص ۱۳۵



نص صریح (وما علمتہ) میں تعلیم کا شرط کا ذکر ہے اور حضرت عدی بن حاتم کی روایت میں بھی تعلیم کی شرط کا ذکر ہے، اور جانور کو چھوڑنا بھی ضروری ہے، کیونکہ یہی تعلیم کا معیار ہے کہ جب جانور کو چھوڑا جائے تو وہ پلا جائے اور اپنے مالک کے لیے شکار کو پکڑ کر رکھے۔ لے

**شکاری کتے کے معلم (سدھائے ہوئے) ہونے کا معیار اور شرائط** | شمس الانر سرخسی نے کتب معلّم (سدھائے ہوئے کتے) کی حسب ذیل شرائط ذکر کی ہیں۔

- ۱۔ اپنے مالک کے پیچھے حملہ کرنے کے لیے نہ دوڑے۔
- ۲۔ مار سے نہ سکھائے بلکہ شکاری دوسرے کتے کو شکار کھانے پر مارے تاکہ اس سے وہ کتا سیکھے کہ شکار کو نہیں کھانا چاہیے اسی طرح ہر عقلمند دوسرے شخص سے نصیحت حاصل کرتا ہے۔
- ۳۔ کتا شکار پر تین بار یا پانچ بار حملہ کرے اگر اتنی بار حملہ کرنے سے وہ شکار کو پکڑے تو قبضہ اور نہ اس کو سکھانا چھوڑے اور کہے کہ میں دوسرے شخص کے لیے اپنے آپ کو پریشانی میں نہیں ڈالتا، اور ہر عقل مند شخص کو اسی طرح کرنا چاہیے۔
- ۴۔ جب کتا شکار میں سے کچھ کھائے تو پھر وہ سدھایا ہوا نہیں رہے گا۔ کیونکہ سدھائے ہوئے کتے کی علامت یہ ہے کہ وہ خود نہ کھائے، اور سدھائے ہوئے باز کی علامت یہ ہے کہ جب اس کو ہلایا جائے تو وہ فوراً بھاگے، سو جس طرح اگر باز بھاگنے پر نہ آئے بلکہ بھاگ جائے تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہوا نہیں ہے، اسی طرح جب کتا شکار سے کچھ کھائے تو وہ اس بات کی علامت ہے کہ وہ سدھایا ہوا نہیں ہے، اور امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق اس کے پہلے کیے ہوئے دوجہ شکار بھی حرام ہوں گے اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک وہ حرام نہیں ہوں گے۔ امام ابو حنیفہ کا قول احتیاط کے زیادہ قریب ہے اور اسی پر علت اور حرمت کی ممانعت ہے۔ اور اس کے بعد اس کا شکار کیا ہوا حلال نہیں ہے حتیٰ کہ وہ معلم (سدھایا ہوا) ہو جائے۔ یا یہ طور کہ وہ تین بار شکار کرے اور شکار کو نہ کھائے تو امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس کا چوتھی بار کیا ہوا شکار حلال ہو جائے گا، لیکن امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس میں وقت کی کوئی قید نہیں لگائی، امام ابو حنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ جب مالک کو یہ یقین ہو جائے کہ وہ سدھایا ہوا ہے تو پھر وہ اس کا کیا ہوا شکار کھا سکتا ہے، اجتہاد کتب معلّم کی تعلیم میں بھی یہی اختلاف ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک تعلیم اس وقت متحقق ہو جائے گی جب وہ اس کے بلائے پر آجائے اور جب وہ اس کو شکار پر چھوڑے تو وہ جانور کو شکار کرے اور شکار کو خود نہ کھائے، جب تین بار ایسا ہو جائے گا تو وہ کتا سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے اس میں کسی وقت اور قید کا اعتبار نہیں کیا، وہ فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ شکاری کے اجتہاد پر موقوف ہے، اگر شکاری کا غالب گمان یہ ہو کہ وہ کتا اب سیکھ گیا ہے تو پھر اس کو سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔ امام ابو حنیفہ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس کتے کو دوسرے شکاریوں کے پاس لے جایا جائے اگر دوسرے شکاری یہ کہہ دیں کہ یہ کتا سدھایا ہوا ہے تو پھر اس کو سدھایا ہوا قرار دیا جائے گا۔

اس مسئلہ میں صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ سدھایا ہوا کتا شکار کو اپنے مالک کے لیے روک کر رکھتا ہے اور اس کی علامت یہ ہے کہ وہ خود اس میں سے نہ کھائے، البتہ یہ گمان کیا جاسکتا ہے کہ شاید اس کا پیٹ بھرا ہوا تھا اس لیے اس نے شکار نہیں کھایا۔ لیکن جب

وہ متعدد بار اس کو نہ کھائے تو پھر یہ احتمال زائل ہو جاتا ہے اور اس پر یقین ہو جاتا ہے کہ وہ کلب متعم ہے اور اس نے اپنے مالک کے لیے شکار روک رکھا ہے اور ہم نے متعدد بار کو تین مرتبہ میں منضبط کیا ہے کیونکہ یہ اعتقاد کرنے کی عمدہ صورت ہے اور اس کی دلیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ ہے جب تیسری بار حضرت احقر علیہ السلام نے ان سے فرمایا تھا "هَذَا اخِلاقُ بَيْتِي وَبَيْتِكَ" یہ میرے اور آپ کے درمیان جہاتی کی سماعت ہے، اسکی طرح شریعت میں بیع اور شراہ کی مدت اختیار تین دن ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص تین بار آنے کی اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے تو وہ لوٹ جائے اور حضرت عمرؓ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو کسی تجارت میں تین بار نفع نہ ہو تو پھر وہ کسی اور تجارت کی طرف رجوع کرے، ان نظائر سے معلوم ہوا کہ کسی چیز کا تجربہ کرنے یا کسی چیز پر یقینی حکم لگانے میں تین کے عدد کا اعتبار کیا جاتا ہے، سو کتنے پر بھی سدھائے ہوئے کا حکم لگانے کے لیے اس کا تین مرتبہ امتحان لینا کافی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل یہ ہے کہ کسی عدد اور کاتیں دسے سے نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس میں قیاس کا کوئی دخل ہے لہذا کتنے کے سدھائے ہوئے کی معرفت اجتہاد پر موقوف ہوگا اور اس کے سدھائے ہوئے ہونے کا معیار یہ ہے کہ اس معاملہ میں شکار کے ماہرین سے پوچھا جائے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: فَاسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اور صاحبین کی دلیل اس لیے بھی محذوشتی ہے کہ تین بار شکار کرنے کھانے سے اس کتنے کا سدھایا ہوا ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے بیسوں بار اس لیے نہ کھایا ہو کہ اس کا پیٹ بھرا ہوا تھا۔

حسن بن نریا دسے امام ابو حنیفہ سے صاحبین کی طرح تین دن کا ایک قول بھی روایت کیا ہے، لیکن امام ابو حنیفہ نے اس روایت میں یہ کہا ہے کہ تیسری بار کا شکار رکھا یا ہاتے، جب کہ صاحبین یہ کہتے ہیں کہ تیسری بار کا شکار نہیں کھایا جائے گا، کیونکہ جب کئی تیسری بار کے شکار کو مالک کے لیے روک کے رکھے گا تو اس کا یہ تیسری بار روکنا اس کے حکم (سدھائے ہوئے) ہونے پر دلیل ہوگا اور اس کے بعد جب وہ چوتھی بار شکار کو روکے گا تو پھر اس شکار کا کھانا جائز ہوگا۔

علامہ سرخسی حنفی کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انھوں نے اس مسئلہ میں صاحبین کے قول کو اختیار کیا ہے۔

**حس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ** | اس باب کی حدیث نمبر ۲۸۵۵ میں

ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن مسافر رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "جب تم اپنا سدھایا ہوا کتا چھوڑو اور اس پر بسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھالیا کرو" اس حدیث کی شرح میں علامہ شافعی قوی لکھتے ہیں۔

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ شکار پر کتنے کو بھیجے وقت اور ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھنی چاہیے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ حکم واجب ہے یا سنت؟ امام شافعی اور فقہاء کی ایک جماعت کے نزدیک یہ حکم سنت ہے اس لیے اگر کسی شخص نے پہلا یا بعداً بسم اللہ کو نہ کہ کر دیا تو شکار یا ذبیحہ حلال ہوگا، امام مالک اور امام احمد سے بھی ایک ہی روایت ہے اور اہل ظاہر وغیرہ عقلمین نے یہ کہا ہے کہ بسم اللہ کو ترک کرنے سے شکار یا ذبیحہ حلال نہیں ہوگا، نہ وہ عمدتاً ترک کیا ہو یا سبوتا، شکار کے متعلق امام احمد سے بھی یہ روایت



صحیح ہے، ابن سیرین اور ابن ثور سے بھی روایت ہے، اور امام ابو حنیفہ، امام مالک، ثوری اور جہور علی نے یہ کہا ہے کہ اگر بسم اللہ کو سہواً ترک کر دیا تو شکار اور ذبیحہ دونوں جائز ہیں، اور اگر اس کو عمدتاً ترک کیا ہے تو پھر یہ دونوں جائز نہیں ہیں اور اصحاب شافعیہ کے نزدیک بسم اللہ کو ترک کرنا مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ خلافِ اولیٰ ہے اور صحیح کراہت کا قول ہے۔ جہور فقہاء اسلام جو بسم اللہ پڑھنے کو واجب کہتے ہیں ان کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَأَنَّهُ لَفَسَقٌ۔  
جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ بیشک  
اس کا کھانا گناہ ہے۔

اس آیت کے علاوہ جہور فقہاء کا استدلال اس باب کی احادیث سے بھی ہے، اور فقہاء شافعیہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے:

حُرْمَتُ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةِ (الْقَوْلُ تَعَالَى)  
الْأَمَّا ذِكْرُكُمْ۔  
مردار کو تم پر حرام کیا گیا ہے، ماسوا اس کے کہ تم  
جانور کو ذبح کر لو۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیے بغیر ذبح کیے جانے سے جانور کو حلال قرار دیا ہے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ ذبح تو بسم اللہ سے ہی ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ذبح کا شرعی معنی ہے اور ذبح کا لغوی معنی کاٹنا اور شق کرنا ہے، فقہاء شافعیہ نے قرآن مجید کی اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے: "وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ"۔ "ابن کتاب کا طعام تیار ہے یہ حلال ہے، اور اہل کتاب اپنے ذبیحہ پر بسم اللہ نہیں پڑھتے، اور صحیح بخاری کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے: حضرت عائشہ نے کہا یا رسول اللہ! لوگ سننے سے جاہلیت سے نکلے ہیں یہ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں اور ہمیں پتا نہیں کہ انھوں نے بسم اللہ پڑھی ہے یا نہیں، ہم ان کا لایا ہوا گوشت کھاتے یا نہیں، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ، لہذا کھانے پینے کے وقت جس بسم اللہ کو پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، اس سے مراد یہ بسم اللہ ہے، اور قرآن مجید میں جو ہے وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ "جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ" اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ "جس جانور کو بتوں کے نام پر ذبح کیا گیا ہو اس کو مت کھاؤ" جیسا کہ ایک اور جگہ قرآن مجید میں ہے: وَمَا ذَبَحْ عَلَى النَّصَبِ "جن جانوروں کو بتوں کے آستانوں پر ذبح کیا گیا ہو" نیز اللہ تعالیٰ نے اس کو فسق فرمایا ہے اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص بسم اللہ کو ترک کر دے وہ فاسق نہیں ہے، اس لیے آیت کریمہ: وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ۔ "جو بتوں کے نام پر ذبح کیے گئے جانور پر حمل کرنا واجب ہے تاکہ ان آیات میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں موافقت اور مطابقت ہو، اور بعض فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ ذبیحہ پر بسم اللہ کو ترک کرنا متروک تنزیہی ہے اور جن احادیث میں ذبح کے وقت بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، ان کو استحباب پر محمول کیا ہے یہ جس تمکاری یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ ہے علامہ دشتی نے فرمایا:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: "جب تم (شکار پر) اپنا سدھایا ہو اکتا چھوڑ دو اور



اس پر بسم اللہ پڑھو تو پھر اس کو کھایا کرو۔" قاضی عیاض مالکی نے فرمایا یہ حدیث شکار اور ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنے کے وجہ پر دلی ہے، اور ذکاۃ کی نعت کے لیے یہ شرط ہے کہ وہ قصداً بسم اللہ پڑھے، اور اگر بسم اللہ نہیں پڑھی تو امام مالک اور ان کے اصحاب کا مشہور قول یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے شکار یا ذبیحہ پر قصداً بسم اللہ کو نہیں پڑھا تو اس کو نہیں کھایا جائے گا اور اگر بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دیا تو پھر ذبیحہ کھایا جائے گا۔ بعض فقہاء مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ اگر کسی شخص نے بسم اللہ کو سولی بھج کر قصداً ترک کیا تو پھر اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا۔ اہل ظاہر (غیر مقلدین) نے یہ کہا ہے کہ ذبیحہ یا شکار پر بسم اللہ کو خواہ عمداً ترک کیا جائے یا سہواً اس ذبیحہ کو نہیں کھایا جائیگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: وَلَا تَأْكُلُوا مما له ريداً کو اسم اللہ علیہ (جس کو ذبیحہ) پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اس کو مت کھاؤ۔ اور حضرت عدی بن حاتم کی روایت سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے، (علامہ ابی غیر مقلدین کا رو کر تے ہوئے کہتے ہیں:) ہمارے نزدیک یہ آیت مردار پر موقوف ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں کفار شریعت پر یہ اعتراض کرتے تھے، جس جانور کو ہم نے قتل کیا ہے اس کو کھائیں اور جس کو اللہ نے قتل کیا ہے (یعنی مردار) اس کو نہ کھائیں، تو اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے ان کا رد کیا، اور ہمارے فقہاء کے نزدیک اس حدیث میں دو کوسے مراد ذکر قلب ہے، یعنی جب کوئی شخص شکار پر کئی چھوڑے تو اس کا مقصد شکار کرنا ہو، اور ہر دلب اس کا مقصد نہ ہو اور ہم بھی یہی کہتے ہیں کہ جس شخص کا مقصد شکار کرنا ہو اس کا ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، ہمارے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید اور احادیث میں اس پر دلی نہیں ہے کہ اگر کسی شخص نے بھولے سے بسم اللہ کو ترک کر دیا تو اس کا شکار اور ذبیحہ بھی نہیں کھایا جائے گا۔

کیونکہ حدیث میں ہے میری امت سے خطۃ اللہ نسیان زپر مواخذہ کو (اٹھایا گیا) اور امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! ہم دوگ زمانہ جاہلیت سے تازہ تازہ نکلتے ہیں اور لوگ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں اور ہمیں پتا نہیں ہوتا کہ انھوں نے اس پر بسم اللہ پڑھا ہے یا نہیں آپ نے فرمایا تم اس پر بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ، اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص نے بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دیا تو اس کا ذبیحہ جائز ہے۔ کیونکہ صحابہ کرام سے یہ قصور نہیں تھا کہ وہ عمداً بسم اللہ کو ترک کریں گے۔ سیدی غفرلہ۔

جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

جب شکار کرنے والا کسی شکاری جانور کو شکار پر چھوڑے تو اس کا ایک شرط یہ ہے کہ وہ بسم اللہ پڑھے، اگر اس نے بسم اللہ کو عمداً یا سہواً ترک کر دیا تو پھر وہ شکار جائز نہیں ہے، حنبلی مذہب میں یہی تحقیق ہے، ابو حنیفہ اور ابو داؤد و دیگر ائمہ کا بھی یہی قول ہے، حنبلی نے امام احمد سے ایک روایت یہ بھی نقل کی ہے کہ اگر اس نے شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ کو بھولے سے ترک کر دیا، لیکن خیال نے کہا ہے کہ حنبلی کو اس روایت کے نقل کرنے میں سہو ہوا ہے، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا مذہب یہی ہے کہ اگر کسی شخص نے بسم اللہ کو ترک کر دیا تو شکار اور ذبیحہ جائز ہے، ان کی دلیل یہ حدیث ہے: میری امت سے نسیان اور غفلت معاف ہے۔ اور امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ بسم اللہ کو عمداً ترک کیا ہو یا نسیاناً ترک کیا ہو، ہر صورت میں شکار اور ذبیحہ جائز ہے، کیونکہ حضرت براہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت کی ہے کہ:

علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المستم ج ۵ ص ۲۶۱ - ۲۶۰، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت



المسلم یتذبح علی اسم اللہ سبحی اولہ  
بسم اللہ پڑھے یا نہ پڑھے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا گیا کہ :  
ارأیت الرجل منأید بسم ویئسی ان  
یسعی اللہ فقتال اسم اللہ فی قلب  
کل مسلم۔

علامہ ابن قدامہ عینی اپنے نظریہ پر دلائل دیتے ہوئے لکھتے ہیں : ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا :  
ولا تأکلوا مما لہ یذکر اسم اللہ  
علیہ۔ (انعام : ۱۲۱۰)

فکلوا مما امسکن علیکرموا ذکرہ  
اسم اللہ علیہ۔  
(ماائد : ۴۰)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتم سے فرمایا : جب تم (شکار پر) اپنے کتے کو چھوڑو تو بسم اللہ پڑھو اور  
پھر کھاؤ، میں نے کہا میں اپنے کتے کو بھیجتا ہوں، پھر اس کے ساتھ دوسرے کتے کو پاتا ہوں؟ آپ نے فرمایا : (پھر شکار کو) مت کھاؤ  
کیونکہ تم نے اپنے کتے پر بسم اللہ پڑھی ہے اور دوسرے کتے پر بسم اللہ نہیں پڑھی، (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اس مضمون کی بکثرت  
روایات ہیں اور ان نصوص میں بسم اللہ پڑھنے کے وجوب کی صراحت ہے۔

فقہاء احناف اور فقہاء مالکیہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے : میری امت سے نسیان اور خطا آجاتی ہے۔ لیکن  
اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ نسیان اور خطا کی بنا پر اگر بسم اللہ نہیں پڑھی تو اس وجہ سے آفریت میں مواخذہ نہیں ہوگا اس کا یہ  
مطلب نہیں ہے کہ وہ فعل صحیح ہو جائے گا، مثلاً اگر کسی شخص نے بھوسے سے بنیڑھو کے ناز پڑھ لی تو اس سے مواخذہ نہیں ہوگا  
لیکن اس ناز کا اعادہ کرنا فرض ہے۔ اور وہ ناز صحیح نہیں ہوتا، اور شکار اور ذبیحہ میں فرق یہ ہے، کیونکہ ذبح اپنے محل میں  
واقع ہوتا ہے اس لیے اس میں تسامح جائز ہے بر غلاف شکار کے، اور فقہاء شافعیہ نے جو احادیث پیش کی ہیں ان کو اصحاب  
سنن مشہور نے ذکر نہیں کیا، اور اگر بالفرض یہ احادیث صحیح ہوں تو یہ ذبیحہ کے بارے میں ہیں، اور شکار کو ان پر قیاس کرنا  
درست نہیں ہے، کیونکہ شکار کے خصوصی احکام الگ ہیں علامہ ابن قدامہ کا یہ جواب درست نہیں ہے کیونکہ فقہاء حنبلیہ کے  
نزدیک ذبیحہ میں بھی اگر بسم اللہ پڑھنا بھول گیا، تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ — سیدی غفرلہ۔ ۱۰

جس شکار یا ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کے حکم میں فقہاء احناف کا نظریہ اور ائمہ ثلاثہ  
کے دلائل کے جوابات

علامہ ابو بکر جصاصی کہتے ہیں:

”ہمارے اصحاب (فقہاء احناف) امام مالک اور حسن بن صالح نے یہ کہا ہے کہ اگر مسلمان (شکار یا ذبیحہ پر) الحمد للہ بسم اللہ ترک کر دے تو اس کو نہیں کھایا جائے گا، اور اگر نسیاناً بسم اللہ کو ترک کر دیا تو پھر اس کو کھایا جائے گا، امام شافعی نے یہ کہا ہے کہ ہندوں، صوفیوں میں ذبیحہ کو کھایا جائے گا، امام اوزاعی کا بھی یہی قول ہے، نسیاناً بسم اللہ کو ترک کرنے میں اختلاف ہے، حضرت علیؓ، حضرت ابن عباسؓ رضی اللہ عنہم، مجاہد، عطاء بن ابی رباح، مسیب بن مسیب، ابن شہاب اور طاؤس نے یہ کہا ہے کہ جس ذبیحہ پر بسم اللہ کو نسیاناً ترک کر دیا جائے، اسی کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عباسؓ نے کہا مسلمان کے دل میں اللہ کا ذکر ہوتا ہے، جس طرح مشرک کا ذبیحہ پر اللہ کا نام لینا سود مند نہیں ہے، اسی طرح مسلمان کا بھولنے سے نام نہ لینا مضر نہیں ہے، ابن سیرین نے کہا اگر مسلمان نسیاناً بھی بسم اللہ کو ترک کر دے تو وہ ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، ابراہیم نے کہا ایسے ذبیحہ کو نہ کھانا مستحب ہے۔“

علامہ ابو بکر جصاصی کہتے ہیں کہ فقہاء احناف کا استدلال اس آیت سے ہے:

وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَأَنَّهُ لَفُسْقٌ - (انعام: ۱۲۱/۶)

جس ذبیحہ پر اللہ کا نام نہیں یا گیا اس کو مت کھاؤ، بلاشبہ اس کو کھانا گناہ ہے۔

اس آیت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس (شکار یا ذبیحہ) پر اللہ کا نام نہیں یا گیا اس کا کھانا حرام ہے، خواہ اللہ کا نام خدا ترک کیا ہو یا نسیاناً، لیکن دلائل سے یہ ثابت ہے کہ یہاں نسیان مراد نہیں ہے، البتہ اس شخص کا قول اس آیت کے خلاف ہے جس نے یہ کہا ہے کہ جس ذبیحہ پر خدا بسم اللہ کو ترک کر دیا گیا اس کا کھانا بھی جائز ہے اور اس شخص کا یہ قول بکثرت آثار اور احادیث کے بھی خلاف ہے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اس آیت میں مشرکین کے ذبیحہ کو کھانے سے منع فرمایا گیا ہے، کیونکہ حضرت ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ مشرکوں نے کہا جس جانور کو تمہارے رب نے قتل کیا اور وہ مریگا تو تم اس کو نہیں کھاتے اور میں جانور کو تمہارے قتل کیا یعنی ذبح کیا اس کو تم کھا لیتے ہو، اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی ”جس پر اللہ کا نام نہیں یا گیا اس کو مت کھاؤ“ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی مردار پر اور جب اس آیت میں مردار اور مشرکین کا ذبیحہ مراد ہے تو اس میں مسلمانوں کا ذبیحہ داخل نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ اصول فقہ میں یہ قاعدہ معروف ہے کہ جب کسی آیت کا مورد نزول خاص ہو اور اس کے الفاظ عام ہوں، تو پھر خصوصیت مورد کا اعتبار نہیں کیا جاتا بلکہ عموم الفاظ کا اعتبار ہے اور خصوصیت مورد کا لحاظ نہیں ہے، اور اگر یہاں مشرکین کے ذبیحہ مراد ہوتے تو اللہ تعالیٰ ان کا ذکر فرماتا، اور صرف بسم اللہ کے ترک کرنے پر اقتصار نہ فرماتا اور ہم کو یہ بھی معلوم ہے کہ مشرکین اگر اپنے ذبیحوں پر بسم اللہ پڑھتی ہیں تب بھی ان کا ذبیحہ حلال نہیں ہوگا۔

اس آیت میں مشرکین کے ذبیحے مراد نہ ہونے پر یہ دلیل ہے کہ مشرکوں کا ذبیحہ کسی عورت میں حلال نہیں ہے خواہ وہ بسم اللہ پڑھیں یا نہ پڑھیں، اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں مشرکوں کے ذبیحوں کے حرام ہونے کی تصریح کا سب سے وہاں ذبیحہ علیٰ المنصب ہے۔ ”اور جس جانور کو تمہارے آستانوں پر ذبح کیا گیا ہو“ اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں مشرکوں کا ذبیحہ مراد نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ جس جانور پر ذبح کے وقت بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو اس کا کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ حروف الشیاطین لیوحون الی اولیائہم لیجادلکم (انعام: ۱۱۰) ”شیر شیطان تم سے سمجھڑا کرنے کے لیے اپنے دوستوں



کے دلوں میں دوسرے ڈالتے رہتے ہیں اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ شیطان اپنے دوستوں کے دلوں میں یہ دوسرے ڈالتے تھے کہ جس پر اللہ کا نام لیا جائے اس کو مت کھاؤ اور جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو کھاؤ اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ (الانعام: ۱۲۱/۶) جس پر اللہ کا نام نہ لیا جائے اس کو مت کھاؤ اس حدیث میں حضرت ابن عباس نے یہ بتایا ہے کہ مشرکوں کا جھگڑا بسم اللہ کے ترک کرنے میں تھا اور یہ آیت بسم اللہ کو واجب کرنے کے بلکہ میں نازل ہوئی ہے مشرکوں کے ذبیحوں کے متعلق نازل ہوئی ہے نہ مردار کے بارے میں نیز بسم اللہ کو عمدہ ترک کرنے سے ذبیحہ یا شکار کے حلال ہونے پر یہ آیت دلیل ہے:

یستلونک ما ذاکل لہم قل احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح مکلبین تعلمونہن مما علمکم اللہ فکلوا مما امسکن علیکم واذکروا اسم اللہ علیہ

(مائتہ ۵: ۳)

وہ آپ سے پوچھتے ہیں کہ ان کے لیے کون سی چیزیں حلال کی گئی ہیں، آپ فرما دیجئے کہ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں، اور تم نے جو شکاری جانور سدھائیے ہیں وہ آں حاکم تم اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے طریقہ کے مطابق انہیں شکار کا طریقہ سکھانے والے ہو، سو وہ (شکاری جانور) جس شکار کو تمہارے لیے روک رکھیں اس کو کھاؤ اور (شکار پر چھوڑتے وقت) اس (شکاری جانور) پر بسم اللہ پڑھو۔

اس آیت میں بسم اللہ پڑھنے کا امر کیا گیا ہے اور امر و جہد کے لیے اتنا ہے اور یہ بڑا مسئلہ معلوم ہے کہ کھانا کھانے والے پر بسم اللہ پڑھنا واجب نہیں ہے، اس سے معلوم ہوا کہ شکار پر جانور چھوڑتے وقت بسم اللہ پڑھنا واجب ہے اور اس کی تائید حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے، جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم اپنا سدھایا ہو گا تو چھوڑ دو اس پر بسم اللہ پڑھو تو اس کو کھایا کرو، اور اس باب کی پہلی حدیث ہے، اس آیت کا تقاضا یہ ہے کہ اس چیز کا کھانا ممنوع ہو جس پر اللہ کا نام نہیں لیا گیا اور اس آیت کا یہ بھی تقاضا ہے کہ بسم اللہ کو ترک کرنا ممنوع ہو، اور اس حافت کی یہ تاکیہ آیت کے اس جز سے ہوتی ہے وانہ یفسق جس پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو اس کا کھانا گناہ ہے، یا بسم اللہ کو ترک کرنا گناہ ہے اور اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ بسم اللہ کو عمدہ ترک کرنا گناہ ہے، کیونکہ رسول کریم کوئی کھام نہ نایا نہ کرنا گناہ نہیں ہوتا، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حدیث میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! دیہاتی لوگ ہمارے پاس گوشت لے کر آتے ہیں... اور وہ نئے نئے کفر سے نکلتے ہیں، ہم کو پتا نہیں کہ انہوں نے اس پر اللہ کا نام کیا ہے یا نہیں، آپ نے فرمایا تم اس پر اللہ کا نام لیاؤ اور کھاؤ، اگر بسم اللہ کو پڑھنا ذبیحہ کی شرط نہ ہوتا تو آپ یہ فرماتے کہ اگر انہوں نے بسم اللہ کو نہیں پڑھا تو پھر کیا ہوا، لیکن آپ نے فرمایا تم اس کو بسم اللہ پڑھ کر کھاؤ کیونکہ اصل استدعا یہ ہے کہ مسلمانوں کے افعال کو حلال اور صحت پر محمول کیا جاتا ہے اور بنیر کسی دلیل کے مسلمانوں کے امور اور افعال کو فساد پر محمول نہیں کیا جاتا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اگر یہ مراد ہو کہ بسم اللہ کو نہ پڑھنا گناہ ہے تو جو شخص ذبیحہ پر بسم اللہ نہ پڑھے وہ گناہ گار ہو گا حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ وہ گناہ گار نہیں ہوتا اس لیے اس آیت میں مشرکین کے ذبیحے یا مردار مراد ہونے چاہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہمیں یہ اجماع تسلیم نہیں ہے اور جو شخص ذبیحہ پر عمدہ بسم اللہ کو ترک کرے گا وہ ہر حال گناہ گار ہو گا۔

باقی رہا یہ کہ جو مسلمان بھول کر بسم اللہ کو ترک کر دے اس کا ذبیحہ جائز ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ جس



جائز پر اشد کا نام نہ لیا جاتے اس کو مت کھاؤ اور اس کو گناہ فرمایا ہے اور یہ گناہ اسی وقت ہو گا جب وہ عدا اس حکم کی خلاف ورزی کرے گا کیونکہ یہ پیڑ انسان کی قدرت اور استطاعت میں نہیں ہے کہ وہ بھول کر بھی کوئی غلط کام نہ کرے اور انسان اپنی قدرت کے مطابق ہی مکلف ہوتا ہے اور امام اوزاعی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے میری امت کی خطا و نسیان اور جبر سے درگزر فرمایا ہے اور جب وہ نسیان کی حالت میں بسم اللہ پڑھنے کا مکلف نہیں ہے تو اس صورت میں اس کا ذبیحہ فاسد نہیں ہو گا، حالت نسیان میں بسم اللہ ترک کرنے کو حالت نسیان میں شرک و کفر و شقاق و کفر اور وضو وغیرہ ترک کرنے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے، اس لیے کہ جب انسان کو یاد آجائے کہ اس نے بغیر وضو کے نماز پڑھی ہے تو اس پر اس کا عذر رکھ دیا جائے، ہاں طور کہ وہ وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھے اور جب اس نے بھول کر بسم اللہ پڑھے بغیر جانور کو ذبح کر دیا تو اب اس کا عذر رکھ نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ اس کا ذبیحہ درست قرار پائے گا اس کی نظیر یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے بھولے سے روزہ میں کچھ کھایا یا پیا تو اس کا روزہ صحیح برقرار رہے گا کیونکہ وہ اس کا مکلف ہے کہ وہ اپنے قصد اور ارادے سے روزہ میں کھانے پینے سے اجتناب کرے، اور حالت نسیان میں بھی کھانے پینے سے اجتناب کرنا اس کی استطاعت میں نہیں ہے اسی طرح حالت نسیان میں ذبیحہ پر بسم اللہ پڑھنا اس کی استطاعت میں نہیں ہے۔

جس کتے کو شکار پر چھوڑا اگر اس کے ساتھ دوسرا کتا شریک ہو جائے تو آیا شکار حلال ہے یا نہیں؟

اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۵ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: "اشرکیکہ (شکاریں)، تھانے شکاری کتے کے ساتھ گرتی اور کتا نہ شریک ہوا ہو، علامہ نروزی شافعی اس کی شرح میں لکھتے ہیں، اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ اگر شکاری کوئی اور کتا بھی شریک ہو جائے گا تو بغیر وہ شکار حلال نہیں ہے، دوسرے کتے سے مراد وہ کتا ہے جو ان خود شکار کرنے میں شریک ہو گیا ہو، یا دوسرے کتے کو کسی اور شخص نے چھوڑا ہو جو اہل ذکوة میں سے نہ ہو یا یہ امر مشکوک ہو، ان تمام صورتوں میں اس شکار کا کھانا جائز نہیں ہے اور اگر یقینی طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ اہل ذکوة میں سے کسی شخص نے دوسرے کتے کو چھوڑا ہے تو پھر اس کا کھانا جائز ہے۔ علامہ ابن تہامہ حنبلی لکھتے ہیں:

صورت مستند یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے کتے کو شکار پر چھوڑا اور اس نے اپنے کتے کے ساتھ ایک اور کتے کو دیکھا جس کا مال اسے معلوم نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ اس میں شکار کرنے کی شرائط پائی جاتی ہیں یا نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ ان میں سے کس نے اس شکار کو ہلاک کیا ہے یا اس کو یہ معلوم ہو کہ ان دونوں نے مل کر اس کو ہلاک کیا ہے یا اس کو یہ علم ہو کہ اس نامعلوم کتے نے اس کو ہلاک کیا ہے۔ ان تمام صورتوں میں اس شکار کو کھانا جائز نہیں ہے۔ ان اگر اس نے شکار کو زندہ پایا تو پھر اس کو ذبح کر کے کھانا جائز

۱۔ علامہ ابوبکر احمد بن رازی جصاصی منفی متوفی ۳۵۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۸-۵، ملخصاً، مطبوعہ سبیل الکیبریٰ لاہور ۱۴۰۰ھ  
۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف نروزی شافعی متوفی ۶۷۴ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ نور محمد، مطابع کراچی، ۱۳۵۵ھ



ہے، عطاء، تقاسم بن مخیرہ، امام مالک، امام شافعی، ابو ثور اور اصحاب رائے (فقہائے احناف) کا یہی مسلک ہے، ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں ہے اور اس کی دلیل حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی (زیر بحث) روایت ہے۔  
شمس اللہ شمس حنفی لکھتے ہیں:

جب شکاریں کوئی ایسا کتا شریک ہو گیا جو سدا ہوا نہیں تھا تو پھر اس شکار کا کھانا جائز نہیں ہے اور اس کی دلیل حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی (زیر بحث) روایت ہے، اور اس کی عقلی دلیل یہ ہے کہ اس میں ایک سبب موجب حلت ہے اور ایک سبب موجب حرمت ہے پس موجب حرمت کو ترجیح دی جائے گی، باز کا حکم بھی کتے کی طرح ہے، کیونکہ جو جانور سدھایا ہوا نہ ہو اس کا فعل شکار کو حرام کر دیتا ہے۔

”معراض“ سے کیے ہوئے شکار کے حکم میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۴۸۵ میں ہے: حضرت عدی بن حاتم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: میں

شکار پر ”معراض“ مارتا ہوں جس سے وہ مر جاتا ہے؟ آپ نے فرمایا جب تم معراض مارو اور وہ شکار کو کاٹتا ہو یا چھینتا ہو (اگر پار ہو جاتے تو اس کو کھالو اور اگر شکار اس کی غصن کی جانب سے مرے تو پھر اس کو مت کھاؤ، کیونکہ وہ چوٹ کھایا ہوا ہے۔) (یعنی وقید ہے جس کو قرآن مجید نے حرام کر دیا ہے۔)

علامہ یحییٰ بن شرف ندوی شافعی ”معراض“ کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

معراض بھاری لکڑی کو کہتے ہیں یا اس لاشی کو کہتے ہیں جس کی ایک طرف دھا ہوا یا بنیر لٹے کی لاشی ہو، معراض کی یہی تفسیر ہے، عدی نے کہا معراض بنیر پر اور پیکان کے تیر کو کہتے ہیں، خلیل اور احمسی کا بھی یہی قول ہے، ایک قول یہ ہے کہ معراض اس لکڑی کو کہتے ہیں جس کے دونوں سرے باریک ہوں اور درمیان سے موٹی ہو، جب اس کو پھینکا جائے تو وہ سیدھا ہو جاتا ہے، ابن درید نے کہا معراض اس لیے تیر کو کہتے ہیں جس کے چار پیر ہوں جب اس کو پھینکا جائے تو وہ چوڑا ہو جاتا ہے، اور موقوف اس مرے ہونے یا فود کو کہتے ہیں جو بنیر دھار والی کسی چیز سے مر جائے مثلاً لکڑی یا پتھر گرنے سے مر جائے۔

امام شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور جمہور فقہاء اسلام کا مسلک یہ ہے کہ جب کسی شخص نے معراض سے شکار کیا اور شکار معراض کی دھار سے مرا تو حلال ہے اور اگر معراض کی جانب عرض سے مرا تو پھر وہ اس حدیث کی رو سے حلال نہیں ہے۔ اہل کھول اور بعض دیگر فقہاء شام نے کہا کہ وہ مطلقاً حلال ہے، اسی طرح انھوں نے اور ابن ابی سنی نے یہ کہا کہ اگر غلیل کی گولی سے شکار مر جائے تو حلال ہے۔ سعید بن مسیب سے بھی یہی قول منقول ہے، اہل جمہور فقہاء اسلام نے یہ کہا کہ غلیل کی گولی سے مر ہوا شکار حلال نہیں ہے، کیونکہ وہ موقوف ہے یعنی بنیر دھار والی چیز کی چوٹ سے مر ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

امام احمد نے یہ کہا ہے کہ معراض ایک چیز ہے جو تیر کے مشابہ ہوتی ہے لہذا اوقات جانور اس کی دھار سے زخمی ہو کر مر جاتا ہے

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد الامر بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المستفی ۹ ص ۲۹۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۰۰ھ

۲۔ شمس اللہ محمد بن احمد شمس حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المسبوط ج ۱۱ ص ۲۴۳-۲۴۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف ندوی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ



اس صورت میں یہ حلال ہے، بسا اوقات جانور معراض کے عرض کے ثقل سے نکل کر اگر مرتا ہے، اس صورت میں یہ موقوف ہے اور حلال نہیں ہے، یہ حضرت علی، حضرت عثمان، حضرت عمار اور حضرت ابن عباس کا نظریہ ہے، حنفی، حاکم، امام مالک، ثوری، امام شافعی، امام ابو حنیفہ، اسحاق اور ابو ثور کی بھی یہی رائے ہے، اوزاعی اور قتیبہ، شام یہ کہتے ہیں کہ معراض سے شکار کرنا مطلقاً حلال ہے۔ خواہ جانور اس کی دھار سے مرے یا اس کے عرض سے، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہ کہتے ہیں کہ جو شکار معراض سے مرے وہ موقوف ہے۔ شکار کے باقی آلات کا حکم بھی معراض کی طرح ہے۔ اگر اس آلہ کی دھار سے شکار مرے تو پھر حلال ہے اور اگر اس کے عرض سے شکار مرے اور زخمی نہ ہو تو پھر حلال نہیں ہے، اسی طرح اگر اس آلہ کی دھار سے شکار مرے لیکن اس کو زخمی نہ کرے بلکہ اس کے ثقل سے جانور مرے پھر بھی جانور حلال نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو چیز چاہئے یا پھاڑا جائے اس کو کھاؤ" نیز اس لیے کہ جب وہ اس آلہ سے نہیں مرے گا تو وہ اس کے ثقل سے مرے گا اور یہ موقوف ہے۔

علامہ دمشقی ابی مالکی لکھتے ہیں:

جس جانور کو معراض سے شکار کیا ہو، اس کے کھانے میں اختلاف ہے، جمہور یہ کہتے ہیں کہ اگر وہ معراض کے عرض سے مر گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور مکحول، اوزاعی اور قتیبہ، شام اس کو جائز کہتے ہیں۔ اور یہ حدیث صحیح ان کے علاوہ خلاف ہے اسی طرح غلیل سے شکار کیے ہوئے جانور کا بھی یہی حکم ہے، ابن ابی سلیمان اور ابن مسیب کا فتویٰ اہل شام کے موافق ہے، باقی فقہاء اس کے خلاف ہیں اور ان کی دلیل حدیث معراض ہے، کیونکہ معراض کا عرض لگنے سے زخم کتاب ہے نہ خون بہتا ہے بلکہ اس کے جسم پر چرٹ لگتی ہے اور اس کا کوئی عضو ٹوٹ جاتا ہے، اس کو دھبہ کہتے ہیں، اور پھر ان مجید کی نفس صریح سے حرام ہے۔

شمس الانوار شمس حنفی لکھتے ہیں:

امام محمد نے کہا ہے کہ غلیل، خیر معراض، لاشی اور ان کے مشابہ دوسری چیزوں سے کیا ہوا شکار جائز نہیں ہے خواہ ان سے زخم آجائے۔

شمس الانوار شمس حنفی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

کیونکہ یہ چیزیں جانور کو کاٹھی اور چھیدی نہیں ہیں الا یہ کہ ان میں سے کوئی چیز تیر کی طرح لمبی اور دھار والی ہو اور اس کو پھینکنا ممکن ہو، سو جب اس قسم کے آلہ کو پھینکا جائے اور اس کی دھار سے جانور کٹ جائے تو پھر وہ حلال ہے، کیونکہ ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ زکاة سے مقصد خون بہانا ہے اور ہم کو کاٹنے اور چھیدنے سے یہ مقصود حاصل ہوتا ہے، لیکن جسم کے اندر کا ٹوٹ پھوٹ سے جو اللہ تعالیٰ زخم پیدا کرتا ہے اور ظاہری جسم کے اوپر اس کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔ وہ حکماً موقوفہ کسی چیز کی ضرب یا چوٹ سے ہے، اہل ہوا ہے اور موقوفہ قرآن مجید کی نفس صریح سے حرام ہے، لہذا ہر چیز ہو یا کسی اور دھات کی اس میں سب برابر ہیں، اسی طرح اگر کسی شخص نے شکار پر چھری پھینکی تو اگر چھری کی دھار والی جانب شکار کے لگی اندھ زخمی ہو گیا تو اس کو کھایا جائے گا اور اگر چھری کی دوسری جانب اس جانور کے لگی یا چھری کا دستہ لگا تو پھر اس کو نہیں کھایا جائے گا، اور اگر اس نے چھری کی دھار تیز کی اور اس سے شکار کو زخم کر لیا تو جائز ہے کیونکہ اس آلہ کی دھار سے خون کا بہانا حاصل ہو گیا، اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت معن بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میں نے دو خرگوشوں کو پکڑا اور ان کو تیز دھار سے چھری سے زخم کر دیا۔ پھر میں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی

صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: "ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنفی متوفی ۶۲۰ھ، السننی ج ۹ ص ۲۶۷۔ ۳۵۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۵۶۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکال الکمال العلم ج ۵ ص ۲۵۳۔ ۲۵۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت



اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے مجھے ان کے کھانے کی اجازت دے دی۔ ۱۷

**غلیل اور کمان کی گولی اور دیگر آلات سے شکار کرنے کا حکم** | ابن آلات سے شکار کیا جاتا ہے ان تمام آلات کے لیے قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اگر جانور اس آلہ کی ضرب سے

دب کر یا چوٹ کھا کر مر گیا یا گلا گھٹنے سے مر گیا تو وہ حرام ہو گیا اور اگر جانور اس آلہ سے کٹ کر یا چھد کر مرا، اس کے زخم آیا اور خون بہا تو پھر وہ جانور حلال ہے اور بسم اللہ پڑھ کر ایسا آلہ پھینکنا جس سے جانور کا جسم کٹے اور خون بہے ذکوۃ اضطراری ہے اختیار کی ذکوۃ یہ ہے کہ جانور کو پکڑ کر بسم اللہ اللہ اکبر کہتے ہوئے اس کے گلے پر اس طرح چھری پھیریں کہ اس کی چاروں رگیں کٹ جائیں اور جب جانور دور بیٹھا ہو یا بھاگ رہا ہو یا اڑ رہا ہو اور اس کو پکڑ کر معروف طریقہ سے ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو بسم اللہ پڑھ کر اس پر تیر یا کوئی اور آلہ جارحہ پھینک دیا جائے جس سے زخمی ہو کر وہ جانور مر جائے تو وہ حلال ہو گا اور یہ ذکوۃ اضطراری ہے۔ اور اگر اس جانور پر لاشی، پتھر یا کسی اور وزنی چیز کی ضرب لگائی جائے جس سے وہ دب کر مر جائے یا اس کے گلے میں کوئی پھندا ڈالا جائے جس سے وہ گلا گھٹنے سے مر جائے تو پھر یہ جانور حرام ہے۔ یہ قاعدہ کلیہ قرآن مجید کی اس آیت سے مستفاد ہے:

تم پر یہ حرام کیے گئے ہیں: مردار، خون، خنزیر کا گوشت، جو غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو جس کا گلا گھونٹا گیا ہو، جو کسی ضرب سے دب کر مرا ہو، اوپر سے گرا ہو، سینگ مارا ہو اور جس کو دردہ نے کھایا ہو، البتہ ان میں سے جس کو تم نے (اللہ کے نام

حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وما اهل لغير اللہ به و المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذکیتہ۔

(ماائد: ۳/۹۱) (پس) ذبح کر یا وہ حلال ہے۔

اس آیت میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ موقوذہ (جو کسی چیز کی ضرب سے دب کر اور چوٹ کھا کر مرا ہو) اور منخنقہ (جو گلا گھٹ کر مرا ہو) حرام ہے، اس لیے اگر کسی ایسے آلہ سے شکار کیا جائے جس سے دب کر جانور مر جائے یا گلا گھٹنے سے مر جائے تو پھر وہ جانور حرام ہو گا۔

علامہ قرطبی مالکی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

موقوذہ وہ جانور ہے جو بغیر ذکوۃ کے لاشی یا پتھر مارنے سے مر جائے۔ قاعدہ کہتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اس طرح جانور کو مار کر کھا لیتے تھے، صحیح مسلم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: جب تم "مواضی" کو پھینکو اور وہ جانور کے آریہ ہو جائے تو اس کو کھاؤ اور اگر جانور اس کے عرضی سے مرے تو پھر اس کو مت کھاؤ، اور ایک روایت یہ ہے کہ وہ قبضہ (موقوذہ) ہے، علامہ ابو عمرو نے کہا کہ متقدمین اور متاخرین علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ بدست (یعنی مٹی کی خشک کی ہوئی گولی جس کو غلیل یا کمان سے پھینکا جاتا ہے، عمدۃ القاری ج ۱ ص ۹۶، رد المحتار ج ۵ ص ۴۱، تفسیر المنار ج ۶ ص ۱۳۸، نیل الاوطار

۱۔ شمس الامام محمد بن احمد شمسی متوفی ۴۸۳ھ، البیہود ج ۱ ص ۲۵۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی نے اپنی تفسیر میں علامہ قرطبی کی اس عبارت کا خلاصہ ذکر کیا ہے اور لکھا ہے: (بقیہ ماشیہ اللہ تعالیٰ علیہ)

ج ۱۰ ص ۸۲ اور آج کل کی متنازعہ بدوق کی گولی جو سیسہ کی ہوتی ہے اور اس میں بارود بھرا ہوا ہوتا ہے اسی کو عربی میں بدوقۃ الرصاص کہتے ہیں۔ (سیدی غفرلہ) پتھر اور معراض سے جس جانور کو مار دیا جائے یا کھال سے یا نہیں؟ بعض علماء نے یہ کہا کہ یہ موقوف ہے اگر یہ مر گیا تو پھر اس کا کھانا جائز نہیں ہے، حضرت ابن عمر، امام مالک، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور ثوری کا بھی نظریہ ہے، فقہا شام اور امام اوزاعی نے یہ کہا ہے کہ معراض سے مارا ہوا جانور حلال ہے خواہ وہ جانور کے اگر پار گندہ سے یا نہیں، حضرت ابوہریرہ، حضرت فضالہ بن عبیدہ اور کچھ اس میں کوئی عوج نہیں سمجھتے تھے، لیکن اس مسئلہ میں قول فیصل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ روایت ہے کہ "اگر جانور معراض کے عرض سے مرے تو اس کو مت کھاؤ کیونکہ وہ دقینہ ہے" علامہ ابو یوسف، المرینی، حنفی اس مسئلہ میں لکھتے ہیں:

جس جانور کو معراض کے عرض سے مارا گیا ہو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور اگر معراض نے اس جانور کو زخمی کر دیا تو پھر اس جانور کو کھانا جائز ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو جانور معراض کی وجہ سے مر اس کو کھاؤ اور جو جانور معراض کے عرض سے مر اس کو مت کھاؤ نیز شکار کے حلال ہونے کے لیے اس کا زخمی ہونا ضروری ہے تاکہ اس میں ذکوۃ کا معنی متحقق ہو سکے، جیسا کہ ہم اس سے پہلے بیان کر چکے ہیں علامہ المرینی نے پہلے یہ بیان کیا ہے کہ: ظاہر الروایت کے مطابق شکار میں زخمی کرنا ضروری ہے تاکہ ذکوۃ اضطراری متحقق ہو اور ذکوۃ اضطراری کی قرینہ یہ ہے کہ شکاری کے آگے استعمال کرنے کی وجہ سے شکار کے بدن کے کسی حصہ میں بھی زخم آجائے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مَیْمَہً اور تم نے زخمی کرنے والے شکاری جانور سے کھاتے ہیں "اس آیت میں شکار کو زخمی کرنے کی شرط کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جو طرح طرح سے ماخوذ ہے اور اس کا معنی ہے "زخمی کرنے والے" ہادیہ بخیر ص ۱۵۴ اور جو جانور غلیل یا کان کی گول سے مر اس کو بھی کھانا جائز نہیں، کیونکہ یہ گولی شکار کے جسم کو کوٹتی ہے اور قوتی ہے اور اس کو زخمی نہیں کرتی، سو یہ معراض کی طرح ہے جو شکار کے آریہ ہو، اسی طرح اگر پتھر سے شکار کو مار ڈالا تو اس کا کھانا بھی جائز نہیں ہے، اگر پتھر جھاری اور دھار دھالا ہو تو اس سے مرنے والے جانور کو کھانا جائز نہیں ہے خواہ وہ جانور کو زخمی کر دے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ وہ جانور اس پتھر کے ثقل کی وجہ سے مر اسے مر اور اگر وہ پتھر خفیف ہو اور اس میں دھار ہو اور جانور زخمی ہو جائے تو اس کا کھانا جائز ہے، کیونکہ اب یہ سچیں ہو گیا کہ جانور کی موت زخم کی وجہ سے واقع ہوئی ہے اور اگر پتھر خفیف ہو اور وہ اس کو زخمی کی طرح لہا کرے اور اس میں دھار ہو تو اس سے کیا ہوا شکار حلال ہے کیونکہ اسی پتھر سے جانور زخمی ہو کر مرے گا، اگر شکاری نے دھار والے سنگ زخمی کیا اور اس نے جانور کو کھانا نہیں تو وہ جانور حلال نہیں ہے

رحمۃ اللہ علیہ صاحب فقہ بدوق کی گولی سے ہلاک کیا اس کو بھی فقہاء نے موقوفہ میں داخل کیا ہے اور اس دلیل میں علامہ جصاص کی یہ عبارت نقل کی ہے: "استلزام بدوقۃ شکار موقوفۃ انکم الامم شافعی امام مالک وغیرہ سب اس پر متفق ہیں (معارف القرآن ج ۳ ص ۲۹) عربی میں بدوقۃ کا معنی ہے مٹی کی خشک یا ہوائی گولا جیسا کہ ہم نے سبواہ بیان کیا ہے اور بدوق کی گولی کو گولی یا بدوقۃ الرصاص کہتے ہیں، نیز بدوق کی ایجاد آٹھویں صدی ہجری کے وسط میں ہوئی ہے، اور امام ابو حنیفہ ۱۵۰ھ امام مالک ۱۷۹ھ امام شافعی ۲۰۴ھ علامہ جصاص ۳۴۰ھ اور علامہ قرطبی ۴۸۵ھ میں فوت ہوئے، سیدی احمد اور علامہ بدوق کی گولی کے شکار کے متعلق کیسے کہتے تھے ان جو ان کے بہت بعد کی ایجاد ہے، مفتی محمد شفیع دیوبند نے بدوق کا معنی بدوق کی گولی کو کہنے میں بہت سخت مناظرہ کیا ہے قاری دارالعلوم ج ۲ ص ۹۵۵ میں بھی انھوں نے یہی مناظرہ کیا ہے۔ ۱۳ منہ

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، بیاض لامع، انوار ج ۲ ص ۳۸، مبلوہ انتشارات ناصر خسرو ایران ۱۳۸۵ھ



کیونکہ اب جانور اس کے کھٹنے سے مر ہے، اسی طرح اگر اسی پتھر کے پھینکنے سے اس کا سر الگ ہو گیا یا اس کی گردن کی رگیں الگ ہو گئیں تو وہ جانور حلال نہیں ہے کیونکہ جس طرح پتھر کی دھار سے رگیں کٹتی ہیں اسی طرح پتھر کے ثقل سے بھی رگیں کٹ جاتی ہیں، اس لیے اب شک واقع ہو گیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رگوں کے کھٹنے سے پہلے وہ جانور مر گیا ہو۔ اور اگر جانور کو لاشی یا لکڑی سے مار ڈالا تو وہ حلال نہیں ہے کیونکہ وہ لاشی یا لکڑی کے ثقل سے مر ہے، ان اگر اس لکڑی یا لاشی کی دھار ہو اور اس سے جانور کٹ جائے تو اب اس جانور کو کھانا جائز ہے کیونکہ اب وہ لاشی قرار اور نیزے کے حکم میں ہے، اور ان تمام مسائل میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جب یہ یقین ہو جائے کہ شکار کی موت زخم کی وجہ سے ہوئی ہے تو شکار حلال ہے اور جب یہ یقین ہو کہ موت ثقل کی وجہ سے ہوئی ہے تو شکار حرام ہے اور جب یہ شک ہو اور یہ پتہ نہ چلے کہ موت زخم سے ہوئی ہے یا ثقل سے تو پھر شکار کا حرام ہونا احتیاطاً ہے۔ لے

**بندوق سے مارے ہوئے شکار کی تحقیق** | اٹھویں صدی ہجری سے پہلے دنیا بارہوی بندوق سے متعارف نہیں ہوئی تھی۔ دائرۃ المعارف میں لکھا ہے:

بندوق کا استعمال یورپ میں ۱۳۶۵ء میں شروع ہوا تھا اور مسلمان ممالک میں اس کی ابتداء سلطان قایتباں کے عہد میں ۸۹۵ھ/۱۴۹۰ء میں ہوئی۔ رازد و دائرۃ المعارف اسلامیہ ج ۳ ص ۸۸۴، مطبوعہ لاہور۔

پہر حال دسویں صدی تک بندوق کا استعمال عام نہیں ہوا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ بارہویں صدی سے پہلے علماء نے بندوق سے کیے ہوئے شکار کے حکم پر بحث نہیں کی، بارہویں صدی میں علماء نے اس مسئلہ پر بحث کی اور یہ بحث ہنوز جاری ہے۔ بعض علماء بندوق سے کیے ہوئے شکار کو اس بنا پر ناجائز کہتے ہیں کہ بندوق کی گولی سے شکار قوتاً ہے کتا نہیں اور جانور اس کے ثقل سے مرتا ہے اس لیے یہ موقوفہ ہے اور حرام ہے اس کے برخلاف دوسرے علماء یہ کہتے ہیں کہ بندوق کی گولی سے شکار زخمی ہوتا ہے اس کا خون بہتا ہے اور بعض اوقات گولی شکار کے آہ پار ہو جاتی ہے اور ذکاۃ اضطرابی کا مدار زخم گنے اور خون بہنے پر ہے اور وہ بندوق کے شکار سے حاصل ہو جاتا ہے اس لیے بندوق سے کیا ہوا شکار جائز ہے۔ ہم پہلے مانعین کے دلائل پیش کریں گے، اس کے بعد مجتہدین کے دلائل پیش کریں گے اور آخر میں اسی مسئلے کا ذکر کریں گے۔ فقہ قول و ہائیکہ التوفیق و بہ الاستیعانۃ یدلیق۔

**بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حرام کہنے والے علماء کے دلائل** | علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

یہ بات واضح ہے کہ بندوق کی گولی پر پتھر سے نکلنے کی بنا پر جلاتی ہے اور اس کے بوجھ کی وجہ سے زخم پیدا ہوتا ہے کیونکہ اس میں دھار نہیں ہوتی اس بنا پر بندوق سے کیا ہوا شکار حلال نہیں ہے، علامہ ابن نجیم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔

ولا یخفی ان الجرح بالرصاص انما هو بالاهراق والعقل بواسطۃ اندفاعہ العنیف اذ لیس لہ حد فلا یحل وجہ افقی ابن نجیم رحمہ

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ ابن کثیر بن ابی بکر مرینی حنفی متوفی ۷۵۹ھ، ہدایہ اخیرین ص ۵۱۲-۵۱۱، مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ ملتان  
۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۱۴، مطبوعہ مطبعہ ثنائیہ استنبول ۱۳۲۴ھ

اگر تکبیر کہہ کر بندوق ماری اور بچ کرنے سے پیشتر سر گیا تو حرام ہے اس واسطے کہ بندوق میں توڑ ہے اسکا نہیں اور تیر میں اسکا نہیں۔

مولانا عابد علی لکھتے ہیں:

بندوق کا شکار مرنے پر بھی حرام ہے کہ گولی یا چھرا آہ بارسہ نہیں بلکہ اپنی قوت برافعت کی وجہ سے توڑا کرتا ہے۔

مفتی محمد شفیع دہلوی لکھتے ہیں:

بندوق کا شکار اگر بچ کرنے سے پہلے سر مارتے تو وہ حرام ہو جاتا ہے، کھانا اس کا حلال نہیں ہے۔

**بندوق سے مارے ہوئے شکار کو حلال قرار دینے والے علماء کے دلائل**

علامہ ابوالبرکات احمد بن درودیر مالکی لکھتے ہیں:

**فتاویٰ مالکیہ کے دلائل**

وما صید وبالرمح من فیوکل بہ لای نہ

اقوی من السلاح کمما افتی بہ بعض

الفصلاء و اعتمدوا بعضہم علی بعض

بندوق کا گولی سے کیے ہوئے شکار کو کھایا جائیگا

کیونکہ وہ ہتھیاروں سے زیادہ قوی ہے جیسا کہ بعض

فقہاء نے اس پر فتویٰ دیا ہے اور بعض نے اس پر اکتفا

کیا ہے۔

علامہ صاوی مالکی اس عبارت کے واسطے یہ لکھتے ہیں:

علامہ صیغہ ہے کہ بندوق کا گولی سے شکار کے متعلق متقدمین کی تصانیف میں کوئی تصریح نہیں ہے کہ نہ باندوی بلکہ نہ باندوی

حدی حجاز کے وسط میں ہوئی ہے اور متاخرین کا اس میں اختلاف ہے، بعض مانتا ہے کہ گولی کی خشک باندوی پر قیاس کر کے

اس کو ناجائز کہہ کر بعض علماء نے جائز کہا۔ چنانچہ ابو عبد اللہ القزوی، ابن قازی اور سید عبد الرحمن قاسمی نے اس کو جائز کہا ہے کیونکہ

بندوق کے ذریعے خون بہا جاتا ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا قتل نام کر دیا جاتا ہے، جس کے سبب سے ذکاۃ مشروع

کیا گیا ہے۔

علامہ ابوالبرکات سید علی احمد درودیر مالکی کی اتنی عبارت پر علامہ درودق انکا نے اپنے مانشیہ میں لکھا ہے:

بندوق سے کیے ہوئے شکار کے متعلق متقدمین کی تصانیف میں کوئی تصریح نہیں ہے اور متاخرین کا اس میں اختلاف ہے بعض

۱۔ اعلیٰ حضرت، احمد رضا خان بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، المجلد ۳ ص ۳۲، مطبوعہ فورمی کتب خانہ لاہور

۲۔ مولانا محمد علی، متوفی ۱۳۶۰ھ، ہمارے شہریت ج ۱ ص ۲۳، مطبوعہ شیخ غلام علی ایڈیٹر کراچی

۳۔ مفتی محمد شفیع دہلوی متوفی ۱۳۹۶ھ، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۲ ص ۹۵، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی

۴۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد درودیر مالکی، الشرح المفصل علی اقرب المسائل، مطبوعہ دارالمنارعت مصر، ۱۳۸۲ھ

۵۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی متوفی ۱۲۲۳ھ، مانشیۃ الصاوی علی الشرح المفصل للدرودیر مطبوعہ دارالمنارعت مصر، ۱۹۴۶ھ



علامہ نے غلیل کی گولی پر قیاس کر کے اس کو ناجائز کہا ہے اور بعض علماء نے جائز کہا ہے چنانچہ ابو عبد اللہ القوری، علامہ ابن قاری، علامہ شیخ معجز سیدی عبدالرحمن فاسی اور شیخ عبدالقادر فاسی نے اس کو جائز کہا ہے کیونکہ یہ خون بہاتی ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیتی ہے جس کی بناء پر ذکاۃ کو مشروع کیا گیا ہے۔ بندوق کی گولی کو غلیل کی گولی پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ سیسہ کی گولی جسم کو چاڑتی ہے اور اس کے آہ پار گذر جاتی ہے جبکہ مٹی کی گولی میں اس طرح نہیں ہوتا مٹی کی خشک گولی جسم کو کڑھتی ہے اور تڑھتی ہے (یہاں پر بندوق کا جسم مراد ہے۔ — سعیدی غفرلہ) اور جو جسم ٹوٹ جاتے وہ وقیفہ ہے اور وقیفہ نص قرآن سے حرام ہے۔

علامہ المعجزیری فقہار مالکیہ کا مسلک نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

متاعین مالکیہ میں سے بہت سے فقہار یہ کہتے ہیں کہ بندوق سے کیے ہوئے شکار کا کھانا جائز ہے کیونکہ بندوق خون بہاتی ہے اور بہت سرعت کے ساتھ شکار کا کام تمام کر دیتی ہے اور ذکاۃ مشروع کیا گیا ہے تاکہ جانور کو جلد از جلد ذاب اور تکلیف سے نجات دی جائے۔ سو جس آدمی سے جس قدر جلد شکار کا کام تمام ہو گا وہ اس قدر زیادہ بہتر ہوگا، اور زخم کے لیے چیرنا شرط نہیں ہے بلکہ پھاڑنے سے بھی زخم متحقق ہو جاتا ہے۔ ۱۷

علامہ رافعی حنفی لکھتے ہیں:

### فقہار اخلاف کے دلائل

علامہ خادمی نے درر کے حاشی میں علامہ علی آفندی کے فتاویٰ سے یہ نقل کیا ہے کہ بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے، اور انھوں نے اسی کی یہ دلیل بیان کی ہے کہ آگ بھی حیوان میں ذکاۃ کامل کرتی ہے، حتیٰ کہ اگر آگ کو مذبح میں بھینکا جائے اور اس سے رگیں جل جائیں تو اس حیوان کا کھانا جائز ہے، لیکن اس میں خون بہنے کی قید لگانا چاہیے حتیٰ کہ اگر خون منجمد ہو جائے اور نہ بہے تو پھر وہ حیوان حلال نہیں ہوگا، اور محشی (علامہ شامی) نے بتایا ہے کہ بندوق سے قتل کرنا قتل عمد ہے کیونکہ یہ لوسے کی جنس سے ہے، زخمی کرتی ہے سو اس سے قصاص دیا جائے گا لیکن اگر یہ زخمی نہ کرے تو پھر اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ علامہ عطا دی نے لکھا ہے، اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہونا چاہیے اور علامہ سدی نے جو اس مقام پر لکھا ہے وہ بھی صحت کا مؤید ہے، وہ کہتے ہیں کہ بندوق کے زخمی کرنے میں کوئی شبہ نہیں ہے، البتہ ہدایہ میں یہ لکھا ہے کہ اگر یہ یقین ہو کہ حیوان ثقل سے مراد ہے تو حرام ہے اور اگر یہ یقین ہو کہ حیوان زخمی ہو کر مرے تو حلال ہے اور جب اس کے ثقل یا زخم سے مرنے میں شک ہو تو پھر حرام ہے (ہدایہ نے اس صورت کو احتیاطاً حرام لکھا ہے، — سعیدی غفرلہ)۔ یہ عبارت صورت کا تقاضا کرتی ہے۔ اس میں غور کرنا چاہیے۔ ۱۸

یہ ایک بدیہی بات ہے کہ بندوق کی گولی سے جو جانور مرنے لگتا ہے وہ زخم سے مرنے لگتا ہے اور ایسا کبھی نہیں ہوتا کہ بندوق کی گولی کا کوئی جانور مرے اور اس کا نہ خون بہے اور نہ زخم آئے اور یہ بھی بالکل بدیہی بات ہے کہ بندوق کی گولی کے ثقل سے جانور نہیں مرنے لگتا کیونکہ گولی اتنی بھاری نہیں ہوتی کہ اس کے نیچے دب کر جانور مر جائے بلکہ گولی یا چرسے جب پریشہ سے نکلتے ہیں تو وہ اپنی راہ میں

۱۷۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی - ۱۲۱۹ھ، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۰۴-۱۰۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۸۔ علامہ عبدالرحمان المعجزیری، الفقہ علی المذہب الاربعہ ج ۲ ص ۲۸-۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۱۹۔ علامہ عبدالقادر رافعی حنفی فاروقی، التحریر المختار لرد المحتار ج ۲ ص ۳۱۶-۳۱۵، مطبوعہ مکتبہ ماجدیہ کوئٹہ۔



مزامع ہونے والے جسم کو چیرتے اور پھاڑتے ہوئے اس جسم سے نہ پار ہو جاتے ہیں اور اگر ان کی ورس اور پریشکر ہو تو بعض اوقات وہ گول اور چھری کے جسم میں رہ جاتے ہیں لیکن زخم ڈالتے جسم کو پھاڑنے اور خون بہنے کا عمل ہر حال میں واقع ہوتا ہے اور انظراری ذکاۃ اور حالت کا مدار پہی چیز ہے۔

علامہ ابن قیمی احاطہ کا مسک نقل کرتے ہوئے مرنے لکھتے ہیں :-

جب یہ امر متحقق ہو جائے کہ حیوان زخم سے مرے اور ثقل سے نہیں مرے تو وہ حلال ہے، چھروں کا حکم بھی گول کی طرح ہے، سو جب کسی برے جانور کا چھروں سے شکار کیا جائے تو یہ منظور نہیں ہوگا کہ وہ جانور چھری سے کے ثقل اور بوجھ سے مرے اس لیے وہ بلاشبہ حلال ہے کیونکہ اس کی موت بلاشک و شبہ زخم سے واقع ہوئی ہے، ہاں اگر چڑیا کی طرح کوئی بہت چھوٹا آدمی اور جانور چھری سے مر جائے تو اس میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ چھری سے کے ثقل سے مرے ہوگا اور حلال نہیں ہوگا، لیکن اگر یہ متحقق ہو جائے کہ وہ زخم سے مرے تو چھری بلاشبہ حلال ہے۔

ثقل سے مرنے کا سیار یہ ہے کہ جانور کی کوئی بڑی ٹوٹ جائے اور خواہ اس کے جسم کے اندر زخم ہو لیکن جسم کی بیرونی سطح سے خون نہ نکلے لیکن جب جسم کی بیرونی سطح سے خون نکلے تو یہ اس کے زخمی ہونے کی واضح دلیل ہے اور ایسا شکار بلاشبہ جائز ہے۔  
دکتور احمد شربانی لکھتے ہیں :-

محققین فقہاء احناف میں سے ایک جماعت کا یہ نظر ہے کہ بدوق کی کوئی شکار کے جسم کو فقط دہاتی نہیں ہے بلکہ فی الواقع وہ اس کی کھال کا شیعہ ہے اور جسم کو پھاڑتی ہے اور خون بہاتی ہے، اس طرح بدوق کی گول سے جو ثقل متحقق ہوتا ہے وہ چھری یا شکاری چوٹ کی طرح نہیں ہوتا بلکہ حقیقت میں بدوق کی گول شکار کو زخمی کرتی ہے اور اس کے جسم کو پھاڑ کر خون بہاتی ہے لہذا بدوق سے کیا ہوا شکار مقررہ نہیں ہے بلکہ اس آدے سے فرج کیے ہوئے جانور کی طرح ہے جس سے خون بہتا ہے، سو بدوق سے جس جانور یا پرندہ کو مارا جائے وہ حلال ہوگا اور اس کا کھانا حرام نہیں ہے۔

شیخ شوکانی لکھتے ہیں :-

**علامہ مظاہر یہ (غیر متکلمین) کے دلائل**

لوہے کی وہ بدوقیں جو آج کل متعارف ہیں جن میں بارود سے بھرے ہوئے سیر کے کارٹریج ہوتے ہیں ان سے جو شکار مارا جاتا ہے اس کے متعلق متقدمین اہل علم نے بحث نہیں کی کیونکہ ان کی ایجاد بعد میں ہوئی ہے، اور ان کے مالک میں یہ بدوقیں دوسری صدی ہجری میں پہنچی ہیں، مجھ سے اہل علم کی ایک جماعت نے بدوق سے مارے ہوئے شکار کے متعلق سوال کیا، مجھ پر جو جواب ظاہر ہوا وہ یہ ہے کہ یہ شکار حلال ہے کیونکہ بدوق کی گول شکار کو پھاڑتی ہے اور عموماً ایک جانب سے داخل ہو کر دوسری جانب سے نکل جاتی ہے، اور حدیث صحیح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: جب تم معراض چھینکو اور وہ پھاڑ دے تو اس کو کھاؤ، سو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکار کے حلال ہونے میں اسی کے پھاڑنے کا اعتبار فرمایا ہے لہذا نواب صدیق حسن بھوپالی شیخ شوکانی کی مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں :-

۱۔ علامہ عبد الرحمن ابن قیمی، المطبوع علی المذہب الاربعہ ج ۲ ص ۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ دکتور احمد شربانی، الاستاذ بجامعہ الازہر، مسئلہات فی الدین والحیاتہ، ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار البیروت۔

۳۔ شیخ محمد بن علی شوکانی متوفی ۱۲۵۰ھ، تفسیر فتح القدیر ج ۲ ص ۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔



خلاصہ یہ ہے کہ بندوق کی گولی سے جانور کے جسم میں جڑنم پیدا ہوتا ہے، وہ تیر، نیز سے اور تلوار کے زخم سے زیادہ کاری ہوتا ہے بلکہ بندوق کا عمل ہر آک کے عمل سے زیادہ کاری ہوتا ہے، اس لیے اس کو چرٹ سے مارنے والے آک پر محمول کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور بندوق سے مارے ہوئے شکار کے کھانے کو ناجائز کہنا عقلاً صحیح ہے نہ نقلاً۔ ۱۷

علامہ رشید رضا مصری لکھتے ہیں:

### علامہ رشید رضا مصری کے دلائل

حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خنزیر پتھر پھینکے سے منع کیا ہے اور فرمایا: اسی سنگ جانور شکار ہوتا ہے اور دشمن کا خون بہتا ہے، البتہ پتھر فانت توڑ دیتا ہے یا آنکھ چوڑ دیتا ہے، کنگر یا پتھر کو لاندہ سے پھینکا جائے یا کسی آک (مثلاً غلیل یا کمان) سے یہ فرقہ (تورٹ) اور چرٹ مارنے کے معنی میں ہے کیونکہ یہ فعل حیوان کو عذاب دیتا ہے اور اس کو عذاب پہنچاتا ہے اور اس فعل سے جانور مرنے نہیں ہے پس کنگر یا پتھر سے مارنے کی ممانعت کی علت مدیغہ میں خورد مراد مذکور ہے اور وہ ہے حیوان کو عذاب دینا اور اس کو عذاب پہنچانا، نیز جانور کو کنگر یا پتھر اس کی مرنے کا کل یا غالب سبب نہیں ہے۔ اس کے برخلاف آج کل جو بندوق کی گولی سے شکار کیا جاتا ہے اس سے جانور شکار ہوتا ہے اور اس کا خون بہتا ہے، اسی وجہ سے متاخرین فقہاء میں سے بعض نے بندوق سے مارے ہوئے شکار کے کھانے کو ناجائز قرار دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی طریقہ قبیح کی حکمت یہ ہے کہ اس طریقہ سے جانور کو نسبتاً کم ایذا پہنچتی ہے اور بندوق سے شکار میں بھی جانور کو نسبتاً کم ایذا پہنچتی ہے، نیز کنگر اور پتھر یا غلیل کی گولی سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے کلی اور عمومی طور پر جانور مرنے نہیں ہے اور نہ اس کا خون بہتا ہے اس کے برخلاف بندوق سے جانور عمومی طور پر مرنے جاتا ہے اور اس کا خون بہتا ہے اس لیے بندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے۔ ۱۸

### سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دلائل

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

جن جانوروں میں ذکا کا اضطرابی شرط ہے تو ان کا سارا جسم متام ذبح ہے اور کسی چیز سے خواہ وہ کوئی ہوا ان کے جسم میں اتنا خنق (Punctured) کر دینا کافی ہے کہ خون بہہ جائے اس سلسلہ میں جو نصوص کتاب و سنت سے ہمیں ملتی ہیں وہ ترتیب دار درج ذیل ہیں۔

احل لکھ الطیبات وما علمت من الجوارح  
مکلبین تعلمونہن مما علمکھ اللہ فکلوا  
مما امسکن علیکم واذکروا اسما  
اللہ علیہ۔

حلال کر دی گئیں تھیں یہ ساری پاک چیزیں  
اور جن شکاری جانوروں کو تم نے سدھایا ہو، جن  
کو تم خدا کے دیے ہوئے علم کی بنا پر شکار کی تعلیم دیا  
کر رہے ہو وہ جن جانوروں کو تمہارے لیے پکڑ رکھیں اس  
کو تم کھاؤ اور اس پر اللہ کا نام پڑے۔

اس سے معلوم ہوا کہ سدھائے ہوئے شکاری جانور کو اگر خدا کا نام سے کہ چھوڑا گیا ہو تو اس کے، بخون اور کھلیوں سے جڑنم وحشی جانور کو لگ جاتا ہے اور جڑنم اس طرح نکل جاتا ہے اس سے اضطرابی ذکات کی شرط پوری ہو جاتی ہے اور اگر ایسا جانور

۱۷۔ نواب صدیق حسن خان بھوبالی متوفی ۱۳۰۷ھ، فتح البیان ج ۳ ص ۱۱۔ ۱۰، مطبوعہ مطبعہ کبری امیر یہ بولاق مصر ۱۳۰۱ھ۔

۱۸۔ شیخ محمد رشید رضا متوفی ۱۳۵۴ھ، المنار ج ۶ ص ۱۳۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت۔



زندہ نہ ملے اور اسے باقاعدہ ذبح نہ کیا جا سکا ہر تب بھی وہ حلال ہے۔

(۳۱) حضرت عدی بن حاتم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ہم معراضی پھینک کر شکار کرتے ہیں حضور نے جواب دیا:  
کل ما خرق وما اصاب بعوضه فقتل فانما وقيد فلا تاكله۔  
اگر وہ چمیدہ دے تو کھالو لیکن اگر معراضی اپنی مرضی کی طرف سے جانور کو لگی ہو اور اس سے وہ مر گیا ہو تو وہ چٹ

(متفق علیہ) کھایا جا جائے (موقوفہ) ہے اسے نہ کھاؤ۔

معراضی ایک بھاری ٹکڑی یا عھا کو کہتے ہیں جس کے سر سے پر یا نرہ سے کی اتنی لگی ہو یا ویسے ہی ٹکڑی کو ترک کر دیا گیا ہو اس کی چوٹ سے جسم کے کسی حصہ کا اس حد تک پھٹ جاتا کہ اس سے خون بہہ جائے شرط ذکاۃ پوری کرنے کے لیے کافی ہے۔

(۳۲) رافع بن خدیج کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کل دشمن سے ہمارا مقابلہ ہے اور ہمارے ساتھ چھریاں نہیں ہیں کہ ہم جانوروں کو ذبح کر سکیں، تو ہم پھٹے ہوئے بانس کی کھچھی سے ذبح کر سکتے ہیں، حضور نے فرمایا: ما اضر العدم وذکرا سحر الله فکل لیست السن والظفر۔ (متفق علیہ) یعنی خدا کا نام لے کر جس چیز سے بھی خون بہا دیا جائے ایسے جانور کو کھالو، البتہ دانتوں اور ناخنوں سے یہ کام نہ لیا جائے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اصل چیز وہ آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جا رہا ہو بلکہ شرط ذکاۃ پوری کرنے میں صرف یہ بات معتبر ہے کہ خون بہا دیا جائے، اس کی تائید یہ حدیث کرتی ہے کہ حضرت عدی بن حاتم نے پوچھا یا رسول اللہ! اگر ہم میں سے کسی شخص کو شکار مل جائے اور اس کے پاس چھری نہ ہو تو کیا وہ پتھر کی دھار یا پھٹی ہوئی ٹکڑی سے ذبح کر مکتا ہے، حضور نے فرمایا:  
اصولہم یما شعث واذکرا سحر الله یعنی خون بہا دینا جس چیز سے چاہو اور اللہ کا نام لو۔

(۳۳) ابو العشرار اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ذبح کا مقام صرف حلق یا بے ہی نہیں ہے، آپ نے فرمایا: لو طعت فی فمھا لا جزأ عنک (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) یعنی اگر تو اس کی زبان میں بھی چھو دے تو کافی ہے۔ ابوداؤد کہتے ہیں کہ یہ ایسے جانور کی ذکاۃ ہے جو کسی گڑھے وغیرہ میں گمہ گیا ہو انہوں نے کہتے ہیں کہ تمام ضرورت کے موقعوں کے لیے یہی ذکاۃ ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ جو جانور ہمارے قابو میں نہیں ہے اس کے جسم کا ہر حصہ مقام ذبح ہے نیز اصل شئی وہ آلہ نہیں ہے جس سے کام لیا جائے بلکہ صرف جسم کو چھید دینا ہے تاکہ خون بہہ جائے۔

(۳۴) کعب بن مالک کہتے ہیں کہ ہماری بکریاں مقام سلع میں چڑھ رہی تھیں کہ یکایک ہماری بوٹھنی نے دیکھا کہ ایک بکری مرنے کے قریب ہے اس نے فوراً ایک پتھر توڑا اور اسے ذبح کر دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کھانے کی اجازت دے دی۔ (بخاری) عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ بنی عارضہ میں سے ایک شخص احد کے قریب ایک گھاٹی میں ایک اونٹنی چرا رہا تھا، یکایک اس نے دیکھا کہ اونٹنی مرنے لگی ہے مگر اسے کوئی چیز ایسی نہیں ملی جس سے وہ ذبح کر سکتا، آخر اس نے خیمہ کا رتنے کی ایک سیخ لی اور اسے اونٹنی کے لبہ میں چھنوا دیا، یہاں تک کہ اس کا خون بہہ گیا، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر دی اور آپ نے اسے کھالینے کی اجازت دی، (ابوداؤد، مؤطا)۔

رتنے دے پتھر کی دھار تو پھر بھی دھار کی تشریف میں آتی ہے لیکن ٹکڑی کی نوک دار سیخ کو دھار دار نہ کہے کی تشریف میں



جس حد تک لایا جاسکتا ہے ظاہر ہے۔

مذکورہ بالا خصوص کو سامنے رکھنے کے بعد ہندوؤں کے مسئلہ پر غور کیجئے۔ ہندوؤں کی گولی کو غلیل کے ٹھٹھے غلہ پر تیاں کرنا اور اس کی بنار پر یہ سمجھنا کہ اس سے جو جانور مرتا ہے وہ دراصل اس طرح کی چوٹ کھا کر مرتا ہے جیسی پنجر یا لکڑی کے عرض سے گنتی ہے، صحیح نہیں ہے، اگر گولی جس قوت سے ہندوؤں سے نکلتی ہے اور پھر جس تیز رفتار سے نشا زدہ ہو (تقریباً ۵۰ گز فی سیکنڈ) راستہ طے کرتی ہے، اس کی بنار پر وہ کوئی نقصان نہ لگے، یہ نہیں رہتی، بلکہ اچھی خاصی گرم اور تقریباً نوکدار ہو کر جسم کو چھیدتی ہوئی اس میں گھسیتی ہے اور پھر اس سے خون بہہ کر جانور مرتا ہے۔ یہ غسٹنہ لکڑی جانور کے ناخوڑ اور کلیوں اور معراض یا لکڑی کی سیخ کا سہرا چھسنے سے کچھ بہت زیادہ مختلف نہیں ہوتا، بلکہ خون بہانے میں جیسے نہیں کہ ان سے زیادہ ہی کارگر ہو۔

ان وجود سے میری راستے میں اگر خدا کا نام لے کر ہندوؤں چلائی جائے اور اس کی گولی یا چھری سے جانور مرتا ہے تو اس کے حلال نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے لیکن اگر کسی شخص کا اس پر اطمینان نہ ہو اور وہ اس کو حرام ہی سمجھتا ہو تو مجھے اس پر بھی اصرار نہیں کہ وہ اسے ضرور حلال مانے اور واجب ہے کہ اسے کھائے۔ میرا اجتہاد میرے لیے قابل عمل ہے اور دوسروں کا اجتہاد یا کسی مجتہد کا اتباع ان کے لیے، اس اجتہاد اختلاف سے اگرچہ میرے اور ان کے درمیان حرام و حلال کا اختلاف ہو جاتا ہے، مگر اس کے باوجود دونوں فریق ایک ہی دین میں رہتے ہیں، الگ الگ دنیوں کے پیرو نہیں ہو جاتے۔ لے

سید ابوالقاسم الموسویٰ الخوئی لکھتے ہیں:

### علماء شیعہ کے دلائل

یہ کہ شکار کا اختیار چھری اور تلوار کی طرح کاٹنے والا ہو یا نیز سے اور تیر کی طرح تیز ہوتا کہ تیز ہونے کی وجہ سے حیوان کے بدن کو چاک کر دے اور اگر حیوان کا شکار جال یا لکڑی یا پنجر یا لکڑی جیسی چیزوں کے فدیہ کیا جائے تو وہ پاک نہیں ہوتا اور اس کا کھانا حرام ہے اور اگر حیوان کا شکار ہندوؤں سے کیا جائے اور اس کی گولی اتنی تیز ہو کہ حیوان کے بدن میں گھس جاتے اور اسے چاک کر دے تو وہ حیوان پاک اور حلال ہے اور گولی تیز نہ ہو بلکہ دباؤ کے ساتھ حیوان کے بدن میں داخل ہو اور اسے مار دے یا اپنی گری کی وجہ سے اسی کا بدن جلادے اور اس جلنے کے اثر سے حیوان مرتا ہے تو اس حیوان کے پاک اور حلال ہونے میں شکوک نہیں ہے۔ لے

شیخ خمینی نے بھی اس مسئلہ میں بالکل یہی لکھا ہے۔ لے

### ہندوؤں سے مارے ہوئے شکار کے متعلق مصنف کی تحقیق اور بحث و نظر

قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہاء احناف کے قواعد کی روشنی میں مصنف کی تحقیق یہ ہے کہ ہندوؤں سے مارا ہوا شکار حلال ہے اور اس کا کھانا جائز ہے، قرآن مجید نے شکار کی حلت کا مدار شکار کو زخمی کرنا قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قُلْ اَحَلُّ لَكُمْ الطَّيْبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ  
آپ فرمادیجئے کہ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کی گئی ہیں اور جو تم نے زخمی کرنے والے جانور سے حاصل کیے ہیں

(ما قد ۵: ۴۷)

۱۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی مترقی ۱۳۹۹ھ، رسائل مسائل ج ۱ ص ۹۹-۹۵، مطبوعہ اسلامک پبلیکیشنز، لمیٹڈ لاہور، ستمبر ۱۹۸۹ء

۲۔ شیخ ابوالقاسم الخوئی، توضیح المسائل ص ۳۸۸-۳۸۷، مطبوعہ جامعہ تعلیمات اسلامی کراچی۔

۳۔ شیخ روح اللہ خمینی منوئی ۱۴۰۹ھ توضیح المسائل ص ۳۹۹، سائبر ماہ تبلیغ اسلامی ایران، ۱۴۰۴ھ

الذبايح، جوارح، جارحہ کی جمع ہے اور جارحہ زخمی کرنے والے جانور کو کہتے ہیں اور شکاری جانور کا کیا ہوا شکار اسی وقت حلال ہوتا ہے جب وہ شکار کو زخمی کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جوارح کے لیے ہوتے شکار کو کھانے کا حکم دیا ہے اور جب مشتق پر حکم لگایا جائے تو مشتق ہمارے اشتقاق اس حکم کی علت ہوتا ہے اس لیے شکار کے حلال ہونے کی علت اس کو زخمی کرنا ہے اور ہندوق کی گوشت یا اس کے چھروں سے بھی چونکہ شکار زخمی ہوتا ہے، اس لیے آمیت کی تصریح کے مطابق ہندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے اور یہ موقوفہ نہیں ہے کیونکہ موقوفہ وہ ہوتا ہے جو چوتھ سے مرے، اس کو زخم آئے اور نہ اس سے خون بہے۔

احادیث صحیحہ کی روشنی میں بھی ہندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے، امام مسلم، حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اذا رميت بالمرأض فحزق فكله واذا اصابه بعرضه فلا تأكله۔  
جب تم شکار پر مرعاض چھو اور مرعاض شکار میں نفوذ کر جائے تو اس کو کھاؤ، اور اگر شکار مرعاض کے عرض سے مرے تو اس کو مت کھاؤ۔

اور ہندوق کی گولی اور چھرے بھی شکار میں نفوذ کر جاتے ہیں اس لیے ہندوق سے مارا ہوا شکار جائز ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

فان قيل بالرأي فهو ان يشقه۔  
اگر یہ کہا جائے کہ یہ لفظ فرق (تر) کے ساتھ ہے تو اس کا معنی ہے جانور میں سوراخ کرنا۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ لفظ "ف" کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کا معنی ہے نفوذ کرنا اور ہندوق کی گولی شکار میں نفوذ کر جاتی ہے اور اگر یہ لفظ "تر" کے ساتھ ہو تو اس کا معنی ہے سوراخ کرنا اور پھانسا اور ہندوق کی گولی شکار کو پھاڑ دیتی ہے اور اس میں سوراخ کو دیتی ہے لہذا اس حدیث کے مطابق ہر تقدیر پر ہندوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے۔

اسی طرح ایک اور حدیث میں ہے جس آیت سے بھی جانور کا خون بہہ جاتے وہ جائز ہے اور جو بیحد اور شکار حلال ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن سراقه بن خديج قال قلت يا رسول الله اني لاقو العدو وعدا وليست معنأ صدي فقال احمل او ارن ما انهر الدم و ذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر وسأحدثك اما السن فعظم واما الظفر فمدي الحبشة و احبنا نهب ايل وغنم فند منها بعير فرماہ  
حضرت سراقہ بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگلی ہم دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں آپ نے فرمایا جلدی کرنا یا فرمایا اس کو جلدی ڈیج کرنا (تاکہ وہ جسمی موت نہ مر جائے) جس چیز کا خون بہایا جائے اور اس پر اللہ کا نام لیا جائے اس کو کھاؤ، مگر دانت اور ہڈی نہ ہوں، دانت کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہڈی ہے اور نائش سمغیروں کی چھری ہے (اسی غزوہ میں)۔

۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۴۵، مطبوعہ نور محمد الصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ حافظ شباب الدین احمد بن علی ابن حجر مستطانی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۵ ص ۶۰، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ





خلاصہ یہ ہے کہ موزوڈ وہ جانور ہے جس کو کسی بھاری اور وزنی چیز کی ضرب سے مار کر ہلاک کیا جائے اور بندوق کی گولی یا پھر سے بھاری اور وزنی نہیں ہوتے اس لیے ان سے مارا جوا جانور موزوڈ نہیں ہے۔ بندوق کی گولی نوکدار ہوتی ہے اس لیے اس میں گولی اشکال نہیں ہے البتہ بندوق کے پھروں میں نوک نہیں ہوتی لیکن چونکہ وہ گوشت کو چھاڑتے ہیں اور خون بہاڑتے ہیں اس لیے وہ دھار والی چیز کے حکم میں ہیں۔ اس لیے بندوق کی گولی یا پھروں سے مارا ہوا شکار حلال ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

یہ ملحوظ رہے کہ بعض صحابہ اور فقہاء نے تاہین لیل کی گولی سے مارے ہوئے شکار کو بھی جائز اور حلال کہتے ہیں جبکہ غلیل کی گولی سے جانور کے زخم آگے نہ خون بہتا ہے اور ہمارے نزدیک اس کے دھیرے ہوئے میں کوئی شبہ نہیں ہے اس کے باوجود جب غلیل کی گولی سے مارے ہوئے شکار کی حرکت متعلق علیہ نہیں ہے تو بندوق کی گولی یا پھروں سے مارے ہوئے شکار کو حرام کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟

امام عبد الرزاقی روایت کرتے ہیں:

ابن مسیب کہتے ہیں کہ جس وحش جانور کو تم نے پھیرا نہیں کی گولی یا پھیر سے مارا اس کو کھا کر۔

عن ابن المسیب قال كل وحشية قتلتها

بمحجر أو ببندقية أو بحجر فكلها آكل

عن ابن المسیب عن عمار بن یاسر قال اذا رمیت

بالحجر أو بالبندقية شرف كرفت اسم الله فكلها آكل

قال ابن عیینة واخبرني ابو لایس

قال رمیت طائراً او قال صیداً ببندقية

فقتله فسال عبد الرحمن بن ابي لیلی

فاصرنی بأكله

عن ابن طاووس عن ابيه قال فی صید

المعراض

اذا خرق فلا یاس به، وان رمیت بسهم

فیه حلالید تو فسقط فكله

ابن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمار بن یاسر

نے کہا کہ جب تم پھیر یا غلیل کی گولی مارو اور اسم اللہ پڑھو تو پھر کھا کر۔

ابن عیینہ کہتے ہیں کہ ابن ابی لیل کے بھائی نے مجھ سے

بیان کیا کہ میں نے غلیل کے ساتھ ایک پرندہ یا شکار مارا۔

پھر میں نے عبد الرحمن بن ابی لیل سے اس کے متعلق سوال

کیا انھوں نے مجھے اس کو کھانے کا حکم دیا۔

ابن طاووس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ

انھوں نے معراض کے شکار کے متعلق یہ کہا:

جب معراض شکار میں موزوڈ کو جاتے تو پھر اس کے

کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اگر تم نے ایسا تیرا اس

میں تو زیادہ حرام نہیں تھا اور شکار اگر گیا تو اس کو کھا کر۔

ابن اناس سے یہ واضح ہو گیا کہ بعض صحابہ اور فقہاء نے تاہین لیل کی گولی اور نیز بوسے کے نیزے مارے ہوئے شکار کو حلال اور جائز کہتے تھے اور اس سے یہ معلوم ہوا کہ غلیل کی گولی اور نیزہ دھار کے نیزے مارے ہوئے شکار کی حرمت بھی غلطی یا قبیحی اور اتفاقی نہیں ہے، اور بندوق کی گولی سے مارے ہوئے شکار کو بھی اگرچہ بعض متاخرین فقہاء نے موزوڈ قرار دے کر حرام کہا ہے، لیکن یہ ان کی اجتہادی خطا ہے، تحقیق یہ ہے کہ بندوق کی گولی سے مارا ہوا شکار کھانا حلال اور حرام میں صحیح کی روشنی میں حلال اور طیب ہے۔

۱۔ امام عبد الرزاقی بن ہمام صفحہ ۲۱۱ منہ المصنف ج ۲ ص ۴۵ - ۴۴، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ المصنف ج ۲ ص ۴۵

۳۔ المصنف ج ۲ ص ۴۵

۴۔ المصنف ج ۲ ص ۴۵





باعتبار تسبیل الدم والشجی وذلک  
یحصل اذا خرق ولا یحصل اذا ق  
ولہ یخوق فان ذلک فی معنی الموقوۃ  
وهو حرام بالنسب - لہ

ہیں کہ علت کا مدار بخون کے بہنے پر ہے اور یہ اس وقت ہو  
گا جب معروضی شکار کو پھاڑ دے اور اگر شکار کو چاڑ سے بغیر  
نور سے تو خون نہ بہے گا مثلاً اس کی طرف سے بڑی یا ٹانگ  
ٹوٹ جائے اور یہ ٹکڑا موقوہ ہے اور یہ نفس قتل سے  
حرام ہے۔

علامہ غفری کی اس عبارت کا مثلاً صہ یہ ہے کہ موقوہ وہ جانور ہے جو کسی بھاری اور زنی چیز سے ٹوٹ جائے یعنی اس کی بڑی ٹوٹ  
جائے اس کے جسم میں زخم آئے اور خون بہے اور اگر کوئی آلہ چاڑ سے جسم کو پھاڑ دے اور اس کا خون بہائے تو یہ حلال ہے اور بدوق  
سے مارا ہوا شکار ایسا نہیں ہوتا کہ اس میں زخم آئے نہ خون بہے اس لیے وہ موقوہ نہیں ہے بلکہ بدوق کی گولی اس کے جسم کو چاڑ دیتی  
ہے اس کے جسم میں سوراخ ہو جاتا ہے، بسا اوقات گولی اسی سے جاتی ہے اس کے جسم میں زخم آتا ہے اور خون بہتا ہے زیادہ ہے کہ  
ذکوۃ انظار اسی میں پورے جسم سے خون بہت ضروری نہیں ہے جیسا کہ کتے کے مارے ہوئے شکار کے جسم سے بسا اوقات سارا  
خون نہیں بہتا اس لیے بدوق سے مارا ہوا شکار حلال اور طیب ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔

الحمد للہ علی اسانہ قرآن مجید، احادیث صحیحہ اور فقہار اسلام کی تصریحات سے یہ واضح ہو گیا کہ بدوق سے مارا ہوا شکار حلال ہے  
جی نے اس مسئلہ میں زیادہ تفصیل اور تحقیق اس لیے کی ہے کہ اس زمانہ میں بعض اہل علم یہ کہتے ہیں کہ بدوق سے مارا ہوا شکار موقوہ ہونے  
کی بنا پر حرام ہے۔ ظاہر ہے کہ ان علماء نے ایک نتیجے سے یہ فزائی دیا ہے لیکن یہ علماء اس مسئلہ میں زیادہ گہرائی اور گیرائی میں نہیں گئے  
اور ان کو اس مسئلہ میں اجتہادی خطا واقع ہوئی، آج کل بدوق سے شکار حرام ہو گیا ہے اور کچھ لوگ اس میں مبتلا ہیں اور گولی یا  
چھوڑ گئے سے جانور مرتے تو اس کو اس فتویٰ کی بناء پر میرزا دار اور حرام قرار دیا جاتا ہے، جب کہ قرآن مجید، احادیث اور فقہاء اسلام کی  
تصریحات کے مطابق یہ حلال اور طیب ہے، اور اجتہادی مسائل میں میرا فہم یہ ہے کہ امت مسلمہ کے لیے آسان اور سہل حکام بیان کیے  
جائیں اور قرآن مجید، احادیث اور فقہاء اسلام کے اصول اور قواعد سے امت مسلمہ کے لیے زیادہ سے زیادہ یسر اور آسان کو حاصل  
کیا جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: آسان کرو اور لوگوں کو مشکل میں نہ ڈالو، شرح صحیح مسلم میں میرا یہی اصول ہے کہ  
اجتہادی مسائل میں قرآن، سنت اور فقہاء اسلام کے قواعد میں مسافروں کے مثل کے لیے جگہ جہاں بھی کوئی یسر اور آسانی کی دلیل اور سہیل ملے  
نے اس کو اختیار کر لیا اور امت کی دشواری اور غمگینی راہ کو ترک کر دیا، یہی نے جب بھی کسی مسئلہ کا تحقیق کے لیے قلم اٹھایا تو قرآن مجید، سنت  
اور فقہاء اسلام کی تصریحات کو مقدم رکھا ہے اور مشکل پسند اور فقہاء عسکر کے اقوال کو ترک کر دیا۔

بہر حال میں نے دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ کو بھی ایک نتیجہ، خلاص اور لہیت سے کھنسا ہے اگر یہ حق اور جواب ہے تو اللہ تعالیٰ  
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میرے مطالبہ کا نقص اور میری فہم کی کمی ہے  
اللہ اور اس کا رسول اس سے برتر ہیں، وأخبر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی محمد  
سید المرسلین خاتم النبیین وعلی آلہ واصحابہ وازواج وذریاتہ واولیاء امتہ وعلماؤہ وجمعیہ۔



**اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کا حکم** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۶۸ میں ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب کے برتنوں کے متعلق فرمایا: اگر تم کو اور برتن مل سکیں تو ان کے

برتنوں میں مت کھاؤ اور اگر اور برتن مل سکیں تو ان کے برتنوں کو دھو کر استعمال کرو، علامہ نووی اس سلسلے میں لکھتے ہیں: سنن ابو داؤد میں یہ روایت اس طرح ہے کہ ہم اہل کتاب کے برتنوں میں رہتے ہیں وہ اپنی دیکھیوں میں خنزیر کا گوشت پکاتے ہیں اور اپنے برتنوں میں شراب پیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم کو دوسرے برتن مل جائیں تو کھانے پینے کے لیے ان کو استعمال کرو، اور اگر تم کو دوسرے برتن نہ ملے تو پانی سے دھونے کے بعد ان کو کھانے پینے کے لیے استعمال کرو۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر دوسرے برتن مل جائیں تو کفار کے برتنوں کو دھو کر استعمال کرنا بھی ممنوع اور مکروہ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جن برتنوں میں کفار نے کھانا کھا کر عادت ہو اس کو استعمال کرنے سے مسلمانوں کو گھن آتی ہے جیسے اگلا لوان کو دھو کر اسے کھانے پینے کے لیے استعمال کرنا مکروہ معلوم ہوتا ہے۔ ۱۔

اس حدیث میں اہل کتاب کے برتنوں کو استعمال کرنے کے طریقہ کا بیان ہے۔ دیگر کفار اور بت پرستوں کا بیان نہیں ہے، امام بخاری نے مجوسیوں کے برتنوں کو بھی اہل کتاب کے برتنوں پر نہیں کیا ہے اس لیے آئینہ المجوسی مجوسیوں کے برتن کا عنوان قائم کر کے حضرت ابو ثعلبہ کی منہ کو راہ صمد حدیث بیان کی ہے، علامہ بدرالدین عینی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: اہل کتاب اور مجوسیوں (آئینہ مجوسی) دونوں کے برتنوں کا حکم واحد ہے کیونکہ دونوں نجاسات سے نہیں بچتے، امام بیہقی نے دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں، کیونکہ امام بخاری نے حضرت مسلم بن اکرم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فتح نصیر کے دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لوگوں نے پیلیوں میں کیا پکایا ہے؟ صحابہ نے کہا پالتو گدھوں کا گوشت، آپ نے فرمایا جو کچھ دیکھیوں میں ہے اس کو گدا اور دیگیچیاں توڑ دو۔ ایک شخص نے کھڑے ہو کر عرض کیا جو کچھ دیکھیوں میں ہے گرا دیتے ہیں اور دیگیچیاں دھو لیتے ہیں۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ٹھیک ہے!

امام بخاری نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ جب گدھے کے پتے ہونے سائن والی دیگیچیاں دھو کر استعمال کی جاسکتی ہیں تو دوسری نجاسات سے آلودہ دیگیچیاں بھی دھو کر استعمال کی جاسکتی ہیں۔ ۲۔

**بَابُ تَحْرِيمِ اَكْلِ كُلِّ ذِي نَابٍ مِّنَ السَّيِّءِ وَكُلِّ ذِي خَلْبٍ مِّنَ الطَّيْرِ**  
پکلیوں والے ورمندوں اور پنجنوں سے شکار کرنے والے پرندوں کو کھانے کی ممانعت

۴۸۷۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِجَ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحْجَ بَنُ ابْنِ اَبْرَاهِيْمَ وَابْنُ اَبِي عُمَرَ قَالَ اسْتَحْجَ ابْنُ اَبْرَاهِيْمَ وَابْنُ اَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ

حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کھلی رنگ دار جانور والے ورمند کو کھانے سے منع فرمایا ہے، اسحاق اور ابن ابی عمر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ زہری

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی متوفی ۷۵۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۲۶، مطبوعہ دار المسعودہ اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدرالدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۴ ص ۱۱۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ



الرُّهْرِيُّ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ قَالَ تَهَى  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي  
نَاقٍ مِنَ السَّبْعِ نَادٍ إِسْحَقُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي  
حَدِيثِهِمَا قَالَ الرُّهْرِيُّ وَلَمْ نَسْمَعْ بِهَذَا  
حَتَّى قَدِمْنَا الشَّامَ -

۴۸۶۴ - وَحَدَّثَنِي حُزَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى  
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ  
شِهَابٍ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ الْخُرَلَفِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ  
أَبَا ثَعْلَبَةَ الْخَشِيقِيَّ يَقُولُ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَاقٍ  
مِنَ السَّبْعِ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ وَلَمْ نَسْمَعْ ذَلِكَ  
مِنْ عُلَمَائِنَا بِأَلْحِجَاةٍ حَتَّى حَدَّثَنِي أَبُو إِدْرِيسٍ  
وَكَانَ مِنْ فُقَهَاءِ أَهْلِ الشَّامِ -

۴۸۶۵ - وَحَدَّثَنِي هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ وَيَعْنِي ابْنَ  
الْحَارِثِ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ حَدَّثَهُ عَنْ أَبِي إِدْرِيسٍ  
الْخُرَلَفِيِّ عَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَشِيقِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنْ أَكْلِ كُلِّ ذِي نَاقٍ  
مِنَ السَّبْعِ -

۴۸۶۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَابْنُ أَبِي وَهْبٍ  
وَعُمَرُ بْنُ الْحَارِثِ وَيُونُسُ بْنُ يَزِيدَ وَغَيْرُهُمْ  
وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَحَدَّثَنِي حُمَيْدُ بْنُ  
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ مَعْمَرٍ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الْمُبَارَكِ ح وَ  
حَدَّثَنَا الْحَلَوِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَحْيَى  
بْنِ إِسْرَافِيلَ عَنْ سَعْدِ بْنِ حَدَّادٍ عَنْ أَبِي حَالٍ  
كَثَرَتْ عَنْ الرُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ  
يُونُسَ وَغَيْرِهِمْ ذَكَرَ الْأَكْثَرُ إِلَّا صَالِحًا

نے بیان کیا کہ ملک شام میں آئے تک ہم نے اس حدیث کو نہیں سنا

حضرت ابو ثعلبہ خثعمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ہر کچھلی والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا  
ہے ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ ہم نے حجاز میں اپنے علماء سے  
یہ حدیث نہیں سنی تھی کہ شام کے فقہاء میں سے ابو ادریس نے  
مجھ سے یہ حدیث بیان کی۔

حضرت ابو نعیمہ خشعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ہر کچھلی والے درندے کو کھانے سے منع فرمایا ہے

امام مسلم نے اسی حدیث کی چار سندیں ذکر کیں سب نے  
کھانے کا ذکر کیا ہے مگر صالح اور یوسف کی روایت میں یہ ہے کہ  
آپ نے ہر کچھلی والے درندے سے منع فرمایا ہے۔



وَيُوسُفَ فَإِنَّ حَدِيثَهُمَا نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ -

۴۸۶۷ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَعْدِي) عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَكِيمٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ فَاحْكُمْهُ حَرَامٌ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کچلیوں والے دندے کو کھانا حرام ہے۔

۴۸۶۸ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ أَبِي طَاهِرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۴۸۶۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْحَكَمِ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں والے درندوں اور ناخنوں والے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

۴۸۷۰ - وَحَدَّثَنَا جُنَابَرُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۴۸۷۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ وَأَبُو بَشِيرٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ كُلِّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کچلیوں والے درندوں اور ناخنوں والے پرندوں کو کھانے سے منع فرمایا ہے۔

۴۸۷۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ أَبُو بَشِيرٍ أَخْبَرَنَا عَنْ مَيْمُونِ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

بْنِ مِهْرَانَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَهَى مَرَّحَدَّثَنِي  
 أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ  
 أَبِي بَشِيرٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بِمِثْلِ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنِ الْحَكَمِ

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار شافعیہ  
 کا نظریہ

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں:

امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد، وادو نظامی اور محمود فقہار اسلام کا یہ نظریہ ہے کہ تمام کچلیوں والے درندے اور  
 ناخنوں والے پرندے حرام ہیں، اور ان احادیث میں قبور کی دلیل ہے، ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ کچلیوں والے درندوں  
 سے مراد وہ درندے ہیں جو دانتوں سے شکار کرتے ہیں، امام مالک کے نزدیک ان درندوں اور پرندوں کا کھانا مکروہ ہے حرام  
 نہیں ہے۔

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ناخنوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہار مالکیہ  
 کا نظریہ

علامہ دستغالی مالکی کہتے ہیں:

امام مالک کے نزدیک درندوں سے مراد وہ جانور ہیں جو چیرتے پھاڑتے ہوں اور گوشت کھاتے ہوں، امام مالک اور  
 امام شافعی نے بنی جنگلی چوہا، گدھ اور قنفذ (جن کے برابر ایک خاردار جانور) کو کھانے کی اجازت دی ہے، اگرچہ یہ بھی کچلیوں والے جانور  
 ہیں، کیونکہ یہ درندے نہیں ہیں اور حسن نے احمق کے کھانے کو بھی جائز کہا ہے اور ابن عیینہ نے کہا ہے کہ چوہا کھانا مکروہ نہیں ہے  
 علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ یہ حدیث کچلیوں سے شکار کرنے والے پرندوں کی تحریم میں نص صریح ہے، امام شافعی  
 اور امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے اور اس مسئلہ میں ہمارے دو قول ہیں، تحریم اور کراہت، ہمارے فقہار نے ان جانوروں  
 کی کراہت پر قرآن مجید کی اس آیت سے استدلال کیا ہے:

آپ ان سے کیسے کہ جو وحی میرے پاس آئی ہے

قل لا اجد فی ما اوحی الی محرما علی طاعتہم



یطعمہ الا ان یکون میتة او دما مسفوحا  
اولحہ خنزیر فانه رجس او فسقا اهل  
لخیر اللہ بہ۔ (انعام: ۱۴۵/۶)

اس میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو کسی کھانے والے پر حرام ہو  
ما سوا ان چیزوں کے: مردار، بہایا ہوا خون، سور کا گوشت،  
یا فتن ہو جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔

اس آیت کے مستثنیات میں درندوں کا ذکر نہیں کیا گیا، لیکن اس دلیل پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی  
تھی اس وقت تحریم کے نازل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی تحریم نازل نہ ہوئی ہو، جب کہ احکام دن بدن نازل ہوتے  
رہتے تھے، اور اس حدیث میں بھی اٹھنی احکام کا بیان کیا گیا ہے کیونکہ یہ آیت بھی ہے اور یہ حدیث مدنی ہے۔

کچلیوں سے پھاڑنے والے درندوں اور ٹانھوں سے مارنے والے پرندوں کے حکم میں فقہاء  
احناف کا نظریہ

علامہ ابو الحسن المرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں پھاڑنے والے درندے اور پرندے مراد ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ ہر فانت اور ناخن والا درندہ اور پرندہ حرام  
ہے، سب سے زیادہ پھاڑنے والا درندہ یا پرندہ سے مراد ہر وہ جانور ہے جو جھپٹا ہو، لوٹ مار کرتا ہو، عادتاً زخمی کرتا ہو، مارتا ہو اور  
زیادتی کرتا ہو، ان جانوروں کو بنی آدم کی کرامت کی وجہ سے حرام کیا گیا ہے، کیونکہ ان جانوروں کا گوشت کھانے سے انسان میں  
ان جانوروں کے اوصاف پیدا ہو جائے گا حدیث ہے، ان جانوروں میں بھڑ اور لومڑی بھی داخل ہیں (کیونکہ یہ بھی دانتوں سے چیرتی  
پھاڑتی ہیں) اور یہ حدیث امام شافعی (اسی طرح امام مالک) کے خلاف حجت ہے، کیونکہ وہ لومڑی اور گدہ کو جائز قرار دیتے ہیں اور اٹھنی  
بھی کچلیوں والا جانور ہے اس لیے مکروہ ہے اور جنگلی چوہا اور نیولہ جنگلی درندوں میں سے ہے، اور گدہ اور بنات (گدہ کی طرح  
ایک پرندہ) مکروہ ہیں کیونکہ وہ مردار کھاتے ہیں، اور کھیتوں کے کوسے کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ دانہ کھاتا ہے  
اور مردار نہیں کھاتا اور وہ پھاڑنے والے درندوں میں سے نہیں ہے، وہ سیاہ و سفید کتا جو مردار کھاتا ہے حرام ہے، امام ابو حنیفہ  
نے فرمایا کہ عقیق کے کھالے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ وہ دانہ اور گندگی کو ملا کر کھاتا ہے۔ اس لیے مرغی کے مشابہ ہے، اور  
امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ زیادہ تر مردار کھاتا ہے۔

حشرات الارض اور بکود وغیرہ کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

بکود دانتوں سے چیرنے اور پھاڑنے والا جانور ہے، اور گدہ کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت عائشہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
کے متعلق پوچھا تو آپ نے اس کے کھانے سے منع فرمایا، یہ حدیث امام شافعی پر حجت ہے کیونکہ وہ گدہ کو حلال کہتے ہیں، اور  
بھڑ موذی جانوروں سے ہے اور کچھرا خبیث کیرے مکوڑوں میں سے ہے، حشرات الارض کی تحریم کو گدہ پر قیاس کیا گیا ہے،  
پالتو گدھوں اور نچروں کو کھانا جائز نہیں ہے، کیونکہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن مسلم بن عثمان بن ابی ماسک متوفی ۸۴ھ، اکال اکال العلم ۵ ص ۴۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت  
۵۔ کھیتوں کے کوسے کی تعریف اور شناخت کے لیے شرح صحیح مسلم جلد ثالث صفحہ ۳۵۱ کا مطالعہ کریں۔



اسلم نے گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن منع اور پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

**گھوڑے کے گوشت کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ** | امام ابو حنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ ہے، امام مالک کا بھی یہی قول ہے اور امام ابو یوسف،

امام محمد اور امام شافعی رحمہم اللہ نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خیر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت کی اجازت دی، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے:

والخیل والبغال والحمير لکم مباح

اللہ تعالیٰ نے تمہاری سواری اور سجاوٹ کے

حذینہ (مخل: ۸۶۶)

بے گھوڑے، خیر کے گدھے پیدا کیے۔

اسی آیت میں اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کے پیدا کرنے کو اپنا احسان قرار دیا ہے اور کسی چیز کو کھانا صاحب سے بڑا نفع ہے اور حکیم سے یہ منظور نہیں ہے کہ وہ اعلیٰ چیز کے احسان کو چھوڑ کر ادنیٰ چیز کے احسان کو ذکر کرے، سو اگر ان جانوروں کو کھانا جائز ہوتا تو اللہ تعالیٰ فرماتا کہ ہم نے ان جانوروں کو تمہارے کھانے کے لیے پیدا کیا ہے، دوسری دلیل یہ ہے کہ گھوڑوں سے دشمنی کر ڈالی جاتا ہے اس لیے بر بار احتیاط ان کا کھانا مکروہ ہے، اور یہی وجہ ہے کہ مال غنیمت میں سے گھوڑے کا حصہ بھی دیا جاتا ہے، نیز اگر گھوڑوں کے کھانے کو مباح کر دیا جائے تو جہاد کے آلات کم ہو جائیں گے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی حدیث سے مدارج سے حضرت خالد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن گھوڑوں، خجروں اور گدھوں کے گوشت کے کھانے سے منع فرمایا تھا لیکن حضرت جابر کی حدیث صحیح ہے اور حضرت خالد کی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ حضرت خالد جنگ خیر کے بعد اسلام لائے تھے۔ سیدی غفرلہ اور جب قتادہ رضی، موقوفہ حرم کو ترجیح دی جاتی ہے اس لیے حضرت خالد کی روایت درست ہے، ایک قول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور پہلا قول زیادہ صحیح ہے، اور گھوڑوں کے دودھ میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ ان کا دودھ پینے سے آلات جہاد میں کوئی کمی نہیں آتی۔ آج کل ہر مکہ جہاد میں گھوڑوں کی ضرورت نہیں پڑتی اس لیے اب کراہت کی وجہ اند گئی۔ سیدی غفرلہ

خیر گوشت کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اس کا گوشت ہوا تو گوشت ہا یہ کیا گیا، آپ نے اس کو خود بھی کھایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی اس سے کھانے کا حکم دیا نیز خیر گوشت درندوں میں سے ہے نہ مردار غریب ہے اسی لیے وہ ہرن کے مشابہ ہے۔

**پانی کے جانوروں کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ** | پانی کے جانوروں میں سے صرف کھجیل کو کھانا جائز ہے امام مالک اور اہل علم کی ایک جماعت نے کہا کہ سمندر کے تمام جانوروں کو کھانا مطلقاً

جائز ہے، اور بعض فقہاء نے غنیمت پر کشتے اور انسان کا استثناء کیا، امام شافعی سے ایک روایت یہ ہے کہ انھوں نے ان تمام جانوروں کو مطلقاً حلال کہا ہے ان جانوروں کے کھانے اور ان کی بیع میں ایک جیسا اختلاف ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خیر کسی استثناء کے فرمایا: اکلکم صید البحر۔ ”تمہارے لیے سمندر کا شکار حلال کیا گیا ہے“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے سمندر کے متعلق فرمایا: هو الطهور ما و لا والحل میدتہ۔ ”سمندر کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردہ حلال ہے“ نیز سمندر میں جانوروں میں حلال نہیں ہوتا کیونکہ ان والا جانور پانی میں نہیں رہتا، اور حرام کرنے والا خون ہے لہذا یہ جانور کھجیل کے



مشابہ ہو گئے، اور ہماری دلیل قرآن مجید کی یہ آیت ہے: **وَيَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الْخَبَاثَاتُ** ”نبی تم پر خبیث چیزوں کو حرام کرتے ہیں“ اور مچھلی کے سوا باقی جانور خبیث ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دوا سے منع فرمایا ہے جس میں مینڈک ڈالا جائے اور آپ نے کیکڑے کو فروخت کرنے سے منع فرمایا ہے، اور **احل لکم صید البحر** میں شکار کرنے کی اجازت دی ہے اور شکار حرام چیزوں کا بھی کیا جاتا ہے اور حدیث میں جو ہے کہ سمندر کا مردار حلال ہے اس مردار سے مراد مچھلی ہے اور وہ حلال ہے اور تمام مرداروں سے مستثنیٰ ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے ہمارے لیے وہ مردار اور دونوں حلال کیے گئے وہ وہ مردار مچھلی اور ٹڈی ہیں اور دونوں جگر اور تلی ہیں۔ جو مچھلی اپنی طبیعت سے مکرر پانی کی سطح پر اُبلے اس کو کھانا مکروہ ہے اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ آپ نے فرمایا سمندر کا مردار حلال ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دعایت کیا کہ جو مچھلی پانی کے زمین میں جذب ہونے سے مر جلتے اس کو کھاؤ، اور جس چیز کو پانی باہر پھینک دے اس کو کھاؤ اور جو مکرر سطح آب پر اُبھر آئے اس کو صحت کھاؤ اور صحابہ کی ایک جماعت سے بھی اسی طرح مروی ہے۔

سیاہ مچھلی، مار ماہی (سانپ کی شکل کی مچھلی) اور مچھلی کی تمام اقسام اور ٹڈی کو بنیر ذبح کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، امام مالک نے کہا کہ ٹڈی حلال نہیں ہے الا یہ کہ ٹڈی پکڑنے والا اس کا سر کاٹ کر اس کو بھون لے کیونکہ وہ خشکی کا شکار ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کو قتل کرنے سے محرم پر غدیہ لازم آتا ہے، ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس کو ہم نے ابھی بیان کیا ہے، اور مچھلی کے متعلق ہمارا مسلک یہ ہے کہ جو مچھلی کسی آفت سے مر جائے وہ حلال ہے اور جو مچھلی طبیعت سے مرے وہ حرام ہے۔

اعلیٰ حضرت احمد رضا قاضی بریلوی لکھتے ہیں:

### جھینگے کے متعلق اعلیٰ حضرت کی رائے

ہمارے مذہب میں مچھلی کے سوا تمام دریائی جانور مطلقاً حرام ہیں تو جن بعض کے خیال میں جھینگا مچھلی کی قسم سے نہیں، ان کے نزدیک حرام ہوا ہی چاہیے، مگر فقیر نے کتب سنت و کتب طب و کتب علم حیران میں بالاتفاق اسی کی تصریح دیکھی کہ وہ مچھلی ہے، قاضیوں میں ہے اربابان ہائے کسری سمک کا مدد و مصالح و تنائج المردس میں ہے اربابان بیض من السمک کا مدد و یکون بالصفة صراح میں ہے نوے از ماہی متبہی الارب میں ہے اربابان نوے از ماہی ست کہ از ماہندی جھینگا سے گویند مخزن میں ہے اربابان دار بیان نیز آمدہ بنامہ ماہی رو بیان و ماہی میک و بہندی جھینگا مچھلی نامند، تحفۃ المومنین میں ہے بنامہ ماہی رو بیان نامند، تذکرہ داد و انطاکی میں ہے رو بیان اسم ضرب من السمک یکثر بہ العراق و انعام احمر کثیر الارجل نحو السلطان کثر لکھا، حیاء الجوان الکبریٰ میں ہے: اربابان ہر سمک صغیر جدا احمر، تراں تقدیر پر حسب اطلاق متون و تصریح معراج الدربہ مطلقاً حلال ہونا چاہیے کہ متون میں جسے انواع سمک حلال ہونے کی تصریح ہے اور معراج میں صاف فرمایا کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں جن کا پیٹ چاک نہیں کیا جاتا اور بے آلائش نکالے بھون لیتے ہیں، امام شافعی کے سوا سب ائمہ کے نزدیک حلال ہیں، رد المحتار میں ہے: ولو وجدت سمکة فاحوصلته طائر توکل وعند الشافعی لا توکل لانه کالرجیع ورجیع الطائر عندہ فنجس وقلنا انما یعتبر رجیعاً اذا تخیر وفي السمک الصغار التي تعلق من غیر ان یشق جوفه فقال اصحابہ لا یحل الا لان رجیع نجس وعند سوا الامة یحل مگر فقیر نے جو اہر اخلاطی میں تصریح دیکھی کہ ایسی چھوٹی مچھلیاں مکروہ تحریمی ہیں اور یہ کہ جھینگا تر سے حیث قال السمک الصغار کلہ مکروہ کراہۃ التحویر هو الاصح، جھینگے کی صورت عام مچھلیوں سے بالکل جدا اور بچے وغیرہ کیڑوں سے بہت مشابہ



ہے اور لفظ ماہی غیر جنس سمک پر بھی بولا جاتا ہے، جیسے ماہی مستقر حالانکہ وہ ہنگامہ کا بچہ ہے کہ سوا اعلیٰ میں پریشکی میں پیدا ہوتا ہے، اور جہاں سے اس سے علت نہ بیان میں کوئی نص معلوم نہیں اور ٹھپلی بھی ہے تو یہاں کے جھینگے ایسے ہی چھوٹے ہیں جن پر جواہر اخلاطی کی وہ تصبیح وارد ہوگی ہر حال ایسے شبہ و اختلاف سے بے ضرورت بچنا ہی اولیٰ ہے۔

**جھینگے کی بحث میں حرف آخر** اعلیٰ حضرت کی اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے کہ جھینگہ کا چھوٹی ٹھپلی ہے اور ہر چند کہ تمام ائمہ اور فقہاء کے نزدیک چھوٹی ٹھپلی کا کھانا ہلا کر اہمیت جائز ہے لیکن

چونکہ صاحب جواہر اخلاطی نے چھوٹی ٹھپلی کھانے کو مکروہ تحریمی کہا ہے، اس لیے اس کا نہ کھانا اولیٰ اور افضل ہے۔

گویا اعلیٰ حضرت کے نزدیک جھینگہ کا کھانا خلاف اولیٰ ہے لیکن یہ اس وقت ہے جب جھینگہ کا چھوٹا ہو، اور واضح ہے کہ جھینگہ چھوٹی جسامت کا بھی ہوتا ہے اور بڑی جسامت کا بھی ہوتا ہے اور بڑے جھینگے میں خلاف اولیٰ کی وجہ بھی نہیں پائی جاتی کیونکہ اس میں حسب اتفاق ہے کہ جھینگہ ٹھپلی ہے۔

علامہ سید رہیدی لکھتے ہیں:

الادبیان بالکسر السمک

نورین معلوف لکھتے ہیں:

الادبیان: جھینگہ ٹھپلی ہے

علامہ دہیری لکھتے ہیں:

الروبیان هو سمک صغیر جدا جدا

روبیان (جھینگہ) سرخ رنگ کی بہت چھوٹی

ٹھپلی ہے۔

ہر حال اہل سنت اور علم الحيوانات کے ماہرین کی تصریح کے مطابق جھینگہ ٹھپلی ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک ٹھپلی کی تمام اقسام ہلا کر اہمیت جائز ہیں اور باقی مکاتب فقہ میں بھی جھینگہ حلال ہے اور اعلیٰ حضرت کے نزدیک چھوٹے جھینگے کا کھانا خلاف اولیٰ ہے اور بڑے جھینگے کے کھانے میں کسی قسم کی کوئی کراہت نہیں ہے۔

**سمندر میں سرے ہوئے جانور کی اباحت**

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حضرت ابو عبیدہ کے زیرِ کمان کفار قریش کے قافلے کے ثلث بھجیا، اور کھجوروں کی ایک بوہری بھی بطور

**بَابُ إِبَاحَةِ مَيْتَةِ الْبَحْرِ**

۴۸۸۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ رَوَى عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَبِي خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي

۱۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، احکام شریعت ص ۲-۱، مطبوعہ برقی پریس مراد آباد

۲۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۳۰۵ھ، تاج القردوس ج ۱ ص ۱۳۴، مطبوعہ المطبعة الخيرية، ۱۳۰۶ھ

۳۔ نورین معلوف السوئی، المتجدد (مترجم) ص ۵۲

۴۔ علامہ محمد بن مری و میری متوفی ۸۰۸ھ، حیزۃ الجیران الکبریٰ ج ۱ ص ۲۳۵، مطبوعہ مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ



الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ عَلَيْنَا أَبَا عُبَيْدَةَ تَتَلَّقُنِي غَيْرَ الْقَرِيشِ وَنَرُودُنَا جَرًا بَا مِّنْ تَمَرٍ لَمْ يَجِدْ لَنَا غَيْرَهُ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِينَا تَمَرَةً كَثْرَةً قَالَ فَقُلْتُ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ بِهَا قَالَ نَبْصُهَا كَمَا يَكْمُضُ الصَّبِيُّ ثُمَّ تَشْرِبُ عَلَيْهَا مِنَ الْمَاءِ فَتَكْفِينَا يَوْمَنَا إِلَى الْكَيْلِ وَكُنَّا نَضْرِبُ بَعْضُنَا النَّخِيطَ ثُمَّ نَبْكُهُ بِالْمَاءِ قَنًا كُلَّهُ قَالَ وَانْطَلَقْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ فَدَرَفْنَا عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ كَهَيْئَةِ الْكُتَيْبِ الصَّخْرِ فَاتَيْنَا ذَا هِي ذَابَّةً تُدْعَى الْعَنْبَرُ قَالَ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ مَنِتَّةٌ ثُمَّ قَالَ لَا بَلْ نَحْنُ رُسُلُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ اضْطَرَرُّنَا فَمَكَلُوا قَالَ فَأَقَمْنَا عَلَيْهِ شَهْرًا وَنَحْنُ ثَلَاثُ مِائَتَةٍ حَتَّى سَمِعْنَا قَالَ وَلَقَدْ رَأَيْنَا تَغْتَرِفُ مِنْ وَثْبٍ عَلَيْهِمْ بِأَلْقَالِ الدُّهْنِ وَنَقَطَ طَرَفُ الْفَدْرِ كَالشُّوْبَا أَوْ كَقَدْرِ الشُّوْبَا فَلَقَدْ أَخَذَ مِنَّا أَبُو عُبَيْدَةَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ رَجُلًا فَأَقْعَدَهُمْ فِي وَثْبٍ عَلَيْهِمْ وَأَخَذَ صِنَاعًا مِنْ أَصْلَاحِهِمْ فَأَقَامَهَا ثُمَّ رَأَى حَلَّ اعْظَمَ بَعْدَ مَعْنَا فَمَرَّ مِنْ تَحْتِهَا وَتَرَوْدُنَا مِنْ تَحِيمِ وَشَاتِقَ قَلْبًا قَدِ امْتَدَّ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هُوَ رِزْقُ أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَكُمْ فَهَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحْمٍ شَيْءٍ فَتُطْعَمُونَا قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ.

۴۸۸۴ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعَ عُمَرُ وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ

زاو راہ غایت فرمائی، اس کے علاوہ آپ کو اور کوئی چیز نہیں ملی، حضرت ابو عبیدہ ہر روز ہمیں ایک ایک کھجور دیا کرتے تھے راوی کہتے ہیں میں نے پوچھا تم ایک کھجور پر کس طرح گزارہ کرتے تھے، حضرت جابر نے کہا ہم اس کھجور کو بچہ کی طرح چوستے تھے، پھر اس کے اوپر پانی پیتے تھے، وہ کھجور ہمیں رات تک کافی ہوتی تھی، اور ہم لاکھٹیوں سے درختوں کے پتے جھاڑتے پھر ان کو پانی میں گھجور کر کھا لیتے تھے، ایک دن ہم ساحل سمندر پر گئے وہاں کنارے پر ایک بڑے ٹیلے کی مانند کوئی چیز پڑی ہوئی تھی، ہم اس کے پاس گئے دیکھا تو وہ ایک جانور ہے جس کو عنبر کہا جاتا تھا، حضرت ابو عبیدہ نے کہا یہ مردار ہے پھر کہا نہیں! ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نانہ سے ہیں اور اللہ کے راستے میں ہیں اور تم لوگ حالت اضطرار میں ہو سو اس کو کھاؤ، ہم لوگ تین سو تھے اور وہاں ایک ماہ شہرے اور اس کو کھا کھا کر ہم بھرے ہوئے تھے، مجھے یاد ہے کہ ہم نے اس کی آنکھ کے ٹھیلے سے مشکوں سے بھر بھر کر اس جانور سے چربی نکالی تھی، اور اس میں سے تیل کے برابر گوشت کے ٹکڑے کاٹتے تھے، حضرت ابو عبیدہ نے ہم میں سے تیرہ آدمیوں کو لے کر اس کی آنکھ کے ٹھیلے میں بٹھائیے اور اس کی ایک پسلی کو کھڑا کیا اور سب سے بڑے اونٹ کی پیٹھ پر کجاوہ کس کر اس کے نیچے سے گزار لیا، اور اس کے گوشت کو ابال کر ہم نے زاو راہ تیار کر لیا، مدینہ پہنچنے کے بعد ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا یہ ایک رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے محکم کو عطا فرمایا ہے، کیا تمہارے پاس اس کے گوشت میں سے کچھ ہے؟ اگر ہے تو ہمیں کھلاؤ، حضرت جابر کہتے ہیں پھر ہم نے اس میں سے کچھ گوشت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا اور آپ نے اس کو تناول فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سو سواروں کے ساتھ ہمیں بھیجا اور ہم اسے امیر حضرت ابو عبیدہ بن الجراح تھے، ہم قریش کے قافلہ



ثَلَاثٌ مَا شَرَّ رَاكِبٍ وَأَمِيرَنَا أَبُو عُبَيْدٍ وَثَنُ الْحَزَامِ  
فَرَصَدُوا يَوْمَ الْقَرْنِشِ فَأَقَمْنَا بِالسَّاحِلِ نِصْفَ  
شَهْرٍ فَأَصَابَنَا جُوعٌ شَدِيدٌ حَتَّى أَكَلْنَا الْخَبِيطَ  
فَسَيَّ جَيْشُ الْخَبِيطِ فَأَلْفَى لَنَا الْبَحْرُ دَابَّةً يُقَالُ  
لَهَا الْعَنْبَرُ فَأَكَلْنَا مِنْهَا نِصْفَ شَهْرٍ وَأَدَّ هَذَا  
مِنْ وَدَّعِهَا حَتَّى تَابَتْ أَجْسَامُنَا قَالَ فَأَخَذَ  
أَبُو عُبَيْدَةَ ضِلْعًا مِنْ أَضْلَاعِهِ فَتَصِيَهُ ثُمَّ  
نَظَرَ إِلَى أَطْوَلِ رَجُلٍ فِي الْجَيْشِ وَأَطْوَلِ جَمَلٍ  
فَحَمَلَهُ عَلَيْهِ فَمَرَّ تَحْتَهُ قَالَ وَجَلَسَ فِي حُجْرٍ  
عَيْنِيمَ نَفَرًا قَالَ وَأَخْرَجْنَا مِنْ وَقَبٍ عَيْنِيمَ كَذًا  
وَكَذًا قُلَّةً وَذَلِكَ قَالَ وَكَانَ مَعَنَا جَرَابٌ مِنْ  
تَمَرٍ فَكَانَ أَبُو عُبَيْدَةَ يُعْطِي كُلَّ رَجُلٍ مِنْ قَبْضَةً  
قَبْضَةً ثُمَّ أَعْطَانَا تَمَرَةً تَمَرَةً فَلَمَّا فَتَنَى  
وَجَدْنَا فَقَدْ كَذَبَ

کی کھات میں تھے، ہم نصف ماہ تک ساحل پر بھرے رہے  
ہم کو شدید بھوک کا سامنا تھا، حتیٰ کہ ہم نے درختوں کے پتے کھائے  
اور اس لشکر کا ہم جی پتوں کا لشکر پر لگ گیا، سمندر نے ہمارے  
یہ ایک جانور نکال کر پھینکا جس کو عنبر کہتے تھے، ہم نصف ماہ  
تک اس کو کھاتے رہے اور بدن پر اس کا تیل لگاتے رہے  
یہاں تک کہ ہم خوب فریاد کر گئے، حضرت ابو عبیدہ نے اس کی ایک  
پسلی نصب کی اور لشکر کے سب سے طویل آدمی کو سب سے اونچے  
اونٹ پر سوار کیا تو وہ اونٹ اس پسلی کے نیچے سے گزر گیا اور  
اس کی آنکھ کے ڈھیلے میں کئی آدمی بیٹھ گئے۔ حضرت ہارث کہتے ہیں  
کہ ہم نے اس کی آنکھ کے ڈھیلے میں سے اتنے اتنے گھڑے چربا  
شکلی، انار سے ساڑھے کچھ روٹی کی ایک بوری تھی، حضرت ابو عبیدہ  
پچھلے ہر شخص کو ایک ایک مٹھی کھجور دیتے تھے، پھر ایک ایک  
کھجور دینے لگے اور جب کھجور ملنا بند ہو گئی تو ہم نے جان دیا کہ  
اب کھجوریں ختم ہو گئیں۔

۳۸۸۵۔ وَحَدَّثَنَا عَنْهُ الْجُبَّارِيُّ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ سَمِعَ عُمَرَ وَجَابِرًا يَقُولُ فِي  
جَيْشِ الْخَبِيطِ إِنَّ رَجُلًا حَرَّ ثَلَاثَ حَزَاثِ ثُمَّ  
ثَلَاثًا ثُمَّ ثَلَاثًا ثُمَّ كَهَا أَبُو عُبَيْدَةَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ "پتوں کے  
لشکر" میں ایک دن ایک شخص نے تین اونٹ ڈبک کیے، پھر تین  
ڈبک کیے، پھر تین ڈبک کیے، اس کے بعد حضرت ابو عبیدہ نے  
اس کو مٹا کر دیا۔

۳۸۸۶۔ وَحَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ (يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ) عَنْ هِشَامِ  
بْنِ عُمَرَ عَنْ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ جَابِرِ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَرَكْنُ ثَلَاثِ مَا شَرَّ رَاكِبٍ أَرْوَادًا عَلَى رِقَابِنَا  
۳۸۸۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ  
أَبِي نَعِيمٍ وَهَبِ بْنِ كَيْسَانَ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
أَخْبَرَهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں روانہ کیا اس وقت ہم تین سو تھے، ہم اپنے  
اپنے زاد راہ کو اپنے کندھوں پر اٹھائے ہوئے تھے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سو کا ایک لشکر بھیجا اور حضرت  
ابو عبیدہ بن جراح کو اس کا امیر بنایا، جب ان کا زاد راہ ختم ہو گیا تو  
حضرت ابو عبیدہ نے سب کے زاد راہ جمع کیے اور ہم کو کھجوریں کھاتے تھے اور آخر میں



ہر روز ایک ایک کھجور دیتے تھے۔

سَرِيَّةٌ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَأَمَرَ عَلَيْهِمُ أَبَا عُبَيْدَةَ  
بْنَ الْجَرَّاحِ فَقَتَلَ زَادُ هُمَ فَجَمَعَ أَبُو عُبَيْدَةَ  
زَادُ هُمَ فِي مِزْدٍ فَكَانَ يَقْوُتُنَا حَتَّى كَانَ  
يُصِيبُنَا كُلَّ يَوْمٍ كَمَرَةٌ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسند کے کنارے ایک لشکر روانہ فرمایا۔  
میں بھی اس لشکر میں تھا، اس کے بعد صبح سابق حدیث ہے، البتہ  
وہاب بن کیسان کی روایت میں ہے کہ لشکر نے اٹھارہ دن تک  
اس (پھلی) کا گوشت کھایا۔

۴۸۸۸- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاءَ  
حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ (يَعْنِي ابْنَ كَثِيرٍ) قَالَ سَمِعْتُ  
وَهْبَ بْنَ كَيْسَانَ يَقُولُ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ  
يَقُولُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَرِيَّةً أَنَا فِيهِمْ إِلَى سَيْفِ الْبَحْرِ وَسَاقُوا جَمِيعًا  
بَقِيَّةَ الْحَدِيثِ كَنَحْوِ حَدِيثِ عُمَرَ وَبْنِ دِينَارٍ  
وَأَبِي الزُّبَيْرِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ وَهْبِ بْنِ  
كَيْسَانَ قَوْلَ كُلِّ مِنْهَا الْجَيْشُ ثَمَانِي عَشْرَةَ  
لَيْلَةً.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارضی جہنہ کی طرف ایک لشکر روانہ  
فرمایا اور ایک شخص کو اس کا امیر بنایا۔

۴۸۸۹- وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
عُمَانُ بْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو الْمُنَذِرِ الْقَزَّازُ كَلَاهُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ قَيْسٍ  
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ مِقْسَمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بَعْثًا إِلَى أَرْضِ جُهَيْنَةَ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ  
رَجُلًا وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ حَدِيثِهِمْ.

باب مذکور کی حدیث کے فوائد اور مسائل (۱) علامہ بدر الدین عینی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس لشکر کو رجب آخر ہجری میں روانہ فرمایا تھا۔ ۱۵

(۲) علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ بیان ہے کہ صحابہ کرام دنیا سے بے رغبتی رکھتے تھے اور دنیا سے بہت کم فائدہ اٹھاتے  
تھے، اور سخت کوشی اور محنت پر صبر کرتے تھے اور ہر حال میں جہاد کے لیے تیار رہتے تھے۔

(۳) اس حدیث میں دشمنان اسلام کے قاتلوں کی گھات میں رہنے اور بطور غنیمت ان کا مال لوٹنے کا ثبوت ہے۔

(۴) اس حدیث میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ نے تمام لشکریوں کے زاد راہ کو جمع کیا، یہ فعل اہل لشکر کی رضا مندی پر محمول ہے

ہا کہ سب کا مال اکٹھا ہونے پر برکت حاصل ہو، اشری اسی طرح کیا کرتے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کی تقریب کرتے تھے۔ ہمارے علامہ نے یہ کہا ہے کہ اگر کچھ لوگ مل کر سفر کریں تو ان کے لیے مستحب یہ ہے کہ وہ اپنے کھانوں کو جمع کر لیں اور مل کر کھائیں۔

(۵)۔ پہلے حضرت ابو عبیدہ نے اس پھیل کو سردار کہا اور انہوں نے اپنے اجتہاد سے یہ سمجھا کہ سردار حرام ہے پھر ان کا اجتہاد متغیر ہوا کہ ہم لوگ حالت اضطراب میں ہیں اور حالت اضطراب میں سردار کھانا جائز ہے، بعد میں اپنے فتویٰ کی تصدیق کے لیے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسئلہ دریافت کیا، اس سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی قیاس اور اجتہاد جائز اور معمول تھا جیسا کہ آپ کے دصال کے بعد اجتہاد جائز اور معمول ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت جابر سے یہ فرمایا یہ اگر تمہارے پاس اس میں سے کچھ گوشت ہے تو ہمیں کھلاؤ، اس میں تین چیزوں کی تعلیم منقصر و تھی۔ (ا) مفتی کے لیے مستحسن ہے کہ وہ اپنے فتویٰ پر غور و مل کر کے دکھائے تاکہ مستفتی کو تسلی ہو۔ (ب) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پھیل کے گوشت کو کھا کر یہ تعلیم دی کہ اگر سمندر کسی مری ہوئی پھیل کو باہر پھینک دے تو وہ حلال ہے لیکن اس کو بغیر اضطراب کے کھانا حلال ہے۔ (ج) اگر استاد اپنے شاگرد سے اس کے کسی مال کا سوال کرے تو یہ سوال جائز نہیں ہے اس کی بنا پر ہوتا ہے اس سوال کی ممانعت نہیں ہے۔ ممانعت اسی سوال کی ہے کہ کسی اجنبی شخص سے مال حاصل کرنے کی غرض سے سوال کیا جائے۔

(۶)۔ ایک سوال یہ ہوتا ہے کہ صحابہ کرام اس پھیل کے گوشت کو چند دن تک کھاتے رہے، حالانکہ پندرہ دن میں تو گوشت خراب ہو جاتا ہے اور مضر ہوتا ہے۔ علامہ دشتانی مالکی نے اس کے دو جواب دیے ہیں، ایک یہ ہے کہ اس پھیل میں چربی بہت تھی اور چربی اور تیل کی وجہ سے گوشت مٹرنے سے محفوظ رہتا ہے، دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ گوشت ہوا گھنے سے خراب ہوتا ہے اور وہ چونکہ بہت بڑی پھیل تھی، اس میں گوشت کی کئی تہیں تھیں تو میں تہہ پہ ہوا نہیں پہنچتی تھی وہ ٹھیک رہتا تھا اور میرا خیال یہ ہے کہ بخرق عادت ہے اور صحابہ کرام کی کرامت ہے۔

(۷)۔ اس حدیث میں صحابہ کرام کی قوت ایمان کا ثبوت ہے کیونکہ اگر بالفرض ان کا ایمان کمزور ہوتا تو ایک بوری کھجوروں کے زاو راہ پر اتنے لمبے سفر کے لیے نہ نکلتے۔

(۸)۔ اس حدیث میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح کی فضیلت ہے اور ان کے علم، فراست اور قوت اجتہاد کا بیان ہے۔

(۹)۔ اس حدیث میں قوم کے مسائل اور مشکلات حل کرنے کا ثبوت ہے۔

(۱۰)۔ اس میں تقدیر پر راضی اور شاکر رہنے اور امیر کی اطاعت کرنے کا بیان ہے۔

(۱۱)۔ اس حدیث میں زاو راہ جمع کرنے اور مل کر کھانے کا ثبوت ہے۔

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں۔

سمندر کی جانوروں کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ سمندر کے تمام مژو اور جانور

مسلم نے ایک روایت میں ایک ماہ تک کھانے کا ذکر کیا ہے، ایک روایت میں نصف ماہ تک اور ایک روایت میں اشارہ دن تک اور امام بخاری نے کتاب الشریک اور کتاب المغازی میں اشارہ دن کا ذکر کیا ہے اور کتاب الصيد میں نصف ماہ کا ذکر نہیں ہے ان مختلف روایات میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اصل میں اشارہ دن تھے، بعض راویوں نے کسر کو حذف کر کے اس کو نصف ماہ سے تعبیر کیا اور بعض نے اس کو تقیباً ایک ماہ سے تعبیر کیا۔ (مسند ہی غفرلہ)







کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **احل لكم صید البحر و طعمه**۔ ”تمہارے لیے سمندر کا شکار اور طعمہ حلال کیا گیا ہے۔“  
 ابتر سند ہی خنزیر میں امام مالک نے لڑتے کیا ہے۔ وہ دن کی کتاب الصيد میں لکھا ہے امام مالک نے فرمایا تم اس کو خنزیر کہتے ہو یا اور  
 ایک قول یہ ہے کہ امام مالک نے لڑتے نہیں کیا بلکہ اس کو خنزیر کہنے سے انکار کیا ہے۔ سمندر کے جو جانور خشکی میں بھی رہتے ہیں جیسے  
 میٹھک، کچھوا اور کیگڑا، ان میں اختلاف ہے۔ وہ دن میں لکھا ہے کہ بغیر ذبح کے حلال ہیں اور ان کا مردار حلال ہے اور ابن نافع اور باجی  
 نے محمد بن دینار سے یہ روایت کیا ہے کہ ان کو بغیر ذبح کے کھانا جائز نہیں ہے اور ان کا مردار کھانا جائز نہیں ہے اور ابن قاسم نے  
 یہ ذبح کیا ہے کہ جن جانوروں کے رہنے کی اصل جگہ پانی ہے وہ اگر خشکی میں ہوں تو ان کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور جن  
 کے رہنے کی اصل جگہ خشکی ہے وہ اگر پانی میں ہوں تو ان کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے۔ علامہ ابن رشد نے کہا یہ امام مالک  
 کے مذہب کی تفسیر ہے، اور جو جانور بغیر کسی خارجی سبب کے پانی میں مر کر سطح آب پر آجائے وہ حلال ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا: سمندر پاک کرنے والا ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

### سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

جو سمندری جانور خشکی میں رہتے ہیں وہ بغیر ذبح کے حلال نہیں ہیں۔  
 جیسے سمندری پرندے، کچھوا، اور پانی کا کتا، ہاں جس جانور میں خون نہ ہو وہ بغیر ذبح کے بھی حلال ہے، جیسے کیگڑا، امام احمد نے کہا کیگڑے  
 کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ ذبح سے مقصود خون مکان ہوتا ہے اور جس میں خون نہیں ہے اس کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں  
 ہے اور باقی پانی کے جانوروں (جو خشکی میں رہتے ہوں) کو ذبح کرنا ضروری ہے اور ایک قوم نے کہا ان کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے  
 کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **هو الطہور ما زادہ الحلی حیۃ** (سنن ابن ماجہ ص ۲۳۳) ”سمندر پاک کرنے والا ہے  
 اور اس کا مردار حلال ہے“ اس لیے مجھلی اور کیگڑا وغیرہ بغیر ذبح کے حلال ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا: سمندر کے تمام  
 جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کر دیا ہے۔ اور امام احمد نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا: **رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے**  
**فرمایا: کل شیء فی البحر مذہب**۔ ”سمندر کی ہر چیز مذہب ہے“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ان الله ذبح**  
**کل شیء فی البحر** کا من ادھر۔ ”اللہ تعالیٰ نے اپنی آدم کے لیے سمندر میں ہر چیز کو ذبح کر دیا“ اور ہادی  
 دلیل یہ ہے کہ جو حیوان خشکی میں رہتا ہے اس کا رہنے والا خون ہوتا ہے اس لیے وہ پزندوں کی طرح بغیر ذبح کے حلال نہیں ہوتا، اور جو  
 مادیت بیان کی گئی ہیں وہ خشکی میں نہ رہتے والے سمندری جانوروں پر تعمیل ہیں۔

جو سمندری جانور صرف پانی میں رہتے ہیں جیسے مچھلی اور اس کی مثل وہ بغیر ذبح کے حلال ہیں اور ہمارے علم کے مطابق اس مسئلہ میں کسی کا  
 اختلاف نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے دو مردار اور دو خون حلال کیے گئے، نہ بے دودم دار تو وہ مجھلی اور  
 تڑی ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت ابو عبیدہ اور ان کے اصحاب نے ساحل سمندر پر غنیمت نام کا ایک جانور مرا ہوا دیکھا وہ ایک  
 ماہ تک اس کا گوشت کھاتے رہے اور اس کا تیل بگاڑنے سے حتیٰ کہ خوب فرہم ہو گئے اور عجب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو  
 آپ نے فرمایا یہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو عطا فرمایا ہے، کیا تمہارے پاس اس میں سے ہمارے کھلانے کے لیے کچھ ہے؟  
 (صحیح بخاری و صحیح مسلم)۔



ہماری دلیل تسکین مجید کی آیت کا عموم ہے، (یعنی تمہارے لیے سمندر کا شکار اور طعام مباح کر دیا گیا ہے۔ مائدہ: ۹۶) اسی طرح حدیث میں بھی عموم ہے (یعنی سمندر میں سب کچھ حلال ہے)۔ ابن ماجہ (عبداللہ کہتے ہیں میں نے اپنے والد سے سمندر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے اپنی سند کے ساتھ یہ حدیث بیان کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "سمندر کی ہر چیز خلیج ہے" ابو عبداللہ نے کہا ہم سمندری کہتے کو ترجیح کریں گے، امام احمد نے کہا اگر ایک ٹھیل دو دوسری ٹھیلی کے پیٹ میں پائی جاتے تو وہ بھی حلال ہے جیسے سمندر میں مری ہوئی ٹھیلی اگر سطح آب پر آجائے تو حلال ہے۔

سمندری جانوروں کے متعلق فقہاء اخلاف کا نقطہ پیر اور بحث و منظر

کہ پانی کے جانوروں میں سے صرف مچھلی کو کھانا جائز ہے، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ مندر کے تمام جانور مباح ہیں ان کے قول کے بطلان کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمارے لیے دوسرا دار اور دواغون حلال کیے گئے، مچھلی اور مڈھی، قرآن مجید میں ہے: **حَدَّثَنَا عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** "تم پر دم دار حرام کیے گئے" ان میں سے صرف دوسرے ہوئے جانوروں مچھلی اور مڈھی کا استثناء کیا گیا ہے، اور حضرت عبدالرحمان بن عثمان بیان کرتے ہیں کہ ایک طبیب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک دوا کا ذکر کیا، اور یہ کہا کہ اس دوا میں میٹھا کڑا لایا جاتا ہے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے میٹھا کو قتل کرنے سے منع فرمایا، اور جب حدیث سے میٹھا کی تحریم ثابت ہو گئی تو مچھلی کے سوا پانی کے باقی جانوروں کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ ہمارے علم میں کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو میٹھا اور باقی دریائی جانوروں میں فرق کرتا ہو۔ اے

علامہ ابراہیم بن الحسین المرغینانی حنفی نے یہ دلیل قائم کی ہے کہ مچھلی کے سوا باقی دریائی جانور نجیث ہیں اور انسان مجید میں ہے، و یحرم علیہم الخبیثات "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نجیث چیزوں کو تم پر حرام کرتے ہیں" سو معلوم ہوا کہ مچھلی کے سوا تمام پانی کے جانور نجیث ہیں۔ ۳۷

نہایت سے مراد یہ ہے کہ جس چیز کو طبیعت ناپسند کرتی ہو اور اس سے متقشر ہوتی ہو اور اس سے گھن آتی ہو، لیکن اس پر اعتراض یہ ہے کہ بہت سی حلال چیزوں سے بھی گھن آتی ہے اور طبیعت متقشر ہوتی ہے لیکن وہ چیزیں حرام نہیں ہیں، مثلاً گندمی نالیوں کا پانی پیئے والی مرغیوں اور بطخوں سے گھن آتی ہے، بعض آدمیوں کو کسی چیز کے کھانے سے قے آجاتی ہے ان کی طبیعت اس سے متقشر ہوتی ہے لیکن اس کو اہت کی وجہ سے وہ چیز حرام نہیں ہوتی، اگر آپ کسی بڑے موٹل یا بیکری میں آٹا گوند حنہ والے شخص کو دیکھیں تو عام طور پر وہ ایک لنگوٹ باندھ کر پیروں سے آٹا گوند قتالے اور گرمیوں کے مہینوں میں اس کے میلے کھیلے برتن سے سر سے پاؤں تک پسینہ بہہ کر اس آٹے میں جذب ہوتا رہتا ہے اور میں نے کئی جگہ روٹی پکانے والے نانباؤں کو دیکھا وہ قمیص اتار کر روٹی پکتا ہے اور روٹیوں میں اس کا پسینہ جذب ہوتا رہتا ہے۔ بیکری کے بنے ہوئے خوش نما رنگ برنگ کیک اور پیسٹریاں اور انواع و اقسام کی لذیذ میٹھائیاں سب اخصی مراحل سے گذرتی ہیں اور میٹھائی کے کارخانوں، بیکریوں اور نانباؤں کی مصنوعات کو دیکھ کر ہر سلیم الطبع شخص کی طبیعت متقشر ہوگی لیکن اس طبع کو اہت، نفرت اور گھن کی وجہ سے وہ چیزیں حرام تو نہیں ہو جاتی!

۱۷۔ علامہ مرفق الدین البرکات عبد اللہ بن احمد قدامہ ضلی متوفی ۶۲۰ھ، المنشی ج ۹ ص ۳۳۹-۳۴۰، مخلص، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ علامہ ابوبکر عبد بن علی رازی جصاص ختفی مستوفی ۳۷۰، احکام القبران ج ۲ ص ۴۹، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

۳۔ علامہ ابراہیم حسن علی بن ابی بکر المرقینی فی حنفی متون ص ۵۹۳، دایرۃ الخیرین ص ۴۴۲، مطبوعہ مکتبہ شرکتہ علمیہ ملتان۔



دوسرا اعتراض یہ ہے کہ طبعی تقصیر اور ناپسندیدگی ایک اضافی چیز ہے ایک شخص کو ایک چیز ناپسند ہوتی ہے اور دوسرے شخص کو وہی چیز پسند ہوتی ہے اس لیے یہ کہا جاسکتا ہے کہ فقہاء احناف کو مچھلی کے سوا باقی سمندری جانور طبعاً ناپسند ہوں اور ائمہ ثلاثہ کے ان پسندیدہ ہوں اور اصل یہ حرم علیہم الخبیثات "نجیث چیزوں کو حرام کرتے ہیں" اس سے مراد وہی چیزیں ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا مثلاً کتا، گدھا، سانپ، بچھو، چیل، کڑا اور مذکور جانور کے مردہ سات اجزاء جن کو آپ نے حرام کر دیا ہے (مثلاً ذکر، غصصین، عظام مغز اور شہانہ وغیرہ) اور یہ کہ کس چیز کے نجیث ہونے یا نہ ہونے کا معاملہ افراد امت کی صواب و بد پر موقوف نہیں ہے، نجیث صرف وہی اشیاء ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام کر دیا اور بس! کسی چیز کے طیب اور نجیث اور حلال اور حرام کو متعین کرنا صرف شارع علیہ السلام کا منصب ہے اور امت کے علماء کا کام صرف ابلاغ ہے، جب تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی چیز کی منافیت ثابت نہ ہو تو اس کو مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہہ سکتے حرام تو نجیث ذکر کی بات ہے، علامہ شامی لکھتے ہیں:

لا یلزم من تولد المستحب ثبوت الکبایہ اذ لا مستحب کے ترک سے مکروہ مطلقاً لازم نہیں آتا کیونکہ

بدلھا من دلیل خاص - ۱۰

اس سلسلہ میں دوسری بحث یہ ہے کہ ائمہ ثلاثہ کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے: احل لکم صیۃ البحر

وطعامہ (ماثۃ: ۹۸) "سمندر کا شکار اور طعام قبائے میں حلال کر دیا اور طعام کا لفظ عام ہے جو سمندر کے ہر جانور کو شامل ہے اور اس کو بعض روایات سے مچھلی کے ساتھ مقید کرنا قرآن مجید کے عموم کو اخبار احادیث سے مقید کرنا ہے اور یہ خود احناف کے اصول کے خلاف ہے، نیز فقہاء احناف کا اصول ہے کہ قرآن مجید کو حدیث پر مقدم رکھتے ہیں اور اس سلسلہ میں فقہاء احناف نے بعض روایات (جن کو ہم نے ابھی علامہ جصاص کے حوالے سے بیان کیا ہے) کی بنا پر سمندری جانوروں میں سے مچھلی کی تنقید کی ہے تاکہ قرآن مجید سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سمندر کا طعام مطلقاً حلال ہے عام ازیں کہ وہ مچھلی ہو یا کوئی اور جانور۔

پانی میں طبعی موت سے مر کر سطح آب پر آنے والی مچھلی کی تحریم کی حدیث پر فتنی اعتراضات کے جوابات۔

ائمہ ثلاثہ اس مری ہوئی مچھلی کو حلال کہتے ہیں جو بغیر کسی خارجی سبب کے طبعی موت سے مر کر سطح آب پر آجائے اور امام ابو حنیفہ اس مچھلی کو حرام کہتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ حدیث ہے: امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم ما لقی البحر او جزر عنہ فکلوه

وما مات فیہ وطفاً فلا تأکلوه - ۱۱

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو سمندر پھینک دے، یا جس سے سمندر مہٹ جائے اس کو کھاؤ اور جو سمندر میں مر کر سطح آب پر آجائے اس کو مت کھاؤ۔

۱۰۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۲۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۱۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۸۸، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان اسلام آباد، ۱۳۷۶ھ



اس حدیث کو امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ علامہ بدر الدین عینی صنفی لکھتے ہیں:

امام بیہقی نے اس حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک راوی ہے یحییٰ بن سلیم وہ بہت دہی تھا اور اس کا حافظہ خراب تھا، اور اس کے سوا دوسرے راویوں نے اس حدیث کو موقوفاً روایت کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن سلیم ثقہ راوی ہے۔ امام بخاری اور امام مسلم نے اس کی احادیث کو روایت کیا ہے، اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں یحییٰ سے نقل کیا ہے کہ وہ ثقہ ہے اس حدیث کا ایک راوی ہے اسماعیل بن امیہ، علامہ ابن جوزی نے اس کو مترکک لکھا ہے لیکن اس معاملہ میں علامہ ابن جوزی کو غلط فہمی ہوئی ہے، کیونکہ جو راوی مترکک الحدیث ہے وہ اسماعیل بن امیہ ابو الصلت الزراطی ہے اور یہ راوی اسماعیل بن امیہ قرشی اموی ہے اور ابو الصلت الزراطی اس کے طبقہ کا نہیں ہے۔ امام ابو داؤد نے یہ کہا ہے کہ ثوری، ایرب اور حماد نے ابو الزبیر سے اس حدیث کو حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے (یعنی یہ حضور کا ارشاد نہیں حضرت جابر کا قول ہے) اور ابن ابی الذئب از ابی الزبیر از جابر عنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کو بہ طریق ضعیف روایت کیا ہے، امام ترمذی کہتے ہیں کہ میں نے امام بخاری سے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو انہوں نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے، اور حضرت جابر نے اس کے غلات روایت کی ہے، اور میں ابن ابی الذئب کی ابو الزبیر سے کوئی روایت نہیں پہچانتا، علامہ عینی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ امام بخاری کا یہ کہنا کہ میں ابن ابی الذئب کی ابو الزبیر سے کوئی روایت نہیں پہچانتا ان کے اس مدعیب کی بنا پر ہے کہ وہ حدیث مصنف کے لیے سماع کی شرط عامہ کرتے ہیں، امام مسلم نے ان کی اس شرط پر شدید انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ سن گھڑت قول ہے اور حدیث مصنف کے اتصال کے لیے صرف تعلقات اور سماع کا امکان کافی ہے، اور ابن ابی الذئب نے ابو الزبیر کا زمانہ پایہ ہے اور ان کا اس سے سماع ممکن ہے۔ اگر یہ اعتراض ہو کہ امام بیہقی نے کہا ہے کہ اس حدیث کو عبدالعزیز بن عبداللہ شریک مدعیب بن کیسان سے اور انہوں نے حضرت جابر سے موقوفاً روایت کیا ہے اور عبدالعزیز ضعیف ہے اس کی روایت سے استدلال نہیں کیا جاتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ حاکم نے مستدرک میں اس سے ایک حدیث روایت کی ہے اور اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے اور اس حدیث کو امام محمدی نے احکام الفہم میں روایت کیا ہے۔ نیز قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا حرمات علیکم المیثقة۔ تم پر مردار حرام کیا گیا ہے اور جو بھیلی کسی خارجی سبب (مثلاً شکار) سے مری ہو یا جو بھیلی سمندر کے باہر پھینکے سے مر گئی ہو، اس آیت کے عموم سے بالاتفاق خاص کر لی گئی ہے اور جو بھیلی طبعی موت سے مر کر سطح آب پر ابھر آتی ہو وہ مختلف فیہ ہے اور جو مختلف فیہ ہو اس کو اس آیت کے عموم سے خاص نہیں کیا جاسکتا لہذا وہ اس عموم میں شامل رہے کہ بدستور حرام رہے گی اور یہ نہایت قوی دلیل ہے۔

**ائمہ ثلاثہ کے استدلال پر علامہ شریک کا تعاقب اور بحث و منظر** | اس باب کی حدیث میں ہے کہ عنبر نامی ایک جانور کو سمندر نے لاکر کنارے پر پھینک دیا اور اس کو صحابہ اٹھا رہے تھے، ائمہ ثلاثہ نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ صحابہ کرام کا اتنے دنوں تک عنبر نامی جانور کو کھاتے رہنا اس بات کی دلیل ہے کہ بھیلی کے علاوہ دوسرے سمندری جانوروں کو کھانا بھی جائز ہے، تمس لائے علامہ شریک نے اس کے دو جواب دیے ہیں ایک جواب یہ ہے کہ انہوں نے اس کو حالت انظرار میں کھایا تھا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ قزوینی متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۳۲، مطبوعہ دار خاندان تجارت کتب کراچی

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۷۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۰۵، مطبوعہ دارۃ الطباعة المنیرہ مصر، ۱۳۲۸ھ



و یحرم علیہم الخبائث۔ کہ نازل ہونے سے پہلے کا ہے اور جب یہ آیت نازل ہو گئی تو نبیؐ جانور حرام ہونے لگے اور مچھلی کے علاوہ باقی سمندری جانور بھییت ہیں اس لیے وہ غیر نامی جانور بھی نبیؐ سے اور حرام ہے۔  
شخص الاثمہ شری کے دونوں جواب صحیح نہیں ہیں پہلا جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس سفر سے واپسی کے بعد صحابہ کرام نے رسول اکرم ﷺ سے اس جانور کے گوشت کھانے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا:

هو رزق اخرجہ اللہ لکم فهل معکم من لحمه  
شیء فتطعمونا قال فارسلنا الی رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم منه فاکلہ۔  
یہ وہ رزق ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے  
(سمندر سے) نکالا ہے کیا تمہارے پاس اس کا کچھ گوشت ہے  
جو ہمیں کھلاؤ؟ حضرت جابر کہتے ہیں کہ پھر ہم نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس میں سے کچھ گوشت بھیجا تو  
آپ نے اس کو کھایا۔

اگر یہ جانور حرام ہوتا اور صحابہ کرام کا اس کو کھانا صرف انتظار کی وجہ سے جائز تھا تو آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انتظار میں نہیں تھے۔ آپ نے اس کو منگو کر کیوں کھایا؟

دوسرا جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کی قیادت میں صحابہ کرام کا اسی غزوہ میں جانا مذہب منورہ میں ہجرت کے بعد کا واقعہ ہے اور دھرم علیہم الخبائث ”نبی ان پر نبیؐ چیزیں حرام کرتے ہیں“ سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۵۵ ہے اور سورہ اعراف کی آیت نمبر ۱۵۵ سے پہلے نازل ہوئی ہے۔ اس لیے علامہ شری کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ یہ واقعہ اس آیت کے نزول سے پہلے کا ہے بلکہ واقعہ اس کے برعکس ہے۔ یہ واقعہ اس آیت کے نزول کے بعد کا ہے اور اب یہ آیت ثابۃ کی واضح دلیل ہے کہ اگر یہ جانور بھییت ہوتا تو صحابہ کرام اس کو نہ کھاتے یا بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے منع فرمادیتے۔ سو معلوم ہوا کہ مچھلی کے علاوہ باقی جانور بھی حلال ہیں!

سائل سمندر پر صحابہ کرام جس جانور کو اٹھا روون تک کھاتے رہے آیا وہ مچھلی تھی یا کوئی اور جانور | ہر جہد کو صحیح مسلم میں اس جانور

کو ان الفاظ سے تعبیر کیا ہے: ھایۃ قد حی العنبر۔  
اور روایت میں ہے: فالقی لنا البحر دابة یقال لھا العنبر۔  
پھینکا جس کو عنبر کہتے تھے۔

لیکن بعض روایات میں اس جانور کو مچھلی سے بھی تعبیر کیا گیا ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

۱۔ شخص الاثمہ شری محمد بن احمد شری مرقی ۴۲۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۴۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثالثہ ۱۳۹۸ھ

۲۔ امام ابوالحسن مسلم بن حجاج قشیری مرقی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۷۵ھ

۳۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۷

۴۔ صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۲۷





بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ  
شَهَابٍ أَنَّ أَبَا أَدْرِيسَ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا ثَعْلَبَةَ قَالَ  
حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ  
الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ -

۴۸۹۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ  
ثَمِيمٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا شَيْخُ  
نَافِعٍ وَسَالِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْحُمُرِ  
الْأَهْلِيَّةِ -

۴۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا هُرَيْرٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ  
قَالَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ  
حَدَّثَنَا أَبِي وَمَعْنُ بْنُ عِيسَى عَنْ مَا لَيْثُ بْنُ  
أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْحِمَارِ الْأَهْلِيَّةِ  
يَوْمَ حَيْبَرَ وَكَانَ النَّاسُ أَحْتَا جُؤَارَ لَيْثِهَا -

۴۸۹۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ  
بْنَ أَبِي أَوْفَى عَنْ لَحْمِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ فَقَالَ  
أَصَابَتْْنَا مَجَاعَةٌ يَوْمَ حَيْبَرَ وَذَحْنُ مَعَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ أَصَبْنَا لِلْقَوْمِ  
حُمُرًا خَارِجَةً مِنَ الْمَدِينَةِ فَذَحَضْنَاَهَا فَإِنَّا  
قَدْ وَرْنَا لَتَغْلِي إِذَا نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْكُفْرَ الْقُدُّ وَرَوَا  
تَصَحُّوْا مِنْ لَحْمِ الْحُمُرِ شَيْئًا فَقُلْتُ حَرَّمَهَا  
تَحْرِيمَ مَاذَا قَالَ فَحَدَّثَنَا بَيْنَنَا فَقُلْنَا حَرَّمَهَا  
الْبَيْتَ وَحَرَّمَهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهَا لَمْ تُخَمَّسْ -

۴۸۹۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ قُضَيْلُ بْنُ حُسَيْنٍ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ رِيعِيُّ ابْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے منع  
فرمادیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت کو کھانے سے  
منع فرمادیا مالا لنگہ لوگوں کو اس کی ضرورت تھی۔

شیبانی کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی  
رضی اللہ عنہما سے پالتو گدھوں کے گوشت کے متعلق دریافت  
کیا، انہوں نے بتایا کہ خیبر کے دن ہمیں بھوک لگی ہوئی تھی، ہم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے، ہم نے شہر سے باہر  
نکلنے والے پہوڑیوں کے گدھوں کو پکڑ لیا، ہم نے ان کو ذبح  
کر دیا، ہماری دستچیموں میں ان کا گوشت پک رہا تھا، اتنے  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ  
دیگچیاں الٹ دو اور گدھوں کے گوشت کو بالکل نہ کھاؤ، میں  
نے پوچھا کہ آپ نے اس کو حرام کرتے ہوئے کیا فرمایا تھا؟ انہوں  
نے کہا آپ نے اس کو یقینی طور پر حرام کیا اور اس وجہ سے حرام  
کیا کہ اس میں خمس نہیں نکالا گیا تھا۔

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جنگ خیبر کی راتوں میں ہمیں بھوک لگی، ہم پالتو گدھوں



سَيِّمَانُ الشَّيْبَانِ فِي قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي  
أَوْفَى يَقُولُ أَصَابَتْنَا جَاعَةٌ لَيَالِي خَيْبَرَ فَلَمَّا  
كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ وَقَعْنَا فِي الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ فَانْتَحَرْتَاهَا  
فَلَمَّا خَلَّتْ بَيْنَا الْقُدُورُ نَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ الْفِتْرُ الْقُدُورُ وَرَوْنَا كُلُّوا  
مِنْ لَحْمِ الْحُمْرِ شَيْئًا قَالَ فَقَالَ نَاسٌ إِنَّمَا نَهَى  
عَنْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَهْلُكُوا  
تَحْسَنَ وَقَالَ آخِرُونَ نَهَى عَنْهَا الْبَيْتَةَ -

۴۸۹۷ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو حَازِمَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عِدِّي (وَهُوَ ابْنُ قَابِطٍ)  
قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولَانِ  
أَصَبْنَا حُمْرًا فَطَبَخْنَاهَا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفِتْرُ الْقُدُورُ -

۴۸۹۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
أَبِي إِسْحَقَ قَالَ قَالَ الْبَرَاءُ أَصَبْنَا يَوْمَ خَيْبَرَ  
حُمْرًا فَنَادَى مُنَادِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَنْ الْفِتْرُ الْقُدُورُ -

۴۸۹۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ عَنْ  
مُسْعِرٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ نَهَيْتَنَا عَنْ لَحْمِ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ -

۴۹۰۰ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ  
عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ  
قَالَ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ نُلْقِيَ لَحْمَ الْحُمْرِ الْأَهْلِيَّةِ نَيْتَةً وَنُضِجَةً  
ثُمَّ لَمْ يَأْمُرْنَا بِأَكْلِهَا -

۴۹۰۱ - وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ حَدَّثَنَا  
حَفْصُ (يَعْنِي ابْنَ غِيَاثٍ) عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

پر ٹوٹ پڑے، جس وقت ان کا گوشت ہماری دیگچوں میں پک  
رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ اعلان کیا کہ  
دیگچیاں الٹ دو، پالتو گدھوں کے گوشت بالکل نہ کھاؤ۔ اس  
وقت بعض صحابہ نے یہ کہا کہ ان کو اس لیے حرام کیا ہے کہ ان  
کا خمس نہیں نکالا گیا، اور بعض نے کہا کہ ان کو حتمی طور پر  
حرام کر دیا گیا۔

حضرت براء اور حضرت عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہما  
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے  
یہ اعلان کیا کہ دیگچیاں الٹ دو۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ خیبہ کے دن  
ہم نے گدھے پکڑ لیے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی  
نے یہ اعلان کیا کہ دیگچیاں الٹ دو۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں پالتو گدھوں  
کا گوشت کھانے سے منع کر دیا گیا۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں پالتو گدھوں کے گوشت کو چھینکنے  
کا حکم دیا خواہ سچا ہو یا پکٹا، اور پھر ہمیں اس کے کھانے کا حکم  
نہیں دیا گیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔



حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھے بتا نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدھوں کا گوشت کھانے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ وہ بوجھ اٹھانے کے کام آتے ہیں سو آپ نے اسے ناپسند کیا کہ بوجھ اٹھانے کا وہ یہ ختم ہو جائے یا آپ نے جنگ خبیبر کے دن پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خبیبر گئے پھر اللہ تعالیٰ نے ہم سے لینے خبیبر فتح کر دیا۔ فتح کے دن لوگوں نے شام کو بہت آگ جلائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ کیسی آگ جل رہی ہے کیا پکا رہے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم گوشت پکا رہے ہیں آپ نے پوچھا کس چیز کا گوشت پکا رہے ہو؟ صحابہ نے کہا پالتو گدھوں کا گوشت پکا رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیکھ جاؤ اللہ دو اور ان کو توڑ دو ایک شخص نے عرض کیا اگر ہم دیکھیں انہیں توڑ دو تو آپ نے فرمایا ابسا کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبیبر فتح کر لیا تو ہم نے بستی سے باہر نکلے دالے گدھوں کو پکڑ لیا، اور ان کا گوشت پکایا اسے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے یہ آواز دی: سنو! اللہ اور اس کا رسول تم کو اس سے منع کرتے ہیں کیونکہ

۲۹۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ عَاصِمٍ عَنْ عَامِرِ بْنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا أَدْرِي إِنَّمَا نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ كَانَ حَمُولَةً النَّاسِ فَكِرَةٌ أَنْ تَذْهَبَ حَمُولَتُهُمْ أَوْ حَرَمَهُ فِي يَوْمٍ خَبِيرَ لَحْمٍ مِنَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ.

۲۹۰۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ وَصَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ ثُمَّ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَهَا عَلَيْهِمْ فَلَمَّا أَقْبَسَ النَّاسُ الْيَوْمَ الَّذِي فَتَحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْ قَدْ وَابِتْنَا كَثِيرَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا هَذِهِ الْبَيْرُ عَلَى أَبِي شَيْءٍ تَوَقُّدُونَ قَالُوا عَلَى لَحْمٍ قَالَ عَلَى أَبِي لَحْمٍ قَالُوا عَلَى لَحْمِ حُمُرٍ الْيَسِينِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْرَ يَقُوهَا وَأَكْسِرُوهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْ تَهْرَيقُهَا وَنَفْسُهَا قَالَ أَوْ ذَاكَ.

۲۹۰۴ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ مَسْعَدَةَ وَصَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ النَّبِيلُ كُلُّهُمْ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

۲۹۰۵ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي يُونُسَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا فَتَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ أَصْبَحَ حُمُرًا خَارِجًا مِنَ الْقَرْيَةِ فَطَبَخْنَا مِنْهَا فَتَادَى مُتَادَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنَّ اللَّهَ



وَرَسُولُهُ يَنْهَىٰ عَنْهَا فَإِنَّهَا رِجْسٌ مِّمَّنْ  
عَمِلَ الشَّيْطَانُ فَكَيْفَ تَقْدُرُونَ بِمَا فِيهَا  
وَأَنْتُمْ لَا تَتَفَوَّرُونَ بِمَا فِيهَا

۴۹۰-۴۹۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَيْمُونٍ الصَّبْرِيُّ  
حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ مَرْثُوعٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ  
حَسَّانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ حَيْبَرِ جَاءَ جَاءَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلَتِ الْحُمْرُ ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْنَيْتِ الْحُمْرَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَلْحَةَ قَنَازِي أَنْ اللَّهُ  
رَسُولُهُ يَنْهَىٰ عَنْهَا عَنْ لُحُومِ الْحُمْرِ فَإِنَّهَا رِجْسٌ  
أَوْ نَجَسٌ قَالَ فَكَيْفَ تَقْدُرُونَ بِمَا فِيهَا

یہ نجس ہے اور عمل شیطان سے ہے، پھر ان دیگچیوں کو  
الٹ دیا گیا وہ ان مالیکہ ان میں گوشت اہل راتھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جنگ خیبر کے دن ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! گدھوں کا  
گوشت کھا لیا گیا، پھر ایک اور نے کہا: یا رسول اللہ! گدھوں  
کو فنا کے گھاٹ اتار دیا گیا۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
حضرت ابو طلحہ کو حکم دیا: اور انھوں نے یہ اعلان کیا کہ اللہ اور اس کا  
رسول تم کو پالتو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع کرتے ہیں،  
کیونکہ وہ ناپاک ہیں پھر دیگچیوں کو گوشت سمیت الٹ دیا گیا۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

پالتو گدھے کی تحریم میں مذاہب فقہاء

علماء نے ان احادیث صحیحہ کی بنا پر یہ کہا ہے کہ پالتو گدھا حرام ہے، حضرت ابن عباس نے کہا کہ حرام نہیں ہے، امام مالک کے اس  
مسئلہ میں تین قول ہیں، زیادہ مشہور قول یہ ہے کہ یہ بہت شدید مکروہ تنزیہی ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ حرام ہے اور تیسرا قول یہ  
ہے کہ یہ مباح ہے، اور صحیح یہ ہے کہ یہ حرام ہے جیسا کہ ان احادیث صحیحہ کی بنا پر جمہور فقہاء اسلام کا مذہب ہے۔ امام

ابوداؤد نے حضرت غالب الجعفی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک سال ہم قحط میں مبتلا رہے اور پالتو گدھوں کے سوا  
میرے پاس اپنے بال بچوں کو کھلانے کے لیے اور کوئی چیز نہیں تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پالتو گدھوں کو حرام کر چکے  
تھے، میں نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم قحط میں مبتلا ہو گئے اور میرے پاس اپنے  
بال بچوں کو کھلانے کے لیے ماسوا فرہ گدھوں کے اور کوئی چیز نہیں ہے، اور آپ نے پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کر دیا  
ہے، آپ نے فرمایا تم اپنے بال بچوں کو اپنا فرہ گدھا کھلا دو، میں نے اس بستی کے گندگی کھانے والے گدھوں کو حرام کیا تھا اس  
حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مطلقاً پالتو گدھوں کو حرام نہیں کیا بلکہ کسی عارضہ کی بنا پر صرف خیبر کے گدھوں کو حرام کیا تھا  
اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو اس حدیث کی سند میں شدید اضطراب ہے اور اگر بالفرض یہ صحیح ہو تو یہ حالت اضطراب پر محمول ہے

نجاست سے آلودہ برتنوں کے دھونے کے حکم میں مذاہب فقہاء

حدیث نمبر ۴۹۰۳ میں ہے کہ ایک صحابی  
نے عرض کیا: اگر ہم دیگچیاں دھو کر  
سات کر لیں؟ آپ نے فرمایا: یا ایہا کہول! اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جس برتن میں نجاست لگی ہو اس کو دھونا واجب



ہے۔ یعنی اس کو وضو سے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں ہے) اور یہ کہ جس برتن ایک بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور جب کتے اور خنزیر کے علاوہ اور کوئی نجاست ہو تو اس کو سات بار دھونا ضروری نہیں ہے، یہ امام شافعی اور جمہور کا مذہب ہے (امام ابو حنیفہ کے نزدیک کتے اور خنزیر کا جو برتن بھی تین بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے، اور سات بار کی روایت استحباب پر محمول ہے۔ سعید بن مسافر)۔ مشہور روایت کے مطابق امام احمد کے نزدیک برتن کسی قسم کی نجاست سے بھی اکودہ بار اس کو سات بار دھونا ضروری ہے۔ جمہور کے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نجاست سے اکودہ برتنوں کو دھونے کا حکم دیا اور عدد کی قید نہیں لگائی اور ایک مرتبہ دھونے سے بھی اس حدیث پر عمل ہو جاتا ہے، اگر ایک سے زیادہ مرتبہ دھونا واجب ہوتا تو اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے برتن توڑنے کا جو حکم دیا تھا وہ وحی سے تھا یا اجتہاد سے تھا اور جب برتنوں کو دھونے کا حکم دیا تو برتن توڑنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور اب برتن توڑنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس میں مال کو ضائع کرنا ہے۔

## بَابُ فِي أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ

## گھوڑوں کا گوشت کھانا

۴۹۰۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الزَّيْنَبِ الْعَتَكِيُّ وَفَتَيْبَةُ بْنُ مَعِينٍ (وَالْكَفْطُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا حُذَّافَةُ بْنُ سُرَيْدٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ دُوَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ یمبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گھوڑوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا اور گھوڑوں کا گوشت کھانے کی اجازت دی۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّيْ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحْمِ الْخَيْلِ وَأَذِنَ فِي لَحْمِ الْخَيْلِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جنگ یمبر کے دنوں میں ہم نے جنگلی گدھوں اور گھوڑوں کا گوشت کھایا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو پالتو گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا۔

۴۹۰۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ مَا كُنَّا مِنْ خَيْبَرَ الْخَيْلِ وَخَيْرِ الْوَحْشِ وَكُنَّا نَأْكُلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْلِ وَالْأَهْلِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۴۹۰۹۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ يَعْقُوبَ الدَّوْمَقِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّوْقَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم نے ایک گھوڑا بچ کر کے کھایا۔

۴۹۱۰۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ وَحَقُّ بْنُ غِيَاثٍ وَوَكِيدٌ



عَنْ هِشَامٍ عَنْ فَاطِمَةَ عَنْ أَسْمَاءَ قَالَتْ  
تَحَرَّنَا قَرَسًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلْنَاهُ -

۴۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو أَسَامَةَ يَكْلَاهُمَا عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

**گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات** | علامہ ندوی شافعی لکھتے ہیں:

امام شافعی اور جہور متقدمین اور متاخرین کا مسلک یہ ہے کہ گھوڑوں کا گوشت مباح ہے، اور اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، حضرت  
عبداللہ بن زبیر، حضرت فضالہ بن عبید، حضرت انس بن مالک، حضرت اسماء بنت ابی بکر، حضرت سوید بن غفلہ رضی اللہ عنہم، علقمہ  
اسود، عطار، شریح بن جبیر، حسن بصری، ابراہیم نخعی، حماد بن سیلان، امام احمد، اسحاق، ابو ثور، امام ابو یوسف، امام داؤد و ظاہری، اور  
جہور محدثین وغیرہ کا یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف حضرت ابن عباس، حکم، امام مالک اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ گھوڑے کا  
گوشت کھانا مکروہ ہے، اس کا کھانا گناہ ہے لیکن یتیم (قطعی نہیں ہے) امام ابو حنیفہ کا استدلال قرآن مجید کی اس آیت سے ہے۔  
وَالْخَيْلُ وَالْبِغَالُ وَالْحَمِيرُ لَكُمْ كَيْفَ هُنَّ ذُنُوبُهُنَّ  
وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ -

(النحل: ۸/۱۶)  
پیدا کیا تا کہ تم ان پر سواری کرو اور (ان سے) زحمت (حاصل  
کرو) اور وہ ان چیزوں کو پیدا کرتا ہے جن کو تم نہیں جانتے۔  
اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ان انعامات اور احسانات کا ذکر کیا ہے جو اس نے جانوروں میں رکھے ہیں اور کھانے  
کا ذکر نہیں کیا اگر گھوڑوں کا کھانا بھی جائز ہوتا تو اللہ تعالیٰ ذکر فرماتا کہ گھوڑوں، گدھوں اور خچروں کو تمہارے کھانے کے لیے پیدا  
کیا، جب کہ اس سے پہلے آیت میں اللہ تعالیٰ نے جانوروں کا ذکر کیا اور اس میں ان کو کھانے کا ذکر فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے:-  
وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمِنْهَا غَنَاءٌ  
تَنَا كُلُّونَ -

(النحل: ۵/۱۶)  
فرمایا، ان میں تمہارے لیے گرم لباس اور (گرم) فوائد ہیں اور  
انہی جانوروں میں سے بعض کو تم کھاتے ہو۔

اسی آیت کے علاوہ امام ابو حنیفہ کا دوسرا استدلال سنن ابو داؤد کی اس حدیث سے ہے: حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ  
بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں، خچروں، گدھوں اور تمام بھڑانے والے درندوں کا گوشت کھانے  
سے منع فرمایا ہے اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ تمام ائمہ حدیث اس حدیث کے ضعف پر متفق ہیں  
اور بعض محدثین نے کہا کہ یہ حدیث منسوخ ہے، امام دارقطنی، اور امام بیہقی نے اس حدیث کو اسی سند کے ساتھ روایت کیا اور کہا  
یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں ایک راوی ہے صالح بن کھبیہ یہ دونوں باپ بیٹے غیر معروف ہیں، امام بخاری نے کہا اس  
حدیث کی سند میں اعتراض ہے، امام بیہقی نے کہا اس حدیث کی سند مضطرب ہے، اس کی سند میں نظر ہے، امام ابو داؤد نے کہا

یہ حدیث منسوخ ہے، امام نسائی نے بھی اس کو منسوخ قرار دیا، جہور کا استدلال گھوڑوں کو کھانے کے جواز کی ان امارت سے ہے جن کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے روایت کیا ہے،

امام ابو حنیفہ نے قرآن مجید کی جس آیت سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں سواری اور زینت کا ذکر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ گھوڑوں کے منافع انہی کے ساتھ مختص ہیں اور سواری اور زینت کا ذکر اس لیے فرمایا کہ گھوڑے رکھنے کا زیادہ مقصود سواری اور زینت ہی ہے، اس کی نظیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا حومت علیکم البیہد والداء و لحم الخنزیر، عمرہ و عمن اور خنزیر کا گوشت تم پر حرام کیا گیا ہے، اس آیت میں صرف خنزیر کے گوشت کا ذکر فرمایا ہے، حالانکہ خنزیر کا خون، اس کی ہڈیاں اور تمام اجزاء حرام ہیں، اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، نیز سورہ نمل کی اس آیت میں گھوڑوں پر بوجھ لادنے کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ اس سے پہلی آیت میں جہاں چر پائیں گا ذکر فرمایا ہے وہاں بوجھ لادنے کا ذکر بھی فرمایا ہے وہ آیت یہ ہے:

وَتَحْمِلِ أَثْقَالَهُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّهُمْ فَاذْكُوا وَلَا تَحْمِلُوا بَالِغِيهِ  
اور وہ چارپائے تمہارا وزن سامان اٹھا کر ان شہر تک  
لے جائے گا۔

بلکہ بے جانے ہیں جہاں تم اپنی جانوں کو مشقت میں ڈالے  
بغیر نہیں پہنچ سکتے تھے۔

(نمل ۷۱)

تو کیا اب اس سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ گھوڑوں کے ساتھ بوجھ لادنے کا ذکر نہیں کیا تو پھر ان پر بوجھ لادنا جائز نہیں ہے حالانکہ یہ بالاتفاق جائز ہے، اسی طرح اگر گھوڑوں کے ساتھ کھانے کا ذکر نہیں فرمایا تو اس سے بھی کھانے کا عدم جواز لازم نہیں آئے گا۔

**گھوڑے کا گوشت کھانے کے متعلق فقہاء احناف کے نظریات** | شمس الانارہ رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

بیان کرتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں گھوڑے کا گوشت کھایا ہے، جو فقہاء گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دیتے ہیں وہ اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں، امام ابو یوسف، امام محمد اور امام شافعی کا بھی یہی نظریہ ہے، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتے ہیں، کتاب البیہد کی ظاہری عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ اس میں لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض علماء رحمہم اللہ نے گھوڑے کا گوشت کھانے کی اجازت دی ہے، لیکن مجھے اس کا کھانا اچھا نہیں لگتا، اور جامع بغیر میں ہے امام ابو حنیفہ نے کہا کہ میں گھوڑے کے گوشت کو مکروہ قرار دیتا ہوں، یہ قول کداحۃ تحریر پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے پوچھا جب آپ کسی چیز کو مکروہ کہتے ہیں تو اس سے آپ کی کیا مراد ہوتی ہے، آپ نے فرمایا مکروہ تحریمی۔ جو فقہاء گھوڑے کے گوشت کو مباح کہتے ہیں وہ مسلمانوں کے تعامل ظاہر سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ بازاروں میں بغیر کسی اعتراض اور انکار کے گھوڑوں کا گوشت فروخت ہوتا ہے اور اس لیے بھی کہ گھوڑے کا جھوٹا مطلقاً پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ گھوڑا اور چرپائیوں کی طرح کھایا جاتا ہے اور اگر اس کو کھانے کی کراہت ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وقت گھوڑے کم تھے اور مسلمانوں کو جنگ میں گھوڑوں کی ضرورت پڑتی تھی اس وجہ سے اس کا گوشت کھانے سے منع فرمایا کہ اس کی حرمت کی وجہ سے، اس کے بعد علامہ مرغی نے



سورۃ نحل کی آیت نمبر ۸ کو امام ابوحنیفہ کی طرف سے استدلال میں پیش کیا ہے جس کو ہم پہلے ہدایہ کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں لیکن علامہ ندوی نے اس دلیل کو نہایت معقول طریقہ سے رد کر دیا ہے، علامہ سرخسی نے دوسری دلیل سنن ابوداؤد سے حدیث پیش کی ہے، جس کی سند نہایت ضعیف ہے جیسا کہ علامہ ندوی نے بیان کیا ہے باقی علامہ سرخسی کا یہ فرمانا بھی صحیح نہیں ہے کہ جب حلت اور حرمت کے دلائل میں تقارض ہو تو حرمت کے دلائل کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ یہ اس وقت ہوتا جب دونوں دلائل مساوی قوت کے ہوں اور یہاں حرمت کی دلیل سنن ابوداؤد اور سنن ابن ماجہ کی ضعیف السند روایت ہے اور حلت کی دلیل صحیح مسلم کی احادیث صحیحہ ہیں اور جب دونوں حدیثیں مساوی قوت کی نہیں ہیں تو پھر ترجیح اس حدیث کو دی جائے گی جس کی سند قوی اور صحیح ہے۔ سیدی مختار نے نیز علامہ سرخسی لکھتے ہیں: جن فقہانے یہ کہا کہ یہ کراہت تنزیہ کے لیے ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ گھوڑا بعض اعتبار سے انسانوں کے حکم میں ہے کیونکہ گھوڑے سے بھی دشمن کر مرعوب کیا جاتا ہے اور مال قیمت سے گھوڑے کا حصہ نکالا جاتا ہے اور انسان کا کھانا اس کی عزت اور کرامت کی وجہ سے ممنوع ہے نہ کہ اس کی نجاست ہے، اسی طرح گھوڑے کا کھانا بھی اس کی کرامت کی وجہ سے ممنوع ہے لہذا یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ گھوڑا نجس نہیں ہے اسی وجہ سے گھوڑوں کا جھوٹا پاک ہے اور اس کا پیشاب ان جانوروں کے پیشاب کے حکم میں ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے۔  
 علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اپنی موت سے عین دن پہلے گھوڑے کی تحریم سے رجوع کر لیا تھا اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔ (عمادین)۔ ۱۷

علامہ شامی اس کی تشریح میں لکھتے ہیں:

لہذا گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی ہے اور بھی ظاہر الروایہ ہے جیسا کہ کفایۃ المبیہتی میں ہے اور فخر الاسلام وغیرہ کی تصحیح کے مطابق بھی صحیح ہے، (رقبستان)۔ (ہم نے مبسوط سرخسی کی جو عبارت نقل کی ہے اس سے بھی کراہت تنزیہی ظاہر ہوتی ہے اور مبسوط کتب ظاہر الروایہ کا خلاصہ ہے) البتہ خلاصہ، ہدایہ، محیط، منہی، قاضی خاں، عمادی اور دیگر متون میں کراہت تحریمی کی تصریح ہے۔ ۱۸

میں کہتا ہوں کہ کتب ظاہر الروایہ کے مقابلہ میں ان متون کی کوئی حیثیت نہیں ہے، اس لیے صحیح یہی ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی ہے اور یہ کراہت تنزیہی بھی اس بنا پر پختی کہ جہاد میں گھوڑوں کی ضرورت پڑتی تھی اور اب جبکہ ٹینک، توپ، ترک اور جیپ کا دور ہے اور گھوڑوں کی جہاد میں مطلقاً ضرورت نہیں ہے تو اب امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق بھی گھوڑوں کا گوشت کھانا مکروہ تنزیہی نہیں ہے اور قرآن مجید اور احادیث کی روشنی میں گھوڑے کا گوشت کھانا بلا کراہت جائز ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ گھوڑا پاک اور طیب جانور ہے اسی بنا پر فقہار احناف نے بھی گھوڑے کا جھوٹا پاک قرار دیا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے احل لکم الطیبات۔ تمہارے لیے پاک چیزیں حلال کر دی گئی ہیں اور اس باب

۱۷۔ شمس الامم محمد بن احمد بن محمد بن متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۱ ص ۲۲۴، مطبوعہ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمختار علی ہامش رد المحتار ج ۵ ص ۲۴۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۹۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۹۶

جو احادیث صحیحہ وارد ہیں وہ سب گھوڑے کی حلت میں مخصوص نہ ہیں اور مسلمان مجید اور احادیث صحیحہ کی صراحت کے بعد پھر کسی اور چیز کی ضرورت نہیں ہے!

## گوہ کے گوشت کی اباحت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا میں اس کو کھانا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کھانے کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا میں اس کو کھانا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے گوہ کھانے کے متعلق سوال کیا وہاں حالانکہ آپ منبر پر تھے، آپ نے فرمایا میں اس کو کھانا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

امام مسلم نے چھ مختلف اسامیہ کے ساتھ حضرت ابن عمر کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت بیان کی، البتہ ایوب کی روایت میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گوہ لائی گئی تو آپ نے اس کو نہیں کھایا، اور نہ اس کو حرام کیا اور اسامہ کی روایت میں ہے کہ ایک شخص مسجد میں کھڑا ہوا وہاں عابکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تھے۔

## بَابُ ابَا حَةَ الضَّبِّ

۴۹۱۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ كَسْتُ بِأَكْلِهِ وَلَا مُحَرَّمٌ مِنْهُ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمِيحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ كَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الضَّبِّ فَقَالَ لَا أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ -

۴۹۱۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ عَنْ أَكْلِ الضَّبِّ فَقَالَ لَا أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ -

۴۹۱۴ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَعْلَلٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ -

۴۹۱۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَثَابِتُ بْنُ كَثِيرٍ وَابْنُ جُرَيْجٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ كَسْتُ بِأَكْلِهِ وَلَا مُحَرَّمٌ مِنْهُ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثُ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَمِيحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ كَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ عَنْ أَكْلِ الضَّبِّ فَقَالَ لَا أَكُلُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ -



عُقْبَةُ - وَحَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ كُلُّهُمْ عَنْ  
ثَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فِي الصَّبِّ بِمَعْنَى حَدِيثِ اللَّيْثِ عَنْ ثَافِعٍ  
غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ أَيُّوبَ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُبُّ قَلَمًا يَأْكُلُهُ وَلَمْ يُخَيَّرْهُمَا فِي  
حَدِيثِ أَسَامَةَ قَالَ قَامَ رَجُلٌ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ

۴۹۱۶ - وَحَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ  
سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
مَعَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فِيهِمْ سَعْدٌ وَابْنُ بِلْحَمٍ  
صَبَّ فَنَادَتْ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لَخُمُ صَبَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُوا فَإِنَّهُ حَلَالٌ وَلَكِنَّهُ  
لَيْسَ مِنْ طَعَامِي

۴۹۱۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ تَوْبَةَ الْعَنْبَرِيِّ  
قَالَ قَالَ لِي الشَّعْبِيُّ أَرَأَيْتَ حَدِيثَ الْحَسَنِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ ابْنُ عُمَرَ قَرِيبًا  
مِنْ مَسْتَتِينَ أَوْ سَنَةٍ وَنُصِبَ قَلَمٌ أَسْمَعُهُ رَوَى عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ هَذَا قَالَ كَانَ  
نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ  
سَعْدٌ بِمِثْلِ حَدِيثِ مُعَاذٍ

۴۹۱۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ  
بْنِ حَنْظَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَخَلْتُ  
أَنَا وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ بَيْتَ مَيْمُونَةَ فَأَتَى بِصَبِّ مَحْنُودٍ فَأَهْوَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ آپ کے کچھ اصحاب تھے جن میں حضرت سعد بن  
تھے، اتنے میں گروہ کا گوشت لایا گیا اس وقت نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی کسی زوجہ نے یہ آواز دی کہ یہ گروہ کا گوشت ہے، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھاؤ، کیونکہ یہ حلال ہے لیکن  
یہ میرا طعام نہیں ہے۔

عَنْبَرِي کہتے ہیں کہ مجھ سے شعبی نے کہا تم نے حسن کی  
وہ حدیث سنی ہے جس کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت  
کرتے ہیں، میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ ڈیرہ  
یا دو سال بیٹھا رہا لیکن میں نے ان سے اس حدیث کے علاوہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی اور روایت نہیں سنی، نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے حضرت سعد بھی اس  
کی مثل روایت کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ میں اور حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر گئے، اتنے  
میں ایک عجمی ہونٹ گروہ لائی گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے اس کی طرف ہاتھ بڑھائے کا قصد کیا، حضرت میمونہ رضی



اللہ عنہا کے گھر جو عمر میں تھیں ان میں سے کسی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو چیز کھانا چاہتے ہیں وہ آپ کو تنہا اور یہ سنتے ہی آپ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، میں نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، لیکن یہ جانور ہماری زمین میں نہیں ہوتا اس بنا پر مجھے اس سے کراہت آتی ہے حضرت خالد کہتے ہیں پھر میں نے اس گورہ کو اپنی طرف کھینچا اور کھا لیا اور اُن مابیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرما رہے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضرت خالد بن ولید صحیح سیف اللہ کہا جاتا ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے حضرت میمونہ، حضرت خالد اور حضرت ابن عباس دونوں کی نمائندگی میں وہاں ان کی بہن حضرت حفصہ بنت الحارث، انہوں نے لائی ہوئی ایک جھنڈی گورہ لے کر آئیں اور اس گورہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جب بھی کوئی طعام پیش کیا جاتا تو بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ آپ کو بتایا نہ جاتا ہو کہ وہ کیا چیز ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گورہ کی طرف اپنا ہاتھ بڑھانے کا قصد کیا تو اس مجلس میں جو وہاں حاضر تھیں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا کہ انہوں نے کیا چیز پیش کی ہے اور انہوں نے کہا یا رسول اللہ! یہ گورہ ہے؟ (یہ سن کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا، حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے پوچھا یا رسول اللہ! کیا گورہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں، لیکن یہ ہم لوگوں کے علاقہ کا جانور نہیں ہے، اس لیے مجھے اس سے کراہت معلوم ہوتی ہے، حضرت خالد کہتے ہیں پھر میں نے اس کو کھیت کر کھا لیا اور اُن مابیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملاحظہ فرما رہے تھے اور آپ نے مجھ سے منع نہیں فرمایا۔

الْبَيْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِيلَةٍ فَقَالَ بَعْضُ النِّسْوَةِ اللَّاتِي فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ أَخْبِرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَرِيدُ أَنْ يَأْكُلَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقُلْتُ أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَأَجْتَرَدْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ.

۴۹۲۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَرَمَلَةُ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَرَمَلَةُ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَعَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ سَيْفُ اللَّهِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ خَالَتُهُ وَتَحَالَتْ بَيْنَ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَهَا صَبًا فَخَوَّذَا قَدِمَتْ بِهِمُ اخْتَبَاهَا حَفِيفَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ تَجْدٍ فَقَدْ مَاتَ الصَّبُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ فَلَمَّا يُقَدَّمُ إِلَيْهِ طَعَامٌ حَتَّى يَخْلُفَ بِهِ وَيَسْتَقِي لَهُ فَأَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ إِلَى الصَّبِّ فَقَالَتْ امْرَأَتُهَا مِنَ النِّسْوَةِ الْخَصُومَةِ أَخْبِرِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا قَدْ مَاتَ لَهُ قُلْنِ هُوَ الصَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ أَحْرَامٌ الصَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَأَجْتَرَدْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ.



فَلَمْ يَنْهَيْهِ.

۴۹۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ النَّضْرِ وَعَبْدُ  
 بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنِي وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ  
 حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ  
 عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ  
 بْنِ سَهْلٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّ خَالِدَ  
 بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ  
 فَهِيَ خَالَتُهُ فَقَدِمَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ لِحُمْضَتِ جَاءَتْ بِهَا أُمُّ حَقِيدٍ بِنْتُ  
 الْحَارِثِ مِنْ تَجْدٍ وَكَانَتْ تَحْتَ رَجُلٍ مِنْ بَنِي  
 جَعْفَرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَا يَأْكُلُ شَيْئًا حَتَّى يَعْلَمَ مَا هُوَ ثُمَّ ذَكَرَ  
 بِمِثْلِ حَدِيثِ يُونُسَ وَمَرَّادِي أَخِيرَ الْحَدِيثِ  
 وَحَدَّثَهُ ابْنُ الْأَصْبَحِ عَنْ مَيْمُونَةَ وَكَانَ فِي  
 حَجَرِهَا.

۴۹۲۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا  
 عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْزِيِّ عَنْ  
 أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ أُنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ  
 فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ بِضَبَّيْنِ مَشْوِيَيْنِ بِمِثْلِ  
 حَدِيثِهِمْ وَلَمْ يَذْكُرْ يَزِيدُ بْنُ الْأَصْبَحِ عَنْ  
 مَيْمُونَةَ.

۴۹۲۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ  
 ابْنُ الْكَثِيرِ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا خَالِدُ  
 بْنُ يَزِيدَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي هِلَالٍ عَنْ  
 ابْنِ الْمُسَكِّدِ أَنَّ أَبَا أُمَامَةَ بْنَ سَهْلٍ أَخْبَرَهُ عَنْ  
 ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أُنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِ مَيْمُونَةَ وَعِنْدَهُ خَالِدُ

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا  
 کے ہاں گئے، وہ ان کی خالہ تھیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے  
 گوہ کا گوشت لایا گیا، اس گوہ کو ام حفصہ بنت الحارث نے جھڑ سے لائی  
 تھیں، یہ بنو جعفر کے ایک شخص کے ذکاج میں تھیں، اور رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک کوئی چیز نہیں کھاتے تھے جب تک  
 کہ آپ یہ جان نہ لیں کہ وہ کیا چیز ہے؟ اس کے بعد حسب سابق  
 حدیث ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت خالد حضرت میمونہ  
 کی زیر پرورش تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر  
 بیٹھے ہوئے تھے، اسٹن میں دو بھنی ہوئی گوہ لائی گئیں، اس  
 کے بعد حسب سابق حدیث ہے اور یزید بن اسلم نے میمونہ کا  
 ذکر نہیں کیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف فرما  
 تھے، اور ان کے ساتھ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بھی تھے،  
 اسٹن میں گوہ کا گوشت لایا گیا، اس کے بعد حسب سابق حدیث  
 ہے۔



بْنُ الْوَلِيدِ يَدْعُو صَبِيَّةً فَذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ  
الزُّهْرِيِّ -

۴۹۲۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ  
بْنُ نَافِعٍ قَالَ ابْنُ نَافِعٍ أَخْبَرَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَدَّادٍ  
ثُمَّ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ  
سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ أَهْدَتْ خَالَتِي أُمُّ  
حَقِيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمْنًا  
وَأَقِطًا وَأَصْبَا فَأَكَلَ مِنَ السَّمْنِ وَالْأَقِطِ وَ  
تَرَكَ الصَّبَا فَقَدْ رَأَى وَأَكَلَ عَلَى مَا يُدْرِي رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ كَانَ حَرَامًا مَا أَكَلَ  
عَلَى مَا يُدْرِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

۴۹۲۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصْبَحِ  
قَالَ دَعَانَا عُرْوَةُ بْنُ زَيْدٍ بِأَمْدٍ بَيْنَهُ فَقَرَّبَ إِلَيْنَا ثَلَاثَةَ  
عَشَرَ صَبَاً فَأَكَلْنَا وَتَرَكْنَا فَلَقِيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنَ  
الْعِدَّةِ فَأَخْبَرْتُهُ فَأَكْثَرَ الْقَوْمُ حَوْلَهُ حَتَّى قَالَ  
بَعْضُهُمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا أَكَلُهُ وَلَا أَشْرَبُهُ وَلَا أُحَرِّمُهُ فَقَالَ  
ابْنُ عَبَّاسٍ يَشْرَبُ مَا قُلْتُمْ مَا بَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا مُجَلًّا وَمُحَرَّمًا إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتِمُّهُمَا هُوَ عِنْدَ مَسْمُومَةٍ  
وَعِنْدَ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَ  
أَمْرًا أُخْرَى إِذَا قَرَّبَ إِلَيْهِمْ خِوَانٌ عَلَيْهِ لَحْمٌ  
فَلَمَّا أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْكُلَ  
قَالَتْ لَهُ مَيْمُونَةُ إِنَّهُ لَحْمُ صَبِيَّةٍ فَكَفَّ يَدَهُ  
وَقَالَ هَذَا لَحْمٌ لَهَا كُلُّهُ قَطُّ وَقَالَ لَهُمْ كُلُوا  
فَأَكَلَ مِنْهُ الْفَضْلُ وَخَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَالْمَرْأَةُ  
وَقَالَتْ مَيْمُونَةُ لَا أَكُلُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا  
مَنْ يَأْكُلُ مِنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میری خالہ  
ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گھی،  
پنیر اور گوہ کر بھیجا، آپ نے گھی اور پنیر کو کھالیا، اور گوہ کو پست  
کرتے ہوئے ترک کر دیا، اور گوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
دستر خوان پر کھائی گئی تھی اگر یہ حرام ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے دسترخوان پر نہ کھائی جاتی۔

یزید بن اہم بیان کرتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں ایک دولہا  
نے ہماری دعوت کی اور ہمارے سامنے تیرہ عدد روپے ہوئے  
گوہ رکھے، ہم میں سے بعض نے گوہ کھائی اور بعض نے ترک کر  
دی، دوسری دن میری حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ملاقات  
ہوئی، اور میں نے ان کو یہ بات سنایا اس وقت حضرت ابن عباس کے  
گردہیت سے لوگ تھے، ایک شخص نے کہا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا تھا میں اس کو کھاتا ہوں نہ منع کرتا ہوں نہ  
حرام کرتا ہوں، حضرت ابن عباس نے کہا تم نے بری بات کہی،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو صرف حلال یا حرام کرنے ہی کے لیے  
مبعوث ہوئے تھے۔ جس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت  
میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس  
حضرت فضل بن عباس اور خالد بن ولید اور ایک عورت تھی، اتنے  
میں سب کے سامنے ایک دسترخوان پیش کیا گیا، جس میں گوشت  
تھا، جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کھانے کا ارادہ کیا تو  
حضرت میمونہ نے کہا یہ گوہ کا گوشت ہے، آپ نے اس سے  
ہاتھ کھینچ لیا اور فرمایا یہ وہ گوشت ہے جس کو میں نے کبھی نہیں کھایا  
اور لوگوں سے فرمایا کھاؤ، سو اس گوہ سے (حضرت) فضل اور  
حضرت خالد بن ولید اور ایک عورت نے کھایا اور حضرت میمونہ



اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

نے کہا میں تو صرف اس چیز سے کھاؤں گی جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھاتے ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گود لائی گئی۔ آپ نے اس کو کھانے سے انکار فرمایا اور یہ فرمایا میں (از خود) نہیں جانتا شاید یہ ان قوموں میں سے ہو جن کو مسخ کر دیا گیا تھا۔

۴۹۲۷ - حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّمَّانِ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ اَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ اَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللّٰهِ يَقُولُ اَتَى رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِضَبِّ فَاَبَى اَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ وَقَالَ لَا اَدْرِي لَعَلَّهُ مِنَ الْقُرُونِ الَّتِي مَسَخَتْ.

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر سے گروہ کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا اس کو مت کھاؤ اور اس سے اظہار نفرت کیا، اور بیان کیا کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گروہ کو حرام نہیں کیا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ بہتوں کو نفع پہنچاتا ہے، عام چرواہوں کی غذا صرف یہی ہے، اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں اس کو کھاتا۔

۴۹۲۸ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ اَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ لَا تَطْعَمُوهُ وَقَدِيمًا وَقَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يُحَرِّمْ اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ يَنْفَعُ بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ فَاِنَّمَا طَعَامُ عَامَّةٍ مِنَ الرُّعَاةِ مِنْهُ وَلَوْ كَانَ عِنْدِي طَعِمْتُهُ.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم ایسے علاقہ میں رہتے ہیں جہاں گروہ بکثرت ہوتی ہے، آپ ہمیں کیا حکم دیتے ہیں یا کہا کیا فتویٰ دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا مجھے بتایا گیا کہ بنو اسرائیل کا ایک گروہ مسخ کر کے گروہ بنا دیا گیا، آپ نے مجھے گروہ کھانے کا حکم دیا اور اس سے روکا، اس واقعہ کے بعد حضرت عمر نے کہا اللہ عزوجل گروہ سے بہتوں کو نفع دیتا ہے، عام چرواہوں کی غذا یہی جانتا ہے، اگر یہ میرے پاس ہوتی تو میں تم کو اس سے کھلاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس سے صرف کرامت کا اظہار فرمایا تھا۔

۴۹۲۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ اَلْمُنْثَرِي حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنْ اَبِي نَضْرَةَ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنَّا بَارُحُنْ مَضَبَّةٍ فَمَا تَأْمُرُنَا اَوْ فَمَا تُنْفَتِنَا قَالَ ذِكُرْ لِي اَنْ اُمَّةً مِّنْ بَنِي اِسْرَآئِيْلَ مَسِيحَتْ فَلَمْ يَأْمُرْ وَلَمْ يَنْهَ قَالَ اَيُّ سَعِيدٍ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ عُمَرُ اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ لَيَنْفَعُ بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ وَلَئِنَّهُ لَطَعَامُ عَامَّةٍ هَذِهِ الرُّعَاةُ وَلَوْ كَانَ عِنْدِي لَطَعِمْتُهُ اِنَّمَا عَاقَبْتُ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں ایک نشیبی علاقہ میں رہتا ہوں جہاں پر گروہ بکثرت ہوتے ہیں اور میرے گھروالوں کی عام غذا یہی ہے۔ آپ نے اس کو کوئی جواب

۴۹۲۹ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو عَقِيلٍ الدَّوْسِيُّ حَدَّثَنَا ابُو نَضْرَةَ عَنْ اَبِي سَعِيدٍ اَنَّ اَعْرَابِيًّا اَتَى رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اِنِّي فَا رَاطِطٌ مَّضَبَّةٍ وَاِنَّهُ عَاقَبُهُ



طَعَامِ أَهْلِي قَالَ فَلَئِمَّ يَجِبُهُ فَقُلْنَا عَاوِدَهُ  
فَعَاوِدَهُ فَلَئِمَّ يَجِبُهُ ثَلَاثًا ثُمَّ نَادَاهُ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَالَ يَا أَعْرَابِي  
إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ أَوْغَضِبَ عَلَى سَيِّطَرٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
فَمَسَّحَهُمْ دَرَّ آبٍ يَدْبُونُ فِي الْأَرْضِ فَلَا أَدْرِي  
لَعَلَّ هَذَا مِنْهَا فَلَسْتُ أَكُلُهَا وَلَا أَنْهَى عَنْهَا.

ہمیں دیا، ہم نے اس سے کہا دوبارہ عرض کرو، اس نے دوبارہ  
عرض کی، مگر آپ نے تین بار تک کوئی جواب نہیں دیا، پھر تیسری  
بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آواز دی اور فرمایا: آگے  
اگر ابی اللہ تاملے نے بنی اسرائیل کے کسی گروہ پر لعنت کی یا غضب  
فرمایا اور ان کو زمین پر چلنے والے جانوروں کی شکل میں مسخ کر دیا۔  
مجھے علم نہیں، شاید یہ انہیں جانوروں میں سے ہو، سو میں اس کو  
کھانا ہوں نہ اس سے روکتا ہوں۔

علامہ کمال الدین ومیری لکھتے ہیں:

گورہ کیا چیز ہے؟ گورہ شکل کا ایک مشہور جانور ہے، یہ کبھی پانی کے گھاٹ پر نہیں جاتی، بلکہ عرب کا محاورہ ہے میں اس  
کام کو اس وقت تک نہیں کروں گا جب تک کہ گورہ پانی پر نہ چلی جائے، ابن خالد نے یہ لکھا ہے کہ گورہ پانی نہیں پیتی اور سات سو یا اس  
سے زیادہ سال تک زندہ رہتی ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ چالیس دن بعد ایک قطرہ پیشاب کرتی ہے اور اس کا دانت نہیں گرتا،  
اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس کے دانت الگ الگ نہیں ہوتے بلکہ سالم ایک ٹکڑا ہوتا ہے، پانی کے اعتبار سے مچھلی اور گورہ بالکل متضاد  
ہوتی ہیں اگر گورہ چھپکلی، سانپ کی چھتری اور گورہ سب کی شکل ملتی جلتی ہے۔ گورہ میں نہ کے دو نوکر ہوتے ہیں اور مادہ کی دو  
فرج ہوتی ہیں، اس کی بہت لمبی عمر ہوتی ہے اور اس لحاظ سے یہ سانپ کے مشابہ ہوتی ہے۔ ۱۔  
نشرت جالندھری لکھتے ہیں:

گورہ: ہونٹ چھپکلی جیسا ایک جانور، سو سار، ۱۔

مولوی فیروز الدین لکھتے ہیں:

سو سار: گورہ جو چھپکلی کی قسم کا بڑا سا جانور ہے۔ ۱۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

گورہ کھانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ گورہ بلا کراہت حلال ہے، البتہ اصحاب  
ابو حنیفہ سے اس کی کراہت منقول ہے، اور قاضی عیاض نے ایک قوم کا یہ مذہب نقل کیا ہے کہ گورہ حرام ہے، میرے نزدیک یہ نقل  
صحیح نہیں ہے اور اگر بالفرض یہ کسی کا مذہب ہو تو سابقین کے اجماع اور خصوص مصر کیجیے سے مردود ہے۔ ۱۔

علامہ دشتانی آبی مالکی لکھتے ہیں:

گورہ کھانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ

اس باب کی احادیث گورہ کھانے کی اباحت میں ظاہر ہیں یا غیض ہیں اور

۱۔ علامہ محمد بن موسیٰ الدمیری متوفی ۸۰۸ھ، حینۃ الیونان المکبریٰ ج ۲ ص ۶۸، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ مصر ۱۳۰۵ھ

۲۔ شیخ ابونعیم عبدالحکیم خان نشرت جالندھری، قائد اللغات ص ۷۳، مطبوعہ حامد اینڈ کمپنی لاہور

۳۔ الحاج فیروز الدین، فیروز اللغات (فارسی) ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ فیروز سنز لمیٹڈ لاہور ۱۹۹۰ء

۴۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۵۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ



اگر یہ احادیث نہ ہوتیں تو پھر گوہ کا کم سے کم درجہ کراہت تھا، بعض علماء نے گوہ کھانے کو مکروہ کہا ہے یہ قول ان احادیث صحیحہ صریحہ کے خلاف ہے۔ ۱۰

**گوہ کھانے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ** | علامہ بھوتی حنبلی لکھتے ہیں :-  
گوہ مباح ہے، حضرت ابو سعید نے کہا ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سرخی کی بہ نسبت گوہ کے ہدیہ سے زیادہ خوش ہوتے تھے۔ ۱۱

**گوہ کھانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ** | شمس الامامہ سرخی حنفی لکھتے ہیں :-  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک گوہ کا ہدیہ آیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے کھانے کے متعلق سوال کیا۔ آپ نے اسی کو ناپسند فرمایا پھر ایک سائل آیا، حضرت عائشہ نے چاہا کہ اس سائل کو وہ گوہ کھلا دیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم وہ چیز کھلا رہی ہو جس کو تم خود نہیں کھاتے؟ (علامہ سرخی حنفی فرماتے ہیں) ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ گوہ کا کھانا جائز نہیں ہے اور شافعی رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ گوہ حلال ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گوہ کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ ہماری قوم کا طعام نہیں ہے، اس وجہ سے میں اپنے نفس میں اس سے کراہت پاتا ہوں، میں اس کو حلال کرتا ہوں نہ حرام کرتا ہوں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر گوہ کو کھا گیا اور کھانے والوں میں حضرت ابوبکر بھی تھے، اور ہمارا اعتقاد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر ہے، جس میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گوہ کھانا اس کی حرمت کی بنا پر تھا، اس بنا پر کہ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے (علامہ سرخی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی جو روایت بیان کی ہے، اس میں حرمت کے الفاظ نہیں ہیں بلکہ کراہت کے الفاظ ہیں، اللہ تعالیٰ علامہ سرخی پر رحمت فرمائے یہاں ان سے تسامح ہو گیا۔ سیدی خضر) کیا تم نہیں دیکھتے کہ آپ نے حضرت عائشہ کو گوہ صدقہ کرنے سے منع فرمایا اور اگر کھانے کی کراہت حرمت کی وجہ سے نہ ہوتی تو آپ اس کو صدقہ کرنے کا حکم دیتے، جیسا کہ آپ نے انصاری کی بکری کو صدقہ کرنے کا حکم دیا تھا اور فرمایا تھا اسے قیدیوں کو کھلا دو، اور جس حدیث میں اباحت کی دلیل ہے وہ ثبوت حرمت سے پہلے کے واقعہ پر محمول ہے، نیز قاعدہ یہ ہے کہ جب دو دلیل متعارض ہوں، ایک حرمت کو واجب کرتی ہو اور دوسری اباحت کو تو حرمت والی دلیل کو ترجیح دینا واجب ہے، بعض متاخرین نے یہ کہا ہے کہ گوہ مسخ کیے جانے کی وجہ سے حرام ہے جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ بعض نافرمانی کرنے والے یہودیوں کو بندر، مختاریر اور گوہ بنا دیا گیا، لیکن یہ روایت غیر مشہور ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جن کو مسخ کیا جاتا ہے ان کی نسل آگے نہیں چلتی، پس یہ گوہ جو اب پائی جاتی ہے یہ ان میں سے نہیں ہے اگرچہ اس کی جنس میں مسخ کیا گیا تھا، لیکن یہ خبیث ہے اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مکروہ قرار دیا، اور گوہ کے حرام ہونے کی یہ وجہ بھی ہے کہ یہ خبیث ہے اور باقی حشرات الارض کی طرح طبعیت اس سے مستقر ہوتی ہے، لہذا یہ یحرم علیہم الخبائث سے حرام ہے۔ ۱۲

۱۰۔ علامہ ابو سعید اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی ناکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال الکامل العلم ج ۵ ص ۲۸۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۱۱۔ علامہ منصور بن یونس بن اوس بن اوس حنبلی، کشف الغطاء ج ۶ ص ۱۹۲، مطبوعہ عالم الکتب بیروت

۱۲۔ شمس الامامہ محمد بن احمد سرخی حنفی متوفی ۸۳۳ھ، المبسوط ج ۱۱ ص ۲۳۲-۲۳۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں :

عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الضب  
 حضرت عبد الرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گورہ کا گوشت کھانے سے منع فرمایا۔

ہر چند کہ صحیح بخاری، صحیح مسلم اور دیگر کتب صحیح میں ایسی احادیث بہ کثرت ہیں جن سے گورہ کھانے کے جواز کا پتا چلتا ہے لیکن یہ ہر  
 سکتا ہے کہ یہ احادیث مقدم ہوں اور ممانعت کی حدیث موخر ہو۔ اور یہ بات بھی ملحوظ رکھنی چاہیے کہ یہ بات کسی حدیث میں نہیں  
 ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گورہ کو تناول فرمایا ہو بلکہ اس کے برعکس گورہ سے آپ کی کراہت اور ناپسندیدگی کا ذکر بکثرت  
 احادیث میں ہے، علاوہ ازیں اس کا حشرات الارض میں سے ہونا اور طہائے سلیمہ کے نزدیک اس کا متنفر اور جہیث ہونا بھی  
 بدیہی ہے۔ اس لیے دیگر حشرات الارض کی طرح اس کا مکروہ تحریمی ہونا ہی صحیح قول ہے۔

## بَابُ اِبَاحَةِ الْجَرَادِ

## ٹڈی کھانے کا جواز

حضرت عبد القدر بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی سات غزوات میں گئے  
 جس میں ہم ٹڈیاں کھاتے رہے۔

۴۹۳۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا  
 أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي  
 أَوْفَى قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ نَأْكُلُ الْجَرَادَ.

ایک اور سند سے یہ روایت ہے، اس میں ابن عمر  
 نے چھ یا سات غزوات کا ذکر کیا۔

۴۹۳۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
 إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ  
 ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ يَزِيدٍ قَالَ  
 أَبُو بَكْرٍ فِي رِوَايَتِهِمْ سَبْعَ غَزَوَاتٍ وَقَالَ إِسْحَاقُ  
 سِتٌّ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ سِتًّا أَوْ سَبْعَةً.

ابو یحییٰ نے اس حدیث کو اسی سند سے روایت کیا ہے  
 اس میں سات غزوات کا ذکر ہے۔

۴۹۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
 ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ  
 بْنِ جَعْفَرٍ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ يَحْيَى  
 الْإِسْنَادِ وَقَالَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ.

ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ  
 علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں :  
 سنن ابو داؤد میں حضرت سلمان سے  
 روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے متعلق پوچھا گیا، آپ نے فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کی کثیر الشعداد مخلوق ہے، ہم اس کو



کھاتے ہیں نہ حرام کرتے ہیں، اور ایک اور حدیث میں ہے کہ آپ نے ٹڈی نہیں کھائی سو اس باب کی حدیث میں جو ہے کہ ہم سات غزوات میں ٹڈی کھاتے رہے اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ آپ نے ان کے ساتھ ٹڈی نہ کھائی ہو، لیکن بعض روایات میں یہ ہے کہ ہم آپ کے ساتھ ٹڈی کھاتے تھے۔ بعض شافعیہ نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ صحابہ نے آپ کے ساتھ ٹڈی کھائی اور آپ نے اس پر انکار نہیں کیا اور آپ کا انکار نہ فرمانا اس کی اباحت کی دلیل ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ ٹڈی کی اباحت میں اختلاف نہیں ہے، علامہ ابی یوسف کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ ابن بزیڑ نے ٹڈی کی اباحت اور کراہت میں اختلاف کا ذکر کیا ہے، کیونکہ اس بارے میں احادیث مختلف ہیں، علامہ خطابی نے کہا کہ اختلاف اس میں ہے کہ ٹڈی کو ذبح کرنا ضروری ہے یا نہیں، علامہ مازری مالکی کہتے ہیں: ہمارے نزدیک مشہور قول یہ ہے کہ اسی کو ذبح کرنے کی ضرورت ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: حرمت علیکم المیتۃ۔ "تم پر مردار حرام کیے گئے ہیں" مطرف نے کہا ہے کہ جہور متقدمین کے نزدیک اس کو ذبح کرنے کی احتیاج نہیں ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: "ہم سے ملے دو مردار حلال کیے گئے ہیں پھلی اور ٹڈی" علامہ مازری مالکی کہتے ہیں کہ جو علماء یہ کہتے ہیں کہ ٹڈی کو ذبح کرنا ضروری ہے ان میں بھی اختلاف ہے، ابن دینار یہ کہتے ہیں کہ اس کو پکڑ لینا ہی اس کی ذکاة ہے اس قول کی بنا پر زندہ پکڑنے اور مردہ پکڑنے میں فرق ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ ٹڈی میں کوئی ایسا فعل کرنا ضروری ہے جس سے اس کی بدموت واقع ہو جائے، مثلاً اس کا سر کاٹ دیا جائے اس کو آگ میں ڈال دیا جائے یا اس کو گرم پانی میں ڈال دیا جائے تو یہ اس کی اتفاقاً ذکاة ہے۔ ابن قسار نے کہا اگر ٹڈی از خود آگ یا دیگی میں مر جائے تو اس کو نہیں کھایا جائے گا، یا ایسا فعل کیا جائے جس سے بدموت واقع نہ ہو پھر بھی اس کو نہیں کھایا جائے گا۔ مدونہ میں اسی طرح ہے اور سخون مالکی کا رجحان اس طرف ہے کہ مردہ ٹڈی کو کھانا جائز ہے۔ لے

**ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ** | علامہ یحییٰ بن شرف نورانی شافعی کہتے ہیں:

ثبوت ہے، اس کی اباحت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، پھر امام شافعی، امام ابو حنیفہ، امام احمد اور جہور فقہاء یہ کہتے ہیں کہ ٹڈی خواہ ذبح کرنے سے مرے یا مسلمان یا مجوسی کے شکار کرنے سے مرے یا طبعی موت مرے، یا اس کے بعض اجزاء رکٹ جائیں یا اس میں کوئی سبب حادث کیا جائے ہر صورت میں ٹڈی حلال ہے، امام مالک کا مشہور قول اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر ٹڈی کسی سبب کے نتیجے میں مرے باقی طور کہ اس کے بعض اعضاء کو کاٹ دیا جائے، یا پانی میں جوش دیا جائے یا زندہ کو آگ میں ڈال دیا جائے یا بھرن دیا جائے تو حلال ہے، اور اگر وہ طبعی موت مر جائے یا کسی برتن میں مر جائے تو پھر حلال نہیں ہے۔ لے

**ٹڈی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ** | علامہ ابن قدامہ حنبلی کہتے ہیں:

ابن قدامہ کا اس پر اجماع ہے کہ ٹڈی کھانا مباح ہے، امام احمد، امام شافعی، محدثین اصحاب راجحی (فقہاء احادیث) ابن منذر اور جہور اہل علم کے نزدیک ٹڈی کسی سبب سے مرے یا بھرنے کی سبب کے مرے ہر صورت میں حلال ہے اور امام احمد سے ایک روایت یہ ہے کہ اگر وہ ٹڈی کے مرے تو پھر جائز نہیں اور اگر بھرنے کی سبب کے مرے پھر بھی اس کا کھانا جائز نہیں ہے، امام مالک کا یہی مذہب ہے اور سعید بن صیب سے بھی

لے۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دمشقی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، اکمال الکمال المعجم ۵، ص ۲۸۷-۲۸۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

لے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نورانی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲، ص ۱۵۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔



یہی مروی ہے۔

ہماری (یعنی جمہور کی) دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بغیر کسی فرق کے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے دو مردار ہمارے لیے حلال کر دیے، مچھلی اور مڈھی اور جب مردہ مڈھی کے لیے کسی سبب کی ضرورت نہیں ہے تو مارنے کے لیے سبب کی کیوں ضرورت ہوگی؟ مڈھی کھانے اور اس کو ذبح کرنے کے متعلق فقہار احناف کا نظریہ | شمس الانامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مچھلی اور مڈھی کی ذکاة (ذبح) ان کو پکڑنا ہے۔ اس روایت سے مراد یہ ہے کہ مچھلی اور مڈھی میں ذبح کرنا شرط نہیں ہے، بلکہ بغیر ذبح کے ان کو کھالینا ہی ان کے حلال ہونے کے لیے کافی ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ مجوسی یا بت پرست کے پکڑنے سے یہ حرام نہیں ہوتیں حالانکہ جس چیز میں ذکاة شرط ہے اس میں ذبح کرنے والے کی اہلیت بھی شرط ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہمارے لیے دو مردار اور دو خمن حلال کیے گئے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص زمین سے مڈھیاں پکڑتا ہے اور اس میں مری ہوئی مڈھیاں بھی ہوتی ہیں؟ حضرت علی نے فرمایا ان سب کو کھاؤ، ہمارا اصل اسی درمیت پر ہے، اور مڈھی خواہ مری ہوئی ہو اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، مڈھی کھانے کی بااحت پر یہ دلیل ہے کہ روایت میں ہے کہ حضرت مریم رضی اللہ عنہا نے گوشت کھانے کا سوال کیا تو ان کو مڈھی دی گئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مڈھی کھانے کے بہت شوقین تھے، حتیٰ کہ ایک دن فرمایا: کاٹنا ہمارے پاس کھانے کے لیے مڈھیوں کا ایک پیالہ ہوتا! اللہ

### خرگوش کھانے کا جواز

### بَابُ إِیَاحَةِ الْأَرْتَبِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک جگہ جا رہے تھے، ہم نے مرا نظر ان کے مقام پر ایک خرگوش کا پتیا کیا، لوگ دوڑے اور فک کر گئے، پھر میں دوڑا حتیٰ کہ میں نے اس کو پکڑ لیا اور اس کو حضرت ابو طلحہ کے پاس لایا انہوں نے اس کو ذبح کیا اور اس کی سرین اور دو زانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجیں، میں ان کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو قبول کر لیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے اس میں مسدود اور زانوں کو "اد" (دھڑک) کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

۴۹۳۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ مَرَرْنَا فَأَسْتَفْجَمْنَا أَرْتَبًا بِمَوِ الطُّهْرَانِ فَسَعَوْا عَلَيْهِ فَخَبَوْا فَتَالِ فَسَعَيْتُ حَتَّى أَذْرَكْتُهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ قَدْ بَحَها قَبَعَتْ يَوْمَ كَها وَفَخَذَ بِها إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْتُ بِها رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَبِلَ.

۴۹۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا حَالِدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ السَّائِبِ كَلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَوِثِ يَحْيَى يَوْمَ كَها أَوْ فَخَذَ بِها.

۱۔ علامہ مونی الدین ابوسعید عبد اللہ بن احمد قدام منہلی متوفی ۶۲۰ھ و المثنی ج ۹ ص ۳۱۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ شمس الانامہ محمد بن احمد سرخسی متوفی ۴۸۳ھ، البیوط ج ۱۱ ص ۲۲۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ



علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

شُرْکُوش کھانے کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ہے، البتہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما اور ابن ابی سیسی اس کو مکروہ کہتے ہیں، جمہور کی دلیل یہ حدیث ہے اور دیگر کتب احادیث میں بھی اس قسم کی احادیث ہیں اور اس کی منافقت میں کوئی حدیث نہیں ہے۔ لہ

یَا بَاہِبَ اِبَاحَۃً مَا یُسْتَعَانُ بِہِ عَلَی الْاِصْطِیَادِ

وَالْعَدُوَّ وَكَرَہَۃً الْخَذْفِ !

پھینکنے کی کراہت

ابن بریدہ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا کنکر مت پھینکو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناپسند فرماتے تھے، یا کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنکر پھینکنے سے منع فرماتے تھے، کیونکہ کنکر سے کسی چیز کو شکار نہیں کیا جاتا اور نہ اس سے دشمن ہلاک ہوتا ہے، لیکن یہ دانت توڑتا ہے اور آنکھ پھوڑتا ہے، اس واقعہ کے بعد پھر حضرت عبداللہ نے اس شخص کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھا تو اس سے فرمایا میں نے تم کو بتایا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ناپسند کرتے تھے، یا کہا تھا کہ آپ کنکر پھینکنے سے منع فرماتے تھے، پھر میں تم کو کنکر پھینکتے ہوئے دیکھ رہا ہوں، میں تم سے اتنی مدت تک بات نہیں کروں گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۴۹۳۵۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَشْبَرِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ حَزْمٍ كُنُسٌ عَنِ ابْنِ بَرِيدَةَ قَالَ رَأَى عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ الْمُعَقَّلِ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِهِ يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ لَا تَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ أَوْ قَالَ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ فَإِنَّهُ لَا يَضْطَاطُ بِهِ الصَّيْدُ وَلَا يَنْكُأُ بِهِ الْعَدُوُّ وَلَكِنَّهُ يَكْسِرُ السِّنَّ وَيَفْقَأُ الْعَيْنَ ثُمَّ رَأَاهُ بَعْدَ ذَلِكَ يَخْذِفُ فَقَالَ لَهُ أَخْبِرْكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُهُ أَوْ يَنْهَى عَنِ الْخَذْفِ ثُمَّ أَرَاكَ تَخْذِفُ لَا أَكَلِمَكَ كَذَا وَكَذَا۔

۴۹۳۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي دَاوُدَ سَلِيمَانُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ أَخْبَرَنَا كُنُسٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

۴۹۳۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَرْثَدٍ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَقْبَةَ بْنِ صَفِيَّانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَقَّلٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

۱۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکر پھینکنے سے منع فرمایا ہے، ابن جعفر کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ کنکر دشمن کو ہلاک کرتا ہے نہ شکار مارتا ہے لیکن یہ دانت توڑتا ہے یا آنکھ پھوڑتا ہے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَدْفِ قَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ  
فِي حَدِيثِهِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَنْكُحُ الْعَدُوَّ وَلَا يَقْتُلُ  
الصَّيِّدَ وَفِيهِ يَكْثُرُ الْمَيْتُ وَيَفْقَأُ الْعَيْنُ وَ  
قَالَ ابْنُ مَهْدِيٍّ إِنَّهَا لَا تَنْكُحُ الْعَدُوَّ وَلَا تَحْرُمُ  
يَذْكُرُ تَفْقَأُ الْعَيْنُ -

۴۹۳۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ  
جَبْرِ أَنَّ قُرَيْبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقِلٍ حَدَّثَنَا  
قَالَ قَتَنَاهُ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَدْفِ وَقَالَ إِنَّهَا لَا تَصِيدُ  
صَيْدًا وَلَا تَنْكُحُ عَدُوًّا وَلَا لَيْكُهَا تَكْثُرُ الْمَيْتُ وَ  
تَفْقَأُ الْعَيْنُ قَالَ قَتَادَةُ قَالَ أَحَدُ ثَلَاثَةِ أَنْ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْهُ ثُمَّ تَخَذَلَتْ  
لَا أَكَلْتُكَ أَبَدًا -

۴۹۳۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا الشَّافِعِيُّ  
عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ -

اور ابن مہدی نے کہا یہ دشمن کو ہلاک نہیں کرتا اور آنکھ پھیرنے کا  
ذکر نہیں کیا۔

ابن جبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسفل رضی  
اللہ عنہ کے کسی رشتہ دار نے کنگر پھینکا، انھوں نے اس کو منع  
فرمایا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنگر پھینکنے سے  
منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ کنگر کسی جانور کو شکار کرتا ہے، نہ  
دشمن کو ہلاک کرتا ہے لیکن یہ دانت توڑتا ہے اور آنکھ پھوڑتا  
ہے، راوی کہتے ہیں کہ اس شخص نے دوبارہ کنگر مارا، حضرت  
عبداللہ بن مسفل نے فرمایا میں نے تم کو حدیث سنائی کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے اور تم پھر  
کنگر پھینک رہے ہو میں تم سے کبھی بات نہیں کروں گا۔  
انہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

اس باب کی احادیث میں کنگر پھینکنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ کنگر مارنے میں کوئی  
کنگر مارنے سے ممانعت کی حکمت  
مصلحت نہیں ہے، اور اس کے مفاسد کا خدشہ رہتا ہے، اور ہر وہ چیز جس  
میں کوئی غیر نہ ہو اور اس کے شر کا خدشہ ہو اس کا یہی حکم ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دشمن کے قتل کرنے  
میں یا شکار کو پکڑنے میں جس چیز کی ضرورت ہو یا اس میں مصلحت ہو وہ چیز جائز ہے، اس وجہ سے بڑے بڑے پرندوں کا  
غیل سے شکار کرنا جائز ہے جب کہ غیل کی گولی سے پرندہ مرے نہیں اور اس کو ہمد میں ذبح کیا جاسکے (اسی طرح  
بارودی بندوق سے شکار کرنا جائز ہے خواہ شکار مر جائے کیونکہ بندوق کی گولی شکار کو زخمی کرتی ہے اور اس کا خون بہاتی  
ہے اور یہی ذکاۃ اضطراری ہے، اس پر تفصیلی بحث ہم کر چکے ہیں۔ سعیدی غفرلہ)

اہل بدعت اور اہل فسق سے قطع تعلق کرنے کا وجوب اور حضرت کعب بن مالک سے متارکہ کی وضاحت۔

جب حضرت عبداللہ بن مسفل رضی اللہ عنہ نے اپنے رشتہ دار کو حدیث سنا کر کنگر مارنے سے منع کیا اس کے باوجود  
وہ شخص کنگر مارتا رہا تو حضرت عبداللہ بن مسفل رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تم سے کبھی بات نہیں کروں گا، علامہ سبکی بن شریف نووی کہتے  
ہیں کہ اس حدیث میں بدوئل ہے کہ اہل بدعت، اہل فسق اور تارکین سنت سے رانما قطع تعلق کر لینا جائز ہے اور تین دن سے

۱۵۲ مطبوعہ دار محمد صالح المطابع کراچی ۱۴۰۵ھ



زیادہ قطع تعلق کرنے کی ممانعت ان لوگوں کے بارے میں ہے جو اپنے نفس یا کسی دنیاوی وجہ کی بناء پر قطع تعلق کریں، اور اہل بدعت اور اہل فسق سے دائمی تعلق منقطع کرنا چاہیے۔ علامہ نووی نے لکھا ہے کہ اس کی تفسیر حضرت کعب بن مالک کا واقعہ ہے۔ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کے واقعہ کو اس کی تفسیر بنانا صحیح نہیں ہے، حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ طبی سستی کی بناء پر غزوہ تبوک میں جانے سے رہ گئے تھے۔ انہوں نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور منافقین کی طرح جھوٹا مذہب نہیں تراشا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عامی طور پر تادیباً ان سے مقاطعہ اور ان کی توبہ کا معاملہ مؤخر کر دیا تھا، اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی اور قرآن مجید میں ان کے متعلق یہ آیت نازل فرمائی:

وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ طَعَنَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا ط إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (توبہ: ۱۱۸/۹)

اور اللہ تعالیٰ نے ان تین (حضرت کعب بن مالک، حضرت ہلال بن امیہ اور حضرت مرارہ بن ربیع رضی اللہ عنہم) کی توبہ بھی قبول فرمائی جن کے معاملہ کو مؤخر کر دیا گیا تھا، حتیٰ کہ جب زمین اپنی وسعت کے باوجود ان پر تنگ ہو گئی اور خود ان کی جانبیں بھی ان پر بوجھ بن گئیں اور ان کو یہ یقین ہو گیا کہ اللہ کے عذاب سے بچنے کے لیے خود اللہ کے (واسن رحمت کے) سوا اور کوئی پناہ نہیں ہے، تو پھر اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف لوٹ آئیں اور بلاشبہ وہ بہت توبہ قبول کرنے والا اور بڑا مہربان ہے۔

اللہ تعالیٰ علامہ نووی پر رحم فرمائے بھلا حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی توبہ مؤخر کرنے کا معاملہ اہل بدعت، اہل فسق اور تارکین سنت سے دائمی مقاطعہ کی تفسیر کیسے بن سکتا ہے! البتہ اہل بدعت اور اہل فسق سے دائمی مقاطعہ پر قرآن مجید اور احادیث میں دیگر دلائل ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ شَعَرًا لَا تَنْصُرُون - (ہود: ۱۱۳/۱۱)

اور ظالموں سے میل جول نہ رکھو ورنہ تمہیں (بھی) جہنم عذاب پہنچے گا، اور اللہ کے سوا تمہارا کوئی مددگار نہیں ہوگا، پھر تمہاری مدد نہیں کی جائے گی۔

اور اسے مخاطب! جب تم ہماری آیات میں کج بخشی کرنے والے لوگوں کو دیکھو تو ان سے اعراض کر دو۔ یہاں تک کہ وہ کسی اور کام میں مشغول ہو جائیں، اور اگر شیطان تم کو ہلاک دے تو یاد آئے کہ بدظالموں کے پاس نہ بیچتا۔

وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ط وَأَمَّا يَتَسَوَّى الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرَىٰ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ - (انعام: ۶۸/۲)

امام مسلم اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ:

علیہ وسلم یكون في آخر الزمان دجالون كذابون  
یا توکم من الاحادیث بما لم تسبعوا انتم ولا ابائکم  
فایاکم وایاھم لا یصلو نکم ولا یفتنونکم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اخیر زمانہ میں دجال اور  
کذاب ظاہر ہوں گے وہ تم کو ایسی احادیث سنائیں گے جن کو تم  
نے سنا ہو گا نہ تمہارے باپ واداس نے، تم ان سے دیکھو یہ سناؤ  
تم سے دیکھو یہ سنو، کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں اور تم کو فتنہ میں  
نہ ڈال دیں۔

اور امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ خالد بن ابی عمر سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جبرائیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
یہ دعا تعلیم کی:

نخلہ و نترک من یکفرک یتہ  
اے اللہ! جو شخص تیرا انکار کرے ہم اس کو چھوڑتے  
ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

علامہ شرنبلالی نے اس دعا کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے:  
و نخلہ و نترک من ینجوک یتہ  
جو شخص تیری ناشکری اور نافرمانی کرے ہم اس کو چھوڑتے  
ہیں اور اس سے الگ ہوتے ہیں۔

بہر حال قرآن مجید اور احادیث مجیدہ کی نصوص صریحہ سے یہ بات واضح ہے کہ جو شخص علی الاعلان اللہ تعالیٰ کی معیت کرے  
اور اس پر اصرار کرے اس سے قطع تعلق کرنا واجب ہے اور اس سے کھل لی کر رہنا گناہ اور موجب عذاب ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْسَنُوا الذِّبْحَ وَالْقَتْلَ  
وَتَحْدِيدِ الشَّفَرِ  
چھری تیز کرنے اور احسن طریقہ سے ذبح اور قتل  
کرنے کا حکم

حضرت شہاد بن اوس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو باتیں یاد رکھی ہیں  
آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے ساتھ نیکی کرنے کا حکم  
دیا ہے، موجب تم کسی کو قتل کر دو تو احسن طریقہ سے قتل کرو  
اور جب تم ذبح کر دو تو احسن طریقہ سے ذبح کرو تم میں سے کسی  
شخص کو چاہیے کہ وہ چھری تیز کرے اور اپنے ذبیحہ کو آرام  
پہنچائے۔

۴۹۴۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيْيَةَ عَنْ خَالِدِ بْنِ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ  
عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ  
سَمِعْتُ ابْنَ حَفْظَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ وَإِذَا  
ذَبَحْتُمْ فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَ وَلِيُحَدِّثَكُمْ  
شَفَرُكُمْ فَلْيُزِرْ ذَبِيحَتَكُمْ

۱۔ امام ابو الحسن مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ۔

۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سبستانی متوفی ۲۷۵ھ، تراویح ابو داؤد ص ۷، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ۔

۳۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، مراۃ الفلاح ص ۲۲۸، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البانی دارالادب مصر، ۱۳۵۶ھ۔



۴۹۴۱- وَحَدَّثَنَا كَاهِي بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا  
هَشِيمٌ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ  
نَافِعٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَزْظَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ هُوَ لَا عَنْ خَالِدِ  
الْحَدَّادِ بِإِسْنَادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ وَمَعْنَى حَدِيثِهِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں ذکر کیں۔

**ذکاة کی اقسام** فقہار نے ذبح کی دو قسمیں کی ہیں ذکاة اضطراری اور ذکاة اختیاری، جب مسلمان شخص جانور کے گھسے پر پھری پھیرنے کی قدرت رکھتا ہو اور بسم اللہ پڑھ کر اس کو ذبح کر سکتا ہو تو یہ ذکاة اختیاری ہے اور اگر وہ اس کے گھسے پر پھری پھیر کر ذبح نہ کر سکے تو پھر یہ ذکاة اضطراری ہے، مثلاً وہ وحشی جانور ہو اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا پالتو جانور ہو لیکن بھاگ گیا ہو مثلاً مرغی درخت پر چڑھ گئی ہو، یا جانور بھاگ جائے اور اس کی گرفت میں نہ آئے یا جانور کنوئیں یا کسی گڑھے میں گر جائے یا جانور کے منہ کا خطرہ ہو اور بر وقت ذبح کا آگے دستیاب نہ ہو، یہ تمام اضطراری صورتیں ہیں، ایسی صورتوں میں کسی بھی دستیاب آمد سے جانور کے بدن کے کسی حصہ کو زخمی کر کے خون بہا دیا جائے تو وہ جانور حلال ہوگا، البتہ ناخن اور ٹہنی سے احتراز ضروری ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

**ذکاة اختیاریہ کی تعریف** ذکاة اختیاریہ کا رکن ذبح اور نحر ہے، یعنی بکری اور گائے کو ذبح کیا جائے اور اونٹ کو نحر کیا جائے جبکہ ذبح اور نحر پر قدرت ہو، ذبح کی تعریف یہ ہے کہ سینہ کے بالائی حصہ اور جہروں کے درمیان جو رگیں ہیں ان کو کاٹ دیا جائے، اور نحر کی تعریف یہ ہے کہ آخر حلق کی رگوں کو کاٹ دیا جائے، اور اگر نحر کی جگہ ذبح اور ذبح کی جگہ نحر کر دیا جائے تب بھی جانور حلال ہوگا لیکن یہ فعل مکروہ ہے کیونکہ سنت یہ ہے کہ اونٹ کو نحر کیا جائے اور باقی جانوروں کو ذبح کیا جائے (برائے الصنائع) جامع الصغیر میں لکھا ہے کہ جانور کے بالائی حصہ یا درمیانی حصہ یا پچھلے حصہ غرض حلق کو کسی جگہ سے بھی کاٹ دیا جائے تو ذبح صحیح ہے۔

**ذکاة اضطراریہ کی تعریف** ذکاة اضطراریہ کا رکن یہ ہے کہ جانور کے بدن کے کسی بھی حصہ کو زخمی کر دیا جائے، ذکاة اضطراریہ شکار میں ہوتی ہے یا اگر اونٹ، گائے یا بکری بھاگ جائے اور انسان اس کے پکڑنے پر قادر نہ ہو، ہر چند کہ یہ پالتو جانور ہیں لیکن اس صورت میں یہ بھی شکار کے حکم میں ہیں، خواہ یہ پالتو جانور شہر میں بھاگیں یا جنگل میں، اہم محسد سے اسی طرح مروی ہے، اسی طرح اگر جانور کنوئیں میں گر جائے اور اس کو نکال کر ذبح یا نحر کرنے پر قدرت نہ ہو تو اس صورت میں بھی اس کی اضطراری ذکاة جائز ہے۔

**ذکاة کی شرائط** (۱) ذکاة کا فاعل مائل ہو، اس لیے پاگل اور ناسمجھ بچے کا ذبیحہ جائز نہیں ہے، اور اگر بچہ کو ذبح





حج نہیں ہے اور مبسوط میں ہے کہ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان کو کاٹنا ذبح ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (الذبح بین اللبۃ واللحیۃ) نہایت میں نکھانے کہ ان دونوں عبارتوں میں اختلاف ہے، کیونکہ اگر فرق العقده (حلقوم کی گردہ کے اوپر) ذبح کر دیا تو مبسوط کی عبارت کے لحاظ سے ذبح ہو جائے گا کیونکہ یہ سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان ذبح ہے اور جانتے صغیر کی عبارت کے اعتبار سے ذبح نہیں ہو گا کیونکہ جب فوق العقده ذبح ہوا تو حلق محل ذبح نہیں بنا، ذخیرہ میں نکھانے کے اس صورت میں ذبح صحیح نہیں ہے، لیکن علامہ رشتغنی نے کہا ہے کہ یہ قول غیر معتبر ہے اور ذبیحہ حلال ہے خواہ حلقوم کی گردہ سر کی جانب رہے یا سینہ کی جانب کیونکہ ہمارے نزدیک اکثر رگوں کا کاٹنا معتبر ہے، اور وہ کٹ گئیں، مثلاً یہ میں نکھانے کے مبسوط کی عبارت حدیث کے مطابق ہے، اور ذخیرہ کی عبارت ظاہر حدیث کے خلاف ہے، علامہ قسطلانی نے جامع صغیر کی عبارت کی توجیہ میں نکھانے کے گردن پر بھی حلق کا اطلاق ہوتا ہے، اور علامہ رشتغنی نے ذخیرہ کا رد کرتے ہوئے نکھانے کے جامع صغیر میں نکھانے کو یا حلقوم کے اوپر سے کٹ دے اور جب حلقوم کے اوپر سے کٹے گا تو حلقوم کی گردہ لاؤ یا نیچے رہ جائے گی اور گردہ کاٹنے کا حکم قرآن میں ہے نہ حدیث میں بلکہ حدیث میں یہ ہے کہ ذکاة سینہ کے بالائی حصہ اور جیڑوں کے درمیان ہے اور وہ حاصل ہو گئی۔ خصوصاً اس لیے کہ امام اعظم کا قول بھی یہ ہے کہ چار رگوں میں سے تین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے، اور جب حلقوم کو بالکل ترک کر دینا جائز ہے تو جب حلقوم کے اوپر سے کاٹا جائے اور گردہ نیچے رہ جائے تو بطریق اولیٰ جائز ہو گا۔ حاصل بحث یہ ہے کہ اگر ذبح فوق العقده سے تین رگیں کٹ جاتی ہیں تو ذبیحہ جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ لے

**ذبح کر نیوالے آلے کی اقسام اور ان کے احکام** | آلہ ذبح کی دو اقسام ہیں، ایک کاٹنے والا، دوسرا نسخ کرنے والا، کاٹنے والے آلے کی پھر دو قسمیں ہیں تیز دھار والا آلہ اور کندہ آلہ جو تیز دھار والا آلہ ہو اس سے بغیر کراہت کے ذبح کرنا جائز ہے، خواہ وہ لوہے کا ہو یا نہ ہو مثلاً کھجی سے ذبح کرے یا سنگ مرمر سے یا لاشی کی ایک طرف سے یا ہڈی سے یا ہڈی سے ذبح کرنا حدیث میں منوع ہے۔ سعیدی طبرانی (کندہ دھار والے آلے سے ذبح کرنا مکروہ ہے، اگر اکھاڑے ہوئے دانت یا ناخن سے ذبح کیا تو حلال ہے لیکن مکروہ ہے، جو دانت اور ناخن جسم کے ساتھ قائم ہوں یہ نسخ کرنے والے آلات ہیں ان کے ساتھ ذبح کرنا بالاجماع جائز نہیں ہے، اور اگر ذبح کیا تو وہ مردار ہو گا۔ اونٹ کو کھڑا کر کے اور اس کا اٹاپیر باندھ کر نحر کرنا چاہیے اور اگر ٹانگیں تو پھر بھی جائز ہے اور افضل کھڑا کرنا ہے، لگے اور کبری کرنا کہ قبلہ رخ ذبح کریں۔ (جو سرہ نہر) لوہے کے تیز دھار والے آلے سے دن کے وقت ذبح کرنا مستحب ہے، جیسے چھری، تلوار یا اس کی مثل کوئی چیز اگر لوہے کا آکر نہ ہو یا لوہے کا کندہ آلہ ہو تو اس سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔ لے

**برقی اور مشینی آلات سے ذبح کرنے کا حکم** | مصری علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ اکثر ممالک میں آج کل برقی آلہ سے جانوروں کو ذبح کیا جاتا ہے، مصری علماء نے جو اس سوال کا جواب نکھا

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ذبح کی صحت کے لیے حسب ذیل شرائط ہیں:

۱۔ ذبح کرنے کا آلہ تیز اور دھار والا ہو جو خون بہا دے، البتہ ناخن اور ہڈی نہ ہو اور نہ ہی جانور کی موت کا باعث آلہ کا شعل ہو۔

۱۔ علامہ سعید محمد ابن ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۴، ۲۵۵، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ ملا نظام الدین حسنی متوفی ۱۱۶۱ھ، فتاویٰ ہندیہ ج ۵ ص ۲۸۷، مطبوعہ امیر یہ کبری بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ



(۱۲) ذبح کرنے والا مسلمان یا اہل کتاب ہو، جمہور ائمہ کے نزدیک بسم اللہ کو عدا ترک نہ کرنا بھی شرط ہے، البتہ امام شافعی کے نزدیک بسم اللہ پڑھنا شرط نہیں ہے۔

(۱۳) جمہور ائمہ کے نزدیک سینہ کے بالائی حصہ اور جیسروں کے درمیان سے کاٹنا شرط ہے، فقہار احناف کے نزدیک کم از کم تین رگوں کا کاٹنا ضروری ہے۔ فقہار مالکیہ کے نزدیک حلقوم اور غول کی دو رگوں کا کاٹنا شرط ہے۔ طہام کی نالی (مری) کا کاٹنا شرط نہیں ہے، اور فقہار شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک حلقوم اور مری کا کاٹنا شرط ہے۔

چونکہ سائل نے برقی آلہ سے ذبح کرنے کے طریقہ کار کا سوال میں ذکر نہیں کیا اس لیے ہم یہ قاعدہ کلیہ بیان کر رہے ہیں کہ اگر میرا لہ مشینی ذبیحہ کا آپریشن مسلمان ہو یا اہل کتاب سے ہو اور مشین میں چھری لگی ہو جس سے مذکور الصدر رگیں کٹ جائیں (اس جگہ یہ شرط بھی ہونی چاہیے کہ میرا لہ ہر جانور کے ذبح کے وقت الگ الگ بسم اللہ پڑھے۔ سعیدی فقہ لہ) تو اس برقی آلہ کو ذبح کے لحاظ میں چھری کے قائم مقام قرار دیا جائے گا اور یہ ذبیحہ حلال ہوگا، اور جب پیش رو لہ پوری نہ ہوں تو ذبیحہ حلال نہیں ہوگا، اور اگر جانور بھی کے جھٹکے سے مر جائے یا لگا گھٹنے سے مر جائے یا مذکور الصدر رگوں کے کٹنے کے علاوہ کسی اور طریقہ سے مر جائے تو پھر ذبیحہ حلال نہیں ہوگا۔

فقیر العصر حضرت مولانا نور اللہ بصیر پوری رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا:

یہاں ناروے میں جانوروں کو ذبح کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ وہ ایک مٹھوڑا رستی کے قریب اور پرانک رہا ہوتا ہے، جانور کو عین وسط میں کھڑا کر دیا جاتا ہے اور وہی کھول دی جاتی ہے اور وہ مٹھوڑا اچانک جانور کے منہ پر آگتا ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے، اس کے بعد اس کو حلال کرنے کی اجازت دے دیتے ہیں۔

حضرت فقیر العصر علامہ بصیر پوری اس سوال کے جواب میں کہتے ہیں:

اگر وہ جانور بے ہوش ہو جانے کے بعد زندہ رہ جاتا ہو اور نہ لگی ہی میں اس کو شریعت کے مطابق ذبح کیا جاتا ہو تو اس کا گوشت حلال ہے اور اس کا کھانا بلاشبہ جائز ہے اور اگر وہ ذبح کرنے سے پہلے مر گیا ہو تو پھر ناجائز ہے۔

ہمارے دوست مفتی محمد رفیع حسنی زید ظہیر دو سال پہلے آسٹریلیا کے شہر ملبرن اس غرض سے گئے تھے کہ وہاں جا کر یہ دیکھیں کہ مشین ذبیحہ کا کیا طریقہ کار ہے اور آیا مشینی ذبیحہ حلال ہے یا نہیں! انھوں نے یہ مشاہدہ کیا کہ وہاں کی ایک کمپنی جو مسلمانوں اور عیسائیوں کے ملکوں میں گوشت بھیجتی ہے اس نے مسلمانوں کے لیے ایک مسلمان قابچہ رکھا ہوا ہے اور عیسائیوں کے لیے ایک عیسائی قابچہ رکھا ہوا ہے، نیز چھوٹے جانور مثلاً بکری، دنبہ اور بچھڑے کو ذبح کرنے کا اور بڑے جانوروں مثلاً گائے، بیل اور بھینس کو ذبح کرنے کا الگ الگ طریقہ ہے، چھوٹے جانوروں کا ایک ریوڑ مشین میں اس طرح داخل کیا جاتا ہے کہ اس کا خانہ بتدریج تنگ ہوتا جاتا ہے حتیٰ کہ آخر میں اس خانے کے اندر صرف ایک جانور رہ جاتا ہے وہاں مشینی قفل سے اس کے سر میں ایک سوئے کی ضرب لگائی جاتی ہے جس سے وہ بے ہوش ہو جاتا ہے اور وہاں ایک مسلمان شخص کھڑا ہوتا ہے جو اس کے بے ہوش ہوتے ہی بسم اللہ اکبر کہہ کر اس کے گے پر چھری پھیر دیتا ہے، پھر پھیرنے سے باقاعدہ اس کی رگیں کٹتی ہیں اور اس کا خون بہتا ہے۔ مفتی صاحب موصوفت نے یہ بھی اطمینان کر لیا کہ وہ جانور اس سوئے کی ضرب سے مر رہا ہے، مٹھوڑا نہیں ہے، انھوں نے اس بے ہوش شدہ جانور کو



مشین سے نکلوانا تو وہ معتد می ویر بعد اٹھ کھڑا ہوا۔ بڑے جانوروں کو سوا مار کر بے ہوش نہیں کیا جاتا بلکہ مشین غل سے جانور کا صرف سر ایک نماد میں پھنس کر باہر نکل آتا ہے وہاں مالیک اس کا سر آسمان کی جانب ہوتا ہے اور مسلمان ذابح اس کے گلے پر طولاً چھری پھیرتا ہے جس سے اس کی مطلوبہ رگیں کٹ جاتی ہیں اور خون بہہ جاتا ہے۔ مفتی صاحب موصوف نے اس طریقہ کار کے جواز کا فتویٰ اس کمپنی کو لکھ کر دے دیا اور ہماری معلومات کے مطابق آج کل تمام دنیا میں مشینی ذبیحہ کا یہی طریقہ کار ہے سوا اگر ایسا ہی ہے تو اس کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

**درآمد شدہ ڈبوں میں بند گوشت کا حکم** | مصری علماء سے یہ سوال کیا گیا کہ درآمد شدہ گوشت ڈبوں میں پیک مرچیلوں اور پرندوں کو کھانا جائز ہے یا نہیں؟ اس کے جواب میں انھوں نے یہ لکھا کہ یہ بات قطعی طور پر ثابت ہے کہ ان جانوروں کو اسلامی طریقہ سے ذبح نہیں کیا جاتا، ان کا طریقہ یہ ہے کہ بھاری ٹوپے سے جانوروں کے سر پر ضرب لگاتے ہیں یا اس کے سر پر سپنڈل سے گولی مارتے ہیں، یا بجلی کے تار سے جھٹکا لگاتے ہیں، پھر ان جانوروں کو لپٹتے ہوئے پانی میں ڈال دیتے ہیں جس سے ان کی کھال وغیرہ اتر جاتی ہے اور یہ جانور منفقہ (گلا گھونٹ کر مارا گیا) اور موقرذہ (چوٹ مار کر ہلاک کیا گیا) میں داخل ہیں اور قرآن مجید کی نص قطعی نے منفقہ اور موقرذہ کو حرام کر دیا ہے۔ لہ

ڈبہ میں بند مرغیوں اور دیگر پرندوں کو اگر اسی طرح ذبح کیا جاتا ہے جس طرح مصری علماء نے بیان کیا ہے تو ان کے حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اگر ان کو مسلمان شخص بسم اللہ پڑھ کر اسلامی طریقہ سے ذبح کرے تو پھر ان کے جواز میں کوئی کلام نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں اس وقت تک کوئی قطعی حکم نہیں لگایا جاسکتا جب تک کہ ان کے ذبیحہ کی پوری تحقیق نہ کر لی جائے۔

## یَا أَيُّهَا النَّهْيُ عَنْ صَبْرِ الْبَهَائِمِ جانوروں کو باندھ کر مارنے کی ممانعت

ہشام بن زید بن انس کہتے ہیں کہ میں اپنے دادا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے ساتھ حکم بن ایوب کے گھر آیا وہاں کچھ لوگ ایک مرغی کو باندھ کر اس پر تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۴۹۴۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْرَجٌ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ أَيُّوبٍ قَالَ إِذَا قَوْمٌ قَدْ نَصَبُوا دَجَاجَةً يَوْمَ مَوْتِهَا قَالَ فَقَالَ أَنَسٌ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تُصَبَّرَ الْبَهَائِمُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین اور سندیں بیان کی ہیں۔

۴۹۴۳ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ هَذَا الْإِسْنَادِ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی جاندار کو بدلہ مت بناؤ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا چند لوگوں پر گزرا ہوا جو ایک مرغی کو نصب کر کے تیر اندازی کرتے تھے جب انہوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو ادھر ادھر ہو گئے حضرت ابن عمر نے کہا یہ کون کر رہا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کام کرنے والے پر لعنت کی ہے۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کا قریش کے چند جوانوں پر گزرا ہوا جو ایک پرندے کو باندھ کر اس پر تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے اور انہوں نے پرندے والے سے یہ ملے کہ کیا تھا کہ جس کا تیر نشانہ پر نہیں لگے گا وہ اس کو کچھ دے گا جب انہوں نے حضرت ابن عمر کو دیکھا تو ادھر ادھر ہو گئے حضرت ابن عمر نے فرمایا جو شخص اس طرح کرے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو جو شخص کسی جاندار کو ہت بٹائے بلاشبہ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جاندار کو باندھ کر مارنے سے منع فرمایا ہے۔

۴۹۴۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عِدِّيٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّخِذُوا شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا.

۴۹۴۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُعَاذٍ عَنْ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

۴۹۴۶۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَانُ بْنُ قَدْرٍ وَأَبُو كَامِلٍ (وَالْكَفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ) قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِمَنْفَرَةٍ قَدْ نَصَبُوا دَجَاجَةً يَتَرَامُونَهَا فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَفَرَّقُوا عَنْهَا فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ فَعَلَ هَذَا.

۴۹۴۷۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ مَرَّ ابْنُ عُمَرَ بِفَتَيَانٍ مِنْ قُرَيْشٍ قَدْ نَصَبُوا طَيْرًا وَهُوَ يَرْمُونَهُ وَقَدْ جَعَلُوا الصَّاحِبَ الطَّيْرِ كُلَّ سَاطِئَةٍ مِنْ تَبْلِيهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا ابْنَ عُمَرَ تَفَرَّقُوا فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ مَنْ فَعَلَ هَذَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ فَعَلَ هَذَا إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ اتَّخَذَ شَيْئًا فِيهِ الرُّوحُ غَرَضًا.

۴۹۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بَحْبُوحُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا هُشَيْمُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقْتَتَلَ شَيْءٌ مِنْ الدَّوَابِّ صَبْرًا.



فت: جانور کو باندھ کر تیر اندازی کی مشق کرنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل پر لعنت کی ہے ، نیز اس میں جان اور مال کو بغیر کسی منفعت کے ضائع کرنا ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب الاضاحی

قربانی کرنے کے حکم میں فقہاء شافعیہ کا منظر یہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

امیر ہر امت (قربانی) کے وجہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، جمہور فقہاء کہتے ہیں کہ ایسے حق میں قربانی کرنا سنت ہے، اگر اس نے بلا نظر قربانی کو ترک کر دیا تو گناہ نہیں ہوگا، اور نہ اس پر تلافی لازم ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ، حضرت بلال، حضرت ابو مسعود البدری، سعید بن مسیب، علقمہ، اسود، عطاء، امام مالک، امام احمد (اسی طرح امام شافعی) امام ابو یوسف، اسحاق، ابو ثور، عمرانی، ابن المنذر، اور واوڈ و ظاہری وغیرہ کا یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف رجب، اوزاعی، امام ابو حنیفہ اور لیث نے کہا کہ امیر آدمی (ساحب نصاب) پر قربانی کرنا واجب ہے، بعض مالک کا بھی یہی نظریہ ہے، بخاری نے کہا امیر آدمی پر قربانی واجب ہے، البتہ حج کرنے والے امیر پر یہی قربانی واجب نہیں ہے، اور محمد بن حسن نے کہا کہ شہر میں رہنے والوں پر قربانی واجب ہے، امام ابو حنیفہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ جو شخص مقیم ہو (یعنی مسافر نہ ہو) اور صاحب نصاب ہو اس پر قربانی واجب ہے۔

قربانی کرنے کے حکم میں فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اکثر اہل علم کا یہ نظریہ ہے کہ امیر (قربانی کرنا) سنت مؤکدہ ہے واجب نہیں ہے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر، حضرت بلال، حضرت ابو مسعود بدری رضی اللہ عنہم کا یہی مسلک ہے، اسی طرح سعید بن خلف، علقمہ، اسود، عطاء، امام شافعی، اسحاق، ابو ثور اور ابن منذر کا بھی یہی مسلک ہے، اس کے برخلاف رجب، امام مالک، قوری، اوزاعی، لیث اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ واجب ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "جو شخص کے پاس گنجانے والا اور وہ قربانی نہ کرے وہ ہماری عید گاہ میں نہ آئے" اور حنفی بن سیم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ہر اہل بیت پر ہر سال میں قربانی اور عید ہے (رجب کے پہلے عشرہ میں جس جانور کو ذبح کیا جائے اسے عیدہ یا رجبیہ کہتے ہیں تفصیل آگے آئے گی)۔ (انشاء اللہ)

علامہ ابن قدامہ حنبلی فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ امام دارقطنی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ایسی ہیں جو حج پر فرض کی گئی ہیں اور تم پر وہ نفل ہیں: ذبح قربانی اور فحک و دو کھات (یعنی سنتیں) نیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص قربانی کا ارادہ کرے اور عشرہ ذی الحجہ داخل ہو جائے تو وہ اپنے بال کاٹے نہ ناخن تراشے "اس حدیث میں قربانی کرنے کو ارادہ پر موقوف کیا ہے اور واجب ارادہ پر موقوف نہیں ہوتا، نیز قربانی کے گوشت کو تقسیم کرنا



واجب نہیں ہے سو یہ عقیدہ کی طرح ہے اور جس حدیث سے فقہاء اخلاف نے استدلال کیا ہے اس کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو ہم اس کو استحباب کی تائید پر محمول کرتے ہیں جس طرح آپ نے فرمایا "ہر بالغ پر عہدہ کا غسل واجب ہے، نیز آپ نے فرمایا: جس شخص نے ان دو درختوں (لہسن اور پیاز) سے کھایا وہ ہمارے مسجدوں کے قریب نہ آئے" اور امام احمد سے عیم کے متعلق یہ روایت ہے کہ اگر وہ امیر ہو تو اس کا دل اس کی طرف سے قربانی کرے، لیکن یہ حکم عید کے دن بطور توسع ہے بطور استحباب نہیں ہے۔  
**قربانی کے حکم میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | علامہ ابوالولید باجی مالکی لکھتے ہیں:

ابن حبیب نے امام مالک سے یہ روایت کیا ہے کہ مرد پر یہ لازم ہے کہ وہ اپنی طرف سے قربانی دے اور اس کی اولاد میں سے جن کا خرچ اس پر واجب ہے (یعنی کم سن اور نابالغ بچے) جہی کی طرف سے قربانی کرنا اس پر لازم نہیں اور غلام کی طرف سے۔  
 علامہ دمشقی ابی مالکی لکھتے ہیں:

ہمارے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے، اور امام ابوحنیفہ نے صاحب نصاب کے لیے قربانی کو واجب کہا ہے، مدد کی ایک عبارت سے ہمارے نزدیک بھی قربانی کے وجوب کی تخریج کی گئی ہے وہ عبارت یہ ہے: جس شخص کے پاس قربانی ہو اور وہ اس کو مؤخر کر دے حتیٰ کہ ایام مہر گزر جائیں، تو وہ شخص گنہگار ہوگا، اسی طرح ابن المراز نے لکھا ہے کہ یہ سنت واجبہ ہے، اسی طرح اصحاب مالکیہ میں سے بہت بڑے فقیہ ابن حبیب نے یہ کہا ہے کہ جس شخص نے قربانی کو ترک کیا وہ گنہگار ہوگا، علامہ ابی مالکی نے مدد کی عبارت کی یہ توجیہ کی ہے کہ خریدنے سے اس شخص پر قربانی واجب ہو گئی، اور ابن المراز نے جو سنت واجبہ کہا ہے اس سے مراد سنت مؤکدہ ہے، اور ابن حبیب نے جو کہا ہے کہ قربانی کو ترک کرنے والا گنہگار ہوگا، تو جو کہتا ہے کہ یہ اس قول کی بناء پر ہو کہ ترک سنت بھی گناہ ہے اور بظاہر اس عبارت میں وجوب کی تصریح ہے اس کے بعد علامہ دمشقی نے قربانی کے سنت ہونے پر وہی دلائل پیش کیے ہیں جن کو علامہ نووی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کے حکم میں فقہاء مالکیہ کے دو قول ہیں منتقدین مالکیہ قربانی کے وجوب کے قائل ہیں اور متاخرین کے نزدیک قربانی سنت مؤکدہ ہے۔

**قربانی کے حکم میں فقہاء اخلاف کا نظریہ** | شمس الامم شری حنفی لکھتے ہیں:

مالی عبادات دو قسم کی ہیں ایک بہ طریق تملیک ہے جسے صدقات اور ایک بہ طریق اتلاف ہے جسے آزاد کرنا، قربانی میں یہ دونوں قسمیں جمع ہو جاتی ہیں، اس میں جانور کا خون بہا کر تقرب حاصل کیا جاتا ہے، یہ اتلاف ہے، اور اس کو سنت کو صدقہ کیا جاتا ہے یہ تملیک ہے۔ ہمارے نزدیک قربانی امیروں پر اور اقامت گزینوں (غیر سافروں) پر واجب ہے، جامع میں امام ابوریثہ سے ایک یہ روایت ہے کہ یہ سنت ہے، اور یہی امام شافعی کا قول ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قربانی مجھ پر فرض نہیں کی گئی ہے اور تم پر فرض نہیں کی گئی، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں تین چیزوں کے ساتھ خاص کیا گیا ہوں اور تمہارے لیے وہ سنت ہیں، قربانی چاشت کی نماز اور قترا، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

علامہ موفق الدین ابومحمد عبداللہ بن احمد بن قدامہ ہمدانی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۹ ص ۳۴۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

علامہ ابوالولید سلیمان بن خلعت باجی مالکی اندلسی متوفی ۴۹۴ھ، منتقى ج ۳ ص ۱۸، مطبوعہ مطبع السعادة مصر، ۱۳۳۲ھ



قربانی کر و کیونکہ یہ تہا سے باپ ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ایک سال اور دو سال تک قربانی نہیں کرتے تھے ان کو یہ خدشہ تھا کہ مسلسل قربانی کرتے رہنے سے لوگ قربانی کو واجب سمجھ لیں گے، اور حضرت ابو مسعود انصاری نے کہا میرے پاس صبح و شام ہزار بکریاں ہوتی ہیں لیکن میں اس خدشہ سے قربانی نہیں کرتا کہ لوگ قربانی کو واجب سمجھ لیں گے، نیز قربانی مسافر پر واجب نہیں ہے اور مسافر پر جو خون بہا یا واجب نہ ہو وہ مقیم پر بھی واجب نہیں ہوتا، اور عبادت الہیہ میں مسافر اور مقیم کے درمیان کوئی فرق نہیں ہوتا، جیسے زکوٰۃ اور صدقہ فطر، کیونکہ مسافر اور مقیم میں مال کی تملیک کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں ہے، ان میں فرق بدن کی شقت کے اعتبار سے ہے، نیز قربانی کرنے والا قربانی کے گوشت کو خود بھی کھا سکتا ہے اور فحش کو بھی کھلا سکتا ہے اگر قربانی واجب ہوتی تو اس سے خود کھانا جائز نہ ہوتا جیسا کہ شکار کی جزا یا نذر وغیرہ کے صدقہ واجبہ سے خود کھانا جائز نہیں ہے، نیز اس لیے کہ اختلاف کے ساتھ تقرب حاصل کرنا ابتداء واجب نہیں ہے بلکہ غلام کے سبب سے ہوتا ہے جیسا کہ کفار میں غلام کو آزاد کرنا واجب ہے، اسی وجہ سے ہم نے نذر کے سبب سے قربانی کو واجب کیا ہے۔

قربانی کو واجب قرار دینے کے سلسلے میں ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **فصل الذبک و الذبح**۔ **ان** اپنے رب کی نافرٹ جیسے اور قربانی کیجئے۔ اور امر وجوب کا تقاضا کرتا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس گناہ ہو اور وہ قربانی نہ کرے وہ ہمارے عید گاہ میں نہ آئے۔ اور قربانی نہ کرنے پر وعید کا لاحق کرنا اسی نبوت میں ہو سکتا ہے جب قربانی واجب ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عید سے پہلے قربانی کی وہ قربانی کو دہرائے اور جس نے قربانی نہیں کی وہ اللہ کے نام پر ذبح کرے، اسی حدیث میں قربانی کا امر کیا ہے اور امر وجوب کے لیے ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **ضحوا** قربانی کرو۔ یہ امر ہے اور آپ نے جو یہ فرمایا کہ یہ تہا سے باپ ابراہیم کی سنت ہے تو اس سنت سے مراد دین میں طریقہ ہے، اور یہ وجوب کی نفی نہیں کرتا، اور وہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ **تم پر قربانی فرض نہیں کی گئی**، اس میں مخالفین کی دلیل نہیں ہے، کیونکہ ہم قربانی کو فرض نہیں کہتے واجب کہتے ہیں، مکتوب فرماؤ کہ کہتے ہیں کہ ان کا کفر ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خصوصیت تھی کہ آپ پر قربانی فرض نفی، اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے جو ایک سال یا دو سال تک قربانی نہیں کی اس کی وجہ ان کا افلاس تھا یا ان کا حال سفر میں ہونا، انھوں نے قربانی اس لیے نہیں کی کہ لوگوں کو یہ غلط نہیں نہ ہو کہ افلاس یا سفر میں بھی قربانی واجب، موقوف سے اور حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کے قول کی بھی تاویل ہے، نیز یہ ایک ایسی عبادت ہے جس کی طرف ان ایام کی نسبت کی جاتی ہے مثلاً کہا جاتا ہے یہ یوم الاضحیٰ ہے یعنی قربانی کا دن ہے، جو جس طرح عید کی طرف اضافت کی وجہ سے جمعہ کی نافر واجب ہے اسی طرح ان ایام میں قربانی کی اضافت کی وجہ سے قربانی واجب ہے، راہ اعتراض کہ اگر قربانی واجب ہے تو پھر قربانی والا قربانی سے کس طرح کھا سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قربانی کر کے دے دے یا قربانی اللہ کے لیے کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے خود قربانی کے گوشت سے کھانے کی اجازت دی ہے اور فرمایا ہے: **فکلووا مما** اس سے کھاؤ۔ اور نذر ماننے سے جو قربانی واجب ہوتی ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ اس کی جنس سے ایک واجب شرعی ہے اور وہ قربانی ہے کیونکہ جس عبادت کی جنس سے واجب شرعی نہ ہو اس کی نذر ماننا صحیح نہیں ہے جیسا کہ مرہض کی عبادت کرنا ہے۔





عنہم کا یہی نظریہ ہے، امام احمد فرماتے ہیں کہ بکثرت صحابہ سے یہ منقول ہے کہ قربانی تین دن ہے، امام مالک، امام ابو حنیفہ اور ثوری کا بھی یہی مسلک ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک روایت آخر ایام تشریق کی بھی ہے اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے کیونکہ جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایام منی کلھا منحو۔ تمام ایام منی قربانی کے دن ہیں، نیز ان تمام دنوں میں تکبیریں پڑھی جاتی ہیں اور روزہ نہیں رکھا جاتا پس یہ تمام ایام قربانی کا محل ہیں، ابن سیرین نے کہا قربانی کرنا صرف یوم نحر میں جائز ہے۔

ہمارے دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت ذخیرہ کرنے سے منع فرمایا ہے، اور جس دن گوشت کو ذخیرہ کرنا جائز نہیں اس دن قربانی کرنا بھی جائز نہیں ہوگا، نیز چوتھے دن رکی کرنا بھی واجب نہیں ہے۔ لہذا اس دن قربانی کرنا بھی جائز نہیں ہے اور انھوں نے جو حدیث روایت کی ہے: ”منی کلھا منحو“ اس میں ایام کا ذکر نہیں اور تکبیر قربانی سے عام ہے اسی طرح روزہ رکھنا بھی قربانی سے عام ہے کیونکہ ایام تشریق کا پہلا دن جریوم عرفہ ہے وہ بھی تکبیرات اور روزہ رکھنے کا دن ہے حالانکہ اس دن قربانی جائز نہیں ہے۔

غلامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

**قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | قربانی کے آخر وقت میں اختلاف ہے، امام مالک نے

کہا کہ میرا دن قربانی کا آخری دن ہے، امام مالک کی دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے: لَیْسَ کُوفًا لِّلّٰہِ فِیْ اَیَّامِ مَعْلُومَاتٍ۔ ایام جمع کا صیغہ ہے اور جمع کے افراد کم از کم تین ہوتے ہیں لہذا یہ تین افراد مراد ہوں گے، کیونکہ یہ محقق ہیں اور بات میں دلیل کی احتیاج ہے، لہذا بغیر دلیل کے تین سے زیادہ افراد مراد نہیں لیے جاسکتے۔

قربانی کے ایام کے متعلق ہم نے ”مفالات سعیدی“ میں زیادہ تفصیل اور تحقیق سے بحث کی ہے اس لیے اس بحث کو وہاں بھی دیکھ لیا جائے۔

شمس الامہ خسی حنفی لکھتے ہیں:

**قربانی کرنے کے آخر وقت میں فقہاء احناف کا نظریہ** | قربانی کا ادا کرنا صرف ایام نحر میں جائز ہے، اور ہمارے

نزدیک ایام نحر صرف تین دن ہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایام نحر تین دن ہیں ان میں پہلا دن افضل ہے، اور جب تیسرے دن سورج غروب ہو جائے تو پھر اس کے بعد قربانی جائز نہیں ہے، اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ چوتھے دن بھی قربانی جائز ہے، اور یہ ضعیف ہے، کیونکہ یہ قربانی ایام نحر کے ساتھ خاص ہے نہ کہ ایام تشریق کے ساتھ، کیا تم بتائیں دیکھتے کہ پہلے دن یعنی دس ذوالحجہ کو قربانی کرنا افضل ہے اور وہ یوم نحر ہے نہ؟

قربانی کے وقت کا بیان

بَابُ ۶۸۸ وَقْتُهَا

۱۔ غلامہ مونی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قذافی متوفی ۷۲۰ھ، المغنی ج ۹ ص ۳۵۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ

۲۔ جابر ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال لکال المعجم ج ۵ ص ۲۹۱، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت۔

۳۔ شمس الامہ محمد بن احمد خسی حنفی متوفی ۳۸۳ھ، المبسوط ج ۱۲ ص ۹، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ



حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عید الاضحیٰ کو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھا، ابھی آپ نے نماز سے فارغ ہو کر سلام نہیں پھیرا تھا کہ آپ نے ذبح شدہ قربانیوں کا گوشت دیکھا، آپ نے فرمایا جس شخص نے اپنی یا ہماری نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کا جانور ذبح کیا ہے وہ اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے اور جس نے ابھی تک ذبح نہیں کیا وہ اللہ کا نام لے کر ذبح کرے۔

۴۹۴۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو حَيْثَمَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ حَدَّثَنَا جُنْدَبُ بْنُ سُفْيَانَ قَالَ شَهِدْتُ الْأَصْحَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ يَوْمَئِذٍ أَنْ صَلَّى وَفَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ سَلَّمَ فَإِذَا هُوَ يَرَى لَحْمَ اضْحَا حٍ قَدْ دُبِحَتْ قَبْلَ أَنْ يُفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ اضْحِيَّتَهُ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ أَوْ يُصَلِّيَ فَلْيَذْبَحْ مَكَانَهَا أُخْرَى وَمَنْ كَانَ لَمْ يَذْبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِهَا بِاسْمِ اللَّهِ

حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ عید الاضحیٰ کے دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا، جب آپ لوگوں کو نماز پڑھا کر فارغ ہوئے، تو آپ نے ذبح کی ہوئی بکری کو دیکھا، آپ نے فرمایا جس شخص نے نماز سے پہلے قربانی کی ہے وہ اس کی جگہ دوسری بکری کو ذبح کرے اور جس نے ابھی تک ذبح نہیں کیا وہ اللہ کا نام لے کر ذبح کرے۔

۴۹۵۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ سَلَامُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ جُنْدَبِ بْنِ سُفْيَانَ قَالَ شَهِدْتُ الْأَصْحَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ بِالْقَاسِ نَظَرَ إِلَى غَنَمٍ قَدْ دُبِحَتْ فَقَالَ مَنْ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ شَاةً مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِهَا بِاسْمِ اللَّهِ

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۴۹۵۱- وَحَدَّثَنَا الْقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ عَلَى اسْمِ اللَّهِ كَحَدِيثِ أَبِي الْأَحْوَصِ

حضرت جندب بن سفیان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں عید کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھا، آپ نے نماز پڑھا کر خطبہ دیا، پھر فرمایا جس شخص نے نماز پڑھنے سے پہلے ذبح کیا ہے وہ اس کی جگہ دوسری قربانی ذبح کرے، اور جس نے ابھی تک ذبح نہیں کیا وہ اللہ کا نام لے کر ذبح کرے۔

۴۹۵۲- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْأَسْوَدِ سَمِعَ جُنْدَبًا الْبَجَلِيَّ قَالَ شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ اضْحَى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَ فَلْيُذْبَحْ مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبَحْ فَلْيَذْبَحْ بِهَا بِاسْمِ اللَّهِ



امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۴۹۵۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۴۹۵۴۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ مَطْرِوفٍ عَنْ عَامِرٍ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ صَلَّى خَالِي أَبُو بُرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ شَاةٌ لِحِمِّهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ عِنْدِي جَذَعَةٌ مِنَ الْمَعْرِ فَقَالَ هَبْ بِهَا وَلَا تَصْلُمِ لِغَيْرِكَ ثُمَّ قَالَ مَنْ حَتَّى قَبْلَ الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا ذَبَحَ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ذَبَحَ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَقَدْ تَمَّ نُسُكُهُ وَأَصَابَ سِتَّةَ الْمُسْلِمِينَ۔

۴۹۵۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ أَنَّ خَالَدَ أَبَا بُرْدَةَ بْنَ نِيَّارٍ ذَبَحَ قَبْلَ أَنْ يَذْبَحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ هَذَا يَوْمُ الْكَلْبِ فِيهِ مَكْرُوهٌ فَإِنِّي عَجَلْتُ نَسِيكَتِي لَا طَعِمَ أَهْلِي وَجِيرَانِي وَأَهْلُ دَارِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِدْ نُسُكًا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ عِنْدِي عَنَاقٌ لَبَنٌ هِيَ خَيْرٌ مِنْ شَاةٍ لِحِمِّهِ فَقَالَ هِيَ خَيْرٌ نَسِيكَتِكَ وَلَا تَجْزِي جَذَعَةً عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ۔

۴۹۵۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ دَاوُدَ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ فَقَالَ لَا يَذْبَحَنَّ أَحَدٌ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ فَقَالَ خَالِي يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ هَذَا يَوْمُ الْكَلْبِ فِيهِ مَكْرُوهٌ ثُمَّ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے ماموں حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ نے نماز سے پہلے قربانی کر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ایک بکری کا گوشت ہے حضرت ابو بردہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میرے پاس بکری کا ایک چھ ماہ کا بچہ ہے، آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کرو اور تمہارے سوا کسی اور کے لیے اس کی قربانی کرنا جائز نہیں ہے، پھر آپ نے فرمایا: جس شخص نے نماز سے پہلے ذبح کیا اس نے اپنے نفس کے لیے ذبح کیا ہے اور جس نے نماز کے بعد ذبح کیا اس کی قربانی پوری ہو گئی، اور اس نے مسلمانوں کے طریقہ کو پایا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے ماموں حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قربانی کرنے سے پہلے قربانی کر دی، اور کہنے لگے: یا رسول اللہ! یہ وہ دن ہے جس میں قربانی کے علاوہ گوشت کی خواہش رکھنا مکروہ ہے اور میں نے اپنے بچوں، ہمسایوں اور گھر والوں کو کھلانے کے لیے قربانی کر چکی ذبح کر دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی قربانی کو دہرائو! انھوں نے کہا یا رسول اللہ! میرے پاس ایک کم عمر کی دو بھینسیں بکری ہے جس میں دو بکریوں سے زیادہ گوشت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تمہاری دونوں قربانیوں میں بہتر ہے اور تم اسے بعد کسی کے لیے بھی ایک سال سے کم کی بکری کی قربانی کرنا کافی نہیں ہو گا۔

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر کو خطبہ دیا، اور فرمایا کوئی شخص نماز سے پہلے قربانی نہ کرے، میرے ماموں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ وہ دن ہے جس میں قربانی کے علاوہ گوشت کی خواہش کرنا مکروہ ہے، اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔



هشتم۔

۴۹۵۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا عَنْ عَنِ فَرَّاسٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَوَجَّهَ قِبَلَتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَلَا يَذْبَحُ حَتَّى يُصَلِّيَ فَقَالَ خَالِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ نَسَكْتُ عَنْ ابْنِ لُيٍّ فَقَالَ خَالِي لَنْ تُجَلَّتَهُ إِلَّا هَلِكُ فَقَالَ إِنْ عِنْدِي شَاةٌ خَيْرٌ مِنْ شَاتَيْنِ قَالَ فَتَمَرٌ بِهَا خَالَتُهَا خَيْرٌ نُسُكِيكَ

۴۹۵۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ رَوَاهُ الْفُطَيْلِيُّ ابْنُ الْمُثَنَّى قَالَ أَحَدُ ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُرَيْدٍ الْأَيْمَنِ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَوَّلَ مَا تَبَدَّ إِلَيْهِ فِي يَوْمِنَا هَذَا نُصَلِّيَ ثُمَّ نَرْجِعُ فَنَنْحَرُ فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا وَمَنْ ذَبَحَ فَإِنَّمَا هُوَ يَحْمَرُّ قَدْ مَدَّ إِلَيْهِ لَيْسَ مِنَ النَّسَكِ فِي شَيْءٍ وَكَانَ أَبُو بَرْدَةَ بْنُ نِيَارٍ قَدْ ذَبَحَ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ خَيْرٌ مِنْ مُسْتَهٍ فَقَالَ إِذْ يَحْمَرُّ وَلَنْ يَجْزِيَ عَنْ أَحَدٍ بَعْدَكَ

۴۹۵۹۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُرَيْدٍ سَمِعَ الشَّعْبِيَّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ

۴۹۶۰۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَهَذَا ابْنُ السَّرِيِّ قَالَ أَحَدُ ثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ ابْنُ إِسْرَاهِيلَ جَمِيعًا عَنْ جَرِيرٍ وَلَا هَمَّا عَنْ مَنْصُورٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ہماری طرح نماز پڑھی اور ہمارے قبلہ کی طرف منہ کیا اور ہماری طرح قربانی کی وہ نماز پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے، میرے ماموں نے کہا: یا رسول اللہ! میں اپنے بیٹے کی طرف سے قربانی کر چکا ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے گھرداروں کے لیے اس کو جلد ذبح کر لیا، انھوں نے کہا میرے پاس ایک بکری ہے جو دو بکریوں سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کر دو، وہ تمہاری بہتر قربانی ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آج کے دن ہم جس کام کو سب سے پہلے کریں گے وہ یہ ہے کہ ہم نماز پڑھیں گے، اس کے بعد ہم قربانی کریں گے سو جس نے اس طرح کیا اس نے ہماری سنت کو پایا، اور جس نے پہلے ذبح کر لیا تو یہ وہ گوشت ہے جس کو اس نے اپنے گھرداروں کے لیے تیار کیا ہے اس کا قربانی سے کوئی تعلق نہیں ہے، حضرت ابو بردہ بن نیار اس سے پہلے ذبح کر چکے تھے، انھوں نے کہا میرے پاس ایک چھ ماہہ بکری ہے جو ایک سال کی بکری سے بہتر ہے، آپ نے فرمایا تم اس کو ذبح کر دو، اور تمہارے بعد یہ کسی اور کے لیے درست نہیں ہوگا۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔

حضرت برادر بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو نماز کے بعد ہمیں خطبہ دیا، پھر اس کے بعد اس کی مثل حدیث ہے۔



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ بَعْدَ الصَّلَاةِ ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

۴۹۹۱ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ قَتَادَةَ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو التَّعْمَانِ عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّاحِدِ (يَعْنِي ابْنَ زِيَادٍ) حَدَّثَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ الْأَثَرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَوْمٍ تَحْرِيْقًا لَا يُضْرَحُ حِينَ أَحَدٌ حَتَّى يُصَلِّيَ قَالَ رَجُلٌ عِنْدِي عَنَّا قُتَيْبُ بْنُ حَبِيبٍ مِنْ شَأْنٍ لَحْمٍ قَالَ فَضَعْنَاهُ وَلَا تَحْزِي عَنَّا عَنْ أَحَدٍ بَعْدَ ذَلِكَ.

۴۹۹۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ الْأَثَرِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَبِحَ أَبُو بَرْدَةَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيِدِيْهَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَيْسَ عِنْدِي إِلَّا جَذَعَةٌ قَالَ شُعْبَةُ وَأُظِنُّهُ قَالَ وَهِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسْتَهَةٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلِيْهَا مَكَانَهَا وَلَنْ تَحْزِي عَنَّا عَنْ أَحَدٍ بَعْدَ ذَلِكَ.

۴۹۹۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَلِ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا اسْمَعِيلُ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْأَسْنَدِ وَلَمْ يَذْكُرِ الشَّكَّ فِي قَوْلِهِ هِيَ خَيْرٌ مِنْ مُسْتَهَةٍ.

۴۹۹۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَعَمْرُو الدَّاقِدِيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ وَدَاوُدُ بْنُ كَيْسَانَ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِسْرَاهِيْمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ التَّحْرِيدِ مَنْ كَانَ ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيُعِدْ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا يَوْمٌ يُسْتَهَى فِيهِ اللَّحْمُ وَذَكَرْهُنَّ مِنْ خَيْرِ أَيْدِيهِ كَأَنَّ

حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو ہمیں غلبہ میں فرمایا، کوئی غلبہ نماز پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے، ایک شخص نے کہا میرے پاس ایک سال سے کم عمر کی بکری ہے جس میں دو بکریوں سے زیادہ بہتر گوشت ہے، آپ نے فرمایا تم اس کی قربانی کر دو اور تمہارے ہمسائی کے لیے چھ ماہہ بکری کی قربانی جائز نہیں ہوگی۔

حضرت براہ بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو بردہ نے نماز سے پہلے قربانی کر لی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بدلہ میں دوسری قربانی کرو، انھوں نے کہا یا رسول اللہ! میرے پاس ایک سال سے کم کا بچہ ہے (شعبہ کہتے ہیں کہ میزگان ہے) انھوں نے کہا، وہ ایک سال کی بکری سے بہتر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کی جگہ اس کو ذبح کر دو، اور وہ تمہارے بعد یہ کسی اور سے کھایت نہیں کرے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، اس میں راوی کا یہ شک مذکور نہیں ہے کہ یہ ایک سالہ بکری سے بہتر ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو فرمایا، جس شخص نے نماز سے پہلے قربانی کر لی وہ اس کو دہرائے، ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا یا رسول اللہ! اس دن میں گوشت کی خواہش ہوتی ہے اور اس نے اپنے پرہیزگار کی حاجت کا ذکر کیا، گویا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصدیق کی، اس نے کہا میرے پاس ایک سال سے کم عمر کی بکری ہے اس میں دو بکریوں سے زیادہ پسندیدہ گوشت ہے، کیا



میں اس کو ذبح کر لوں؟ آپ نے اس کو اجازت دے دی راوی کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ یہ اجازت ان کے ماسوا کو شامل ہے یا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو مینڈھوں کی جانب متوجہ ہوئے اور ان کو ذبح کیا، پھر ہر ایک بکری کی طرف گئے اور اس کا گوشت تقسیم کیا۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَّقَهُ قَالَ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٍ أَفَاذُ بِحُفَا قَالَ فَرُخْصَ لَهُ فَقَالَ لَا أَذِيرُ أَبْلَغْتُ رُخْصَتَهُ مَنْ سِوَاكَ أَمْرًا قَالَ وَانْكَفَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى كَبْشَيْنِ قَدْ بَحَمَهُمَا أَفْقَامُ النَّاسِ إِلَى غَنِيمَةٍ فَتَوَرَّعَوْهَا أَوْ قَالَ فَتَجَرَّعَوْهَا. ۴۹۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْغُبَرِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ وَهْشَامٌ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَأَمَرَ مَنْ كَانَ ذَبِيحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَنْ يُعِيدَ ذَبْحًا ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْبٍ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ دیا پھر آپ نے یہ حکم دیا کہ جس شخص نے ناز سے پہلے قربانی کی وہ اس کو دہرائے، اس کے بعد ابن علیہ کی مثل حدیث ہے۔

۴۹۶۶ - وَحَدَّثَنِي زَيْدُ بْنُ يَحْيَى الْحَسَنِيُّ حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (بِعَنِّي ابْنُ زُرَّادٍ) حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أَضْحَى قَالَ فَوَجَدَ رِيحَ لَحْمٍ فَتَهَا هُمْ أَنْ يَذُوبُوا قَالَ مَنْ كَانَ ضَعْفَى فَلْيُعِدْ ثُمَّ ذَكَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمَا.

قربانی کا وجوب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصی اختیارات | حدیث نمبر ۴۹۵ میں ہے: یہ وہ دن ہے جس میں گوشت مکروہ ہے، یعنی ذبح کو ترک کرنا اور گھروالوں کو بغیر گوشت کے چھوڑنا حتیٰ کہ وہ گوشت کی خواہش کریں، یہ کام مکروہ ہے، اس کا دوسرا معنی ہے جس جانور کی قربانی جائز نہیں اس کو گوشت کی خاطر ذبح کرنا مکروہ ہے اور ایک معنی ہے اس دن میں گوشت کو طلب کرنا مکروہ ہے۔

اس باب کی احادیث سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ عید کے دن ناز کے بعد خطبہ پڑھنا مشروع ہے، اور یہ کہ یوم نحر کھانے پینے کا دن ہے لیکن عید کی ناز سے پہلے کچھ کھانا غلات مستحب ہے۔ لیکن اس سے منع نہیں کیا جاتا کہ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عید سے پہلے ذبح کرنے پر حضرت برادر کی تحسین کی، نہ مذمت کی، البتہ ان کو یہ بتایا کہ عید کے دن طریقہ یہ ہے کہ ناز کے بعد ذبح کیا جائے اور ان کو اس لیے مستور قرار دیا کہ انہوں نے اپنے پڑوسیوں کے فقر اور فاقہ کی وجہ سے انہیں کھلانے کے لیے پہلے ذبح کیا تھا۔ اس حدیث میں پڑوسیوں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی تائید ہے۔ اس باب کی احادیث میں یہ ثبوت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کو ایک سال سے کم عمر کی بکری ذبح کرنے کی اجازت دی اور یہ اجازت ان کے ساتھ مخصوص



یعنی اور کسی شخص کے لیے ایک سال سے کم عمر کی بکری کی قربانی کرنا جائز نہیں ہے اس باب کی عبارت میں امام ابو حنیفہ کے اس نظریہ پر دلیل ہے کہ قربانی واجب ہے، کیونکہ جن لوگوں نے عید سے پہلے قربانی کر لی ان کو بھی اسے عید سے پہلے قربانی کرنا کرنا حکم دیا اگر قربانی واجب نہ ہوتی تو آپ قربان کو دہرائے گا حکم زدیت۔

### قربانی کے جانوروں کی عمریں

### باب ۲۸۹ سن الاضحیۃ

حضرت عطاء بن ریحی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ستر سترہ ایک سال کی بکری، دو سال کی گائے اور پانچ سال کا اونٹ کی قربانی کرو، ان اگر تم کو وہ تو اور ہر تو یہ سات ماہ کا دھن یا میٹھا خرچ کر دو۔

۴۹۶۷۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذْبَحُوا إِلَّا مِثْنَةَ إِلَّا أَنْ يُقْبِرَ عَلَيْكُمْ فَتَذْبَحُوا جَذَعَةً مِنَ الصَّغَارِ

حضرت عطاء بن ریحی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم نحر کو عید میں نماز پڑھا کچھ لوگوں نے عید سے (نماز سے پہلے) نحر کر لیا اور یہ گمان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نحر کر لیا ہے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ میں شخص سے آپ سے پہلے نحر کیا ہے وہ دوبارہ نحر کرے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قربانی سے پہلے کوئی قربانی نہ کرے۔

۴۹۶۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ بِالنَّيْدِ يَنْتَفِدُونَ مَرَّ جَالٍ فَذَحَوْا وَظَنُّوا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَحَرَ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ نَحَرَ قَبْلَهُ أَنْ يُعِيدَ بِنَحْرِ آخِرٍ وَلَا يَنْحَرُ فِي آخِرٍ حَتَّى يَنْحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عقبہ بن عامر رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کہہ کر یاں عطا کیں تاکہ وہ ان کو بھال میں قربانی کے لیے تشییم کر دیں، آخر میں بکری کا ایک سالہ بچہ رہ گیا، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا، آپ نے فرمایا اس کی تم قربانی کر دو، تشییم کی روایت میں ہے، علی صحابہ۔

۴۹۶۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَا أَهْلًا يَفْقِسُهُمْ عَلَى أَضْحَايِهِمْ صَحَابًا فَبَقِيَ عَنْهُمْ هَذَا كَرَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرِّبْهُمْ أَنْتَ قَالَ قُتَيْبَةُ عَلَى صَحَابَتِهِمْ

حضرت عقبہ بن عامر رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں قربانی کے جانور تشییم کے مجھے ایک، ایک سال سے کم عمر کا بچہ ملا، میں نے فرمایا کیا :

۴۹۷۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ هِشَامِ بْنِ الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ بَعْثَةِ الْجُهَنِيِّ عَنْ عُقْبَةَ



یا رسول اللہ مجھے تو ایک ایک سال سے کم عمر کا بچہ ملا ہے، آپ نے فرمایا تم اس کا قربانی کر دو۔

بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُنَا ضَحَايَا فَأَصَابَنِي جَذَعٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ أَصَابَنِي جَذَعٌ فَقَالَ ضَحِّرْ بِهِ -

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب میں قربانی کے جانور تقسیم کیے اس کے بعد سب سابق حدیث ہے۔

۴۹۷- وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّائِرِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَحْيَى بْنُ عَسَّانَ) أَخْبَرَنَا مَعَاوِيَةُ (وَهُوَ ابْنُ سَلَامٍ) حَدَّثَنِي يَحْيَى ابْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَخْبَرَنِي بَعْجَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ الْجُهَنِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَسَمَ ضَحَايَا بَيْنَ أَصْحَابِهِ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ -

قربانی کے جانوروں کی قسموں اور عمروں کا بیان | حدیث نمبر ۴۹۷ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: من منہ کی قربانی کر دو، ان اگر تم کو دشوار ہو تو چھ سات ماہ کا دنبہ یا مینڈھا ذبح کرو، قاضی خاں اور جہدی کہتے ہیں:

چار قسم کے جانوروں کی قربانی جائز ہے: دنبہ کی، بکرے کی، گائے اور اونٹ کی، اسی طرح بھینس کی قربانی بھی جائز ہے کیونکہ وہ پانچ گائے کی قسم میں سے ہے، اور وحشی گائے کی قربانی جائز نہیں ہے۔

ثنی (جس جانور کے سامنے کے دانت گر گئے ہوں) کے علاوہ کسی اونٹ گائے یا بکرے کی قربانی جائز نہیں ہے، اونٹ پانچ سال کی عمر میں ثنی ہوتا ہے، یعنی جب پورے پانچ سال کا ہو کر چھٹے میں لگ جائے اور گائے اس وقت ثنی ہوتی ہے جب اس کے دو سال پورے ہو جائیں، اور بکرا اس وقت ثنی ہوتا ہے جب اس کا ایک سال پورا ہو جائے اور وہ دوسرے سال میں لگ جائے، اور ضأن (دنبہ یا مینڈھا) اگر چھ سات ماہ کا ہو لیکن دیکھنے میں ایک سال کا لگتا ہو تو اس کی قربانی بھی جائز ہے اور ضأن کے سوا اور کسی جانور میں یہ رعایت نہیں ہے۔ لہ

ضأن کا لفظ دنبہ اور مینڈھے دونوں کو عام ہے یا دنبہ کے ساتھ خاص ہے | صحیح مسلم کی زیر بحث حدیث میں ضأن کا لفظ ہے،

اور دوسرے لغت ضأن بکرے کے بالمقابل وہ جانور ہے جس کے جسم پر اون ہونخواہ اس کے چکیتی ہو یا نہ ہو (چکیتی والے جانور کو دنبہ اور بغیر چکیتی والے جانور کو مینڈھا کہتے ہیں) اور چونکہ الفاظ کو ان کے معانی لغویہ اور معانی متبادرہ پر محمول کیا جاتا ہے اس لیے ضأن سے مراد یہاں اون والا جانور ہے عام انداز میں کہ وہ مینڈھا ہو یا دنبہ، مانگی، شافعی اور حنبلی فقہاء نے بھی یہاں ضأن کا لفظ استعمال کیا ہے اور ضأن کے لیے کسی نئی فقہی اصطلاح کا ذکر نہیں کیا جس سے واضح ہوا کہ ان کے غرض ایک ضأن کا وہی لغوی اور معروف معنی مراد ہے۔ اکثر فقہاء احسان نے بھی ضأن کا لفظ مطلقاً ذکر کیا ہے، البتہ بعض متاخرین فقہاء احسان نے قربانی

کی بحث میں ضآن کی تفسیر "مالہ الیہ" یعنی چکنی واسے جانور کے ساتھ کی ہے لیکن چونکہ انھوں نے اس تفسیر کی کوئی عقلی یا عقلی وجہ بیان نہیں کی اس لیے ہم اسے نزدیک یہ تفسیر صحیح نہیں ہے نیز بلا وجہ دین میں تنگی پیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ جب شریعت نے ایک سال سے کم عمر کے لیکن ایک سال کے گئے واسے ضآن کے لیے عام رخصت دی ہے اور زبان رسالت نے اس کو مالہ الیہ (چکنی) کے ساتھ مقید نہیں کیا تو پھر بلا دلیل اس کو محض اپنی رائے سے چکنی واسے جانور کے ساتھ مقید کر کے شریعت کی دی ہوئی عام رخصت کو محدود کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ اور اس کی کب دست اور گنجانہ نش ہے؟ اگر اہل عرب سے یہ شہادت منقول ہوتی کہ چکنی واسے جانور کو ضآن کہتے ہیں یا قربانی کے موقع پر ضآن اسی جانور کو کہلاتا جس کی چکنی ہوتی ہے تو اس قید کی کوئی گنجانہ نش ہوتی لیکن جب نفث میں اس قید پر کوئی قرینہ ہے نہ کسی حدیث میں اس کی تخصیص ہے نہ اس پر فقہاء کا اجماع ہے تو پھر محض بعض متاخرین فقہاء و احناف کے کہہ دینے سے شریعت کی دی ہوئی اس عام رخصت کو کیسے محدود کیا جاسکتا ہے؟ نیز حدیث میں چھ سات ماہ کے ضآن کی قربانی کی اجازت دینے کی وجہ یہ ہے کہ اذان والا جانور بکرے کی بہ نسبت زیادہ جسم ہوتا ہے اور اس کی نشو و نما نسبت زیادہ سرعت کے ساتھ ہوتی ہے اس لیے چھ سات ماہ کا ضآن اگر زیادہ فریب ہو اور سال کا گھٹا ہو تو اس کی قربانی کی اجازت دی گئی ہے اور یہ وجہ جس طرح ذنب ہی پائی ہوتی ہے اسی طرح مینڈھے میں بھی پائی ہوتی ہے، کیونکہ مینڈھے اور ذنب دونوں کی نشو و نما بکرے کی بہ نسبت زیادہ سرعت کے ساتھ ہوتی ہے اور یہ دونوں بکرے سے فریب ہوتے ہیں اس وجہ سے بھی ضآن کی ذنب کے ساتھ تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اس سلسلے میں پہلے ہم ضآن کے معنی میں بعض متاخرین فقہاء کی آراء کا ذکر کریں گے۔ اس کے بعد مستند کتب لغت سے ضآن کا معنی بیان کریں گے اور ذابب اربعہ کے حوالہ سے بیان کریں گے کہ انھوں نے یہ مسئلہ ذکر کرتے ہوئے ضآن کی کوئی نئی تفسیر نہیں کی، اور اخیر میں ضآن کے عموم کی وضاحت کرنے کے لیے بعض قرآن پریش کریں گے، فنقول وبالله التوفیق وبہ الاستعانة بلیق۔

ضآن کو ذنب کے ساتھ خاص کرنے کے متعلق بعض متاخرین فقہاء احناف کی تصریحات

علامہ ابن عابدین  
شامی حنفی لکھتے

ہیں:

|  |  |
|--|--|
| (من الضان) هو مالہ الیہ منہ قید بہ لاندہ       | ضآن وہ جانور ہے جس کی چکنی ہو (منہ) یہ قید اس          |
| لا یجوز الجذع من البعز وغیرہ بلا خلاف کہا      | یہ لگائی ہے کہ چھ سات ماہ کے بکرے وغیرہ کی قربانی کرنا |
| فی البیسوط فہستافی بہ                          | بالاتفاق مانو نہیں ہے جیسا کہ مبسوط میں ہے (قستانی)۔   |
| علامہ طحاوی کی بھی یہی عبارت ہے۔               |  |
| صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود حنفی لکھتے ہیں: |  |
| وهو الجذع من الضان والضان ما تكون              | چھ سات ماہ کے ضآن کی قربانی جائز ہے۔ اور               |
| لہ الیہ۔                                       | ضآن وہ ہے جس کی چکنی ہو۔                               |

۱۔ علامہ سعید محمد ابن ابن عابدین شامی مترق ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۲۸۱، مطبوعہ مطبوعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ احمد بن محمد طحاوی مترق ۱۲۳۱ھ، حاشیہ الطحاوی علی الدر المنار ج ۳ ص ۶۲، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۵ھ

۳۔ صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود تاج الشریعہ ج ۲ ص ۴۰۷، شرح وقایہ ج ۳ ص ۴۰، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ دینی، ۱۳۲۷ھ



مولانا عبدالحی کھنوی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

مجھ پر یہ منکشف نہیں ہوا کہ مینڈھا ضان کی جنس سے ہے یا بکرے کی جنس سے ہے ضان میں جب چمکتی کی قید لگائی گئی تو اس سے مینڈھا خارج ہو گیا کیونکہ مینڈھے کی چمکتی نہیں ہوتی، اور ایک قول یہ ہے کہ ضان اون والا جانور ہے اب اس میں مینڈھا داخل ہو گیا اور اب تک مجھ پر یہ ظاہر نہیں ہوا کہ مینڈھا بکرے میں داخل ہے یا ضان میں ہے، میں نے ایک بار علماء کی جماعت سے یہ سوال کیا تو کسی شخص نے اس کا شافی جواب نہیں دیا، اس لیے ہم نے اس کو احتیاطاً بکرے کے ساتھ لاحق کر دیا ہے۔ (عمدہ الرغایہ)۔  
لا خسر و خفی لکھتے ہیں:

صم للتعذحیۃ الجذع من الضان - والضان  
ما یكون له الیۃ ۲۷  
مولوی ایاس لکھتے ہیں:

وصم الجذع من الضان - وهو ما یكون له الیۃ ۲۸  
چھ سات ماہ کے ضان کی قربانی جائز ہے اور ضان وہ  
جانور ہے جس کی چمکتی ہو۔

بسیار متبع کے بعد متاخرین فقہاء احناف میں سے صدر الشریعہ، علامہ طحاوی، علامہ شامی، قاضی خاں اور مولوی ایاس  
صرف ان پانچ علماء کی تصریحات ہی میں جنہوں نے ضان کی تعریف میں چمکتی کی قید لگائی ہے۔ اب ہم کتب لغت سے ضان کا معنی بیان کرتے ہیں۔  
کتب لغت کے حوالوں سے ضان کے معنی کا بیان  
ضان وہ ہے جو بکرے کا منار ہو، اور اس کی جسے ضان ہے، بکرے کا  
ضان وہ ہے جو بکرے کا منار ہو، اور اس کی جسے ضان ہے۔ ۲۹

علامہ ابن اثیر حندی لکھتے ہیں:

ضوان ذات صوف - الضوان جمع ضائنة  
وهی الشاة من الغنم خلاف المعز - ۳۰  
علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

ضان - الضان من الغنم ذو الصوف، ویوصف  
به فیقال کیش ضان، والاضی ضائنة والضان  
خلاف المعز والجمع الضان، ۳۱  
ضان بکری کی جنس سے اون والا جانور ہے، مینڈھے  
کی صفت میں ضان کہا جاتا ہے، ضان بکرے کا منار ہے  
اس کی جمع ضان ہے۔

- ۱۔ مولانا عبدالحی کھنوی متوفی ۱۳۰۴ھ، عمدہ الرغایہ برشرح وقایہ ج ۲ ص ۴۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہبان دہلی، ۱۳۲۷ھ
- ۲۔ علامہ ابن اثیر حندی متوفی ۸۸۵ھ، درر الحکام فی شرح غرر الاحکام ج ۱ ص ۲۶۹، مطبوعہ مطبعہ عامہ مصر، ۱۳۰۴ھ
- ۳۔ مولوی ایاس، حاشیہ مولوی ایاس برشرح وقایہ ج ۲ ص ۲۷، مطبوعہ ایچ ایم، سعید کینی، کراچی، ۱۹۰۸ء
- ۴۔ علامہ اسماعیل بن حماد الجوزی متوفی ۳۹۸ھ، الصحاح ج ۲ ص ۲۱۵، مطبوعہ دار العلم بیروت، ۱۴۰۲ھ
- ۵۔ علامہ محمد بن اثیر الحندی متوفی ۶۰۶ھ، نہایہ ج ۳ ص ۶۹، مطبوعہ مکتبہ مطبوعہ انتہا، ایران، ۱۳۶۴ھ
- ۶۔ علامہ جمال الدین محمد بن محمد بن ابی منظور افریقی متوفی ۷۱۱ھ، لسان العرب ج ۱۳ ص ۲۵۱، مطبوعہ نشر ادب السخونہ قم، ایران، ۱۴۰۵ھ

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

الضائن خلاف الماعز ضوائن ذات صوف۔  
ضائن بکمر سے کامٹا کر ایک جانور یہ اون واسے جانور  
ہیں۔

علامہ زمخشری لکھتے ہیں:

الضائن ذوات الصوف من الغنم۔  
بکریوں کی غنم سے اون واسے جانوروں کو ضائن  
کہتے ہیں۔

حیوانہ الحیوان اس موضوع کے فن کی کتاب ہے، اور اس کے مصنف علامہ زمخشری نے تصریح کی ہے کہ ضائن اون واسے جانور  
کو کہتے ہیں اور یہ معنی مینڈھے اور دنبہ کو عام ہے۔

قرآن مجید میں ضائن کے لفظ کو کس معنی میں استعمال کیا ہے؟  
قرآن مجید میں بھی ضائن کا لفظ مذکور ہے، اللہ تعالیٰ  
کا ارشاد ہے:

ثمانية انا وابنه من الضائن اثنتین ومن المعز اثنتین۔ (النعام: ۱۴۳/۶)

۱۔ اعلیٰ حضرت قاضی بریلوی اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

آٹھ نر اور مادہ، ایک جوڑ بھیر کا اور ایک بکری کا۔

علامہ سید احمد سعید کاظمی رحمہ اللہ اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

اللہ نے پیدا کیے آٹھ جوڑے، بھیر سے دو نر و مادہ اور بکری سے دو۔

پیر محمد کرم شاہ اس کے ترجمہ میں لکھتے ہیں:

۸ پیدا فرمائے) آٹھ جوڑے۔ بھیر سے دو (نر و مادہ) اور بکری سے دو نر و مادہ

شیخ اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں:

آٹھ نر و مادہ، یعنی بھیر میں دو قسم اور بکری میں دو قسم۔

سید ابوالاعلیٰ مودودی لکھتے ہیں:

یہ آٹھ نر و مادہ ہیں، دو بھیر کی قسم سے اور دو بکری کی قسم سے۔

ان تمام مترجمین نے ضائن کا ترجمہ بھیر کیا ہے اور اردو میں بھیر اون واسے جانور کو کہتے ہیں جو مینڈھے اور دنبہ دونوں کو عام

سید احمد دہلوی لکھتے ہیں:

بھیر: اسم مؤنث، مادہ عیش، گاڑ، بھیری، ایک قسم کی بکری جس کے باؤں سے کیل وغیرہ بنتے ہیں۔

نفسر جانندھری لکھتے ہیں:

۱۔ سید محمد تقی حسینی زبیدی حقیقی متوفی ۱۳۰۵ھ، تاج الفروس ج ۹ ص ۲۶۲، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ

۲۔ علامہ محمد بن موسیٰ زمخشری متوفی ۸۰۸ھ، حیوانہ الحیوان الکبریٰ ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ مطبعة مینہ مصر، ۱۳۰۵ھ

۳۔ مولوی سید احمد دہلوی، فرہنگ تصفیہ ج ۱ ص ۴۵، مطبوعہ مدارس پریس لاہور، طبع چہارم،



بھیر، مونث، ایک قسم کا چریا یہ جس کے بالوں سے کٹ بنائے جاتے ہیں۔ ۱۷  
 اردو مترجمین نے ضان کا معنی بھیر کر کے یہ واضح کر دیا کہ قرآن مجید میں ضان کا لفظ مبیہ سے اور دسبے دونوں کے لیے استعمال  
 کیا گیا ہے، نیز ضان کو معنی کے مقابلہ میں استعمال کرنا بھی اسی مفہوم پر قرینہ ہے۔  
**مذہب اربعہ کے مفسرین کی ضان کے معنی کی تحقیق** علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

والضَّانُّ ذات الصَّوْفِ مِنَ الْعَنْتَرِ ۱۸  
 علامہ علاؤ الدین خازن شافعی لکھتے ہیں:  
 والضَّانُّ ذات الصَّوْفِ مِنَ الْعَنْتَرِ ۱۹  
 تاجی محمد ثناء اللہ حنفی لکھتے ہیں:  
 اسم جنس وہی ذات صوف من العنتر ۲۰  
 بکریوں کی جنس سے اون واسے جانور کو ضان کہتے ہیں۔  
 بکریوں کی جنس سے اون واسے جانور کو ضان کہتے ہیں۔  
 یہ اسم جنس ہے اور بکریوں کی قسم میں سے اون والا جانور

ہے

تاجی ابو الفرج ابن الجوزی حنبلی لکھتے ہیں:

الضَّانُّ ذات الصَّوْفِ مِنَ الْعَنْتَرِ ۲۱

بکریوں کی جنس سے اون واسے جانور کو کہتے ہیں۔

لغت عرب، لغت حدیث، ترجمہ قرآن اور مذاہب اربعہ کے مفسرین کی تفسیر سے یہ واضح ہو گیا کہ ضان کا معنی بکریوں

کی جنس سے اون والا جانور ہے، مذاہب اربعہ کے فقہاء نے بھی قربان کا یہ مسئلہ ذکر کیا ہے کہ ضان اگرچہ سات ماہ کا ہو تو اس  
 کی قربانی جائز ہے اور انھوں نے ضان کے معنی کو کسی قید کے ساتھ مقید نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک ضان کا یہی معنی متعارف  
 لغوی معنی مراد ہے۔

علامہ رد میر مالکی لکھتے ہیں:

تسن بجنہ ضان ۲۲

علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں:

ولا يجوز من الضان الا الجذع او الجذعة ۲۳

چھ سات ماہ کے ضان کے ساتھ قربانی مسنون ہے۔

ضان میں سے چھ سات ماہ سے کم عمر کی قربانی نہیں ہو سکتی۔

۱۔ فہرست جالندھری، تائید القیاس ص ۲۳۷، مطبوعہ مائتہ کیپی لاہور، طبع دوم

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، المجامع لا حکام القرآن ج ۴ ص ۱۱۳، مطبوعہ انتشارات مہر و قم ایمان، ۱۳۸۷ھ

۳۔ علامہ علی بن محمد خازن شافعی متوفی ۴۲۵ھ، تفسیر خازن ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ دارالکتب العربیہ پشاور

۴۔ تاجی ثناء اللہ پانی پتی حنفی متوفی ۱۲۲۵ھ، تفسیر مظہری ج ۳ ص ۲۹۷، مطبوعہ بلوچستان بک ڈپو کوٹہ

۵۔ علامہ ابو الفرج عبدالرحمان بن علی بن محمد جوزی حنبلی متوفی ۵۹۷ھ، زاد المعیہ ج ۳ ص ۱۱۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت

۶۔ مؤلف ابو البرکات سبداہ وردیر مالکی، ۱۱۴۷ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۱۸، مطبوعہ دارالفکر بیروت

۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۹ھ، روشنت العلماء ج ۳ ص ۱۹۳، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۵ھ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ولا یجزئ الا یجذع من الصنآن والشی من غیرہ۔<sup>۱</sup>

صرف صنآن کی جنس سے چھ یا سات ماہ کے جانور کی قربانی جائز ہے اور باقی اجناس سے شئی (جنس کے سامنے کے رامت گرسٹے ہوں) ضروری ہے۔

شمس الائمہ شمس حنفی لکھتے ہیں:

فاما یجذع من الصنآن یجزئ (قوله) ولا یجذع من المعز لا یجوز واما ذلك من الصنآن خاصة۔<sup>۲</sup>

چھ سات ماہ کے صنآن کی قربانی ہو سکتی ہے اور اس میں سب کا اتفاق ہے کہ چھ سات ماہ کے بکرے کی قربانی نہیں ہو سکتی بلکہ صرف صنآن کے ساتھ خاص ہے۔

علامہ شمس کا صنآن کو بکے کے بالتقابل ذکر کرنا جس میں بات کو واضح کرتا ہے کہ یہاں صنآن کا حقیقی معنی مراد ہے۔ علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

الا یجذع من الصنآن خاصة لقوله عليه السلام نعمت الاضحية یجذع من الصنآن۔<sup>۳</sup>

صرف چھ سات ماہ کے صنآن کی قربانی ہو سکتی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: چھ سات ماہ کے صنآن کی قربانی کیا خوب ہے۔!

علامہ ابوالحسن مرقینانی لکھتے ہیں:

الا الصنآن فان الجزع منه یجزئ۔<sup>۴</sup>

صرف صنآن چھ سات ماہ کا ہو تو اس کی قربانی ہو سکتی ہے۔ تمام فقہاء احناف نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے اور چار پانچ علماء احناف کو چھوڑ کر اور کسی نے صنآن کی کوئی نئی تفسیر ذکر نہیں کی اور نہ اس کے عام مفہوم کو مفید کرنے کے لیے کسی اختراع قبیحہ کا اضافہ کیا ہے اس سے واضح ہوا کہ ان چار پانچ متاخر علماء کے علاوہ مسلم متقدمین اور متاخرین علماء اہل فقہاء کے نزدیک قربانی کے اس مسئلہ میں صنآن کا لغوی معنی اور متعارف معنی ہی مراد ہے، یعنی بھیر یا بکریوں کی جنس سے اون واسے جانور خواہ مفید سے مراد یا ونسے۔

بعض متاخرین فقہاء احناف سے صنآن کے معنی کی وضاحت

صنآن کا لغوی معنی ہے بکریوں کی جنس سے اون واسے جانور۔ اور ہر چند کہ لغوی اور حقیقی معنی پر کسی قرینہ کی پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی، لیکن ہم مزید وضاحت کے لیے اس مسئلہ میں بعض علماء احناف کی تصریحات پیش کر رہے ہیں:

علامہ قاری حنفی صحیح مسلم کی حدیث مذکور (فتد بجوا جذعة من الصنآن) کی تشریح میں لکھتے ہیں:

۱۔ علامہ مرفی الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۵۲۰ھ، المصنف ج ۹ ص ۳۴۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ شمس الائمہ محمد بن احمد شمس متوفی ۴۸۳ھ، البیروت ج ۱۲ ص ۱۰، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

۳۔ علامہ ابوبکر بن مسعود کاسانی متوفی ۵۸۷ھ، بدائع الصنائع ج ۵ ص ۷، مطبوعہ ایچ ایم، سعید انجیر کمپنی کراچی، ۱۴۰۰ھ۔

۴۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرقینانی متوفی ۵۵۶ھ، ہدایہ اخیرین ص ۴۴۶، مطبوعہ مکتبہ مشرکہ علیہ صنان



خلاف المعز من الغنم وهو ما يكون قبل الستة -  
ایک سال سے کم عمر کا عام بکروں سے مختلف بکریوں کی جنس سے ایک جانور۔

اور یہ تعریف سینڈر سے اور دنیہ دونوں پر صادق آتی ہے، اسی طرح علامہ ابو سعید حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:  
والضأن خلاف المعز -  
ضأن بکرے کا منتر ہے۔

اور علامہ شامی، علامہ طحطاوی اور صاحب شرح وقایہ کے مقابلہ میں ملا علی قاری اور علامہ ابو سعید کی توضیحات زیادہ اہم ہیں۔ بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ ”اگر بعض ائمہ سے ایسی قید منقول ہو جو متقدمین نے نہ لگائی ہو تو اس کا اعتبار کرنا واجب ہے“ اللہ جانے اس عبارت کا کیا مطلب ہے۔ بہر حال ضأن کی تعریف میں چکتی کی قید ”بعض ائمہ نے نہیں لگائی، کیونکہ صاحب شرح وقایہ، علامہ طحطاوی اور علامہ شامی ائمہ نہیں ہیں بلکہ خود علامہ شامی کی مہیا کردہ تفصیل کے مطابق چھٹے درجہ کے علماء ہیں اور چھٹے درجہ کے بعض علماء کا یہ حق نہیں ہے کہ قرآن، حدیث، اجماع، فقہاء، مذاہب اربعہ، لغت اور علم الحیوانات کی تصریحات کے خلاف کسی نقطہ کے متعارف معنی میں اپنی طرف سے کسی اختراعی قید کا اضافہ کریں اور شریعت نے مسلمانوں کے عمل کے لیے جو رخصت فرامحکم کی ہے اس کو محدود اور تنگ کر دیں۔

زیر بحث مسئلہ میں طالب علمی کے زمانہ سے من راجعاً اور بعض علماء کو اس مسئلہ میں میں نے بہت سخت موقف اختیار کرتے ہوئے دیکھا، ظاہر ہے ان علماء کا اس مسئلہ میں شدت کو اختیار کرنا بعض غلبیت کی بناء پر تھا، لیکن ان علماء کی نظر سے وہ تمام حقائق اوجھل رہے جن کو میں نے اس بحث میں پیش کیا ہے۔ میں نے اس مسئلہ میں بھی بہت تفصیل کی ہے اور زبان رسالت سے مسلمانوں کے عمل کے لیے جو ”یسو“ فرامحکم ہوا تھا اس کو قائم رکھنے کی بھرپور سعی کی ہے، میری یہ نام سعی اللہ اور اس کے رسول کی منشاء پوری کرنے اور اس کی رضا جوئی کے لیے ہے، اگر میری رائے صائب اور فکر برحق ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کا کرم اور اس کے رسول کا فیض ہے اور اگر میرا یہ نظریہ غلط ہے تو یہ میری فہم کا قصور اور مطالعہ کی کمی ہے، اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ وَارْوَادِهِ وَذُرِّيَّاتِهِ وَوَلَدِيَّاءِ اٰمَتِهِ وَعُلَمَائِهِ صَلَاتُهُمْ اَجْمَعِينَ

بَابُ اسْتِحْبَابِ الصَّحِيَّةِ وَذَبْحِهَا بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُ كَبِيرٍ پڑھ کر اپنے ہاتھ سے قربانی کا

### استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گندمی رنگ کے سینک داسے سینڈرھوں کی اپنے ہاتھ سے قربانی کی، آپ نے بسم اللہ پڑھی اور اللہ اکبر کہا اور اپنا قدم مبارک ان کے ایک پہلو پر رکھا۔

مَبَاشَرَةً بِلَا تَوَكُّلٍ وَالتَّسْمِيَةِ وَالتَّكْبِيرِ  
۴۹۶۲ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبَشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْدَرَيْنِ ذَبَحَهُمَا بِيَدِهِ وَسَعَى وَكَبَّرَ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى صِنَاءِ جِهَمَا -

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد بغدادی حنفی متوفی ۱۱۱۴ھ، مرقات ج ۳ ص ۴۳، مطبوعہ مکتبۃ المدنیہ عمان ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ ابو سعید محمد بن عمار حنفی متوفی ۹۸۲ھ، حاشیۃ ابی السعد علی شرح الکفر لملامسین ج ۳ ص ۳۸۱، مطبوعہ جمیعۃ المعارف المصریۃ ۱۴۲۸ھ



۴۹۴۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَبْشَيْنِ أَمْلَحَيْنِ أَقْرَبَيْنِ قَالَ وَرَأَيْتُهُ يَذُبُّ عَنْهُمْ بِبَيْدِهِ وَرَأَيْتُهُ وَاضِعًا قَدَمَهُ عَلَى صِفَاحِهِمَا قَالَ وَسَمِعْتُ وَكَثْرَ ۴۹۴۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدٌ (يَعْنِي ابْنَ الْحَارِثِ) حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُشَلٍ قَالَ قُلْتُ أَنْتَ سَمِعْتَهُ مِنْ أَنَسٍ قَالَ نَعَمْ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گندمی رنگ کے سینگ والے مینڈھوں کی قربانی کی۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا آپ نے ان کو اپنے اٹھتے ذبح کیا، ان کے پہلوؤں پر اپنا قدم مبارک رکھا اور بسم اللہ ادا کیا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کی اس کے بعد اس کی مثل حدیث ہے، میں نے راوی کے کہا کیا تم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث خود سنی ہے؟ انھوں نے کہا: ہاں!

۴۹۴۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبُشَلٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَيَقُولُ بِاسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی البتہ انھوں نے یہ کہا کہ آپ فرماتے تھے: بسم اللہ، اللہ اکبر۔

۴۹۴۶ - حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ قَالَ حَنِيوَةُ أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ قَسِيطٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِكَبْشٍ أَقْرَنَ يَطَأُ فِي سَوَادٍ وَيَبْرُلُ فِي سَوَادٍ وَيَنْظُرُ فِي سَوَادٍ فَأَتَى بِهِ لِبْنُ يَحْيَى بِهِ فَقَالَ لَهَا يَا عَائِشَةُ هَلِي بِي الْمَذْيَةَ ثُمَّ قَالَ أَشْجِدُ بِهَا بِحَيْرٍ فَقَعَلْتُ ثُمَّ أَخَذَهَا وَأَخَذَ الْكَبْشَ فَأُجْبَعَتْ ثُمَّ ذَبَحَتْ ثُمَّ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ حَدَّثَنِي بِهِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سینگوں والا مینڈھ حالانے کا حکم دیا، جس کے اٹھ پیر اور آنکھیں سیاہ ہوں سو قربانی کرنے کے لیے ایسا مینڈھ حالایا گیا، آپ نے فرمایا: اسے عائشہ! چھری لائی پھر فرمایا: اس کو پھر سے تیز کرو، میں نے اس کو تیز کیا، پھر آپ نے چھری لی، مینڈھ سے کو پکڑا، اس کو ٹھایا اور ذبح کرنے لگے، پھر فرمایا: اللہ کے نام سے، اے اللہ! محمد، آل محمد اور امت محمدی کی طرف سے اس کو قبول فرما، پھر اس کی قربانی کی۔

اس حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ اپنے اٹھ سے قربانی کرنا مستحب ہے، کیونکہ یہ وہ خون ہے جو اللہ کی راہ میں بہایا جاتا ہے، لہذا اپنے اٹھ سے یہ خون بہانا مستحب ہے، اور اگر کوئی شخص دوسرے شخص کو ذبح کرنے کی اجازت دے دے تو یہ بھی جائز ہے، اس حدیث میں یہ بھی ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گندمی اور سیاہ رنگ کے مینڈھوں کو ذبح کیا۔ اس سلسلہ میں ہم پہلے قربانی کے فضائل کا ذکر کریں گے اس کے بعد قربانی کے جانوروں کا جن عیوب سے پاک ہونا ضروری ہے اس کو بیان کریں گے اور آخر میں قربانی کے ضروری مسائل بیان کریں گے۔





نفسه محتسباً لا ضیعتہ کا نت لہ حجا یا من النار لہ  
علامہ علی متقی ذکر کرتے ہیں:

عن علی بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قتال  
لقاطمة، قومی یا قاطمة فاشہدی اضحیتک امان  
لک باول قطرة تقطر من دما مقفورة کل ذنب  
اصبتہ امانہ یجاء یوم القیامة بلحومہا  
ودماثہا سبعین ضعفاً ثم توضع فی میزانک  
قال ابو سعید الخدری ای رسول اللہ! اھذا لال  
محمد خاصة فھما اھل لما خصوا بہ من خیر؟ ام  
لال محمد وللتاس عامة؟ قال بل ہی لال محمد  
وللتاس عامة (رواہ ابن ابی الدنیا) ۱۴

غوشی کے ساتھ قربانی کی وہ اس کے لیے آگ سے حجاب ہو جائیگی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ سے فرمایا: اسے فاطمہ اکٹری ہو اور اپنی قربانی پر حاضر ہو، بے شک قربانی کے خون کے پہلے قطرہ کے ساتھ مٹائے ہوئے پچھلے گناہ کی مغفرت کر دی جائے گی اور سنو! قربانی کا جانور قیامت کے دن اپنے گوشت اور خون کے ساتھ لایا جائیگا اور اس کو ستر درجہ بڑھا کر تیرے میزان میں وزن کیا جائے گا، حضرت ابو سعید خدری نے کہا: یا رسول اللہ! کیا یہ اجر صرف آل محمد کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ وہ اس خیر کے اہل ہیں یا یہ آل محمد اور تمام لوگوں کے لیے ہے؟ آپ نے فرمایا بلکہ یہ اجر آل محمد اور تمام لوگوں کے لیے ہے۔

قربانی کے جانور کے عیوب اور نقائص سے بری ہونے کے بارے میں احادیث  
اہم ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن براء بن عازب رضی اللہ عنہ قال قام فیما  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اربع لا تجوز  
فی الاضاحی فی العوداء بین عوداھا والمویضۃ  
بین مریضھا والعرجاء بین ظلعھا والکیبۃ الستی  
لا تقبلی ۱۵

اس حدیث کو امام ترمذی، امام بیہقی اور امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۵

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں  
عن عتبۃ بن عبد السلمی قال انما نہی

حضرت عتبہ بن عبد السلمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۴۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۴ھ، فتح الزوائد ج ۴ ص ۱۷، مطبوعہ دار المکتب العربی ۱۴۰۲ھ

۱۵۔ علامہ ملاؤ الدین علی بن حسام الدین ہندی برہان پوری متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۵ ص ۲۲۱، مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۱۴۰۵ھ

۱۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۱۷۔ امام ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ نور محمد کاغذ خانہ تجارت کتب کراچی

۱۸۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۰ھ، سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۷۲، مطبوعہ نشر السنۃ مکان

۱۹۔ ابیر علاؤ الدین علی بن بیان فارسی متوفی ۵۷۳ھ، الاحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۵۶۵، مطبوعہ دار المکتب العلمیہ ۱۴۰۴ھ



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المصفرة  
والمستاملة والتجقاء والمنشعة والكسراء

علیہ وسلم نے اس جانور کی قربانی سے منع فرمایا ہے جس کا کان اکھاڑا یا  
جانے اور اس کا سوراخ ظاہر ہو جائے، اور اس جانور کی قربانی سے  
منع فرمایا ہے جس کے سینک بڑے اکھاڑے جائیں، اور جس کی آنکھ  
میں روشنی نہ رہے اور جو اس قدر بڑا ہو کہ بکریوں کے ریوڑ کے  
ساتھ چل نہ سکے اور جس کی ٹانگ ٹوٹی ہوئی ہو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان نستشرف العین والاذن ولا  
نضحي بعوداء ولا مقابلة ولا مدابرة ولا خرقاء  
ولا شرقاء

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم قربانی کے جانوروں کی آنکھوں اور  
کانوں کو بغور دیکھ لیا کریں، اور کانے جانور کی قربانی نہ کریں اور نہ  
اس کی جس کے کان کی اگلی جانب کٹی ہوئی ہو، اور نہ اس کی جس کے  
کان کی پھلی جانب کٹی ہوئی ہو اور نہ اس کی جس کے کان میں بطور  
علامت سوراخ ہو اور نہ اس کی جس کا کان چرا ہوا ہو۔

اس حدیث کو امام ترمذی اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

عن علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضحي ان  
یضحي بمضباء الاذن والقرن  
وسلم نے کان کٹے ہوئے اور سینک ٹوٹے ہوئے جانور کی قربانی  
سے منع فرمایا۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

قربانی کے جانور کی صفات کے متعلق احادیث

عن جابر بن عبد اللہ قال ذبح النبی صلی

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۴۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۳۵، مطبوعہ دار محمد کارخانہ منیجات کتب کراچی

۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۶۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۳۲، مطبوعہ مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۷۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۹ ص ۲۷۵، مطبوعہ نشر السنۃ عمان





## قربانی کے مسائل کے بارے میں احادیث

امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن مغيرة بن حذاف العبسي قال كنا مع علي رضي الله عنه بالوحبة فجاء رجل من همدان يسوق بقرّة معها ولدها فقال اني اشتريتها اضحى بها وانها ولدت قال فلا تشرب من لبنها الا فضلاً عن ولدها فاذا كان يوم النحر فاضرها علي ولدها علي سبعة له

مغيرة بن حذاف عبسی کہتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک کھلے میدان میں تھے، اتنے میں ہمدان سے ایک شخص ایک گائے اور اس کے بچہ کو ہٹکاتا ہوا آیا، اس نے کہا میں نے قربانی کے لیے اس گائے کو خریدا تھا اب اس نے بچہ دے دیا ہے حضرت علی نے فرمایا اس گائے کا دودھ نہ پیو، البتہ بچہ سے بچ کر پئے، اور جب قربانی کا دن آئے تو گائے اور اس کے بچہ کو سات افراد کی طرف سے ذبح کر دو۔

عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بأس بالاضحية المقطوعة الذنب لله

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قربانی کے جانور کی دم کٹی ہوئی ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عن ابي حصين ان ابن الزبير رضي الله عنهما دای هدايا له فيها ناقه عوسا فقال ان كان اصا بها بعد ما اشتريتموها فامضوها وان كان اصا بها قبل ان تشتروها فابدلوهما

ابو حصین کہتے ہیں کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما نے کچھ ہدی کے جانور دیکھے جن میں ایک اذنی کافی تھی، انھوں نے فرمایا اگر یہ خریدنے سے پہلے کافی تھی تو اس کو تبدیل کر لو اور خریدنے کے بعد میں اس میں یہ عیب پیدا ہوا تو چلنے دو

نافع کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہما یہ فرماتے تھے کہ جس شخص نے کوئی ہدی کا جانور یا اور وہ گم ہو گیا تو اگر وہ نذر کا ہو تو دوسرے سے لے اور اگر وہ نفلی ہو تو اس کو اختیار ہے خواہ اس کے بدلہ میں دوسرا جانور لے اور خواہ اس کو ترک کر دے۔

عن علي رضي الله عنه قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اقسام جلودها وجلالها وامرني ان لا اعطي الجاز منها شيئا وقال نحن نعطيها من

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ میں آپ کے اونٹوں کی طرف جاتوں، اور یہ کہ میں ان کی کھالوں اور جل کو تقسیم کر دوں اور آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کی کھال سے قصاب کی اجرت نہ دوں

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی مترقی ۲۵۸ ھ سن کبریٰ ج ۹ ص ۲۸۸، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ " " " " سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۸۹ " " " "

۳۔ " " " " سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۸۹ " " " "

۴۔ " " " " سنن کبریٰ ج ۹ ص ۲۸۹ " " " "





- اگر بکری کی زبان نہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے اور اگر گائے کی زبان نہ ہو تو پھر جائز نہیں۔ (خلاصہ)
- (جلالہ) جو جانور بید اور گوبر وغیرہ کھاتا ہو اس کی قربانی جائز نہیں، اگر جلالہ اونٹ ہو تو اس کو چالیس دن بند کرنا ضروری ہے لگائے کو ہیں دن، بکری کو دس دن اور مرغی کو تین دن۔ (رقاعی خاں)
- جس جانور کی چار ٹانگوں میں سے ایک ٹانگہ کٹی ہوئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں ہے۔ (خزانہ و تہذیب)
- مشائخ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ ہر وہ عیب جو کسی منفعت کو بالکل زائل کر دے یا جہاں کو بالکل ضائع کر دے اس کی وجہ سے قربانی جائز نہیں ہے اور جو عیب اس سے کم درجہ کا ہو اس کی وجہ سے قربانی ممنوع نہیں ہے۔
- صاحب نصاب نے اس قسم کے عیب والے جانور کو خریدنا یا خریدنے کے بعد اس میں ایسا عیب پیدا ہو گیا جس کی وجہ سے قربانی ممنوع ہے تو ہر صورت میں صاحب نصاب کا اس جانور کی قربانی کرنا جائز نہیں اور جو صاحب نصاب نہ ہو وہ ہر صورت میں اس جانور کی قربانی کر سکتا ہے۔ (محیط)

### فقہاء احناف کے نزدیک افضل قربانی کا بیان اور قربانی کے گوشت کے احکام | فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

- خصی جانور کی قربانی نہ کی بہ نسبت افضل ہے کیونکہ اس کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (محیط)
- اس میں مشائخ کا اختلاف ہے کہ اونٹ کا ساتواں حصہ افضل ہے یا بکری یا تحقیق یہ ہے کہ جس کی قیمت زیادہ ہو وہ افضل ہے۔ (تلمیذیہ)
- اگر قیمت برابر ہو تو گائے کے ساتویں حصہ سے بکری افضل ہے کیونکہ بکری کا گوشت زیادہ لذیذ ہوتا ہے۔ (خلاصہ)
- زیادہ فرجہ زیادہ حسین اور زیادہ عظیم جانور کی قربانی مستحب ہے اور بکریوں کی جنس میں سرمی رنگ کا سینگوں والا خصی سینڈھا افضل ہے نیز یہ مستحب ہے کہ چھری تیز ہو اور گائے پر چھری پھیرنے کے بعد اتنی دیر انتظار کرنا مستحب ہے جتنی دیر میں اس کے تمام اعضا ٹھنڈے ہو جائیں اور اس کے تمام جسم سے جان نکل جائے اور اس کے جسم کے ٹھنڈا ہونے سے پہلے اس کی کھال اتارنا مکروہ ہے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے جانور سے خود کھانا اور دوسروں کو کھانا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ تمیزاً حصہ صدقہ کرے اور تمیزاً حصہ سے اپنے دوستوں اور درشتہ داروں کی خیریت کرے اور باقی تمیزاً حصہ کو ذخیرہ کرے اور غنی اور فقیر سب کو کھائے۔ (بدائع الصنائع)
- قربانی کے گوشت کو جسے چاہے بہہ کرے، غنی کو، فقیر کو، مسلم کو اور ذمی کو (غیاثیہ)۔
- اگر قربانی کا سارا گوشت صدقہ کر دیا یا سارا گوشت اپنے لیے رکھ لیا تو جائز ہے، اور اس کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ تین دن سے زیادہ بھی گوشت کو ذخیرہ کرے۔ کھے لیکن اس کو کھانا اور صدقہ کرنا افضل ہے البتہ اگر کوئی شخص کثیر العیال ہو تو اس کے لیے افضل اس لیے اہل و عیال کو کھانا ہے۔ (بدائع الصنائع)
- اگر قربانی کے جانور کی ندر رمانی تھی تو پھر اس کے گوشت کو خود کھانا جائز ہے اور نہ اس میں سے انعیاء کو کھانا جائز ہے عام ازیں

کہندہ مانتے والا امیر ہو یا فقیر ہو، کیونکہ اس کا طریقہ اس کو صدقہ کرنا ہے اور صدقہ کرنے والے کے لیے اپنے صدقہ کو خود کھانا جائز ہے نہ اغنیاء کو کھانا جائز ہے۔

قربانی کے دیگر مسائل

نظامی عالمگیری میں لکھا ہے :

دن قربانی کرنے سے چند ایام پہلے قربانی کے جائز کو باندھنا اس کے گھٹے میں ہار ڈالنا اور اس پر جل ڈالنا مستحب ہے۔ اس کو آہستہ آہستہ قربان گاہ کی طرف لے جایا جائے اس کو سختی سے یا گھسیٹ کر قربان گاہ کی طرف لے جایا جائے۔ (بدائع الصنائع)۔

۲۔ قربانی کے بعد اس کے ہمارے اس کی جگہ کو صدقہ کر دے۔ (مسراجید)۔

۳۔ جب کوئی بکری دیا گائے، قربانی کے لیے خریدے تو اس کا دودھ دودھ کر یا اس کے بال کاٹ کر نفع حاصل کرنا مکروہ ہے، بعض مشائخ نے کہا ہے کہ یہ حکم اس کے لیے ہے جو صاحب نصاب ہو اور صاحب نصاب کے لیے قربانی کے جانور کے دودھ یا اون سے نفع حاصل کرنا جائز ہے، (بدائع) اور صحیح یہ ہے کہ اس مسئلہ میں صاحب نصاب اور غیر نصاب دونوں برابر ہیں۔ (غیاثیہ)۔

۴۔ قربانی کی کھال کو صدقہ کر دے یا اس کی مشک یا جراب بنائے دیا مضطرب اور مرنے سے بچائے اور قربانی کی کھال کو فروخت کر کے کسی ایسی چیز کو خریدنا استھانہ جائز ہے جس کو بیعہ کام میں لایا جاسکے (مثلاً کتاب یا پنکھا خریدے) اور اس سے ایسی چیز خریدنا جائز نہیں ہے جس کو بیعہ کام میں نہ لایا جاسکے بلکہ اس کو خرچ کرنے کے بعد اس سے نائدہ حاصل کیا جاسکے جیسے طعام اور گشت وغیرہ اور اگر کھال کو پیسوں کے عوض فروخت کر دیا تاکہ صدقہ کیا جاسکے تو یہ جائز ہے، کیونکہ یہ بھی کھال کی طرح صدقہ کرنا ہے۔ (تبیین المستحبات)۔

۵۔ قربانی کے گوشت کے بدلہ میں جراب (پھپڑے کا ٹکڑا) خریدنا چاہتا نہیں ہے۔ البتہ قربانی کے گوشت کے بدلہ میں دانے یا گوشت خریدنا جائز ہے۔  
(فتاویٰ قاضی خاں)۔

۶۔ قربانی کرنے کے بعد اس کی چربی، اس کی سری پائے اس کا اُون، اس کے بال اور دودھ وغیرہ کو ایسی چیز کے عوض فروخت نہ کرے جس سے بے نیلہ قائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا جیسے روپے پیسے اور کھانے پینے کی چیزیں، اسی طرح ان چیزوں کو نصاب کی اجرت میں بھی نہ دے، اور اگر اس نے ان چیزوں کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کمرے (بدائع الصنائع)۔

۷۔ اگر قربانی کے جانور کے بچہ ہو جائے تو اس بچہ کو بھی اس جانور کے ساتھ ذبح کر دیا جائے، اور اگر اس کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کرنا واجب ہے، اور اگر ایام نحر گزر گئے تو اس بچہ کو زندہ صدقہ کر دیا جائے اور اگر بچہ کو ماں کے ساتھ ذبح کیا تو اس کا گوشت کھانا جائز ہے اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے۔ (ملاحظہ)

۷۔ اگر قربانی کے جانور کے بچہ ہمراہ جائے تو اسی بچہ کو بھی اس جانور کے ساتھ ذبح کر دیا جائے، اور اگر اس کو فروخت کر دیا تو اس کی قیمت کو صدقہ کرنا واجب ہے، اور اگر ایام نحر گزر گئے تو اسی بچہ کو زندہ صدقہ کر دیا جائے اور اگر بچہ کو مال کے ساتھ ذبح کیا تو اس کا گوشت کھانا جائز ہے اور امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ اس کا گوشت صدقہ کر دیا جائے۔ (ملاحظہ)

۸۔ صاحب نصاب قربان کے جانور کو فروخت کر کے اسی کے بدلہ میں دوسرا جانور خرید سکتا ہے اور اگر کچھ پیسے بچ جائیں تو ان کو صدقہ کر دے۔ ۵ (سراجیہ)

۱۔ علامہ غلام الدین مٹو، فتاویٰ مالگیری ج ۵ ص ۳۰-۲۹۹، ملخصاً، مطبوعہ امیر کبری بولاق، مصر، ۱۳۱۰ھ۔

۱۳۰۰ قادیان کی گیلیری ج ۵ ص ۳۰۰-۳۰۱



قربانی کی کھال کو دینی مدارس اور مساجد میں دینے کی تحقیق اور بحث و نظر | اس مسئلہ میں متاخرین علماء کا اعتقاد ہے کہ قربانی کی کھال مساجد اور دینی مدارس

کو بغیر حیلہ کے دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ ہمارے اکثر علماء نے اس کو جائز قرار دیا ہے اور بعض علماء ناجائز کہتے ہیں۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے سوال کیا گیا کہ: قیمت جلد قربانی یا عقیقہ براہ راست مسجد یا مدرسہ دینیہ میں صرف کی جاسکتی ہیں یا تنہا مسکین کی ضرورت واقع ہوگی؟ اعلیٰ حضرت اس کے جواب میں لکھتے ہیں:

ان جلد براہ راست صرف کی جاسکتی ہے: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واتجدوا۔ (امام ابو داؤد حضرت ہمیشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قربانی کے گوشت کے متعلق فرمایا: اس کو کھاؤ، ذخیرہ کرو، اور اس میں اجر طلب کرو، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۳، سیحی مخرمہ) اور اگر مسجد مدرسہ میں دینے کے لیے دامنوں کو فروخت کی تو دام بھی براہ راست صرف کیے جاسکتے ہیں، تبیین الحقائق میں ہے: لانه قریبہ کا التصدیق ان صورتوں میں تمہیک ضروری جانتا شرع مطہر میں زیادہ کرنا جس پر کوئی دلیل شرعی نہیں، تو اپنی طرف سے ایجاد و ایجاد ہوا، ما انزل اللہ بہا من سلطان۔ لہٰذا اپنے خرچ میں لانے کے لیے دامنوں کو بیچی تو اس کی سبیل تصدیق ہے کہ ملک نصیبت ہے براہ راست مسجد مدرسہ میں دوسے۔ لے مولانا امجد علی لکھتے ہیں:

اور قربانی کا چھڑا اپنے کام میں بھی لاسکتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ کسی نیک کام کے لیے دے مثلاً مسجد یا دینی مدرسہ کو دیتے ہوئے یہ جواز اس مفروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد کی انتظامیہ مسجد کی دیکھ رہی ہے اور وہ مسجد کی طرف سے کھال کو وصول کرتی ہے اور چونکہ کھال اغنیاء اور احباب کو ہدیہ دی جاسکتی ہے اس لیے لوگ مسجد کو کھال بھیج کر دیتے ہیں اور انتظامیہ مسجد کی طرف سے یہ کھال ہدیہ وصول کرتی ہے۔

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے اور قربانی کی جو کھالیں مسجد کو دی جاتی ہیں ان کو فروخت کر دیا جاتا ہے سو فروخت کے بعد ان کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہوا، اور صدقہ واجبہ بغیر حیلہ کے مسجد یا مدرسہ پر نہیں لگتا، لیکن یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ قربانی کی کھال کو فروخت کرنے کے بعد اس کی قیمت کا صدقہ کرنا اس وقت واجب ہوتا جب اس کھال کو قربانی کرنے والا خود فروخت کرے لیکن اگر قربانی کرنے والے نے وہ کھال کسی فقیر کو صدقہ دے دی یا کسی غنی کو ہدیہ دے دی اور اس فقیر یا اس غنی نے اس کھال کو فروخت کر دیا تو اب ان پر اس کھال کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے علیٰ ہذا اقیاس جب مسجد یا مدرسہ کو قربانی کی کھال ہدیہ دے دی گئی اور مسجد کی انتظامیہ نے اس کو مسجد کی طرف سے فروخت کر دیا تو اب انتظامیہ پر اس کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب نہیں ہے۔

فتاویٰ مظہریہ میں لکھا ہے:

(سوال نمبر ۵) قربانی کی کھالوں کو امام مسجد، مؤذن یا مسجد کے خدمت گاروں کو دینا جائز ہے یا نہیں، اگر مسجد کی صفوں وغیرہ کے

۱۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، عرفان شریعت ج ۲ ص ۱۶، مطبوعہ رضوی کتب خانہ بریلی، بار دوم

۲۔ مولانا امجد علی متوفی ۱۳۶۰ھ، بہار شریعت ج ۱۵، ص ۱۴۸، مطبوعہ شیخ غلام علی اینڈ سنز کراچی

یہ ضرورت ہو تو اس کی رقم مسجد کے اخراجات پر لگائی جاسکتی ہے یا نہیں ؟  
 الجواب :- قربانی کی کھالیں معاوضہ میں تو کسی خدمت کے نہیں دی جاسکتیں اور بلا معاوضہ جس کو چاہیں دے سکتے ہیں خواہ امام ہو یا  
 مؤذن یا اور کوئی، اور جب ان کو دے دی جائے تو یہ لوگ اپنی طرف سے مسجد کی ضروریات میں صرف کر سکتے ہیں۔ فقط محمد منظر اللہ  
 غفرلہ (۱۷)

مولانا نور اللہ بصیر دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :

قربانی کی کھال مسجد پر جائز ہے مگر زکوٰۃ جائز نہیں۔ ۱۷

شیخ عزیز الرحمن دہلوی لکھتے ہیں :

مسجد میں قربانی کی کھال نہ لگنے کے وائیل اور ان کا جائزہ

اگر کھال کو مسجد کے منزلیان یا پیش اماموں کو مسجد میں بنانے کے  
 لیے دے دی جائے کہ یہ لوگ اس کی قیمت کو تعمیر مسجد میں صرف کریں وہ بھی جائز نہ ہو گا کیونکہ یہاں بھی شرط تملیک جو رکن ہے پائی نہیں جاتی،  
 کیونکہ تملیک کے معنی یہ ہیں کہ کسی شخص کو مالک بنا دینا تاکہ وہ بعد مالک ہونے کے جو چاہے کرے، اور بصورت مذکورہ اس رقم کا مالک  
 نہیں بنایا جاتا بلکہ دینے والے اس لیے دیتے ہیں کہ یہ رقم تعمیر مسجد میں صرف کی جائے اور یہ تملیک نہیں بلکہ سراسر توکیل ہے، قربانی  
 کرنے والے کو ایسا مجاز نہیں کہ کھال کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کرے دیا ہی ان کو یہ بھی مجاز نہیں کہ کسی دوسرے کو مسجد وغیرہ  
 کی تعمیر میں اسے صرف کرنے کو وکیل بنا دے کیونکہ جس تصرف کے لیے خود مؤکل کو مجاز نہیں ہے اس کے واسطے دوسرے کو وکیل  
 بنانا بھی جائز نہیں ہے۔ .... خلاصہ یہ ہے کہ قربانی کی کھال جب فروخت کر دی گئی پھر اس کی قیمت کا مسجد وغیرہ میں تصرف  
 کرنا شرعاً ممنوع ہے اور نہ اسے دوسرے کو اس لیے دینا جائز ہے کہ بعد فروخت اس کی قیمت تعمیر مسجد میں صرف کریں۔ ۱۷  
 شیخ عزیز الرحمن دہلوی کی یہ دلیل اس مقروضہ پر مبنی ہے کہ مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ قربانی کی کھال دینے والے کی وکیل ہوتی  
 ہے اور جب قربانی کرنے والا خود کھال فروخت کر کے اس کی رقم کو مسجد کی تعمیر پر صرف نہیں کر سکتا تو اس کا وکیل یعنی انتظامیہ بھی  
 کھال فروخت کرنے کے بعد اس کو مسجد پر صرف نہیں کر سکتی۔ ۱۷

لیکن یہ مقروضہ صحیح نہیں ہے، مسجد اور مدرسہ کو جو عطیات اور چندے کی رقم دی جاتی ہیں ان میں انتظامیہ مسجد اور مدرسہ  
 کی وکیل ہوتی ہے۔ چندہ دینے والوں کی وکیل نہیں ہوتی، اگر انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل ہو تو پھر یہ لازم ہو گا کہ چندہ کی رقم کو چندہ  
 دینے والوں کے احکام کے مطابق خرچ کیا جائے۔ اور ان رقم کے خرچ کرنے میں انتظامیہ کی تنجید اور ان کی صواب و بد اور فیصلوں  
 کا کوئی دخل نہ ہو، حالانکہ فی الواقع ایسا نہیں ہوتا چندہ کی ان رقم کو منتظمین، مساجد یا مدارس کی ضروریات اور ان کے تقاضوں کے اعتبار  
 سے خرچ کرتے ہیں، اور اس سلسلہ میں چندہ دینے والوں سے مطلقاً مشورہ یا اجازت نہیں لیتے، نیز مساجد اور مدارس کے منتظمین  
 مساجد اور مدارس کی ضروریات کے اعتبار سے چندہ کرتے ہیں، مثلاً مسجد کے لیے مینار بنانا ہے یا مسجد کے لیے عسقلانے بنانے ہیں  
 یا اس کے صحن کو وسیع کرنا ہے یا اس کی ضروریات کے لیے دکان بنانی ہیں یا امام اور خطیب کے لیے مکان بنانا ہے یا طلبہ کے لیے

۱۷۔ مفتی محمد منظر اللہ دہلوی متوفی ۱۳۸۶ھ، فتاویٰ مظہری ص ۱۵۸، مطبوعہ مدینہ پبلیشنگ کمپنی کراچی، ۱۳۹۰ھ

۱۸۔ مولانا نور اللہ بصیر پوری، فتاویٰ نوریہ ج ۲ ص ۳۸۸، مطبوعہ مکتبائیں پرنٹرز لاہور، ۱۹۸۳ء

۱۹۔ شیخ عزیز الرحمن، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ج ۱ ص ۱۲، مطبوعہ دارالاشاعت کراچی



رہائشی کرے بنانے ہیں یا لائبریری بنانی ہیں یا اور کوئی تعمیر اور ترمیم کرنی ہیں یا اساتذہ اور اساتذات کو تنخواہیں دینی ہیں، مساجد اور مدارس کی یہ ضروریات اور مسائل مصالح میں جن کے لیے منتظمین اہل ثروت حضرات سے تعاون کی اپیل کرتے ہیں اور چندہ کرتے ہیں اور یہ بات بالکل بے ہمتی اور غلامی ہے کہ اس عمل میں منتظمین مساجد اور مدارس کے وکیل ہوتے اور متحمل حضرات سے چندہ حاصل کر کے اس کو مسجد اور مدارس کی ضرورت اور مصالح پر خرچ کرتے ہیں۔ سو اسی طرح قربانی کی کھالیں جب مسجد یا مدرسہ کے منتظمین کو دینی جاتی ہیں تو وہ ان کھالوں کو مسجد اور مدارس کے وکیل ہونے کی حیثیت سے وصول کرتے ہیں اور عرف بھی اس پر شائبہ ہے کہ جب کھال دینے والے آکر مسجد یا مدرسہ میں انتظامیہ کو کھال دیتے ہیں تو ان کا یہ قصد اور ارادہ نہیں ہوتا کہ وہ اپنے کسی نمائندہ اور وکیل کو کھال دے رہے ہیں جو ان کے احکام کے مطابق اس کھال میں تصرف کرے گا، بلکہ وہ فی الحقیقت مسجد یا مدرسہ کو کھال دے کر جاتے ہیں اور انتظامیہ مسجد یا مدرسہ کو نمائندہ یا وکیل ہونے کی حیثیت سے ان سے کھال وصول کرتی ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ اہل ثروت منتظمین مدرسہ یا مسجد کو چندہ دیتے ہیں اور وہ منتظمین کو اس چندہ میں تصرف کرنے کی عام اجازت دے دیتے ہیں کہ منتظمین اپنی صواب و بد کے مطابق اس ادارہ میں جہاں چاہیں اس رقم کو خرچ کریں لہذا اس اعتبار سے انتظامیہ چندہ دینے والوں کی وکیل قرار پائی نہ کہ مسجد یا مدرسہ کی وکیل ہوئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ جب تک انتظامیہ چندہ کی رقم کو مستحقین پر خرچ نہ کر دے اس وقت تک وہ رقم ادا شدہ نہ سمجھی جائے بعض اوقات چندہ دینے والوں کی رقمیں کئی کئی سال تک مستعلقہ اداروں کے اکاؤنٹ میں پڑی رہتی ہیں اور منتظمین کسی مصالحت کی بناء پر ان کو خرچ نہیں کرتے یوں چندہ دینے والوں کی رقمیں چندہ دینے کے بعد بھی معلق رہیں گی اور ان کو ادا نہیں سمجھا جائے گا حالانکہ جب کوئی شخص مدرسہ میں کوئی عطیہ یا زکوٰۃ دے کر آتا ہے تو اس کو یقین ہوتا ہے کہ اس نے زکوٰۃ ادا کر دی ہے یا صدقہ یا عطیہ دے رہا ہے، اور اس مفروضہ پر وہ تاحال ادا نہیں ہوا بلکہ تعلیق اور توبیخ میں پڑا ہوا ہے، نیز یہ مفروضہ عرف اور عادت کے بھی خلاف ہے کیونکہ عرف و عادت اور لوگوں کا تعامل بھی ہے کہ مسجد اور مدرسہ کی انتظامیہ مسجد اور مدرسہ ہی کے وکیل ہوتے ہیں چندہ دینے والوں کے وکیل نہیں ہوتے، مسجد اور مدارس کی ضروریات اور مصالح کی بناء پر منتظمین اہل خیر کو چندہ دینے کے لیے بلا تے ہیں، اہل خیر اپنی زکوٰۃ و صدقات اور حرم قربانی کا تقسیم کے لیے ان اداروں کے منتظمین کو اپنا وکیل نہیں بناتے بلکہ اپنی خیرات اور صدقات کا ایک حصہ مسجد اور مدارس کی انتظامیہ کو دیتے ہیں جو مدارس اور مسجد کے وکیل اور نمائندے ہوتے ہیں۔ کھال دینے والوں کا وکیل اس شخص کو کہا جاسکتا ہے مثلاً قربانی کرنے والا اپنی قربانی کی کھال کسی شخص کو دے اور اس کو یہ کہے کہ جاؤ فلاں مدرسہ، فلاں مسجد یا فلاں غریب شخص کو یہ کھال جا کر دے اور تباہ یہ شخص کھال دینے والے کا وکیل ہے۔ اور جو شخص کسی مسجد یا مدرسہ کے لیے اس کی انتظامیہ کو کھال دے کر آتا ہے وہ انھیں کسی کو کھال دینے کے لیے وکیل نہیں بناتا اور یہ بالکل واضح ہے۔

اس بحث میں ایک اہم اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ مؤکل کی شرط یہ ہے کہ وہ عاقل اور جاہدار ہو، عالم گیری میں ہے:

مؤکل اس شخص کو ہونا چاہیے جو اس فعل پر قادر ہو جس کا اس نے کسی کو وکیل بنایا ہے اس لیے مجنون اور نامہمجہ بچے کا کسی کو وکیل بنانا صحیح نہیں ہے اسی طرح وہ سمجھدار بچہ جو کسی فعل پر خود قادر نہ ہو وہ اس فعل کے لیے کسی کو وکیل نہیں بنا سکتا، مثلاً طلاق دینا، آزاد کرنا، رہ کرنا، صدقہ کرنا اور اس قسم کے دوسرے

وہو ان یكون ممن یملک فعل ما وکل به  
بنفسه فلا یصح التوکیل من المجنون والصبی الذی  
لا یعقل اصلاً وکذا من الصبی العاقل بما لا یملک  
بنفسه کالطلاق والعتاق والهبة والصدقة ونحوها  
من التصرفات الضارّة بالمحضنة ویصح



بالتصرفات النافعة كقبول الهبة والصدقة  
من غير اذن الولی۔ لہ

تصرفات جو ضرر محض سے عبارت ہیں جن کو سچ وار بہرہ خود نہیں کر سکتا  
ان میں وہ کسی کو وکیل بھی بنا سکتا، اور جو تصرفات نادمہ مند ہوں  
جیسے میرہ اور صدقہ کو قبول کرنا جن کو وہ ولی کی اجازت کے بغیر کر  
سکتا ہے ان میں وہ کسی کو وکیل بھی بنا سکتا ہے۔

اور جب یہ واضح ہو گیا کہ موکل کے لیے جائدار اور عاقل اور بالغ ہونا ضروری ہے تو مسجد یا مدارس کو موکل، اور منتظمین کو ان کا وکیل  
نہیں قرار دیا جاسکتا کیونکہ اگر منتظمین مسجد کے وکیل ہوں گے تو لا محالہ مسجد موکل ہوگی اور موکل کے لیے جائدار اور عاقل اور بالغ ہونا ضروری  
ہے، اور مسجد یا مدرسہ ایک بے جان اور جامد چیز ہے، عاقل اور بالغ نہیں ہے۔

اس سوال کا جواب دیے سے پہلے ہم مسجد یا مدرسہ کی انتظامیہ کی حیثیت بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں، مسجد اور مدارس کے منتظمین  
در اصل مندرجہ تعلیم یا ناظر ہوتے ہیں اور ان کے فرائض میں سے یہ ہے کہ وہ مدرسہ مسجد یا کسی بھی وقف کی ضروریات اور مصالح کے  
حصول کے لیے انتظامات اور اقدامات کریں۔

علامہ ابن ہمام کہتے ہیں:

وللمتولی ان يستأجر من يخدم المسجد بكنس و  
زحوة ذلك باجرة مثله او نأيا ديتقاین قیھا فان كان  
اکثرفا لاجارة له وعليه الدفع من مال نفسه ويعمن  
لو دفع من مال الوقف وله ان يشتري من غلة المسجد  
دهنا وحصيرا واجرا وجصا لقرش المسجد  
ان كان الواقف وسع فقال يفعل ما يراه مصلحة له

مسئلہ کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مسجد کی صفائی کے لیے کسی  
شخص کو مہر وٹ یا اس سے کچھ زائد اجرت پر رکھے اور اگر اس  
نے بہت زیادہ اجرت پر کسی کو رکھا تو اس کو یہ اجرت اپنے پاس  
سے دینی ہوگی اور اگر اس نے مسجد کے ٹنڈے دیا تو وہ صاف  
ہوگا، اور مندرجہ کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مسجد کے آمن سے تن  
چٹائی، اینٹیں اور چونا خریدے تاکہ مسجد کا فرش بنایا جاسکے  
بشرطیکہ واقف نے اس کو یہ اجازت دی ہو کہ وہ مسجد کے مصالح  
کے لیے قرض کر سکتا ہے۔

یہ واضح کرنے کے بعد کہ مسجد کے منتظمین متولی اور قیّم ہوتے ہیں، اور وہ مسجد اور مدرسہ کی ضروریات اور مصالح کے کفیل ہوتے ہیں اور  
مسجد کی انتظامیہ نمازیوں کی نائندہ ہوتی ہے اور مدارس کی انتظامیہ طلبہ کی نائندہ ہوتی ہے، کیونکہ یہ منتظمین نمازیوں اور طلبہ کی ضروریات  
اور ان کے مسائل اور مصالح کے حصول کے لیے کوشش کرتے ہیں اس وجہ سے یہ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ مسجد اور مدرسہ کے وکیل ہوتے  
ہیں حالانکہ یہ لوگ مسجد کے نمازیوں اور مدرسہ کے طلبہ کے وکیل ہوتے ہیں اور نمازی اور طلبہ چونکہ عاقل اور جائدار ہیں اس لیے یہ ضروری  
مسائل ہو گیا کہ اگر انتظامیہ کو مسجد اور مدرسہ کا وکیل قرار دیا گیا تو یہ لازم آئے گا کہ کسی بے جان اور بے عقل چیز نے انتظامیہ کو وکیل بنایا  
ہے حالانکہ موکل کا عاقل اور جائدار ہونا ضروری ہے۔

اس سوال کا دوسرا جواب یہ ہے کہ اسلام میں شخصیات معنویہ کا بھی تصور ہے جو حاکم عاقل اور جائدار ہیں اور ان کے حقوق اور  
فرائض ایسے ہی ہیں جیسے جائدار اور عاقل کے حقوق اور فرائض ہیں مثلاً حکومت، بیت المال، ٹرسٹ کے تحت چلنے والے ادارے مثلاً

۱۔ انتظام الدین متولی ۱۱۱ھ، تاوی عالمگیری ج ۳ ص ۵۶۱، مطبوعہ مطبع امیرہ کبریٰ بولاق مصر ۱۳۱۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متولی ۸۶۱ھ، فتح القدر ج ۵ ص ۴۵۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ، سکس



مدارس، مساجد، ہسپتال، قومی ملکیت میں لیے ہوئے ادارے مثلاً بینک، بیمہ کمپنی، ریلوے، ایئر لائنز، اسکول اور کالج وغیرہ اسی طرح مختلف تجارتی کمپنیاں کسی بھی ایسے ادارے پر وہ تمام احکام لاگو ہوتے ہیں جو کسی زندہ شخص پر عائد ہوتے ہیں، مثلاً بھلی پانی اور گیس کے بل ان اداروں کے نام آتے ہیں، اسی طرح مختلف قسم کے ٹیکس ان اداروں کے نام آتے ہیں، بعض اوقات ان اداروں پر کوئی مقدمہ کر دیا جاتا ہے، اس قسم کے تمام احکام میں یہ ادارہ مستول ہوتا ہے اور جو شخص بھی اس ادارہ کا منتظم ہو وہ اس ادارہ کا وکیل ہوتا ہے اور اس کے تمام معاملات اور مقدمات کی پیروی کرتا ہے اسی طرح مسجد اور مدرسہ کے جس قدر حقوق اور فرائض ہیں ان کا تعلق اس کے مثلاً تعلیم یا ناظر کے ساتھ ہوتا ہے اور وہی مسجد یا مدرسہ کے تمام معاملات کی وکالت کرتا ہے اور چونکہ مسجد اور مدرسہ بھی ایک شخص معنوی ہے اس لیے اس کی طرف سے وکالت کی جاسکتی ہے۔

میں نے اس مسئلہ پر بہت غور و خوض کیا بہر حال اس مسئلہ میں مجھ پر یہی واضح ہوا کہ مسجد اور مدرسہ کو کھال دی جاسکتی ہے اور بغیر کسی حیلہ کے اس کھال کو مسجد پر لگایا جاسکتا ہے، اگر یہ رائے صحیح ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط ہے تو یہ میرے مطالعہ کی کمی اور فہم کی کوتاہی ہے، اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین محمد وعلی آلہ واصحابہ اجمعین۔

**شخصیت معنویہ کی تفصیل اور تحقیق** | چونکہ اس بحث میں شخصیت معنویہ کا ذکر آگیا ہے، اس لیے ہم اس موضوع پر دلائل کی روشنی میں اسلامی نقطہ نظر بیان کرنا چاہتے ہیں، شخصیت معنویہ ایک وہی اور تصوراتی وجود ہے، جس کا تعلق کسی نہ کسی مادی اور محسوس چیز سے ہوتا ہے، یہ مادی چیز کبھی تنظیم یا جمعیت کی شکل میں ہوتی ہے جیسے ہسپتال، یونیورسٹی، یا حکومت کو چلانے والے ادارے اور تنظیمیں اور یا یہ کبھی مال کے ایک مجموعہ کی شکل میں ہوتی ہے جس کو کسی معین اور مخصوص غرض کے لیے جمع کیا جاتا ہے، جیسے مختلف مقاصد کے لیے فنڈز (Funds) جمع کیے جاتے ہیں اور کبھی یہ مادی چیز ایک حقیقی شخص سے عبارت ہوتی ہے خواہ وہ ایک شخص ہو یا چند اشخاص، اس لحاظ سے شخصیت معنویہ کی تین قسمیں ہیں۔

- ۱۔ تنظیم اس کو قانون کی اصطلاح میں انسٹی ٹیوشن (Institution) کہا جاتا ہے، مثلاً کسی ہسپتال یا کسی یونیورسٹی کو چلانے والی تنظیم۔

- ۲۔ نقد، یعنی مال کا مجموعہ جس کو کسی معین مقصد کے لیے جمع کیا گیا ہو خواہ وہ منقول ہو، جیسے فنڈز یا غیر منقول ہو جیسے زمین وغیرہ (Endowment) لیکن شخصیت معنویہ کی یہ قسم لوگوں کی ایک جماعت کے بغیر قائم نہیں ہو سکتی اس جماعت کو اصطلاح میں ٹرسٹ (Trust) کہا جاتا ہے، قانون کی نظر میں نقد کی بجائے لوگوں کی اس جماعت کو شخصیت معنویہ کہنا زیادہ بہتر ہے۔
- ۳۔ مؤسسہ (Corporation) اس کی دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اس کا بانی صرف ایک شخص ہو، اور ایک کے بعد دوسرا اور پھر اس کے بعد تیسرا شخص آتا ہے، یا اس کی بانی ایک جماعت ہو، اور ایک جماعت کے بعد دوسری اور پھر تیسری آتی رہے، اس کی پھر دو قسمیں ہیں:

- (ا)۔ (CORPORATION SOLE) مثلاً سربراہ حکومت، صدر یا وزیر اعظم یا وزیر اعلیٰ وغیرہ۔
- (ب)۔ (CORPORATION AGGREGATE) اس کی مثال کمپنی ہے۔

ہر چند کہ ان تمام صورتوں میں شخصیت معنویہ کو ایک شخص کی احتیاج ہوتی ہے لیکن اس کو کسی معین اور مخصوص شخص کی احتیاج نہیں ہوتی، ممکن ہے کہ ایک شخص ختم ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی جگہ لے لے جیسے سربراہ مملکت، یہ ایک شخصیت معنویہ ہے۔



جو کسی خاص شخص میں مصنف ہو تا ہے اور اس خاص شخص کے مرنے سے سربراہ مملکت نہیں مرنے بلکہ ایک جسد معنوی مرتا ہے اور اس کی جگہ دوسرا شخص یا دوسرا جسد معنوی سربراہ مملکت ہو جاتا ہے، جیسے انگلستان میں کہتے ہیں کہ۔ *The King never dies*۔ "بادشاہ کبھی نہیں مرتا"۔

جب ہم اس لحاظ سے کمپنی کو دیکھتے ہیں تو پتا چلتا ہے کہ خود اس کا وجود دائمی ہے، اگر حصہ داروں (SHARE HOLDERS) میں سے کوئی اپنا حصہ نکال لے یا اپنے حصہ کو مارکیٹ میں بیچ دے یا وہ حصہ دار مر جائے تو کمپنی پھر بھی باقی رہتی ہے، اور نہ ہی یہ پتا ہے کہ کمپنی کے حصہ دار کمپنی کے مالک بن جائیں، کمپنی کی ذمہ داری صرف اتنی ہوتی ہے کہ حصہ دار کا جو مال کمپنی میں جمع ہے وہ اس کو مطالبہ کی صورت میں واپس کر دے، اور جو ذمہ داریاں (LIABILITIES) اور حقوق و فرائض ہوتے ہیں ان کا تعلق صرف کمپنی سے ہوتا ہے الگ الگ حصہ داروں سے نہیں ہوتا۔

ڈاکٹر عیسیٰ عابدہ لکھتے ہیں:

شخصیت اعتباریہ کی سند کتب اسلامیہ میں موجود نہیں ہے لیکن عرب (جدید) اور عام مسلمانوں کی تصانیف میں اس کا بکثرت ذکر ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شخصیت معنویہ ایک لائق اعتبار چیز ہے، (العقد الشرعیہ الحاکمۃ ص ۲۵)۔ علامہ عبد القادر عودہ لکھتے ہیں:

اسلامی شریعت اجتہاد ہی کے معنوی شخصیات سے متعارف ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء اسلام نے بیت المال کو ایک جہت اور وقت کو دوسری جہت قرار دیا ہے، یعنی اس کو شخص معنوی قرار دیا ہے، یہی حال مدرسہ، ہسپتال اور دارالامان وغیرہ کا ہے، ان اداروں کو مالکانہ حقوق اور تصرف کا اہل قرار دیا گیا ہے لیکن ان پر مسئولیت جاثیہ نہیں ہے، کیونکہ مسئولیت جاثیہ ادا کرنا اور اختیار پر موقوف ہے جو بلاشبہ ان میں موجود نہیں ہے، ان اگر کسی ادارہ کا متولی یا قیم کسی جرم کا مرتکب ہو تو اسے اس جرم کی سزا ضرور ملے گی خواہ وہ متولی اس شخص معنوی کی بہتر یا کے لیے عمل کر رہا ہو۔

ہر چند کہ ہماری عام فقہی کتابوں میں شخصیت معنویہ سے مستقل طور پر بحث نہیں کی گئی اور اس اصطلاح کو اختیار نہیں کیا گیا، لیکن حکومت، بیت المال، وقت مدرسہ اور مسجد وغیرہ کے جو احکام اسلام میں بیان کیے گئے ہیں ان سے شخصیت معنویہ کی تعریف اور خصوصیات معلوم ہوتی ہیں، مثلاً حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ نماز کا نظام قائم کرے، زکوٰۃ کی وصولیائی کرے، ملک میں امن و امان قائم کرے، عدالتیں مقرر کرے، ملک کے دفاع کے لیے فوج اور اسلحہ کا بندوبست کرے، دیگر ممالک سے تجارت کرے، لوگوں کو شہری سہولتیں پہنچانے کے لیے ٹیکس وصول کرے وغیرہ وغیرہ، یہ حکومت کے فرائض اور حقوق ہیں جن کا تعلق حکومت کے کسی خاص سربراہ سے نہیں ہے بلکہ نفس حکومت سے ہے، مثلاً بیرونی تجارت، زکوٰۃ اور ٹیکسوں سے جو دولت حاصل ہوگی وہ سربراہ حکومت کی جیب میں نہیں جائے گی اور نہ اس کے مرنے کے بعد اس میں وراثت جاری ہوگی بلکہ حکومتی ذرائع سے جس قدر مال و دولت حاصل ہوگا وہ سب بیت المال میں جمع ہوگا اور حکومت کی ملکیت قرار پائے گا، اسی طرح حکومت ترقیاتی کاموں کے لیے جو دیگر ممالک سے قرض لیتی ہے اس قرض کی ادائیگی حکومت پر ہے سربراہ مملکت پر نہیں ہے، اگر سربراہ مملکت مر گیا تو قرض دینے والے ممالک اس سربراہ کے وارثوں کی طرف رجوع نہیں کریں گے، علیٰ ہذا القیاس تمام فرائض کی ادائیگی اور



حقوق کا حاصل کرنا حکومت سے متعلق ہوتا ہے، حکومت کا سربراہ مہربان ہو یا مستغنی ہو اس سے حکومت کے حقوق اور فرائض میں کوئی فرق نہیں پڑتا حکومت بدستور اپنے فرائض کے بارے میں مسئول بھی ہوتی ہے اور اپنے حقوق کی طالب بھی ہوتی ہے۔

یہی حال مسجد اور مدرسہ کا ہے، مسجد کی آمدنی کے لیے مثلاً جو مکانیں وغیرہ بنائی جاتی ہیں ان کا کرایہ مسجد کے فنڈ میں جمع ہوتا ہے اور جو عطیات اور چندے وغیرہ دیے جاتے ہیں وہ بھی مسجد کی آمدنی ہیں، مسجد کے متولی یا قیّم کی ذاتی اور بھی ملکیت نہیں ہیں، اگر کوئی مکان کرایہ دینے سے انکار کر دے تو اس پر مسجد کی طرف سے مقدمہ قائم کیا جائے گا اور متولی صرف اس کی وکالت کرتا ہے، اس طرح مسجد میں جو بجلی خرچ ہوتی ہے اس کی ادائیگی بھی مسجد کے ذمہ ہے اس سے واضح ہو گیا کہ مسجد اپنے حقوق کی طالب ہے اور اپنے فرائض پر مسئول ہے اور ہر وہ ادارہ جو اپنے حقوق کا طالب ہو اور اپنے فرائض پر جواب دہ ہو اس کو شخصیت منویہ یا شخصیت اعتباریہ کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔

تجارتی کمپنیاں بھی شخصیات منویہ ہیں اور ان کے ساتھ بھی حقوق اور فرائض متعلق ہوتے ہیں ان کے مجبوری اٹانے پر زکوٰۃ وصول کرنی چاہیے اور اگر کسی کمپنی میں غیر مسلم بھی شریک ہو تو اس سے زکوٰۃ کی مقدار کو بطور شکیں وصول کیا جاسکتا ہے۔

بَابُ جَوَازِ الذَّبْحِ بِكُلِّ مَا أَنْتَهَى الدَّمُ إِلَيْهِ  
اللسن والظفر وسائر العظام

دانت، ناخن اور ہڈی کے سوا ہر خون بہانے والی چیز سے ذبح کرنے کا جواز

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم کل دشمن سے مقابلہ کریں گے اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں، آپ نے فرمایا جس چیز سے بھی خون بہ جائے جلدی کرنا، جس چیز پر بھی خدا کا نام لیا جائے سو اس کو کھاؤ، بشرطیکہ دانت اور ناخن سے ذبح نہ کیا جائے، اور میں عنقریب تم کو بناؤں گا رہے دانت تو وہ ہڈی ہیں اور رہے ناخن تو وہ حبشوں کی چھری ہے! حضرت رافع کہتے ہیں کہ ہمیں مال غنیمت میں اونٹ اور بکریاں حاصل ہوئیں ان میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا ایک شخص نے اس کے تیر مارا اس تیر نے اس کو ٹھہرا لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اونٹوں میں سے بعض اونٹ وحشی ہوتے ہیں اگر ان میں سے کوئی اونٹ تنہا رہی گرفت میں نہ آئے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم فداحلیفہ کے مقام تنہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۹۷۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعُتْرِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَقُولُ الْعَدُوَّ عَدُوًّا وَكَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلٌ أَوْ أَرَقِي مَا أَنْتَهُ الدَّمُ وَذَكَرُوا اسْمَهُ اللَّهُ فَكُلْ لَيْسَ اللَّسَنُ وَالظُّفْرُ وَسَائِرُ ذَلِكَ أَفَّا السِّنُّ فَعُطِّمُوا وَأَفَّا الظُّفْرُ فَمَدَى الْعَبَشَةِ قَالَ وَأَصَبْنَا نَهَبَ إِبِلٍ وَغَنِمْنَا مِنْهَا بَعِيرًا قَوْمًا رَجُلٌ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَيْلِ أَوَايِدًا كَأَوَايِدِ الْوَحْشِ فَإِذَا غَلَبَكُمْ مِنْهَا شَيْءٌ فَاصْنَعُوا بِهِ هَكَذَا۔

۴۹۷۸۔ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا وَكَيْعَةُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ



کے ہمراہ تھے، ہم کو مال غنیمت میں کچھ بکریاں اور اونٹے حاصل ہوئے، لوگوں نے جلدی سے انڈیوں میں ان کا گوشت چڑھا دیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ڈیگیوں کو اٹھنے کا حکم دیا، پھر آپ نے دس بکریوں کو ایک اونٹ کے مساوی قرار دیا، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کل ہمارا دشمن سے مقابلہ ہوگا اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہیں، کیا ہم بانس کی کھچیریں سے ذبح کر سکتے ہیں؟ اس روایت میں یہ بھی ہے کہ ہمارا ایک اونٹ جاگ گیا تو ہم نے اس کو تیر مار مار کر گرا دیا۔

ایک اور سند میں ہے کہ انھوں نے کہا کہ ہمارے پاس چھری نہیں ہے، کیا ہم بانس سے ذبح کر لیں؟

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ! کل ہم دشمن سے مقابلہ کرنے والے ہیں اور ہمارے پاس چھریاں نہیں ہوں گی، اس کے بعد حسب سابق روایت ہے، البتہ اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ قوم نے جلدی سے انڈیاں چڑھا دیں اور آپ نے انڈیاں گرنے کا حکم دیا۔

علامہ بیہقی بن شرف فردی لکھتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر وہ چیز جو قرن بہا

أَبْرَ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ مِنْ قَتِهَا مَةً فَأَصْبْنَا غَتْمًا وَإِذَا فَعَجَلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَهُمَا فَاكْفَيْتُ ثُمَّ عَدَّ عَشْرًا مِنْ الْغَنَمِ بِحُزُونٍ وَذَكَرَ بَاقِيَ الْحَدِيثِ كَذَلِكَ حَدِيثُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ -

۴۹۷۹ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوَّةَ لَنَا بِالْعَدُوِّ وَكَيْسَ مَعَنَا مَدَى فَتَدِينُ بِاللَّيْطِ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ يَقْضِيهِ وَقَالَ فَتَدِينَا بِغَيْرِ قَتْمٍ فَرَمِينَا بِاللَّيْلِ حَتَّى وَهَّصْنَا -

۴۹۸۰ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ الْقَاسِمِ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ بِهَذَا إِلَّا سَنَادَ الْحَدِيثِ إِلَى آخِرِهِ يَتِمُّهَا بِهِ وَقَالَ فِيهِ وَلَيْسَتْ مَعَنَا مَدَى أَقْتَدَبِعُ بِالْقَتْمِ -

۴۹۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَنْ جَدِّهِ جَعْفَرِ بْنِ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا ثَعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِفَاعَةَ بْنِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَا قُوَّةَ لَنَا بِالْعَدُوِّ وَكَيْسَ مَعَنَا مَدَى وَتَدِينُ الْحَدِيثَ وَكَمْ يَذْكُرُ فَعَجَلَ الْقَوْمُ فَأَغْلَوْا بِهَا الْقُدُورَ فَأَمَرَهُمَا فَاكْفَيْتُ وَذَكَرَ بَاقِيَ الْقِصَّةِ -

آلات ذبح کے بارے میں مذاہب فقہاء



و سے! فقہاء یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ذکاۃ (ذبح) میں وہ چیز کافی ہے جو خون بہا دے، اور کسی ایسی چیز سے چوٹ لگا کر جانور کو مارنا جائز نہیں ہے جو خون نہ بہائے، بعض علماء نے یہ بیان کیلئے کہ ذبح میں خون بہانے کی جو شرط لگائی ہے اس کی حکمت یہ ہے کہ حلال اور حرام گوشت میں تمیز ہو اور یہ تنبیہ کرنا مقصود ہے کہ جس مردہ جانور میں خون باقی رہ جائے وہ حرام ہے، اور اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ ہر کاٹنے والی دھار داس چیر سے ذبح کرنا جائز ہے، البتہ ناخن، دانت اور ہر قسم کی ہڈی سے ذبح کرنا جائز نہیں ہے، اس لیے تلوار، چھری، نیزے، پتھر، اینٹ، شیشہ، بانس، ٹھیکری، پتیل اور باقی تمام دھار والی اشیاء کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے ناخن سے جو ذبح کرنا منع ہے اس سے مراد عام ہے خواہ انسان کے ناخن ہوں یا حیوان کے اور خواہ انگلیوں میں ہوں یا نہ ہوں۔ پاک ہوں یا ناپاک ان میں سے کسی کے ساتھ بھی ذبح کرنا جائز نہیں ہے، اس طرح دانت میں بھی علوم مردار سے خواہ انسان کے دانت ہوں یا حیوان کے متصل ہوں یا منفصل اور باقی ٹہریں بھی اس کے ساتھ لاحق ہیں خواہ متصل ہوں یا منفصل، پاک ہوں یا ناپاک ان میں سے کسی کے ساتھ بھی ذبح کرنا جائز نہیں ہے، امام شافعی، امام احمد، اسحق، ابو ثور، داؤد ظاہری اور جہور علماء کا یہی مسلک ہے، البتہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین یہ کہتے ہیں متصل ناخن اور ہڈی کے ساتھ ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر ناخن اور ہڈی جسم سے جدا ہوں تو ان کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے، (مضبوط میں لکھا ہے کہ یہ کراہت کے ساتھ جائز ہے تاہم حدیث کے تقاضے سے یہ ناجائز ہونا چاہیے جیسا کہ جہور فقہاء اسلام کا نظریہ ہے) سعیدی غفرلہ! امام مالک کے اس مسئلہ میں متقدم و اقول ہیں اور مشہور قول یہ ہے کہ ہڈی کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے اور دانت کے ساتھ ذبح کرنا جائز نہیں ہے، خواہ ہڈی اور دانت کسی قسم کے ہوں، دوسرا قول جہور کے مطابق ہے، تیسرا قول امام ابو حنیفہ کی طرح ہے اور چوتھا قول یہ ہے کہ ہر چیز کے ساتھ ذبح کرنا جائز ہے حتیٰ کہ دانت، اور ہڈی کے ساتھ بھی ذبح کرنا جائز ہے، یہ اور اس سے پہلا قول باطل ہے اور سنت کے خلاف ہے۔ ۱۷

**ذبح کی رگوں کے بارے میں مذاہب فقہاء** امام شافعی اور ان کے موافقین یہ کہتے ہیں کہ جب تک حلقوم (سانس کی نالی) اور مری (طعام کی نالی) کو کاٹ نہ دیا جائے اس وقت تک ذبح کرنا صحیح نہیں ہے۔

اور دو زبان (خون کی دو رگیں) کا کاٹنا مستحب ہے، امام احمد کی بھی یہی روایت زیادہ صحیح ہے، علامہ ابن منذر نے یہ کہا ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ دو زبان، حلقوم اور مری کو کاٹ دیا جائے اور خون بہہ جائے تو ذکاۃ ماحصل ہو جائے گی، اور اگر حلقوم اور دو زبان (یعنی تین رگیں کٹ جائیں اور ایک مری نہ باقی رہے) تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے، لیث، ابو ثور اور داؤد بن منذر یہ کہتے ہیں کہ تمام رگوں کا کاٹنا شرط ہے، امام ابو حنیفہ نے یہ کہا کہ اگر چار میں سے تین رگیں کٹ جائیں تو ذبح جائز ہے، امام مالک نے یہ کہا کہ حلقوم اور دو زبان کا کاٹنا واجب ہے اور مری کا کاٹنا شرط نہیں ہے، امام مالک سے منقول دوسری روایت یہ ہے کہ صرف دو زبان کا کاٹ دینا بھی کافی ہے اور تیسری روایت یہ ہے کہ چاروں رگوں کا کاٹنا شرط ہے، امام ابو یوسف کے تین قول ہیں ایک قول امام ابو حنیفہ کی طرح ہے دوسرا قول یہ ہے کہ حلقوم اور کوئی سی دو رگیں کاٹ دی جائیں تو جائز ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ حلقوم، مری اور دو زبان میں سے کسی ایک رگ کا کاٹ دینا واجب ہے، اور امام محمد نے یہ کہا ہے کہ اگر چار میں سے اکثر رگیں کاٹ دیں تو جائز ہے دس نہ ہیں۔ ۱۸

**ذبح اور نحر کا ایک دوسرے کے قائم مقام ہونا** بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا ہے: ”ہر وہ چیز جس کا خون بہا دیا جائے اور اس پر اللہ کا نام لیا جائے اس



کو کھالو۔۔۔۔۔ اس میں اس پر دلیل ہے کہ جس میں خربے اس کو ذبح کیا جاسکتا ہے اور جس میں ذبح ہے اس کو خمر کیا جاسکتا ہے یہ تمام غلاد کے نزدیک جائز ہے، البتہ داؤد ظاہری اس کو منوع کہتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک یہ مکروہ خفیہ ہے، اور ایک روایت میں مکروہ تحریمی ہے اور ایک روایت میں مباح ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اونٹ میں خمر کرنا سنت ہے اور گائے اور بکری میں ذبح کرنا سنت ہے۔

**ذکاة اضطراری کی تفصیل اور مذاہب فقہاء** | اس باب کی حدیث نمبر ۴۹۷۷ میں ہے: ایک اونٹ بھاگ گیا ایک شخص نے اس کے تیر مارا سو اس تیر نے اس کو ٹھیرا لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ان اونٹوں میں سے بعض اونٹ وحشی ہوتے ہیں، اگر ان میں سے کوئی اونٹ تمہاری گرفت میں نہ آئے تو اس کے ساتھ ایسا ہی کرو۔ علامہ نوری کہتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو جانور بھاگ جائے اور اس کو ذبح یا خمر کرنے کی قدرت نہ ہو تو اس کے جسم کے کسی حصہ کو بھی زخمی کر دیا جائے تو یہ جائز ہے (یہ ذکاة اضطراری ہے) اور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کی دو قسمیں ہیں ایک قسم وہ ہے جس کے ذبح پر قدرت ہو اور دوسری قسم وہ ہے جو وحشی جانور ہو پہلی قسم کا حکم یہ ہے کہ جب تک اس کو حلق اور لبہ درمیان سے نہ کاٹا جائے وہ حلال نہیں ہے، خواہ وہ پالتو جانور ہو یا وحشی ہو مثلاً کسی شخص نے شکار یا وحشی جانور کو پکڑ لیا تو اب وہ حلق اور لبہ کے درمیان کاٹے بغیر حلال نہیں ہے، اور جو جانور وحشی ہو مثلاً شکار (جب وہ گرفت میں نہ آئے) تو اس کا پر راجع مقام ذبح ہے لہذا اس کے جسم کے کسی حصہ پر بھی نیر لگ جائے یا اس پر کوئی زخم کرنے والا جانور چھوڑا جائے اور اس سے وہ جانور مر جائے تو اس کا کھانا بالاجماع جائز ہے (بندہ دن کی گولی کا بھی یہی حکم ہے جیسا کہ ہم اس سے پہلے با وضاحت بیان کر چکے ہیں۔۔۔۔۔ سعیدی فقیر لکھتے ہیں۔)

اسی طرح اگر پالتو جانور بھاگ جائے تو وہ شکار کی طرح ہے، یا کوئی پالتو جانور (مثلاً بیل یا اونٹ) کنویں میں گر جائے اور اس کو مسروں، طریقہ سے ذبح کرنا ممکن نہ ہو تو اس کے جسم کے کسی بھی حصہ کو زخمی کر دیا تو وہ حلال ہے، حضرت علی بن ابیطالب، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، طاؤس، اطارد، شعیب، حسن بصری، اسود بن یزید، حکم، حماد، یحییٰ، ثوری، امام ابو حنیفہ، امام احمد، امام شافعی، مزنی، داؤد ظاہری اور جمہور فقہاء کا یہی مسلک ہے، امام مالک کہتے ہیں کہ ان محدثوں میں بھی حلق اور لبہ کے درمیان ذبح کیے بغیر حلال نہیں ہے اور جمہور فقہاء کی دلیل حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور ہے۔

**بَابُ بَيَانِ مَا كَانَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْأَضَاحِيِّ بَعْدَ ثَلَاثِ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ**

**وَبَيَانِ نَهْيِهِ وَإِبَاحَتِهِ إِلَى مَا شَاءَ**  
 ۴۹۸۲۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَكِيمِ بْنُ الْحَلَاءِ حَدَّثَنَا  
 مَقِيَّانُ حَدَّثَنَا الرَّهْزِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ شَهِدْتُ

ابو عبید کہتے ہیں کہ میں عبید میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا، حضرت علی نے عطیہ سے پہلے نماز



پڑھائی اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد ہمیں اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے۔

ابن ازہر کہتے ہیں کہ وہ عید کے دن حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے پھر انہوں نے حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ناز پڑھی حضرت علی نے پہلے ہمیں ناز پڑھائی پھر لوگوں کو خطبہ دیا اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو تین راتوں سے زیادہ اپنی قربانیوں کا گوشت کھانے سے منع فرمایا ہے، سو تم مدت کھاؤ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین مزید سندیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ نہ کھائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل حدیث روایت کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

الْعِيدَ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَبَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ مِنْ لَحْمٍ نُسَكِنَا بَعْدَ ثَلَاثٍ - ۴۹۸۳ - حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ مَوْلَى ابْنِ أُمِّ هَرَاءَ أَنَّ نُسْرَةَ الْعِيدِ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ فَصَلَّيْنَا قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ خَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَهَانَا أَنْ نَأْكُلَ الْلَحْمَ نُسَكِنُهُ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ فَلَا تَأْكُلُوا -

۴۹۸۴ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شِهَابٍ وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْخُلَوَاءِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَمْرٍو حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۴۹۸۵ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَأْكُلُ أَحَدٌ مِنْ لَحْمِ أُضْحِيَّتِهِ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ -

۴۹۸۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي قُدَيْكٍ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ (يَعْنِي ابْنَ عُثْمَانَ) كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ -

۴۹۸۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَعَبْدُ بْنُ مُنِيرٍ



قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا وَقَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّمَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُؤْكَلَ لُحُومُ الْأَضَاحِيِّ  
بَعْدَ ثَلَاثٍ قَالَ سَالِمٌ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ لَا يَأْكُلُ  
لُحُومَ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ  
بَعْدَ ثَلَاثٍ -

۴۹۸۸ - حَدَّثَنَا اسْتَعْنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَطَّابِيُّ  
أَخْبَرَنَا زَوْجُ حَلَّ ثَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ لُحُومِ  
الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ  
فَذَاكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمْرَةَ فَقَالَتْ صَدَقَ سَمِعْتُ  
عَائِشَةَ تَقُولُ دَفَّ أَهْلُ أَبِيَاتٍ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ  
حَضْرَةَ الْأَضْحَى زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اؤْخِرُوا ثَلَاثًا ثُمَّ تَصَدَّقُوا بِمَا بَقِيَ فَلَمَّا كَانَ  
بَعْدَ ذَلِكَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ النَّاسَ يَتَّخِذُونَ  
الْأَسْقِيَةَ مِنْ ضَحَايَاهُمْ وَيَحْمِلُونَ مِنْهَا الْوَدَّ وَالشَّوْ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا ذَاكَ  
قَالُوا نَهَيْتَ أَنْ تُؤْكَلَ لُحُومُ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ  
فَقَالَ إِنَّمَا نَهَيْتُكُمْ مِنْ أَجْلِ الدَّائِقَةِ السَّيِّئَةِ  
دَفَّتْ فَكُلُوا وَادْخُرُوا وَتَصَدَّقُوا -

۴۹۸۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ أَكْلِ  
لُحُومِ الضَّحَايَا بَعْدَ ثَلَاثٍ ثُمَّ قَالَ بَعْدُ كُلُوا  
وَتَزَوَّدُوا وَادْخُرُوا -

۴۹۹۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے  
سے منع فرمایا ہے، سالم نے کہا حضرت ابن عمر تین دن سے اوپر  
قربانی کا گوشت نہیں کھاتے تھے اور ابن ابی عمر نے تین دن کے  
بعد کا لفظ کہا۔

حضرت عبداللہ بن واقد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت  
کھانے سے منع فرمایا، عبداللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ میں نے عمرو  
سے اس حدیث کا ذکر کیا، عمرو نے کہا انھوں نے سچ کہا میں نے  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو یہ بیان کرتے ہوئے سنا ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عید الاضحیٰ کے موقع  
پر دیہات سے کچھ لوگ آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا تم تین دن تک گوشت کو جمع کرو اس کے بعد قربانی کیجئے  
اس کو صدقہ کرو اور اس کے بعد صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ  
لوگ اپنی قربانی (کھا لوں) سے مشکیں بناتے تھے اور اس (قربانی)  
کا چربی رکھتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب  
کیا ہوا؟ صحابہ نے کہا آپ نے تین دن کے بعد قربانی کا  
گوشت کھانے سے منع فرمادیا ہے، آپ نے فرمایا میں نے  
تم کو ان محتاجوں کی وجہ سے منع کیا تھا جو اس وقت آئے تھے،  
اب قربانیوں کو کھاؤ، جمع کرو اور صدقہ کرو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے تین دن کے بعد قربانیوں کا گوشت کھانے  
سے منع فرمایا تھا اس کے بعد فرمایا: کھاؤ اور زاد راہ بناؤ اور  
اکٹھا کرو۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں



عَنْ يَحْيَى بْنِ مَسْمُودٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْمٍ وَكُلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ  
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
حَارِثٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ  
عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ  
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ لَحْمٍ بَدَنَّا  
فَوْقَ ثَلَاثٍ مِنِّي فَأَرْخَصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُوا وَتَزَوَّدُوا قُلْتُ  
لِعَطَاءٍ قَالَ جَابِرٌ حَدَّثَنَا الْمَدِينِيُّ قَالَ نَعَمْ.

۴۹۹۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
زَكَوِيَّاءُ بْنُ عَبْدِ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ  
زَيْدِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي رَبَاحٍ  
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا لَا نَمْسِكُ لَحْمَ  
الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ فَأَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نَتَزَوَّدَ مِنْهَا وَنَأْكُلَ مِنْهَا  
(يَعْنِي فَوْقَ ثَلَاثٍ)

۴۹۹۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرِ  
قَالَ كُنَّا نَتَزَوَّدُهَا إِلَى الْمَدِينَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

۴۹۹۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ الْجَعْفَرِيِّ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي  
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا سَعِيدُ  
عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَهْلَ  
الْمَدِينَةِ لَا تَأْكُلُوا لَحْمَ الْأَضَاحِيِّ فَوْقَ ثَلَاثٍ  
وَقَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَشَكُّوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَهُمْ عِيَالًا وَخَضَمًا وَخَدَمًا

فَقَالَ كُلُوا وَأَطْعِمُوا وَأَخْبِسُوا أَوْادِخْرُودًا قَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى شَكَ عَبْدُ الْأَعْلَى.

کہ ہم مٹی کے تین دنوں سے زیادہ اپنے اونٹوں کی تسمیر یا میروں کا گوشت  
نہیں کھاتے تھے، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں رخصت دی  
اور فرمایا کھاؤ اور زاد راہ بناؤ، (راوی کہتے ہیں) میں نے عطائے سے کہا  
حضرت جابر نے یہ کہا تھا کہ حتیٰ کہ ہم مدینہ آگئے، انھوں نے کہا اے!

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
ہم تین دن سے زیادہ قربانیوں کا گوشت نہیں کھاتے تھے، پھر  
ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ ہم اس کو زاد راہ  
بنائیں اور اس سے کھانے رہیں یعنی تین دن سے زیادہ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں قربانیوں کا گوشت بطور  
زاد راہ مدینہ منورہ لے جاتے تھے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اہل مدینہ! تین دن سے  
زیادہ قربانیوں کا گوشت نہ کھاؤ، ابن المنثنی کی روایت میں تین دن  
ہے، پھر حضرات صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ  
شکایت کی کہ ہمارے ہاں بچے اور لوگ چاکر ہیں، آپ نے فرمایا  
کھاؤ اور کھلاؤ، اور اس کو رکھو یا ذخیرہ کرو، ابن المنثنی نے کہا  
کہ عبد الاعلیٰ کو ان الفاظ میں شک ہے۔

فَقَالَ كُلُوا وَأَطْعِمُوا وَأَخْبِسُوا أَوْادِخْرُودًا قَالَ ابْنُ الْمُنْثَنَّى شَكَ عَبْدُ الْأَعْلَى.



حضرت مسلم بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تم میں سے قربانی کرے تو تین دن کے بعد اس کے گوشت میں (اس میں سے) کوئی چیز نہ رہے جب اگلا سال آیا تو صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم اس طرح کریں میں پہلے سال کرتے تھے آپ نے فرمایا نہیں، اس سال لوگوں کو گوشت کی زیادہ احتیاج تھی تو میں نے یہ چاہا کہ گوشت ان میں بھیل جائے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قربانی کو ذبح کیا، پھر فرمایا اے ثوبان اس گوشت کو سنبھال کر رکھو، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برابر اس گوشت میں سے کھلا تار دیا حتیٰ کہ آپ مدینہ آ گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر چھو سے یہ فرمایا اس گوشت کو ٹھیک ٹھاک کر کے رکھو! پھر میں نے اس کو ٹھیک ٹھاک کیا اور آپ مدینہ منورہ پہنچے تک اس گوشت میں سے کھاتے رہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں حجۃ الوداع کے الفاظ نہیں ہیں۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۴۹۹۴۔ حَدَّثَنَا الشَّحْنُ بْنُ مَسْعُودٍ أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَحَّحَ مِنْكُمْ فَلَا يُصِحُّ فِي بَيْتِهِ بَعْدَ ثَلَاثَةِ شَبَعٍ فَلَيْتَا كَانَ فِي الْعَامِ الْمُقْبِلِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ تَفْعَلُ كَمَا فَعَدْنَا عَامَ أَوَّلٍ فَقَالَ لَا إِنَّ ذَلِكَ عَامُ كَانَ النَّاسُ فِيهِ بِجَهَنَّمَ فَأَمَّا ذُنُوبُ أَنْ تَفْشَوْا فِيهِمْ۔

۴۹۹۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ عِيسَى حَدَّثَنَا مَعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِ تَيِّتٍ عَنْ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَحِيَّتَهُ ثُمَّ قَالَ يَا ثَوْبَانُ أَصْلَحْ لَحْمَ هَذِهِ فَلَمْ أَزَلْ أَطْعِمُهُ مِنْهَا حَتَّى قَدِمَ الْمَدِينَةَ۔

۴۹۹۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَرْثُوفٍ قَالَا حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ جُنَابٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

۴۹۹۷۔ وَحَدَّثَنَا الشَّحْنُ بْنُ مَسْعُودٍ أَخْبَرَنَا أَبُو مُسَيْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَزَةَ حَدَّثَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ أَصْلَحْ هَذَا اللَّحْمَ قَالَ فَأَصْلَحْتُهُ فَلَمْ يَزَلْ يَأْكُلُ مِنْهُ حَتَّى بَلَغَ الْمَدِينَةَ۔

۴۹۹۸۔ وَحَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّدَائِيِّ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارَكِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَزَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَقُلْ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ۔

۴۹۹۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُعَمَّدُ



بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ لَأَحَدُنَا مُحَمَّدٌ بَنُ فَضِيلٍ قَالَ  
 أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي سِنَانٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ ضَرَّارِ  
 بْنِ مُرَّةٍ عَنْ حَارِثِ بْنِ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ  
 وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْلٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
 بْنُ فَضِيلٍ حَدَّثَنَا ضَرَّارُ بْنُ مُرَّةٍ أَبُو سِنَانٍ عَنْ  
 حَارِثِ بْنِ دِقَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ  
 أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 تَهَيَّئُوا عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوا هَؤُلَاءِ كَهَيْئَتِكُمْ  
 عَنْ لُحُومِ الْأَضَاحِيِّ قَوْلِي ثَلَاثٌ فَأَمْسِكُوا مَا بَدَأَكُمْ  
 وَتَهَيَّئُوا عَنِ التَّيْبِذِ إِلَّا فِي سِقَاءٍ فَاشْرَبُوا فِي  
 الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا

۵۶۰۔ وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
 الصُّحَّالِيُّ بْنُ مَعْلَدٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ  
 مَرْثَدٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنْتُ تَهَيَّئُكُمْ خَدَّكَ  
 بِمَعْنَى حَدِيثِ أَبِي سِنَانٍ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو پہلے زیارت قبور سے منع  
 کیا تھا، لیکن اب تم زیارت کیا کرو، اور میں نے پہلے تم کو تین دن  
 سے زیادہ قربانی کا گوشت رکھنے سے منع کیا تھا، اب تمہارا جب  
 تک جی چاہے قربانی کا گوشت رکھ لیا کرو، اور میں نے تم کو  
 مشک کے علاوہ تمام برتنوں میں بھیذ کے استعمال سے منع کیا  
 تھا، اب تم تمام برتنوں میں بھیذ استعمال کرو، البتہ نشہ آور چیز  
 کو نہ پینا۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو پہلے منع کیا تھا، اس کے  
 بعد حسب سابق حدیث ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی کہتے ہیں:

تین دن کے بعد قربانی کا گوشت کھانے میں مذاہب فقہاء

قاسمی عیاض نے بیان کیا ہے کہ ان احادیث سے

احکام مستنبط کرنے میں علماء کا اختلاف ہے، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ قربانی کے گوشت کو جمع کرنا اور تین دن کے بعد اس سے کھانا  
 حرام ہے، اور یہ کہ تحریم کا حکم اب بھی باقی ہے، حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی نظریہ ہے، اور جمہور فقہاء اسلام کا یہ نظریہ  
 ہے کہ قربانی کے گوشت کو جمع کرنا اور تین دن کے بعد اس کو کھانا جائز ہے، اور بعض احادیث میں جو ممانعت کی گئی ہے وہ دوسری قاعدہ  
 مریجہ سے منسوخ کر دی گئی ہے، خصوصاً حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ممانعت کی واضح تصریح ہے، اور یہ سنت سے ثابت شدہ  
 حکم کی سنت سے منسوخ ہونے کی مثال ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ نسخ نہیں ہے بلکہ پہلے تین دن سے زیادہ گوشت رکھنے کی  
 ممانعت ایک علت کی بنا پر کی گئی تھی اور جب وہ علت زائل ہو گئی تو وہ ممانعت منسوخ ہو گئی جیسا کہ حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ، اور حضرت  
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے، ایک قول یہ ہے کہ پہلے جو ممانعت کی گئی تھی وہ منسوخ ہو گئی اور یہ کوہنت تشریحی اب بھی باقی ہے  
 لیکن حرام نہیں ہے، اور اگر وہ علت آج بھی پیدا ہو جائے اور لوگوں میں فقر اور گوشت کی احتیاج زیادہ ہو جائے تو اب بھی گوشت کو  
 جمع کرنا مکروہ ہی ہوگا، انھوں نے کہا کہ حضرت علی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم کے قول کا بھی یہی مصل ہے، اور صحیح یہ ہے کہ یہ ممانعت اب  
 مطلقاً منسوخ ہو گئی ہے اور اب گوشت رکھ لینا حرام ہے نہ مکروہ، لہذا اب گوشت رکھ لینا بھی جائز ہے اور تین دن کے بعد قربانی  
 کا گوشت کھانا بھی جائز ہے، جیسا کہ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ اور حضرت سلمہ وغیرہ کی احادیث میں اس کی تصریح ہے، اور حضرت



ثوبان رضی اللہ عنہ کی روایت (۲۹۹۵) میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا گوشت کو سنجال کر رکھو پھر مدیہ منورہ پیچنے تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس گوشت کو کھاتے رہے ان احادیث سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ کھانے پینے کی چیزوں کو جین کر ناکل کے خلاف نہیں ہے۔

اس باب کی آخری حدیث میں ہے کہ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زیارت قبور سے منع فرمایا تھا اور بعد میں اس کی اجازت دے دی، زیارت قبور پر مفصل بحث شرح صحیح مسلم جلد ثانی کی کتاب الجنائز میں گذر چکی ہے، اسی طرح نسخ پر مفصل بحث بھی شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گذر چکی ہے۔

## بَابُ الْفَرْعِ وَالْعَتِيرَةِ

## فرع اور عتیرہ کا حکم

۱۰۰۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى النَّسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو الْقَافِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْطَرُونَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ الْأَخْطَرِ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ زَادَ ابْنُ رَافِعٍ فِي رِوَايَتِهِ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ الْقِتَابِ كَانَ يَنْتَجِعُ لَهُمْ قَيْدٌ بِحُفْرَتِهِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرع کوئی چیز ہے نہ عتیرہ اور ابن رافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ فرع اور عتیرہ کے پہلے بچہ کہتے ہیں جس کو مشرک ذبح کیا کرتے تھے۔

فرع اور عتیرہ کا معنی علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

اہل لغت نے کہا ہے کہ فرع اور عتیرہ اس ذبیحہ کہتے ہیں جس کو رجب کے پہلے عشرہ میں ذبح کیا جاتا تھا اس کو رجبیہ بھی کہتے ہیں، عتیرہ کی اس تفسیر پر علماء کا اتفاق ہے اور فرع کی یہ تفسیر بھی کی ہے کہ یہ اور عتیرہ کا نمونہ ذبیحہ ہے جس کو ذوالحجہ میں ذبح کرتے تھے، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے کہا ہے کہ وہ جانور کا نمونہ ذبیحہ ہے جس کو وہ ذبح کرتے تھے اور اس کا ماں میں برکت اور کثرت نسل کی امید سے اس بچہ کو ملکیت میں نہیں رکھتے تھے، بہ کثرت اہل لغت وغیرہ نے اسی طرح تفسیر کی ہے اور بہ کثرت علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ فرع اس نمونہ ذبیحہ کہتے ہیں جس کو وہ بتوں اور طواغیت کے لیے ذبح کرتے تھے، صحیح بخاری اور سنن ابوداؤد میں یہی تفسیر ہے، ایک قول یہ ہے کہ جس شخص کے اونٹوں کی تعداد سو تک پہنچ جائے وہ اس کے بعد جس نمونہ ذبیحہ کو ذبح کرے اس کو شاج کہتے ہیں، ابوماک نے بیان کیا ہے کہ جس شخص کے اونٹ سو ہو جائے تو وہ ایک جوان اونٹ کو لے کر آتا اور



اپنے بت کے لیے اس کو غر کرنا، اس کو وہ لوگ فرع کہتے تھے۔

### فرع اور عتیرہ کے متعلق دیگر احادیث

فرع اور عتیرہ کے متعلق اس حدیث میں بھی حکم ہے اور اس کے علاوہ اور بھی متعدد احادیث میں اس کے بارے میں حکم ہے، حضرت نبینہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدائی اور کہا ہم زمانہ جاہلیت میں رجب کے مہینہ میں عتیرہ ذبح کیا کرتے تھے، آپ نے فرمایا جس ماہ میں چاہو اللہ کے لیے ذبح کرو اور اللہ کے لیے بیک کھم کرو اور کھلاؤ، کہا ہم زمانہ جاہلیت میں فرع کو ذبح کرتے تھے، آپ ہمیں اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہر رتن قدرتی گھاس چرنے والے جانوروں میں ایک ذبیحہ ہے، تمہارے مویشی چرتے رہیں حتیٰ کہ جب وہ بوجھداٹھانے (یا حاجیوں کے سفر کے) قابل ہو جائیں تو تم ان کو ذبح کرو اور ان کے گوشت کو صدقہ کر دو۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے، اور امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر بچاس جانوروں میں سے ایک جانور ذبح کرنے کا حکم دیا ہے، اور ایک روایت میں ہے کہ ہر بچاس بکریوں میں سے ایک بکری (کے ذبح) کا حکم دیا ہے، ابن منذر نے کہا کہ حضرت عائشہ کی حدیث صحیح ہے، اور سنن ابو داؤد میں از غمر بن شعیب از والد از جد روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرع کے متعلق سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا فرع حق ہے اور اگر تم اس کے ذبح کرنے کو ترک کر دو حتیٰ کہ وہ جوان ہو جائے یا ایک یا دو سال کا ہو جائے اور تم وہ کسی بیوہ کو دے دو یا اس کو اللہ کی راہ میں دے دو تو وہ اس کو اس طرح ذبح کرنے سے بہتر ہے، جس ذبح میں اس کا گوشت اس کی کھال سے چپکا ہوا ہوتا ہے (اور تم ایسا کر کے) اپنا برتن اوندھا کر بیٹے ہو، اور اونٹنی کو بے چین کر دیتے ہو، ابو عبیدہ نے اس حدیث کی تفسیر میں یہ کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ فرع حق ہے، لیکن وہ اس کو پیدا ہوتے ہی ذبح کر دیتے تھے۔ اور اس میں کوئی فرہی نہیں ہوتی تھی، اسی لیے فرمایا کہ تم اس کو ذبح کرتے ہو درآن حالیکہ اس کا گوشت اس کی کھال سے چپکا ہوا ہوتا ہے، اور اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ بچہ کے چلے جانے سے اس اونٹنی کا دودھ منقطع ہو جاتا ہے، اس طرح تم گویا اپنا دودھ بہا کر اپنے برتن کو اوندھا کر دیتے ہو اور اونٹنی کو بے چین کر دیتے ہو۔ اس طرح آپ نے یہ اشارہ فرمایا کہ فرع (نومولود) بچہ کو ذبح کرنا ترک کر دو، حتیٰ کہ وہ ایک سال کا یا دو سال کا ہو جائے اور اس کو اس وقت ذبح کیا جائے جب اس کا گوشت لہریز ہو چکا ہو اور اس کی انا سے دودھ حاصل کیا جا چکا ہو اور اس کی جراثیم اس کی انا کے لیے رنج کا باعث نہ ہو اور وہ اس سے مستثنیٰ ہو چکی ہو۔ امام بیہقی نے حضرت عمار بن عمر رضی اللہ عنہ سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرفات یا منیٰ میں حاضر ہوا آپ سے ایک شخص نے عتیرہ کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا: جو شخص چاہے عتیرہ کرے اور جو شخص چاہے نہ کرے اور جو شخص چاہے فرع کرے (یعنی نومولود جانور کو ذبح کرے) اور جو شخص چاہے نہ کرے۔

اور حضرت ابن سیرین سے روایت ہے انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں جانور ذبح کرتے تھے اور اس کا گوشت خود کھاتے تھے اور لوگوں کو کھلاتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور حضرت مخنف بن سلیم سے مروی ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میدان عرفات میں وقوف کیے ہوئے تھے، اس وقت جن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا اسے لوگ ہر گھرانے پر ہر سال میں قربانی اور عتیرہ ہے، کیا تم جانتے ہو کہ عتیرہ کیا ہے؟ عتیرہ وہ ہے جس کو رجبہ کہا جاتا ہے (یعنی جس جانور کو رجب میں ذبح کیا جائے) اس حدیث کو امام ابو داؤد امام ترمذی اور امام نسائی وغیرہم نے روایت کیا ہے، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور علامہ خطابی نے کہا یہ حدیث ضعیف



ہے، کیونکہ اس کی سند میں ابوہریرہ مجہول ہے

### فرع اور عتیرہ کے متعلق احادیث کی وضاحت

فرع اور عتیرہ کے متعلق جو احادیث آئی ہیں یہ ان کا مختصر بیان ہے، امام شافعی نے کہا کہ فرع وہ چیز ہے جس کو ذبح کر کے اہل جاہلیت اپنے اموال میں بکت کر حاصل کرتے تھے، کوئی شخص اپنی جان اور عتشی یا بکری کو ذبح کرتا اور برکت کی امید سے اس کو خود نہیں کھاتا تھا دوسروں کو کھاتا تھا، پھر صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا آپ نے فرمایا اگر تم چاہو تو ذبح کر لیا کرو، ان کا سوال اس لیے تھا کہ زمانہ جاہلیت میں جو وہ ذبح کرتے تھے کہیں وہ اسلام میں مکروہ تو نہیں ہے سو آپ نے ان کو یہ خبر دی کہ یہ فعل مکروہ نہیں ہے اور ان سے یہ فرمایا کہ مستحب یہ ہے کہ وہ اس جانور کو کھلا پلا کر بڑا کرے پھر اس کو اللہ کی راہ میں دے دیں، امام شافعی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا ہے کہ فرع حق ہے اس کا معنی یہ ہے کہ یہ باطل نہیں ہے کیونکہ سائل کا مقصد یہی تھا کہ یہ کہیں باطل تو نہیں ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا: ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ اس کا مطلب یہ ہے کہ فرع واجب ہے نہ عتیرہ، امام شافعی نے کہا دوسری حدیث اسی معنی پر دلالت کرتی ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل کو ذبح کرنے کی اجازت دی اور اس بات کو ترجیح دی کہ وہ اس جانور کو بڑا کر کے کسی جوہ کو دے دے یا اللہ کی راہ میں دے دے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عتیرہ کے متعلق فرمایا جس مہینہ میں چاہو اللہ کے لیے ذبح کر دو، یعنی اگر تم چاہو تو کسی بھی مہینہ میں اللہ کے لیے جانور کو ذبح کر دو اور اس کو رجب کے مہینہ میں ذبح کرنے کی کوئی خصوصیت نہیں ہے۔

### فرع اور عتیرہ کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: کہ ہمارے فقہاء کا یہ قول یہ ہے کہ فرع اور عتیرہ مستحب ہے، امام شافعی نے بھی اسی کی تصریح کی ہے اور لاہزم ولاعتیرہ۔ ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں وجوب کی نفی ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو مشرکین اپنے بتوں کے تقرب کے لیے ذبح کرتے تھے اس حدیث میں اس کی نفی ہے، تیسرا جواب یہ ہے کہ اس کا قربانی کی طرح ثواب نہیں ہے، البتہ مساکین پر گوشت تقسیم کرنا سبکی اور صدقہ ہے، یہ ہمارے مذاہب کی تفصیل ہے اور غرضی مباحض مالکی نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ فرع اور عتیرہ کا امر منسوخ ہو چکا ہے۔ علامہ علی قاری حنفی کہتے ہیں:

فرع اور عتیرہ دونوں اسلام میں ممنوع ہیں اور منافقت کی علت بتوں کے لیے ذبح کرنا ہے اگر اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ذبح کیا جائے تو پھر ممنوع نہیں ہے کیونکہ حضرت بعیشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں عتیرہ ذبح کرتے تھے، اب آپ ہمیں اس کے متعلق کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: اللہ کے لیے ذبح کرو اور خواہ کس ماہ میں ذبح کرو، اور اللہ کے لیے نیکی کرو اور لوگوں کو کھلاؤ۔ یہ حدیث اقتداء اسلام پر محمول ہے بعد میں آپ نے لاہزم ولاعتیرہ۔ ”کوئی فرع ہے نہ عتیرہ“ فرمایا کہ ان سے بالعموم منع فرمادیا کیونکہ اس میں بہر حال بت پرستوں کے عمل سے مشابہت ہے۔ علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

۱۔ علامہ عینی بن شرف نووی متوفی ۷۲۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۴۰-۱۵۹، مطبوعہ نور محمد امج الطابعی کراچی ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القادری متوفی ۱۰۱۲ھ، معراج ج ۲ ص ۳۱۵، مطبوعہ مکتبہ المدادیہ عمان، ۱۳۹۰ھ



حدیث میں ہے لا فرع ولا عتیرة "کوئی فرع ہے نہ کوئی عتیرة" امام شافعی نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ فرع اللہ عتیرة واجب نہیں ہیں، میں کہتا ہوں کہ یہ تاویل سنن نسائی کی اس روایت سے مردود ہے:

ذہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الفرع و العتیرة۔

فرع اور عتیرة کے سلسلہ میں متعدد متعارض روایات ہیں، امام نسائی نے عمار بن عمر سے یہ روایت کیا ہے کہ حجت الوداع میں ان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی.... ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ عتار اور فرع کا کیا حکم ہے؟ آپ نے فرمایا: جو چاہے عتیرة کو ذبح کرے اور جو چاہے فرع کو ذبح کرے اور جو چاہے نہ کرے نیز امام نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابوذر بن لقیط بن عامر عقیلی نے کہا میں تم سے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں رجب میں ایک جانور ذبح کرتے، خود بھی اس سے کھاتے تھے اور جو شخص ہمارے پاس آتا اس کو بھی کھاتے تھے؟ آپ نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر علامہ عینی نے ان احادیث کا ذکر کیا ہے جن کو ہم علامہ نووی کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں، اس کے بعد علامہ عینی لکھتے ہیں: یہ تمام احادیث فرع اور عتیرة کی اباحت پر دلالت کرتی ہیں، علامہ ابن بطال نے لکھا ہے کہ علامہ ابن سیرین رجب میں عتیرة کو ذبح کرتے تھے اور امام طحاوی نے آثار میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عمر عتیرة ذبح کرتے تھے، فقہاء شافعیہ نے اس کو مستحب لکھا ہے، اور قاضی عیاض اور علامہ مازنی نے لکھا ہے کہ جس حدیث میں آپ نے فرع اور عتیرة سے منع فرمایا ہے وہ جواز کی احادیث کی ناسخ ہے اور جہور علماء کا اسی پر عمل ہے۔

بَابُ ذَهْيٍ مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِ عَشْرُ ذِي الْحِجَّةِ وَهُوَ قَرْبَانِي كَرْنِ دَاوُدَ كَيْ يَلْقَى قَرْبَانِي كَرْنِ دَاوُدَ

پہلے بال اور ناخن کٹوانے کی ممانعت

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ شروع ہو جائے اور تم میں سے کوئی شخص قربانی کرنے کا ارادہ کرے، تو وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو بالکل نہ کاٹے، سفیان (راوی) سے کہا گیا کہ بعض راوی اس حدیث کو مرفوعاً بیان نہیں کرتے، انہوں نے کہا میں اس کو مرفوعاً بیان کرتا ہوں۔

۵۰۲۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ السَّيِّدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ سَمِعَ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَحْدِثُ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ الْعَشْرَ وَأَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْرَحِيَ فَلَا يَمَسَّ مِنْ شَعْرِهِ وَبَشِيرِهِ شَيْئًا قِيلَ لِسُفْيَانَ فَإِنَّ بَعْضَهُمْ لَا يَرْفَعُهُ قَالَ لَيْكُنْ أَزْفَعُهُ

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب عشرہ ذوالحجہ داخل ہو جائے تو جس شخص کے پاس قربانی ہو اور وہ قربانی کرنے کا ارادہ رکھتا

۵۰۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ



ہو وہ اپنے بالوں کو کاٹے نہ ناخنوں کو۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ تَرْفَعُهُ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْعَشْرُ وَ  
عِنْدَكَ أَضَیْحَةٌ يُرِيدُ أَنْ يَصْغِيَ فَلَا يَأْخُذَنَّ  
كُمُورًا وَلَا يَقْلِبَنَّ ظَفْرًا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم زواجہ کا ہلال دیکھو اور تم میں سے کوئی  
شخص قربانی کا ارادہ کرے وہ اپنے بالوں اور ناخنوں کو اسی  
حال پر رہنے دے۔

۵۰۴۔ وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنِي  
يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ الْعَنْبَرِيُّ أَبُو عَسَّانَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ سَعِيدِ  
بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَايْتُمْ هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ أَرَادَ  
أَحَدُكُمْ أَنْ يَصْغِيَ فَلْيَمْسِكْ عَنْ شَعْرِهِ وَ  
أَظْفَارِهِ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۰۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ  
الْحَكِيمِ الْهَارِثِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ وَ  
بْنِ مُسْلِمٍ هَذَا إِلَّا سَكَوَنَهُمَا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا  
بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص  
کے پاس زوجہ کرنے کے لیے کوئی ذبیحہ ہو تو جب زواجہ کا  
چاند نظر آجائے تو وہ قربانی کر لے تک اپنے بالوں اور ناخنوں  
کو بالکل نہ کاٹے۔

۵۰۶۔ وَحَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ  
الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو  
الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ أَبِي  
الْبَيْهَقِيِّ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ  
سَمِعْتُ أُمَّ سَلَمَةَ تَرْفَعُهُ وَرَجُلًا يَقُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ ذُبَابٌ يَدْبَحُهُ فَإِذَا أُهْلَ  
هِلَالَ ذِي الْحِجَّةِ فَلَا يَأْخُذَنَّ مِنْ شَعْرِهِ وَلَا  
مِنْ أَظْفَارِهِ شَيْئًا حَتَّى يَصْغِيَ۔

عمرو بن مسلم بن عمار البیہقی بیان کرتے ہیں کہ عید الاضحیٰ سے  
کچھ پہلے ہم حمام میں تھے، بعض لوگوں نے چرنے سے اپنے بال  
صاف کیے، بعض اہل حمام نے کہا کہ سعید بن مسیب اس فعل کو  
مکروہ کہتے ہیں یا اس سے منع کرتے ہیں امیری سعید بن مسیب  
سے ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے اس بات کا ذکر کیا انھوں

۵۰۷۔ حَدَّثَنِي الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو  
حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ الْبَيْهَقِيِّ قَالَ  
كُنَّا فِي الْحَمَّامِ قُبَيْلَ الْأَضْحَى قَاطِلِي فِيهِ قَاسٍ  
فَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْحَمَّامِ إِنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ



نے کہا اے بھتیجے یہ حدیث جلا دی گئی اور ترک کر دی گئی مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثٍ مُعَاذٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَفْرٍ وَ-

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت بیان کی۔

بَكَرٌ هَذَا أَوْ يَنْهَى عَنْهُ فَلَقِيَتْ سَعِيدَ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ يَا ابْنَ أَخِي هَذَا حَدِيثٌ قَدْ نُسِيَ وَتَرِكَ حَدَّثَنِي أُمُّ سَلَمَةَ رَوْحَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثٍ مُعَاذٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَفْرٍ وَ- ۵۰۸- وَحَدَّثَنِي حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى وَأَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَخِي ابْنِ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي حَبِيبَةُ أَخْبَرَنِي حَالِدُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ مَسْلَمَةَ الْجَنْدَرِيِّ أَنَّ ابْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ رَوْحَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ وَذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ

عشرہ ذوالحجہ میں قربانی سے پہلے قربانی کرنے والے کے بال اور ناخن کاٹنے میں مذاہب فقہاء۔

علامہ یحییٰ بن سمرت نردی شافعی لکھتے ہیں :

عشرہ ذوالحجہ داخل ہونے کے بعد قربانی کرنے والے کے لیے اپنے بال اور ناخن کاٹنے کے متعلق علماء کا اختلاف ہے، سعید بن مسیب، ربیعہ، امام احمد، اسحاق، داؤد و ظاہری اور بعض اصحاب شافعی نے یہ کہا ہے کہ عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے پر قربانی سے پہلے اپنے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا حرام ہے، اور امام شافعی اور ان کے اصحاب نے یہ کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے حرام نہیں ہے، اور امام مالک کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے۔ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ نفل قربانی میں یہ حرام ہے اور جو قربانی واجب ہو اس میں حرام نہیں ہے، جو فقہاء اس کو حرام قرار دیتے ہیں ان کا استدلال ان احادیث سے ہے امام شافعی اور دوسرے فقہاء جو حرمت کے قائل نہیں ہیں ان کا استدلال صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی اس حدیث سے ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدی (قربانی کا جانور) کے لیے بارہ نعلی تھنی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بارہ اس کے گلے میں ڈال کر اس کو روانہ کر دیتے اور جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے آپ پر حلال کی تھیں ان میں سے کوئی چیز آپ پر حرام نہیں ہوتی تھنی بیاں ملک کہ آپ کی ہدی کی قربانی ہو جاتی ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں ہدی کو بھیجنا قربانی کرنے کے ارادہ سے زیادہ قوی ہے اور جب ہدی بھیجنے سے کوئی چیز حرام نہیں ہوتی تو قربانی کرنے کے ارادہ سے کوئی چیز کیسے حرام ہو جائے گی؟ اس وجہ سے امام شافعی نے اس باب کی احادیث کو کراہت، تنزیہ پر محمول کیا ہے۔

بال کاٹنے کی ممانعت سے مراد عام ہے خواہ کسی طریقہ سے یا جسم کے کسی حصہ کے بال بھی کاٹے جائیں، ہمارے علماء نے یہ کہا ہے کہ بال کاٹنے کی ممانعت میں حکمت یہ ہے کہ انسان اپنے تمام اجزاء کے ساتھ مکمل طور پر باقی رہے تاکہ مکمل جہنم سے آزاد

ہو بعض علماء نے کہا یہ ممانعت اس وجہ سے ہے کہ قربانی کرنے والے کی محرم کے ساتھ مشابہت ہو لیکن یہ غلط ہے کیونکہ بال اور ناخن نہ کاٹ کر وہ محرم کے ساتھ مشابہ نہیں ہوتا کیونکہ وہ غورتوں سے پرہیز کرتا ہے نہ خوشبو اور سٹے ہوئے کپڑے پہنتے کہ ترک کرتا ہے حالانکہ محرم ان چیزوں کو ترک کرتا ہے۔ یہ امر اخص صحیح نہیں ہے کیونکہ مشابہت صرف بعض اوصاف میں اشتراک سے ہو جاتی ہے مشابہت کے لیے مکمل اشتراک ضروری نہیں ہے۔ (سید علی غفرلہ)

نوا علی تاروی متقی لکھتے ہیں:

امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشرہ ذوالحجہ میں قربانی کرنے والے کے لیے قربانی سے پہلے بالوں اور ناخنوں کو کاٹنے کی وصیت ہے اور یہ ممانعت تنزیہی ہے یعنی قربانی کے ایام میں بالوں اور ناخنوں کو کاٹنا مکروہ تنزیہی یا خلاف اولیٰ ہے اور یہی مذہب شافعی ہے۔ ۱

بَابُ تَحْرِيمِ الذِّبْحِ لِغَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى  
غیر اللہ کی تعظیم کے لیے ذبح کرنے کی حرمت اور

وَلَعْنُ فَاعِلِهِ  
ذبح کرنے والے پر لعنت کا بیان

عالم بن دائد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بنی حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا آپ کے پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ بیٹھے اللہ علیہ وسلم آپ سے سرگرمیوں میں کیا کہتے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے اور فرمایا: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے کوئی راز نہیں بتایا جس کو اور لوگوں سے چھپایا ہو، اللہ آپ نے مجھے چار باتیں ارشاد فرمائی ہیں اس نے پر چھا اسے امیر المؤمنین وہ کیا باتیں ہیں؟ آپ نے کہا حضور نے فرمایا جو شخص آپ سے اللہ پر لعنت کرے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص غیر اللہ کے لیے ذبح کرے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص کسی بدعتی کو پناہ دے اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جو شخص زمین کی (عربی) کے نشانات کو مٹائے اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

۵۰۹۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ بِإِسْنَادٍ مَرْوَانَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ حَدَّثَنَا مَرْوَدُ بْنُ حَيَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّغْيَلِ عَامِرُ بْنُ وَائِلَةَ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَأَتَانَا رَجُلٌ فَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيْكَ قَالَ فَغَضِبَ وَقَالَ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسِرُّ إِلَيَّ شَيْئًا يَكْتُمُهُ النَّاسُ غَيْرَ أَنَّهُ قَدْ حَدَّثَنِي بِكَلِمَاتِ الرَّبِّ قَالَ فَقَالَ مَا هُنَّ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ أَوَى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ مَنَارَ الْأَرْضِ

ابو الطغیلا کہتے ہیں ہم نے حضرت علی بن ابی طالب رضی

۵۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۲ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۰، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۵۱ھ

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد انصاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۳ ص ۳۰۲، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، ۱۳۵۰ھ



أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ سَلِيمَانُ بْنُ حَيَّانَ عَنْ مَنْصُورٍ  
بْنِ حَيَّانَ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ قَالَ قُلْنَا لِعَلِيٍّ بْنِ  
أَبِي طَالِبٍ أَخْبِرْنَا بِشَيْءٍ أَسْرَدَ إِلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَسْرَدَ إِلَيَّ  
شَيْئًا كَتَمَهُ النَّاسُ وَلَكِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ  
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ  
أَدَّى مُحَدِّثًا وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ  
لَعَنَ اللَّهُ مَنْ غَيَّرَ الْمَنَارَ.

۵۰۱۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ  
بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ أَحَدُنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
الْقَاسِمَ بْنَ أَبِي بَرْزَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ  
قَالَ سُئِلَ عَلِيُّ أَحَدُكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ فَقَالَ مَا أَحْصَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ لَمْ يَعْزَمْ بِهِ النَّاسُ كَأَنَّهُ  
إِلَّا مَا كَانَ فِي قِرَابِ سَيْفِي هَذَا قَالَ فَأَخْرَجَ  
صَحِيفَةً مَكْتُوبَةً فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ ذَبَحَ لِغَيْرِ  
اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَازِلَ الْأُمَرَاءِ  
وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ  
أَدَّى مُحَدِّثًا.

اللہ عنہ سے کہا ہیں وہ راوی بتائیے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے آپ کو بتلایا ہے، آپ نے فرمایا حضور نے مجھے کوئی ایسی  
چیز نہیں بتائی جس کو لوگوں سے چھپایا ہو لیکن میں نے آپ کو یہ  
فرماتے ہوئے سنا ہے: جس شخص نے غیر اللہ کے لیے ذبح  
کیا اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے کسی بدعتی کو پناہ دی  
اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے اپنے والدین پر لعنت  
کی اس پر اللہ کی لعنت ہے اور جس نے زمین (کی عہد بندی)  
کے نشانات تبدیل کیے اس پر اللہ کی لعنت ہے۔

ابو الطفیل کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یہ سوال  
کیا گیا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کسی چیز کے ساتھ  
فائل کر لیا ہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ہم کو کسی ایسی چیز کے ساتھ خاص نہیں کیا جس کی خبر  
اور لوگوں کو نہیں دی، البتہ میری اس تلوار کی نیام میں کچھ احکام  
ہیں جو آپ نے ایک صحیفہ نکالا جس میں لکھا ہوا تھا جو شخص غیر اللہ  
کے لیے ذبح کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص زمین کی عہد بندی  
کے نشانی چرائے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص والد پر  
لعنت کرے اس پر اللہ کی لعنت ہو اور جو شخص کسی بدعتی کو پناہ دے  
اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

غیر اللہ کی خاطر یا غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرنے کا حکم | والدین کو لعنت کرنا گناہ کبیرہ ہے، کتاب الامانی  
میں اس کی مکمل وضاحت ہو چکی ہے، اور بدعت  
کی مکمل بحث شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں گذر چکی ہے، باقی رہا غیر اللہ کے لیے ذبح کرنا جو اس کے متعلق علامہ بیہقی بن مشرف نورانی شافعی  
کہتے ہیں:

غیر اللہ کے لیے ذبح کرنے سے مراد یہ ہے کہ غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کیا جائے، مثلاً کوئی شخص بت یا پجھر کے نام  
پر جانور ذبح کرے یا ذبح کے وقت حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ یا کعبہ کا نام لے، اس قسم کے تمام ذبیحے حرام ہیں اور یہ ذبیحہ حلال نہیں  
ہے خواہ ذبح کرنے والا مسلمان ہو یا یہودی یا عیسائی ہو، امام شافعی نے اس کی تصریح کی ہے اور امام احمدیہ اصحاب شافعیہ کا اس پر  
اتفاق ہے اور جس کے نام پر ذبح کیا ہے اگر اس کی تعظیم اور عبادت کا قصد کیا تو یہ کفر ہے اگر ذبح کرنے والا پہلے مسلمان تھا  
تو اس طرح ذبح کرنے کے بعد مرتد ہو جائے گا، شیخ ابراہیم مردی شافعی نے ذکر کیا ہے کہ بادشاہ کے استقبال کے وقت اس



کا تقرب حاصل کرنے کے لیے جو جانور ذبح کیا جانا ہے اہل بنگالہ نے اس کی تحریم کا فتویٰ دیا ہے کیونکہ یہ ما اہل بہ بغیر اللہ کا مصدر ہے اور علامہ رافعی نے کہا کہ وہ لوگ بادشاہ کے آنے کی خوشی میں ذبح کرتے ہیں سو یہ ذبیحہ عقیقہ کی طرح ہے اور اس کے حرام ہونے کی کوئی شرعی وجہ نہیں ہے۔ لہ

علامہ غلام الدین حسکفی لکھتے ہیں:

امراء کی خاطر جانور ذبح کرنے کا حکم

امیر یا کسی اور بڑے آدمی کے آنے پر جانور ذبح کرنا حرام ہے کیونکہ یہ اہلال لغیر اللہ - (غیر اللہ کے لیے آواز بلند کرنا) ہے خواہ اس میں ذبیحہ پر اللہ کا نام لیا جائے یا نہیں، اور اگر اس نے مہمان کی خاطر جانور ذبح کیا تو یہ حرام نہیں ہے کیونکہ یہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی سنت ہے، اور مہمان کی عزت کرنا اللہ کی عزت کرنا ہے وجہ فرق یہ ہے کہ اگر وہ خود کھانے یا مہمان کو کھلانے کے لیے ذبح کرتا ہے تو یہ ذبح کرنا اللہ کے لیے ہوگا اور اس کی منفعت مہمان کے لیے ہوگی یا دعوت کے لیے یا قصاب کو اس کا نفع ہوگا اور اگر کھانے کے لیے ذبیحہ پیش نہیں کیا یعنی نہ خور کھایا نہ امیر کو کھلایا بلکہ کسی اور کو دے دیا تو یہ غیر خدا کی تعظیم ہوئی اور یہ ذبیحہ حرام ہوگا۔ اور کیا وہ کافر ہو جائے گا؟ اس میں دو قول ہیں، (جزاویہ و شرح و بیانیہ) میں کہتا ہوں کہ منیہ کی کتاب الصيد میں یہ لکھا ہے کہ یہ مکروہ ہے اور وہ کافر نہیں ہوگا کیونکہ ہم کسی مسلمان کے مشعلق یہ بدگمانی نہیں کرنے کہ وہ اس ذبح کے ساتھ کسی انسان کا تقرب حاصل کرے گا۔ لہ

علامہ شامی لکھتے ہیں: کسی انسان کا تقرب بطور عبادت حاصل کرنا کفر ہے اور مسلمان کے حال سے یہ بہت بعید ہے کہ وہ کسی آدمی کا بطور عبادت تقرب حاصل کرے اس لیے جو شخص کسی امیر کے آنے پر جانور ذبح کرتا ہے اس کا اس ذبح سے دنیاوی فائدہ حاصل کرنا مطلوب ہوتا ہے یا اس کی محبت کو حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے کہ وہ اس کے لیے ایک جانور کا فدیہ دے رہا ہے لیکن چونکہ اس ذبیحہ میں اس امیر کی تعظیم مقصود ہوتی ہے اس لیے عکاذ بحج کے وقت ذبیحہ پر اللہ کا نام لینا محض اللہ کے لیے نہیں رہتا اسی لیے جیسے ذبح کے وقت کہتے "اللہ کے نام پر اور فلاں کے نام پر" سو یہ ذبیحہ حرام ہے لیکن حرمت کو کفر لازم نہیں ہے۔ لہ

ایصال ثواب کے لیے جانوروں کو ذبح کرنے کا حکم

مسلمانوں کا معمول ہے کہ وہ بزرگان دین کے ایصال ثواب کے لیے جانور کو ذبح کر کے اس کا گوشت صدقہ کرتے ہیں یا گوشت کو پکا کر کھانے کو فقراء پر صدقہ کرتے ہیں اور اس صدقہ کا ثواب کسی اللہ کے دل کو پہنچاتے ہیں بعض لوگ اس عمل کو ناجائز کہتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ یہ جو کھا جاتا ہے کہ یہ فلاں بزرگ کا بکرا ہے (یعنی فلاں بزرگ کو ثواب پہنچانے کے لیے یہ بکرا ہے) یہ اہل لغلغیر اللہ ہے (غیر اللہ کے نام پر پکارتا ہے) اور اہلال لغیر اللہ - شرک ہے لہذا جس شخص نے کسی جانور کو کسی بزرگ کے ساتھ نامزد کیا وہ مشرک ہو گیا اور وہ ذبیحہ حرام ہے۔

اس باب کی حدیث اور فقہاء کی عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بزرگ کی تعظیم کی خاطر کسی جانور کو ذبح کرے

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف، نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۷۱، مطبوعہ نور محمد المداح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ غلام الدین محمد بن علی بن محمد حسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہاشم رد المحتار ج ۵ ص ۲۷۰، مطبوعہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ علامہ سعید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۷۰، مطبوعہ استنبول، ۱۳۲۷ھ



تو وہ ذبیحہ حرام ہوگا تاہم یہ کفر نہیں ہے، کفر اس وقت ہوگا جب وہ اس بزرگ کی تعظیم بطور عبادت کرے اور یہ مسلمان کے حال سے بہت بعید ہے کہ وہ کسی بزرگ کی بطور عبادت تعظیم کرے، اور اگر جانور کو ذبح کرنے سے اس بزرگ کی تعظیم مقصود نہیں ہے، مقصود تو اس جانور کے گوشت یا اس گوشت سے تیار شدہ کھانے کو صدقہ کرنا ہے اور جانور کو ذبح کرنا صرف اس کے گوشت کے حصول کے لیے ہے تو یہ بلاشبہ جائز ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص اپنے بہان کے لیے جانور ذبح کرتا ہے اس لیے عام مسلمانوں کے متعلق ہر گمانی نہیں کرنی چاہیے اور ان کے افعال کو صحیح و جبر پر محمول کرنا چاہیے، ہاں اگر اولیاء اللہ کو ایصالِ ثواب کرنے والا کوئی شخص راہ اعتدال اور صحیح طریقہ سے ہٹا ہوا ہو تو اس کو اپنی اصلاح کر لینی چاہیے وہ صرف گوشت کے حصول کے لیے ذبح کرے اور اس ذبح سے اللہ کے سوا اور کسی کی تعظیم کا قصد نہ کرے البتہ جب اس گوشت کو صدقہ کر کے اس صدقہ کا ایصالِ ثواب کرے اور اس میں اولیاء اللہ کی تعظیم کا قصد کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب الاشریہ

(نشہ اور مشروب بات کا بیان)

**خمر کا لغوی معنی** | تسکون مجید، احادیث متواترہ اور اجماع فقہاء سے خمر حرام ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک حقیقت میں خمر انگوڑی کے اس کچے شیرہ کو کہتے ہیں جو پڑے پڑے شرک جھاگ چھوڑ دے، امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں لعنت میں خمر کا یہی معنی ہے اور یہی حقیقت ہے البتہ محاذاً ہر نشہ اور مشروب کو خمر کہا جاتا ہے، احادیث اور آثار میں جہاں ہر نشہ اور مشروب کو خمر کہا گیا ہے وہ اطلاق مجازی ہے اس کے برعکس اشہر الاشہار یہ کہتے ہیں کہ خمر کا معنی ڈھانپنا ہے شراب کو خمر اس لیے کہتے ہیں کہ وہ عقل کو ڈھانپ لیتی ہے اور ہر نشہ اور مشروب حقیقتاً خمر ہے۔ اب ہم لعنت کے حوالوں سے خمر کا معنی بیان کرتے ہیں اس سے صورت حال کو جاننے میں آسانی ہوگی۔

علامہ ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

خمر انگوڑی کے اس شیرہ کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، کیونکہ وہ عقل کو ڈھانپ لیتا ہے، ابوحنیفہ دینوری نے یہ کہا کہ دانوں سے جو شراب بنائی جاتی ہے اس کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے گمان میں یہ علامہ دینوری کا تسامع ہے کیونکہ خمر کی حقیقت انگوڑی نہیں نہ کہ دوسری اشیاء، اور عرب انگوڑوں کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے گمان میں انگوڑوں کو خمر اس لیے کہتے ہیں کہ خمر انگوڑوں سے بنائی جاتی ہے ابوحنیفہ دینوری نے اس قول کی حکایت کی ہے اور کہا کہ یہ بین کی لعنت ہے، نیز انہوں نے کہا کہ تسکون مجید میں ہے: اِذَا رَفِیَ اَعْصَرَ خَمْرًا۔ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں خمر بچوڑ رہا ہوں، یہاں خمر سے مراد انگوڑی ہیں، ابن عرفة نے کہا کہ خمر بچوڑنے کا معنی ہے انگوڑی بچوڑ

والخمر ما اسکر من عصیر العنب لا نشأ  
خامرت العقل وقال ابو حنیفۃ قد ٔتكون الخمر  
من الحبوب فجعل الخمر من الحبوب قال ابن  
سیدہ واظنہ تسامعاً منه لان حقیقة الخمر انما  
هی العنب دون سائر الاشیاء..... والعرب تسمی  
العنب خمرًا قال واظنہ ذلک لكونها منه حکاھا  
ابو حنیفۃ قال وہی لغة یمانیة وقال فی قوله تعالیٰ  
اِذَا رَفِیَ اَعْصَرَ خَمْرًا ان الخمر هی العنب وقال  
ابن عرفة اَعْصَرَ خَمْرًا ای استخرج الخمر و اذا  
عصر العنب فانما یستخرج به الخمر فلذلک  
قال اَعْصَرَ خَمْرًا قال ابو حنیفۃ : مر خمر بعض



الرواة انه رأى يمانياً فقد حمل عنباً فقال له: ما تحمل؟ فقال: خمرًا: فسمي العنب خمرًا. ۱

کہ خمر حاصل کرنا اور جب انگور پھوٹے جانے تو اس سے خمر حاصل ہوتا ہے اس لیے اس نے کہا میں خمر پھوٹا رہا ہوں۔ ابو حنیفہ نے کہا کہ بعض راویوں نے کہا کہ انھوں نے یمن کے ایک شخص کو دیکھا جو انگور اٹھٹے جارہا تھا اس سے پوچھا تم نے کیا اٹھایا ہوا ہے؟ اس نے کہا خمر اسو اس نے انگور پر خمر کا اطلاق کیا۔

علامہ سید محمد رفیع زبیدی لکھتے ہیں:

الخمر ما اسكر من عصير العنب خاصة وهو من ذنب ابي حنيفة رحمه الله تعالى و الكوفيين مراعاة لفقه اللغة او عام اي ما اسكر من عصير كل شئ لان المد ادر على السكر و غيبوبة العقل وهو الذي اختاره الجماهير وقال ابو حنيفة الدينوري وقد تكون الخمر من الحبوب قال ابن سيدة واظنه تسميها من ذلك حقيقة الخمر انما هي للعنب دون سائر الاشياء... والعرب تسمي العنب خمر ا قال ابن سيدة واظن ذلك لكونها منه. ۲

خمر مرث انگور کے اس شیرہ کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور کوفیوں کا یہی مذہب ہے، کیونکہ اس میں لغت کی رعایت ہے۔ یا ہر چیز کے نشہ آور شیرہ کو خمر کہتے ہیں، کیونکہ خمر ہونے کا مدار نشہ پر اور عقل کے غائب ہونے پر ہے، کسی کو چہرہ نے اختیار کیا ہے ابو حنیفہ دینوری نے یہ کہا ہے کہ دونوں سے جو شراب بنائی جاتی ہے اس کو خمر کہتے ہیں، ابن سیدہ نے کہا میرے خیال میں یہ ان کا تسامح ہے، کیونکہ خمر حقیقت میں انگور سے بنتی ہے نہ کہ باقی اشیاء، عرب انگوروں کو خمر کہتے ہیں ابن سیدہ نے کہا کہ میرے خیال میں اس کی وجہ یہ ہے کہ انگوروں سے خمر بنائی جاتی ہے۔

علامہ سید خوری شرتونی لبنانی لکھتے ہیں:

الخمر ما اسكر من عصير العنب وفي المصباح الخمر اسم لكل مسكر خا من العقل اي غطاة وفي القرآن اني اذاني اعسر خمر اي عنباً. ۳

خمر انگور کے اس شیرہ کو کہتے ہیں جو نشہ آور ہو، اور مصباح میں ہے خمر ہر اس نشہ آور چیز کا نام ہے جو عقل کو ڈھانپ لے، قرآن مجید میں ہے میں نے خواب میں اپنے آپ کو خمر پھوٹتے ہوئے دیکھا، یعنی انگور پھوٹتے ہوئے دیکھا۔

کتب لغت کو بہ طریق انصاف دیکھنے سے یہ واضح ہوتا ہے کہ خمر انگور کے نشہ آور (پتے) شیرہ کو کہتے ہیں، عرب کا یہی محاورہ تھا اور قرآن مجید میں چونکہ لغت عرب میں نازل ہوا ہے اس لیے قرآن مجید میں بھی انگوروں پر خمر کا اطلاق کیا گیا ہے، اس لیے اس مسئلہ میں امام اعظم ابو حنیفہ ہی کی رائے صحیح ہے، ائمہ ثلاثہ اور دیگر فقہاء کی رائے میں ہر نشہ آور مشروب کو خمر کہتے ہیں، اس اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک خمر یعنی انگور کے نشہ آور پتے شیرہ کی حرمت قطعی ہے اور باقی نشہ آور مشروبات کی حرمت ظنی سے اور باقی ائمہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب خمر ہے اور اس کی حرمت قطعی ہے، یہ واضح رہے کہ اس اختلاف کے باوجود

۱۔ علامہ جمال الدین محمد بن مسلم ابن منظور، افریقی شرتونی، ۱۱، لسان العرب ج ۲ ص ۲۵۵، مطبوعہ نشر ادب المحدثہ ایران، ۱۳۰۵ھ۔

۲۔ علامہ سید محمد رفیع زبیدی حسیبی، متون ۱۲۰۵ھ، تنائج الورد ج ۳ ص ۱۸۴-۱۸۵، مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر، ۱۳۰۶ھ۔

۳۔ علامہ سید خوری شرتونی لبنانی، اقرب انوار ج ۱ ص ۲۱، مطبوعہ منشورات مکتبۃ آیت اللہ العظمی، ایران، ۱۳۰۴ھ۔

تمام ائمہ اور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے البتہ حرمت کی نوعیت میں اختلاف ہے، امام انظم ابو حنیفہ کے نزدیک خمر کی حرمت قطعی ہے اس کا ایک قطرہ بھی حرام ہے خواہ نشہ ہو یا نہ ہو اور اس کے پینے پر مطلقاً واجب ہے خواہ خمر کو بہ قدر نشہ پیدا جائے یا اس سے کم اور باقی مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں پینے جائز ہیں تو حرام ہیں اور نشہ ہونے پر حد واجب ہے اور اگر نشہ آور مشروبات کو اس سے کم مقدار میں پیا جائے تو حرام ہیں نہ نجس اور نہ ان پر حد واجب ہے اس کے برخلاف باقی ائمہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور اس کو پینا مطلقاً حرام ہے خواہ بہ قدر نشہ پیدا جائے یا اس سے کم۔

خمر کے سلسلہ میں نفی و مباحثہ کرنے کے بعد پہلے ہم قرآن مجید اور احادیث صحیحہ سے خمر کی حرمت پر دلائل بیان کریں گے، پھر ہم کے بارے میں مذاہب فقہاء بیان کریں گے اور چھوڑ دیا کہ دلائل کا ذکر کریں گے اور آخر میں خمر کے متعلق امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کو دلائل سے پیش کریں گے۔ فتاویٰ و بالقرن التوفیق وبہ الاستعانة یلیق۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

**خمر کی حرمت پر قرآن مجید سے دلائل**

اے ایمان والو! شراب، حوا زینت اور فال کے تیر صرف شیطانی کام ہیں مومن ان کاموں سے بچو تا کہ تم کا عیب ہو کہو۔ شیطانی تصرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور جسے کے ذریعہ تمہارے درمیان بعض اور عداوت پیدا کر دے اور تمہیں اللہ کو یاد کرنے اور نماز پڑھنے سے روک دے، تو کیا تم ان کاموں سے باز آئے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَ  
الْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا  
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ۝ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ  
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ  
ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبِهُونَ ۝

(مائتہ ۵: ۹۱-۹۰)

امام رازی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں شراب جوئے، بت اور فال کے تیروں کو نجس اور شیطانی کام قرار دیا ہے، اور ان کا شیطانی کام ہونا بھی ان کی نجاست کو نوکد کرتا ہے کیونکہ شیطان نجس اور نجیث ہے کیونکہ وہ کافر ہے اور کفار نجس ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **انما المشركون نجس**۔ ”مشرکین نجس ہیں“ اور جو نجس ہو وہ نجاست کی دعوت دیتا ہے، اللہ تعالیٰ نے جب ان کاموں سے اجتناب کا حکم دیا تو ان کی دو خرابیاں بیان کیں ایک دنیاوی خرابی اور ایک اخروی خرابی دنیاوی خرابی شراب اور جس کے وجہ سے بغض اور عداوت ہے اور اخروی خرابی اللہ کی یاد اور نماز سے محرومی ہے، شراب اور جسے سے بغض اور عداوت پیدا ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ جو شخص اپنے ساتھیوں کے ساتھ شراب پیتا ہے اس کا مقصد اپنے ساتھیوں کے ساتھ گفت و صحبت کے ساتھ وقت گزارنا ہوتا ہے لیکن معاملہ اس کے برعکس ہو جاتا ہے کیونکہ شراب عقل کو زائل کر دیتی ہے اور عقل زائل ہونے کے بعد شہوت اور غضب کا لہر ہو جاتا ہے اور اس بنا پر ساتھیوں سے لڑائی ہو جاتی ہے اور آپس میں عداوت اور بغض پیدا ہو جاتا ہے، اور جوئے میں جب ایک امیر آدمی اپنے کسی ساتھی سے جو اکیس کے اپنی تمام پونجی ہار کر مفلس اور قحط ہو جاتا اور اس کا ساتھی اس کی تمام دولت پر قابض ہو جاتا ہے تو اسے دے کے دل میں جیتنے والے کے خلاف بغض اور عداوت پیدا ہو جاتی ہے۔

شراب اور جسے کا اللہ کی یاد اور نماز سے روکنا بھی واضح ہے، کیونکہ شراب پی کر انسان لذات دنیاویہ میں مستغرق ہو



ہوتا ہے اور حسب انسان دنیاوی لذتوں میں منہمک اور مستغرق ہو جائے تو دل میں خدا کی یاد رہتی ہے نہ نماز پڑھنے کی کوئی تحریک ہوتی ہے اور جو شخص جوئے کا رسیا ہو جائے اسے مخالفت سے جیتنے کی دھن کے سوا اور کسی چیز کا ہوش نہیں ہوتا۔ لہٰذا  
**فحرم کی حرمت پر احادیث اور آثار سے دلائل** | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس قال حرمت الخمر حين حرمت  
وما نجد يعني بالمدينة خمر الاعناب الا قليلا  
وعامة خمرنا البسر والتمر -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت  
شراب حرام کی گئی اس وقت مدینہ منورہ میں انگوروں سے بنی  
ہوئی شراب بہت کم تھی اور ہماری عام شرابیں کچی کھجوروں اور  
پھواروں سے بنی ہوئی ہوتی تھیں۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔  
امام ابوداؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لعن الله الخمر وشاربها وساقيتها  
وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها  
والمحمولة اليها -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے شراب پر شراب پیئے والے پر، شراب  
پلانے والے پر، شراب فروخت کرنے والے پر، شراب خریدنے  
والے پر، شراب بچھڑانے والے پر، شراب بچھڑانے والے  
پر، شراب اٹھا کر لانے والے پر، اور شراب منگوانے والے  
پر لعنت لک ہے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من شرب الخمر لم تقبل له صلاة  
اربعة صبا حتى فان تاب تاب الله عليه فان  
عاد لم يقبل الله صلوة اربعين صبا حتى فان تاب  
تاب الله عليه فان عاد لم يقبل الله صلوة اربعين  
صبا حتى فان تاب تاب الله عليه فان عاد الرابعة  
لم يقبل الله صلوة اربعين صبا حتى فان تاب لم

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے شراب پی اس کی چالیس روز  
کی نمازیں قبول نہیں کی جائیں گی، اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ  
اس کی توبہ قبول کرے گا اور اگر اس نے دوبارہ شراب پی  
تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں کرے گا اور اگر اس نے  
توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا، اور اگر اس نے  
پھر شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز کی نمازیں قبول نہیں

- ۱۔ امام فخر الدین محمد بن ضیاء الدین بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۴۶۶-۴۶۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ  
۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ  
۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ  
۴۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان، لاہور، ۱۴۰۵ھ

يَتَّبِعُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَفَاةٌ مِنْ نَهْرِ الْخَبَالِ قِيلَ يَا  
أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَمَا نَهْرُ الْخَبَالِ قَالَ نَهْرٌ مِنْ  
صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ ۝

کرے گا اور اگر اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا  
اور اگر اس نے چرعتی بار شراب پی تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس روز  
کی نازیں قبول نہیں کرے گا، اور اس نے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس  
کی توبہ قبول نہیں کرے گا اور اس کو نہر خبال سے پلائے گا کہا گیا  
کہ اسے ابو عبد الرحمن: نہر الخبال کیا ہے؟ انھوں نے بتایا کہ  
وہ جہنمیوں کی پیپ کی نہر ہے۔

گزشتہ امتوں میں شراب کے حلال ہونے اور اس امت میں شراب کے حرام ہونے کی وجہ  
علاحدہ بدر الدین عینی

نشر آور مشروبات کی تحریم کی حرمت باطنی واضح ہے کیونکہ عقل کو زائل کر دیتی ہے جس سے خطاب الہی متعلق ہوتا ہے اور جس پر اکام  
کا ممکن ہونا موقوف ہے، البتہ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر نافع سابقہ میں شراب کو کیوں حلال قرار دیا گیا تھا، اس کا جواب یہ ہے کہ گزشتہ  
امتوں کی عمریں بہت لمبی تھیں اور ان کے اجسام بہت مضبوط تھے ان کے جسموں میں ایسی قوت مدافعت رکھی گئی تھی جو شراب کی خرابیوں  
کا توڑ کر سکتی تھی، اس کے برخلاف اس امت کی عمریں کم ہیں اور اجسام کمزور ہیں اس وجہ سے وہ شراب کی فتنہ انگیزوں کا مقابلہ نہیں کر  
سکتے، اس لیے ان کی بھلائی اسی میں تھی کہ ان پر شراب کلینتہ حرام کر دی جاتے، اور ابتداء اسلام میں شراب کو حرام نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ  
لوگ شراب کی خرابیوں کا عود مشاہدہ کریں، دوسری وجہ یہ ہے کہ اسلام نے احکام تدریجاً نازل کیے تاکہ لوگوں پر ان کا عمل کرنا دشوار  
نہ ہو۔

علاحدہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں:

تحریم خمر کی تاریخ اور اس کے تدریجاً نازل ہونے کا بیان

سورۃ مائدہ کی آیت نمبر ۹۱-۹۰ نازل ہونے سے پہلے خمر

حرام نہیں تھی، اس کی تحریم تین ہجری میں غزوہ احد کے بعد نازل ہوئی اور غزوہ احد تین ہجری، شوال کے مہینہ میں ہوا تھا، خمر کی تحریم تدریجاً  
کئی حادثات کے بعد نازل ہوئی، گویا کہ عرب کے لوگ شراب پینے کے خوگر اور رسیاتھے، اس سلسلہ میں سب سے پہلے یہ آیت نازل ہوئی:  
يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا  
اَشَرٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ ۝ (بقرہ: ۲۱۹)  
لوگ آپ سے شراب اور جوتے کے متعلق پوچھتے ہیں آپ  
کہیے کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے کچھ فائدے  
ہیں ہیں اور ان کے فائدے سے ان کا گناہ زیادہ بڑا ہے۔

جب یہ آیت نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہنے لگے ہمیں اس کام کو کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے  
جس میں بڑا گناہ ہو، اور بعض دوسرے لوگوں نے شراب کو ترک نہیں کیا اور کہا ہم اس کے گناہ کو ترک کریں گے اور اس کی منفعت کو حاصل  
کریں گے تب یہ آیت نازل ہوئی:

اسے بیان والو! نشر کی حالت میں ناز کے قریب مت

لا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ جامع ترمذی ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ علاحدہ بدر الدین ابو محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۴ ص ۳۲۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ



(نساء: ۴۳)

ما تقولون۔ جاؤ، حتیٰ کہ تم یہ سمجھنے لگو کہ تم کیا کہہ رہے ہو۔  
پھر بعض لوگوں نے شراب کو ترک کر دیا اور کہا جس چیز کی وجہ سے ہم کو نماز ترک کرنی پڑے ہمیں اس کو پینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور بعض دوسرے لوگ اوقات نماز کے علاوہ شراب پیتے رہے حتیٰ کہ پھر یہ آیت نازل ہو گئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ  
رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون (مائتہ: ۹۰) شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو، تاکہ تم کامیاب ہو سکو۔  
اس آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب کلیتہً حرام ہو گئی، ابو میسرہ نے کہا شراب کی تحریم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سبب سے نازل ہوئی ہے، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کی خرابیاں بیان کیں، اور یہ بیان کیا کہ شراب پینے سے لوگوں کی کیا حالت ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے شراب کی تحریم نازل کرنے کی دعا کی کہ: اللهم بين لنا في الخمر بيانا شاميا“ اے اللہ ہماری لیے شراب کے متعلق واضح حکم نازل فرما، تب یہ آیات نازل ہوئیں۔

خمر اور دیگر نشہ آور مشروبات کے متعلق مذاہب فقہاء

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت ابی بن کعب، حضرت انس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم، فقہاء تابعین میں سے عطاء، طاؤس، مجاہد، قاسم، قتادہ، اور عمر بن عبدالعزیز، امام میں سے امام احمد، امام مالک اور امام شافعی کا یہ مسلک ہے کہ ہر نشہ آور مشروب حرام ہے اور خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر حرام ہے، اور اس کا حکم وہی ہے جو انگور کے کچے شیرہ (جب کہ وہ سڑ جائے اور جھاگ چھوڑ دے) کا ہے اور اس کے پینے پر حد واجب ہے، اور امام ابو حنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ انگور کا شیرہ جب پکا لیا جائے اور اس کا دو ثلث اڑ جائے اور چھوڑ دوں اور منقح کا پکا ہوا پانی خواہ اس کا دو ثلث نہ اڑا ہو، اور گندم، جواریہ وغیرہ کا بیضہ خواہ کچا ہو یا پکا یہ تمام مشروبات اگر نشہ آور نہ ہوں تو حلال ہیں (یعنی اتنی کم مقدار جو نشہ دے دے وہ حلال ہے اور جس مقدار میں یہ نشہ آور ہوں وہ حرام ہے اور نشہ پر حد واجب ہے۔ (سیدی غفرلہ) لیکن انگور کا کچا شیرہ جب گارٹھا ہو جائے اور جھاگ چھوڑ دے یا جوش دینے کے بعد اس کا دو تہائی سے کم اڑ جائے یا چھوڑ دوں اور منقح کا کچا پانی جب گارٹھا ہو جائے تو یہ مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر، کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حُرِّمَتِ الْخَمْرُ لِعَيْنِهَا وَالْمُسْكِرُ مِنْ كُلِّ شَرَابٍ۔  
خمر کو بیضہ حرام کیا گیا اور باقی مشروبات بشرط نشہ حرام کیے گئے ہیں۔

ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور مطلقاً حرام ہونے پر جمہور فقہاء کے دلائل اور ان کے جوابات

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

ہمارے دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز خمر

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۴۸۵ھ، الجامع لاحکام القرآن ج ۶ ص ۲۸۶ - ۲۸۵، مطبوعہ انتشارات ناصر خسرو، ایران ۱۳۸۴ھ  
۲۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المستقنی ج ۹ ص ۱۳۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ



ہے اور ہر غیر حرام ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چیز کثیر مقدار میں (نوشہ آور ہو وہ قلیل مقدار میں) بھی حرام ہے، ان دونوں حدیثوں کو امام ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور حضرت ابن عمر کی روایت ہر نوشہ آور چیز خمر ہے صحیح بخاری، صحیح مسلم، سنن ابو داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مسند دارمی، مسند امام مالک اور مسند احمد میں ہے اور حضرت جابر کی روایت: جو چیز کثیر مقدار میں حرام ہو وہ قلیل مقدار میں بھی حرام ہے سنن ابو داؤد، جامع ترمذی، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مسند دارمی اور مسند احمد میں ہے۔ سعیدی غفرلہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نوشہ آور چیز حرام ہے اور آپ نے فرمایا جس چیز کا ایک فرس (بارہ گلو) نوشہ آور ہو اسی کا ایک چلو بھی حرام ہے، اس حدیث کو امام ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: خمر کی تحریم نازل ہوئی اور وہ انگور، چھواری، شہد، گندم اور جو سے بنتی تھی اور خمر وہ چیز ہے جو عقل کو مٹا دیتی ہے یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے نیز اس لیے کہ یہ چیزیں نوشہ آور ہیں سو یہ انگور کے شیرہ کے مشابہ ہیں (فقہاء احناف بھی یہی کہتے ہیں کہ انگور کے کچے شیرہ کے علاوہ باقی نوشہ آور مشروبات کو احادیث اور آثار میں یہ بناء مناسب مجازاً خمر فرمایا ہے یعنی حقیقت میں انگور کا سٹرا ہوا کچا شیرہ، سب اور باقی نوشہ آور مشروبات تشبیہاً اور مجازاً خمر ہیں۔ سعیدی غفرلہ) اور فقہاء احناف نے جن حدیث سے استدلال کیا ہے (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خمر کو بے حد حرام کیا گیا ہے اور باقی مشروبات بشرط نوشہ حرام کیے گئے ہیں) اس کے متعلق امام احمد نے فرمایا: نوشہ آور چیز کا حرام ہونا میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے (نوشہ آور چیز کی رخصت کے فقہاء احناف قائل نہیں ہیں البتہ خمر کے علاوہ جو چیز کم مقدار میں نوشہ آور نہ ہو اسی کی رخصت کے قائل ہیں۔ سعیدی غفرلہ) حضرت ابن عباس کی حدیث کو سعید نے مسخر سے روایت کیا ہے، اور ابو ہریرہ نے ابن شداد سے اور انھوں نے کہا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا: ہر مشروب سے نوشہ آور حرام ہے اور ابن منذر نے کہا کہ ابن کوفہ نے احادیث معمولہ سے استدلال کیا ہے ہم نے ان احادیث کو ان لفظ کے ساتھ بیان کیا ہے اور انہوں نے بیان کیا کہ فقہاء کوفہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی احادیث سے استدلال کرتے ہیں اور اس نے ان تمام روایات کا ضعف بیان کیا، ایک قول یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کی روایت موقوف ہے بلکہ فقہاء احناف نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: "خمر بے حد حرام کی گئی ہے اور باقی مشروبات بشرط نوشہ حرام کیے گئے ہیں" اس حدیث کا سرفراہ ہونا تو صحیح نہیں ہے لیکن اس کا موقوف ہونا صحیح ہے اور یہ حکم مرفوع ہے اور یہ حدیث اسانید متفقہ سے روایت کی گئی ہے جس کا اظہار علامہ ابن قدامہ نے بھی کیا ہے اور ہم بھی اس کو ان شاء اللہ تفصیل سے بیان کریں گے اور جو حدیث متفقہ اسانید سے مروی ہو وہ ضعیف نہیں رہتی بلکہ حسن لغیرہ ہو جاتی ہے اور اس سے استدلال کرنا صحیح ہوتا ہے علاوہ انہیں جمہور فقہاء کا استدلال جن حدیث سے ہے یعنی "جس چیز کی کثیر مقدار نوشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے" اور اصل اس حدیث کی سند ضعیف ہے نیز اس حدیث میں ایک اور احتمال بھی ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں ہے، عنقریب ہم اس کو ان شاء اللہ وضاحت سے بیان کریں گے۔

خمر اور دیگر نوشہ آور مشروبات کے متعلق امام ابو حنیفہ کا نظریہ | امام ابو حنیفہ کے نزدیک چار شرابیوں حرام ہیں (۱) | خمر (۲) ظلار یا بائق (۳) مکرو (۴) نقیع (۵) زہیب (۶)



ان میں خمر حرام قطعی ہے اور باقی تین حرام ظنی ہیں، خمر کا ایک قطرہ پینا بھی حرام اور حد کا موجب ہے اور باقی تین شرابیں اگر بقدر نشہ پی جائیں تو حرام اور حد کی موجب ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام اور نجس نہیں ہیں، ان کی تعریفات حسب ذیل ہیں:

**خمر:** انگور کا کچا شیرہ جو سڑ کر جھاگ چھوڑ دے۔

**طلاء بازق:** انگور کا پکا ہوا شیرہ جو پکے کے بعد دو تہائی سے کم اڑ جائے اور نشہ آور ہو۔

**سکر:** جس کچے پانی میں تازہ کھجوروں کو ڈالا گیا ہو، وہ پانی سڑ کر جھاگ چھوڑ دے، اور اس کی مٹھاس چلی جائے۔

**نقیع الزبيب:** جس کچے پانی میں کشمش کو ڈالا گیا ہو وہ پانی سڑ کر جھاگ چھوڑ دے اور اس کی مٹھاس چلی جائے۔

یہ تعریفات علامہ علاؤ الدین حصکفی اور علا نظام الدین کی عبارات سے ماخوذ ہیں۔  
امام محمد لکھتے ہیں:

محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة رضى الله  
عنه قال الخمر حرام قليلها وكثيرها والسكر  
وهو النث من ماء التمر ونقيع الزبيب اذا اشتد  
حرام مكروه والطلاء وهو الذي ذهب اقل من  
ثلثيه من ماء العنب وما سوى ذلك من  
الاشربة فلا بأس به۔<sup>۱</sup>

امام محمد، امام ابو یوسف سے روایت کرتے ہیں کہ  
امام ابو حنیفہ نے فرمایا: خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر  
اور سکر چھوڑوں کا کچا پانی ہے اور نقیع الزبيب (یعنی کشمش کا  
کچا پانی سڑ کر) جب گاڑھا ہو جائے تو مکروہ تحریمی ہے  
(اور اسی طرح) طلاء اور یہ وہ ہے کہ انگوروں کا شیرہ پکا جائے  
اور اس کا دو تہائی سے کم اڑ جائے، اور اس کے سوا باقی مشروب  
حلال ہیں (یعنی جب نشہ آور نہ ہوں)

جامع صغیر کی اس عبارت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چار شرابوں کے علاوہ ہر شراب جائز ہے خواہ وہ نشہ آور ہو، صاحب  
ہایہ، ہلیریہ کے شارحین اور بعض دوسرے فقہاء نے اس عبارت سے بھی مغالطہ کیا ہے لیکن در حقیقت امام ابو حنیفہ کے نزدیک  
ہر نشہ آور مشروب بہ قدر نشہ حرام ہے اور اس کا پینا حد کا موجب ہے اس کی با دلائل وضاحت ہم نے شرح صحیح مسلم جلد رابع ص ۳۲۲  
۳۲۰، ص ۸۵۱-۸۵۸ میں کر دی ہے، اس بحث کو دہل دیکھ لیا جائے۔

**خمر کے احکام کے متعلق دس ابکات:** علامہ مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:  
خمر میں دس وجوہ سے بکث ہے:

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی عاصم شیرازي المتا رج ۵ ص ۳۹۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ  
۲۔ علا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۴۱۰-۴۱۹، مطبوعہ مطبع امیر یہ کبری بولاق مصر، ۱۳۱۰ھ  
۳۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الآثار ص ۱۵۴، ادارة النشران کراچی، ۱۴۰۷ھ

## بحث اول: خمر کی حقیقت کا بیان

انگور کا کچا پانی جب نشہ آور ہو جائے تو اس کو خمر کہتے ہیں، یہ تعریف اجماع سے نزدیک ہے اور اہل لغت اور اہل علم کے نزدیک بھی خمر کا یہی معنی معروف ہے، بعض لوگوں نے کہا کہ ہر نشہ آور چیز کو خمر کہتے ہیں کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ خمران دو درختوں سے بنائی جاتی ہے، یہ فرمان اگر آپ نے انگور کی پیل اور کھجور کے درخت کی طرف اشارہ کیا، نیز خمر کا لفظ مخمرۃ العنقل (عنقل کو ڈھانپ لینا) سے ماخوذ ہے اور یہ وجہ اشتقاق ہر نشہ آور چیز میں پائی جاتی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ انگور کے نشہ آور شیرہ کو خمر کہتے ہیں اسی بنا پر خمر کا استعمال صرف اسی معنی میں مشہور ہے نیز خمر کی حرمت قطعی ہے اور باقی نشہ آور مشروبات کی حرمت ظنی ہے اور ان کی حرمت کے دلائل بھی ظنی ہیں اور باقی نشہ آور مشروبات کو خمر کہا جاتا ہے وہ مخمرۃ العنقل کی وجہ سے نہیں کہا جاتا بلکہ اس وجہ سے کہا جاتا ہے کہ ان کا واقعہ بھی خمر کی طرح کڑوا ہوتا ہے (یعنی الطلاق بطور مجاز و استعارہ ہے)۔ نیز اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ خمر کا لفظ مخمرۃ العنقل سے ماخوذ ہے تب بھی یہ وجہ اشتقاق اس بات کے منافی نہیں ہے کہ خمر انگور کے ساتھ مخصوص ہو، کیونکہ تخم کا لفظ تخم سے ماخوذ ہے جس کا معنی ظہور ہے اس کے باوجود تخم کا لفظ شراب کے ساتھ مخصوص ہے اور ہر ظاہر چیز کو تخم نہیں کہا جاتا، اللہ تعالیٰ نے جو پہلی حدیث پیش کی ہے وہی ہر نشہ آور چیز خمر ہے) اس کو یحییٰ بن معین نے مطعون قرار دیا ہے۔ (یحییٰ بن معین نے کہا یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے، اور یحییٰ بن معین امام، حافظ اور ثقہ ہیں حتیٰ کہ امام احمد بن حنبل نے کہا جس حدیث کو یحییٰ بن معین نہ پہچانتے ہوں وہ حدیث نہیں ہے۔ غنایہ) اور دوسری حدیث (یعنی خمران دو درختوں سے بنائی جاتی ہے) اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منشا کھجور کی شراب کا حکم بیان کرنا تھا اور یہی بیان منصب رسالت کے لائق ہے (یعنی جب کھجور کی شراب کی مقدار کثیر نشہ آور ہو تو وہ بھی خمر کی طرح ہے یعنی حرام ہے اور اس سے حد لازم آتی ہے۔ غنایہ)

## بحث ثانی: لفظ خمر کی تعریف کا بیان

خمر کی مذکور الصدر تعریف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ہے، امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ جب انگور کا شیرہ گاڑھا ہو جائے تو وہ خمر ہے وہ جھاگ چھوڑنے کی شرط نہیں لگاتے کیونکہ خمر کا لفظ فقط اتنی تعریف سے ثابت ہوتا ہے، اسی طرح محرم ہونے کا سبب جو فساد میں مؤثر ہے اس کا مفہوم گاڑھا ہونے کی قید سے خارج ہوتا ہے، اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شیرہ کا جو شش کھانا گاڑھے ہوئے کی ابتداء ہے اور اس کی تکمیل جھاگ چھوڑنے سے ہوتی ہے اور جھاگ سے ہی صفات کدھر سے ممتاز ہوتا ہے اور احکام شرعیہ قطعی میں لہذا ان کی حد متعین ہونی چاہیے اور وہ جھاگ چھوڑنا ہے جو جھاگ چھوڑنے کے بعد کوئی انگور کے کچے شیرہ کو حلال سمجھے تو وہ کافر ہوگا اور اس کو فردوس نہ ملے گا اور عذاب ہوگا۔

## بحث ثالث: خمر کے بعینہ حرام ہونے کا بیان

خمر بعینہ حرام ہے اس کا حرام ہونا نشہ پر موقوف نہیں ہے، بعض لوگوں نے خمر کے بعینہ حرام ہونے کا انکار کیا اور یہ کہا کہ جو خمر نشہ آور ہو وہ حرام ہے کیونکہ اسی خمر کے پینے سے فساد ہوتا ہے اور وہی اللہ کی یاد سے روکتی ہے، اور یہ قول کفر ہے، کیونکہ یہ کتاب اللہ کا انکار ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو (مطلقاً) حرام قرار دیا ہے اور جس بعینہ حرام ہوتا ہے اور سنت متواترہ سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر کو حرام قرار دیا اور اس پر اجماع متفق ہو چکا ہے، نیز خمر کی قلیل مقدار زیادہ پینے پر ابھارتی ہے اور یہ خمر کی خصوصیت ہے، ایسا وجہ ہے کہ زیادہ خمر پینے سے زیادہ لذت حاصل ہوتی ہے اور اس کی زیادہ طلب ہوتی ہے اس کے



برکس کھانے پینے کی دوسری چیزوں کی یہ خصوصیت نہیں ہے، پھر ہمارے نزدیک خمر کی حرمت نشہ کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ خمر کی نفسہ حرام ہے نشہ دے یا نہ دے) اور باقی نشہ آور چیزوں پر اس کا حکم لاگو نہیں ہوتا کہ ان کا بھی ایک قطرہ حرام اور نجس ہو اور معمولی مقدار پینے سے بھی حد واجب ہو اگرچہ ان کا بعد نشہ پینا حرام ہے جس کا ثبوت دیگر امارتین سے ہے۔ مسیدی نقل کرتا ہے اس کے برعکس امام شافعی (علیہ السلام) باقی نشہ آور مشروبات پر بھی خمر کا حکم نافذ کرتے ہیں۔ اور یہ قول بیحد ہے کیونکہ یہ سنت مشہورہ کے خلاف ہے کیونکہ حضرت ابن عباس نے فرمایا خمر بعبیہ حرام ہے اور باقی مشروبات بہ قدر نشہ حرام ہیں (امام شافعی بخامرة العقل کے اشتهار کی بناء پر اس کا حکم ہر نشہ آور مشروب پر نافذ کرتے ہیں حالانکہ کسی اسم کی وجہ اشتقاق کی بناء پر حکم متدی نہیں کیا جاتا۔

**بحث رابع: خمر کی نجاست** | خمر کی نجاست غلیظہ ہے، جس طرح پیشاب کی نجاست ہے کیونکہ جس طرح ہم بیان کر چکے ہیں اس کا ثبوت، دلائل قطعیہ سے ہے۔

**بحث خامس:** | خمر کو صلال سمجھنے والا کافر ہے، کیونکہ وہ دلیل عقل کا اشتهار کرتا ہے۔

**بحث ساوٹھ:** | مسلمان کے حق میں خمر کا مال متقوم نہ ہونا | اگر مسلمان نے کسی شخص کی خمر تلف کر دی یا غصب کر لی تو وہ اس کا ضامن نہیں ہوگا، اور خمر کو فروخت کرنا جائز

نہیں ہے، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو نجس قرار دیا تو اس کو بے وقعت اور بے قیمت قرار دیا، اور کسی چیز کا قیمت والا ہونا اس کی عزت اور حرمت پر دلالت کرتا ہے اور حضور علیہ السلام نے فرمایا: جس ذات نے خمر کے پینے کو حرام کیا ہے اسی نے اس کو فروخت کرنے اور اس کی قیمت کھانے کو حرام قرار دیا ہے، خمر کی مالیت کے سقوط میں اختلاف ہے اور زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ خمر مال ہے، کیونکہ طباغہ خمر کی طرف میلان کرتی ہے سو کسی شخص نے اگر مسلمان کی کوئی رقم دینی ہو تو وہ اس کو خمر نہیں دے سکتا نہ مسلمان کا لینا جائز ہے اور اگر دمی کو کوئی رقم دینی ہو تو وہ اس کے بدلہ میں خمر دے سکتا ہے کیونکہ ان کے ہاں خمر کی خرید و فروخت جائز ہے۔

**بحث سابع:** | خمر سے نفع حاصل کرنے کی حرمت کا بیان | خمر سے نفع حاصل کرنا حرام ہے کیونکہ خمر نجس ہے اور نجس چیز سے نفع حاصل کرنا حرام ہے اور

نفع حاصل کرنے میں خمر سے احتساب کرنا واجب ہے۔

**بحث ثامن:** | خمر کی حد کا بیان | خمر پینے والے پر حد لگائی جائے گی خواہ اس کو نشہ نہ ہو، کیونکہ حضور علیہ السلام کا ارشاد ہے: جو شخص خمر پیے اس کو کوڑے لگاؤ اگر دوبارہ پیے تو چھ کوڑے لگاؤ اگر

سہ بار پیے تو چھ کوڑے لگاؤ اور اگر چھ خمر پیے تو اس کو قتل کر دو، البتہ قتل کرنے کا حکم منسوخ ہو گیا اور کوڑے لگانے کا حکم باقی ہے کیونکہ حضور علیہ السلام نے فرمایا مسلمان کا خون صرف تین وجوہ سے جائز ہے: قتل کے بدلہ میں قتل کیا جائے یا شادی شدہ زانی کو رجم کیا جائے یا جو شخص مرتد ہو جائے، غناہ (معاہدہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین) کا اس پر اجماع ہے اور اجماع صحابہ سے خمر کی حد اسٹخ کوڑے مقرر کی گئی ہے۔ (اس کا مکمل بیان ہم کتاب الحدود میں کر چکے ہیں)

**بحث ناسط:** | خمر کو پکانے کا بیان | خمر کو (آگ پر) پکانا اس میں مؤثر نہیں ہے (یعنی اس کے باوجود خمر حرام رہے گی)، البتہ اگر کسی نے خمر کو آگ پر جوش دے کر پیا اور اس کو نشہ نہیں ہوا تو اس پر حد واجب

نہیں ہے، کیونکہ قلیل مقدار پینے پر حد، انگور کے کپے شیرہ کے ساتھ خاص ہے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں اور اس کو پکا یا جاپکا



بحث اناشر: خمر کو سرکہ بنانے کا بیان | خمر کو سرکہ بنانے میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور ہمارے نزدیک خمر کو سرکہ بنانا بائز ہے کتاب البیوع میں ہم اسی کو تفصیلاً بیان کر چکے ہیں۔  
غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کے جواز پر قرآن مجید سے استدلال | اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے:

وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُمُ سُكْرًا وَدُخَانًا - (نحل: ۶۷)  
اور کھجور اور انگور کے کچے پھل ہیں رکہ پانی میں ڈال کر تم ان سے نمید اور اچھا رزق بناتے ہو۔

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

فقہاء احناف نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ نمید کی غیر نشہ آور مقدار کو پینا جائز ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کے پیدا کرنے کو اپنے بندوں پر احسان قرار دیا ہے اور احسان اسی چیز کا ہو سکتا ہے جو حلال ہو، لہذا یہ آیت اس پر دلیل ہے کہ جب تک نمید نشہ آور نہ ہو اس کا پینا جائز ہے اور جب وہ نشہ کی حد کو پہنچ جائے تو پھر اس کا پینا جائز نہیں ہے اس استدلال کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے: امام دارقطنی اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خمر کو بے حد حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب ہی سے نشہ آور (مقدار) کو حرام کیا گیا ہے، ابراہیم نخعی، امام ابو حنیفہ رحمہما و احمد مسلمان نورمی وغیرہ کا یہ مذہب ہے کہ نمید جب تک نشہ کی حد کو نہ پہنچے اس کا پینا جائز ہے۔  
نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ فَيَعَصِيَ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ - (مائتہ: ۵، ۶، ۷، ۸، ۹)  
اے ایمان والو! شراب، حرام، بت اور فال کے پیر صرف شیطانی کام ہیں سو تم ان کاموں سے بچو! تاکہ تم کا سیب ہو سکے، شیطان تو صرف یہ چاہتا ہے کہ شراب اور حرام کے ذریعہ تمہارے درمیان بغض اور عداوت پیدا کر دے اور تمہیں اللہ کو یاد کرنے اور نماز پڑھنے سے روک دے، تو کیا تم ان کاموں سے باز آئے والے ہو!

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نشہ آور چیز کی قلیل مقدار حرام نہ ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کو حرام کرنے کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ خمر اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے اور بغض اور عداوت پیدا کرتی ہے اور نشہ آور مشروب کو قلیل مقدار میں پینے سے یہ اوصاف پیدا نہیں ہوتے، اور اگر ہم ظاہر آیت کا لحاظ کریں تو قلیل مقدار میں خمر بھی حرام نہیں ہوتی چاہے، لیکن ہم نے خمر کی قلیل مقدار میں اس قیاس کو چھوڑ دیا، کیونکہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ خمر مطلقاً حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر۔ البتہ خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات میں ظاہر آیت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ ان کی قلیل مقدار اللہ کے ذکر سے روکتی ہے نہ نماز سے اور نہ بغض و عداوت پیدا کرتی ہے۔

۱۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مہینائی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخیرین ص ۲۹۵ - ۲۹۲، مطبوعہ مشرکہ علیہ لبنان

۲۔ علامہ ابو الفضل شہاب الدین محمود آلوسی متوفی ۱۳۰۰ھ، روح المعانی ج ۱۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

۳۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، نہایہ ج ۲ ص ۳۴۳، مطبوعہ ملک اینڈ سنز فیصل آباد



غیر خمر نشہ آور مشروبات کی قلیل مقدار کی حلت کے متعلق احادیث | ائمہ ثلاثہ کے نزدیک ہر نشہ آور مشروب مطلقاً حرام ہے خواہ اس کی مقدار کثیر ہو یا قلیل، اور امام ابو حنیفہ

کے نزدیک خمر تو مطلقاً حرام ہے اور خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات جس مقدار میں نشہ آور ہوں اس مقدار میں حرام ہیں اور اس سے کم مقدار میں حرام ہیں نہ نجس اور ان کا پینا حلال ہے، امام ابو حنیفہ کا استدلال ان احادیث سے ہے:

امام ابو حنیفہ روایت کرتے ہیں:

ابو حنیفہ عن ابی عون محمد الثقفی عن عبد اللہ بن شداد عن ابن عباس انہ قال حرمت الخمر قلیلها وکثیرها والسکر من کل شراب۔<sup>۱</sup>

امام ابو حنیفہ، ابو عون اور عبد اللہ بن شداد کے واسطے سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ خمر کو (مطلقاً) حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام ابو یوسف نے بھی اس حدیث کو امام ابو حنیفہ سے اسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔<sup>۲</sup>

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا ابو بکر قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا مسعر عن ابی عون عن ابن شداد قال قال ابن عباس حرمت الخمر بعینها قلیلها وکثیرها والسکر من کل شراب۔<sup>۳</sup>

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔<sup>۴</sup>

حافظ نور الدین الہیثمی ذکر کرتے ہیں:

عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعینها القلیل منها وکثیرها والسکر من کل شراب۔ قلت غزاة صاحب الاطراف الى النساء ولعارة۔ (رواه الطبرانی باسناد ورجال بعضها رجال الصحيح)<sup>۵</sup>

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بعینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے، صاحب اطراف سے اس حدیث کی امام نسائی کی طرف نسبت کی ہے لیکن میں نے اس حدیث کو سنن نسائی میں نہیں دیکھا، اس حدیث کو امام طبرانی کو متعدد اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے اور بعض اسانید کے راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۔ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت کو فی متوفی ۱۵۰ھ، مسند امام اعظم ص ۳۵۴ (مترجم) مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی

۲۔ امام ابو یوسف یحییٰ بن ابراہیم متوفی ۱۸۳ھ، کتاب الاشرار ص ۲۲۸، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ

۳۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۵ ص ۸، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۴۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی شیبہ متوفی ۸۰۵ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۵۳، مطبوعہ دار الکتاب العربی، ۱۴۰۲ھ

حافظ الہیثمی نے اس حدیث کو سنن نسائی میں بھی دیکھا، لیکن یہ حدیث سنن نسائی میں پانچ سندوں کے ساتھ موجود ہے جن کو ہم سطور ذیل میں پیش کر رہے ہیں، اور ظاہر ہے کہ یہ تفاضل نے بشری سے حافظ الہیثمی کا تاج ہے۔  
امام نسائی روایت کرتے ہیں:

امام نسائی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ خمر کو بھینہ حرام کیا گیا ہے۔  
خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام نسائی دوسری سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ خمر کو بھینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

امام نسائی دوسندوں کے ساتھ (یعنی تیسری اور چوتھی) حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ خمر کو بھینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

اخیرنا ابو بکر بن علی قال اخبرنا القواريري قال ثنا عبد الوارث قال سمعت ابن شبرمة يذکره عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قليلا وكثيرا والسكر من كل شراب .

اخیرنا ابو بکر بن علی قاتنا سريج بن يونس قال ثنا هشيم عن ابن شبرمة قال حدثني الثقة عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلا وكثيرا والسكر من كل شراب .

اخیرنا محمد بن عبد الله بن الحكم قال ثنا هدد و اخبرنا الحسين بن منصور قال ثنا احمد بن حنبل قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن معمر عن ابي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها قليلا وكثيرا والمسكو من كل شراب .

اخیرنا الحسين بن منصور قال ثنا احمد بن حنبل قال ثنا ابراهيم بن ابي العباس قال ثنا شريك عن عباس بن ذريح عن ابي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر قليلا وكثيرا وما اسكر من كل شراب .  
امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ خمر کو بھینہ حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب

عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها القليل منها والكثير والسكر من كل

۱۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی مترقی ۳۰۲ ص ۲ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹ مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب گرامی

۲۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹

۳۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹

۴۔ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۸۹



شراب الہ

میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے۔

ہم نے حضرت ابن عباس کی اس روایت کے مستند کتب احادیث سے دس کھنک بیان کیے ہیں، لہذا اس حدیث کے مشہور ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے اور اس حدیث کی بعض اسانید کے تمام راوی صحیح ہیں، جیسا کہ حافظ البیہقی نے تصریح کی ہے اور یہ حدیث حکماء فرغ ہے اس لیے فقہاء اخاف کا اس حدیث سے یہ استدلال بالکل صحیح ہے کہ جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حلال ہے اور اس کا پینا جائز ہے۔

جس مشروب کی تیزی سے نشہ کا خدشہ ہو اس میں پانی لانے کے بعد اس کو پینے کا جواز | جس مشروب کا کثیر مقدار نشہ آور

ہو اس کی قلیل مقدار کے جائز ہونے پر فقہاء احناف نے اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ جس مہیز میں شدت اور حدت ہو اور وہ اس شدت کی بناء پر نشہ آور ہو اس مہیز میں پانی ملا کر اس کی شدت کو کم کر کے اور اس کی حدت کو توڑ کر پینا جائز ہے اور یہ عمل خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کثرت صحابہ اور فقہاء تابعین سے ثابت ہے:

امام محمد روایت کرتے ہیں:

امام محمد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک نشہ میں مدہوش اعرابی کر لایا گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے فخر طلب کیا، جب وہ اپنی مدہوشی کی وجہ سے کچھ نہ بنا سکا تو آپ نے فرمایا اس کو باہر دو، جب اس کو ہوش آجائے تو اس کو کرشے لگا دینا، پھر حضرت عمر نے اس اعرابی کے مشکیزہ میں بچے ہوئے مشروب کو منگوا لیا، پھر آپ نے اس کو چکھا تو وہ بہت تیز اور سخت (تیز) مہیز تھا، آپ نے پانی منگوا کر اس کی شدت اور حدت کو توڑا، پھر آپ نے اس کو پیا اور اپنے ساتھیوں کو پیا، پھر آپ نے فرمایا جب اس کی تیزی اور نشہ تم پر غالب آجائے تو اس کو پانی سے توڑ لیا کرو، امام محمد کہتے ہیں ہمارا اسی پر عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے۔

محمد قال: اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم ان عمر رضی اللہ عنہ اتی یا عمر ابی قدسکو فطلب لہ عذرا فلما عیاہ الا ذہاب عقل قتال احبسوہ فاذا صفا فاجلدوہ، ودعا بفضلة فضلت فی اداوتہ، فذاقہا فاذا نبید شدید ممتنع فدعا بماء فکسره وکان عمر رضی اللہ عنہ یحب الشراب الشدید (فشراب وسقی جساءہ ثم قال ہذا کسروہ بالماء اذا غلبکم شیطانہ قال محمد وبہ ناخذ وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ الہ

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔

نیز اس حدیث کو امام عبد الرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ۸ ج ۸ ص ۲۹۷، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۲۔ امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ، کتاب الاشرار ص ۱۸۳ - ۱۸۳، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۳۰۷ھ

۳۔ امام ابو یوسف یقوت بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الاشرار ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ

۴۔ امام عبد الرزاق بن یحییٰ متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۴ ص ۲۲۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن مجاهد قال: عبد النبي صلى الله عليه وسلم الى السقاية سقاية زمزم فشرب من النبيذ فشده وجهه ثم امر به الثانية فكسر بالماء ثم شرب منه فشده وجهه ثم امر به الثالثة فكسر بالماء ثم شرب منه

مجاہد بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زمزم کی سبیل سے پانی پینے کا ارادہ کیا پھر آپ نے نبیند پیا اور آپ کے چہرہ پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے، پھر آپ نے اس کو دوبارہ منگوا اور اس کی شدت کو پانی سے توڑا، پھر آپ نے اس کو پیا اور پھر آپ کو ناگواری ہوا پھر آپ نے تیسری مرتبہ اس کی تیزی کو پانی سے توڑنے کا حکم دیا اور پھر اس کو پی لیا۔

امام ابن شیبہ نے اس حدیث کو زیادہ وضاحت سے روایت کیا ہے:

عن عكرمة عن ابن عباس قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم السقاية فقال اسقوني من هذا فقال العباس الانسقيك مما نضع في البيوت و قال لا ولكن اسقوني مما يشرب الناس قال فاتي بقدر من نبذ فذاقه فقطب ثم قال هلموا ماء فصبه عليه ثم قال مر فيه مرتين او ثلاثا قال اذا اصابكم هذا فاصنعوا به هكذا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبیل پر آئے اور فرمایا مجھے اس سے پانی پلاؤ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا ہم آپ کو وہ چیز نہ پلائیں جس کو ہم اپنے گھر میں تیار کرتے ہیں؛ آپ نے فرمایا نہیں مجھے وہ چیز پلاؤ جس کو لوگ پیتے ہیں، حضرت عباس نبیند کا ایک پیالہ لے کر آئے، آپ نے اس کو چکھا، پھر ماتھے پر ٹھکن ڈال کر فرمایا پانی لاؤ پھر اس میں پانی ملایا پھر دو یا تین بار فرمایا اور زیادہ ملاؤ اور فرمایا جب تم کو تیز لگے تو اس کو اس طرح کرو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے دو سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۳۰

یہ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال: كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتي بقدر فيه شراب فقربه الى فيه ثم رده فقال له بعض جلسائه احرام هو يا رسول الله! قال: فقال رده فردوه ثم دعوا بماء فصبه عليه ثم شرب ثم فقال انظروا هذه الاشربة اذا اغتسلت عليكم فاقتطعوا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ کے پاس ایک پیالہ میں ایک مشروب (مخت صحت والا نبیند) لایا گیا، آپ اس کو منہ کے قریب لے گئے پھر واپس کر دیا، بعض شرکاء مجلس نے پوچھا: یا رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا اس کو واپس کر دو سو اس کو واپس کر دیا گیا۔ پھر آپ نے اس میں پانی ملا کر اس کو پی لیا، پھر آپ نے فرمایا ان مشروبات کو غور سے دیکھا کرو جب یہ مشروب

۱۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنفی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۶، مطبوعہ مکتبہ اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ

۲۔ امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ صنفی متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۱۲ھ

۳۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۸ ص ۳۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان



متونها بالماء لے

جوش کھار ہے ہوں تو ان میں پانی ملا کر ان کی قوت کو کم کیا کرو۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے۔ ۱۔  
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عطش وهو یطوف بالبيت حول الکعبة فاستسقی فأتی بئید من السقاية فشبه فقطب فقال: علی بذنوب زمزم فصب علیہ و شرب فقال رجل: حرام هو یا رسول اللہ؟ قال: لا۔ ۲۔

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے گرد طواف کر رہے تھے، آپ کو پیاس لگی اور آپ نے پانی مانگا، آپ کے پاس ایک برتن سے بئید لایا گیا، آپ نے اس کو سونگھا اور پھر ہاتھ پر شکن ڈال کر فرمایا میرے پاس زمزم کا ڈول لاؤ، پھر آپ نے اس میں پانی ملا کر اس کو پی لیا، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا

نہیں!

اس حدیث کو امام بیہقی نے تین سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۔ نیز اس حدیث کو امام نسائی اور امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن مہیون قال: قال عمر: انا شرب هذا الشراب الشدید لنقطع به لحوم الابل فی بطوننا ان یؤذینا فمن من ابه شیء فلیمزجه بالماء۔ ۲۔

عمرو بن مہیون کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے کہا ہم یہ تیز مشروب (مہینہ) پیتے ہیں تاکہ اس کی حدت سے ہمارے پیٹوں میں جراثیم لگا کر شت ہے وہ گل جلتے اور ہمیں اس سے تکلیف دے جو جس شخص کو اس بئید کی تیزی سے (نشہ کا) خدشہ ہو وہ اس میں پانی ملائے۔

اس حدیث کو امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳۔  
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۲۰-۱۲۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۲۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۸ ص ۳۰۵-۳۰۶، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۳۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۲۰، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۴۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبری ج ۸ ص ۳۰۴، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۵۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۸۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۹۰، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۴۰۶ھ

۶۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۶۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۷۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۲۲-۱۲۳، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۸۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۶۰، مطبوعہ نشر السنۃ عمان

عن همام قال اتى عمر بن عبد العزيز بن حبيب من  
بنين الطائف قال فلما ذاقه قطب فقال  
ان لبنين بن حبيب الطائف لغراما راحله لغراما  
سعيدى غفر له ثم دعا بماء فضبه عليه فشرب  
وقال اذا شئتم عليكم فصبوا عليه بالماء واشربوا  
عن سعيد بن المسيب ان قوما من ثقيف  
لقوا عمر بن الخطاب وهو قريب من مكة فدعاهم  
بانسنا تصف فأتوه بقدر من لبنين فقربه من فيه  
ثم دعا بماء فضبه عليه مرتين او ثلاثا فقال اكسروه  
بالماء

ہمام کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس طائف کی  
کشمش کا مہینہ لایا گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو چکھ کر  
تیسری چٹھائی اور فرمایا طائف کی کشمش کے مہینہ میں شربت  
اور حدیث ہوتی ہے، پھر آپ نے پانی منگا کر اس میں ڈال دیا اور  
فرمایا جب تم کو کوئی مہینہ شدید گئے تو اس میں پانی ڈال کر پی لو۔  
سید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ مکہ کے قریب ثقیف  
کے لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملے، آپ نے کہا تم لوگ اپنے  
اپنے مہینے کر آؤ وہ لوگ ایک پیالہ میں مہینے کر آئے، آپ  
نے اس کو منہ کے قریب لگایا پھر پانی منگا کر اس پر دو یا تین  
بار ڈالا پھر فرمایا اس کی تیزی کو پانی سے توڑ دیا کرو۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔ نیز اس حدیث کو امام نسائی اور امام دارقطنی نے بھی روایت کیا ہے۔  
ہر چند کہ امام نسائی اور امام دارقطنی نے ان میں سے بعض احادیث کی اسناد میں ضعیف کہا ہے لیکن تعدد طرق اور کثرت اسناد کی  
وجہ سے یہ احادیث لائق استدلال اور قابل احتجاج ہیں اور ان احادیث اور آثار سے یہ واضح ہو گیا کہ جو مہینہ یا کوئی اور مشروب اپنی تیزی  
کی وجہ سے نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار جائز ہے اور اس میں پانی ملا کر اس کو کثیر مقدار میں پینا بھی حلال ہے کیونکہ اگر یہ ناجائز ہوتا تو  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تیز مشروبات کو گرانے کا حکم دیتے لیکن آپ نے اس کے برعکس ان میں پانی ملا کر ان کو استعمال کرنے کی اجازت  
دی تو اس سے معلوم ہوا کہ جو مہینہ اپنی تیزی کی وجہ سے نشہ آور ہو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی توڑ کر اس کو استعمال کرنا جائز ہے۔  
اور بھی فقہاء و احفاد کثر ہم اللہ کا نظریہ ہے نیز ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جن دواؤں میں قلیل مقدار میں انکو عمل شامل ہو  
(خواہ وہ ایڑ پیچک دواؤں ہوں یا ہومیو پیتھک) ان کا پینا جائز ہے کیونکہ اول تو ان میں انکو عمل کی مقدار بہت کم ہوتی ہے ثانیاً  
یہ کہ دوسری دواؤں کی آمیزش کے بعد انکو عمل کی شدت یا حدت ختم ہو جاتی ہے صرف اسی کا اتنا اثر رہتا ہے جس سے اس دوا  
کو طویل عرصہ تک محفوظ کیا جاتا ہے۔

جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر فقہاء و احفاد کے دلائل  
امام نسائی روایت کرتے ہیں:

- ۱۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۲-۱۳۳، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۹ھ
- ۲۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۲-۱۳۳، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۹ھ
- ۳۔ امام عبدالرزاق بن ہمام سنائی متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۲۴-۲۲۵، مطبوعہ مکتب علمیہ بیروت، ۱۴۱۰ھ
- ۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب سنائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۹۱، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۵۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۴۰، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان



عن عائشة قالت اشربوا ولا تسکروا لہ  
امام دارقطنی روایت کرتے ہیں :

عن عبد اللہ بن مسعود قال بینا نحن  
نزول مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالابطن  
فذكر الحديث وقال فيه اني كنت نهيتكم عن  
زيارة القبور فزوروها تذكركم آخرتكم  
ونهيتمكم عن لحوم الاضاحي ان تأكلوها  
فوق ثلاث فكلوا وادخروا ونهيتمكم عن  
الاموية ، وان الاموية لا تحرم شيئا فاشربوا  
ولا تسکروا ۔ ۱

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ پیو اور نشہ نہ کرو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابطن (ایک وادی)  
میں گئے اور ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ارشادات فرمائے  
ان میں یہ بھی فرمایا کہ میں تم کو (پہلے) قبروں کی زیارت سے منع  
کیا تھا سو اب ان کی زیارت کیا کرو یہ تم کو آخرت کی یاد دلائیں گی،  
اور میں نے تم کو تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت جمع کرنے سے منع کیا تھا  
سو اب تم کھاؤ اور ذخیرہ کرو، اور میں نے تم کو (چند) برتنوں کے  
استعمال سے منع کیا تھا، حالانکہ برتن کسی چیز کو حلال نہیں کرتے  
اب تم ان برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو۔

علامہ ابوبکر رازی لکھتے ہیں :

حضرت ابوبکر بن خیاری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " برتنوں میں پیو اور نشہ نہ کرو " آپ کا یہ  
ارشاد کہ برتنوں میں پیو ان مشروبات کے پینے کی طرف راجح ہے جن کا پینا پہلے ممنوع تھا، آپ نے اس حدیث میں ان کے پینے کو  
مباح کر دیا، اور یہ معلوم اور مقرر تھا کہ اس سے آپ کی مراد ان مشروبات کا پینا تھا جن کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے کیونکہ یہ کہنا  
تو صحیح نہیں ہے کہ پانی پیو اور نشہ نہ کرو، کیونکہ پانی کسی حال میں نشہ آور نہیں ہے سو اس سے ثابت ہوا کہ آپ کی مراد یہ تھی کہ جس  
چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار پینا جائز ہے۔ بہ کثرت صحابہ کرام سے ہمیشہ شدید کو پینا ثابت ہے، بعض آثار میں  
علقہ اور اسود بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو انہوں نے ہم کو ہمیشہ شدید پلایا۔  
نہیم بن حماد بیان کرتے ہیں کہ ہم یحییٰ بن سعید قطان کے پاس کوفہ میں بیٹھے ہوئے تھے وہ ہمیں ہمیشہ کی تحویم کے متعلق  
حدیث بیان کر رہے تھے اتنے میں ابوبکر بن عیاض آگئے انہوں نے یہ سن کر کہا: اسے رک کے خاموش ہو اور کہا ائمش از ابراہیم  
نے علقہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ہم کو سخت نیز ہمیشہ پلایا جس کا آخر نشہ آور تھا۔

علقہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے حضرت عمر کے مشروب سے کچھ پی لیا تو حضرت عمر نے اس کو کڑے لگائے، اعرابی  
نے کہا میں نے تو آپ کے مشروب سے پیا ہے حضرت عمر نے اپنے مشروب کو منگایا اور پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑا پھر اس سے پیا اور  
فرمایا جس شخص کو اپنے مشروب کی تیزی سے (نشہ دینے) کا خدشہ ہو وہ اس میں پانی ملا لے، ابراہیم نخعی نے بھی حضرت عمر سے اس کی  
مشکل روایت کی ہے اور اس روایت میں ہے کہ حضرت عمر نے اس اعرابی کو مارنے کے بعد اس مشروب کو پیا یہ

۱۔ امام ابوعبدالرحمن احمد بن شعیب شافعی متوفی ۳۰۳ھ، سنن شافعی ج ۲ ص ۲۸۹، مطبوعہ دار غناء تجارت کتب کراچی

۲۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ، سنن دارقطنی ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نشر السنۃ بلدان

۳۔ اس واقعہ کے متعلق امام دارقطنی نے یہ روایت بیان کی ہے: (بقیہ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

عطاء بن ابی معینہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس نے فرمایا کہ حضرت ام سلمہ اور حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہما کشتش اور چھوڑوں کو ملا کر ان کا نمید پیتے تھے۔ ان سے کہا گیا کہ اسے ابوطالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے، اسے کشتش اور چھوڑوں کے مخلوط نمید سے) انھوں نے کہا نہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زمانہ میں تنگی کی بناء پر اس سے منع فرمایا تھا، جس طرح کھجوروں کو ملا کر کھانے سے منع فرمایا تھا۔

علامہ جصاص فرماتے ہیں: اس سلسلہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت روایات ہیں جن کو ہم نے کتاب الاشراب میں بیان کیا ہے اور یہاں دوبارہ اس کی تطویل سے ہم نے اجتناب کیا ہے۔ ہمارے فقہاء احادیث نے جن مشروبات کو حلال قرار دیا ہے ہمارے علم میں صحابہ اور تابعین میں سے کسی نے ان کو حرام نہیں کیا، صحابہ کرام اور فقہاء تابعین سے صرف نقیۃ الزہب رکھے پانی میں کشتش کو ڈال دیا جلتے وہ پانی سرکہ جھاگ چھوڑ دے اور اس کی مستحاض علی جائز ہے۔ سعیدی غفرلہ کو حرام کہا ہے، اور انگور کے پکے ہوئے اس مشروب کو حرام کہا ہے جو پکنے کے بعد دو ٹکٹ سے کم اڑ جائے اور نشہ آور ہو، اس کو علامہ اور باقی کہتے ہیں صحابہ کرام اور فقہاء تابعین کے بعد ایک قوم نے نمید پر پانی میں انگوروں یا کھجوروں کو ڈال کر معمولی جرّش دیا جائے حتیٰ کہ پانی میں ان کی مستحاض آجائے، کے معاملہ میں تشدد کی اور اس کو حرام قرار دیا، حالانکہ اگر نمید حرام ہوتا تو اس کی حرمت تواتر سے منقول ہوتی جیسا کہ نحر کی تحریم منقول ہے کیونکہ اس کے پینے میں عام لوگ مبتلا رہتے کیونکہ عام لوگوں کا مشروب کچن کھجوروں اور چھوڑوں کا مشروب تھا اور اس سے یہ ثابت ہوا کہ جو لوگ نمید کو حرام کہتے ہیں ان کا قول باطل ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

نمید کی تعریف اور اس کا حکم

نمید چھوڑوں، کشتش، شہد اور گندم وغیرہ سے بنایا جاتا ہے یا یہی طور کہ ان کو پانی میں

(حاشیہ صفحہ سابقہ)

عام بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے حضرت عمر کے مشکیزہ سے نمید پیا، اس کو نشہ ہو گیا تو حضرت عمر نے اس کو بد لگائی۔

عن عامر بن اعدی شرب من ادا و قاعہ نمیداً  
فسکر فضر بہ عمر الحد۔ (سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۶۱)

نیز امام دارقطنی روایت کرتے ہیں:

شعبی بیان کرتے ہیں کہ صفین میں ایک شخص نے حضرت علی علیہ السلام کے مشکیزہ سے نمید پیا جس سے اس کو نشہ ہو گیا، تو حضرت علی نے اس کو بد لگائی۔

عن الشعبي ان رجلاً شرب من ادا و قاعہ علی بنیفا  
بصفین فسکر فضر بہ علی علیہ السلام الحد۔  
(سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۶۱)

اس سے واضح ہوا کہ حضرت علی اور حضرت عمر الباقین نمید پیتے تھے جن کی کثیر مقدار نشہ آور تھی، انھوں نے اعرابی اور اس شخص کو بد اس لیے لگائی کہ اس نے وہ نمید زیادہ مقدار میں پیا اگر وہ کم مقدار میں پیتا جس سے نشہ نہ ہوتا تو کوئی حرج نہ تھا۔ امام دارقطنی کا ان روایات کو غیر ثابت کہنا ان کے مسلکی تعصب کی بناء پر ہے، تاہم انھوں نے ان کو باطل یا موضوع نہیں کہا، اور یہ آثار متعدد اسانید سے ثابت ہیں اور ہمارے ائمہ نے ان سے استدلال کیا ہے اس لیے ان کا منصف جانا۔ سعیدی غفرلہ

علامہ جصاص نے ان تمام آثار کو مکمل اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے، ہم نے اختصار کی وجہ سے ان اسانید کو مدن کر دیا۔ سعیدی غفرلہ  
علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متقی ۲۷۰، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۶۵-۴۶۴، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ



ڈال کر آگ پر معمولی جوش دے لیا جائے، جوش دینے کی قید اس لیے لگائی ہے کہ جس کو آگ پر پکایا نہ جائے، وہ اجماع صحابہ سے حرام ہے، یعنی کشمش یا چھوڑوں کو پانی میں ڈال دیا جائے اور وہ گاڑھا ہو کر جھاگ چھوڑ دے۔ چھوڑوں کے ہمینہ کی حرمت اور حلت دونوں کے متعلق احادیث آئی ہیں اور جب حرمت کی احادیث کو کچے ہمینہ پر اور حلت کی احادیث کو پکائے ہوئے ہمینہ پر حمل کیا جائے تو ان میں تطبیق ہو جاتی ہے اور تقاضا اٹھ جاتا ہے۔ لہٰذا کچے ہمینہ کا حرام ہونا اور پکے ہوئے کا حلال ہونا نوادر کی روایت ہے، ظاہر الروایہ میں دونوں حلال ہیں۔ سیدی غفرلہ)

**مثلث اور ہمینہ شریک کے حلال ہونے پر فقہار احناف کے دلائل** | مثلث: انگور کے شیرہ کو آگ پر پکایا جائے جائے۔ (اس کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)

نہینہ شریک: کشمش یا چھوڑوں کے پانی کو آگ پر پکا کر گاڑھا کر لیا جائے اور اس کا ذائقہ تلخ اور تیز ہو جائے (اس کی بھی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی ہے۔)

علامہ سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

جابر بن حصین اسدی رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مکتوب آیا جس میں انھوں نے یہ حکم دیا کہ وہ کھانے کو ہضم کرنے کے لیے مشروب مثلث پیائیں، اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ یہ کہتے تھے کہ میں اس کے پینے کو ترک نہیں کروں گا کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود بھی مثلث پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پاتے تھے، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ شخص ہیں جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خمر کی تحریم کا خود سوال کیا تھا، اس لیے ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ جس چیز کی تحریم کو نص قرآن شامل ہے (جیسا کہ اللہ شاکر کہتے ہیں) اس کو حضرت عمر خود بھی پیتے تھے اور لوگوں کو بھی پلاتے تھے۔

اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مثلث پیتے تھے اور ایسا مثلث نہیں پیتے تھے جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو، کیونکہ حضرت عمر یہ کہتے تھے کہ پکانے سے شیطان کا حصہ اور جنون ختم ہو جاتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر کھانا ہضم کرنے کے لیے مثلث پیتے تھے اور مثلث اس وقت ہضم ہوتا ہے جب کہ وہ تلخ اور تیز ہو نہ کہ میٹھا ہو، اس کی دلیل وہ آثار ہیں جن کو امام محمد نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے ان میں سے بعض یہ ہیں:

زیادہ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسا مشروب پلایا کہ قریب تھا مجھے اپنے گھر کا راستہ نہ ملنا، میں نے صبح ان سے اس واقعہ کا ذکر کیا، انھوں نے کہا ہم نے تمہیں عجوبہ (ایک قسم کی عمدہ کھجور) اور کشمش کے ہمینہ کے سوا اور کوئی چیز نہیں چلائی دیکھئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما لاپرواہ اور ثقہ معروف اور مسلم ہے، ان کے متعلق یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ ایسی چیز پیتے یا پلاتے ہوں گے جس کے بارے میں تحریم نازل ہو چکی ہو، حضرت ابن عمر نے زیادہ کہ چیز ہمینہ پلایا تھا جس کا ان کے ذہن پر ایسا اثر ہوا کہ ان کو گھر کا راستہ ملنا مشکل ہو گیا، اس واقعہ کو اس طرح تعبیر کرنا ان کا مبالغہ تھا یہ نشہ نہیں تھا اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا معمولی جوش دیا ہوا تیز قسم کا ہمینہ پینا جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کشمش اور کھجور کا مخلوط ہمینہ پینا بھی جائز ہے اس کے برخلاف بعض متشدد درگ یہ کہتے ہیں کہ مخلوط مشروب



کہ پینا جائز نہیں ہے خواہ وہ میٹھا کیوں نہ ہو، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محلوٰط مشروب (اس کو خلیطین کہتے ہیں) پینے سے منع فرمایا ہے، چارے نزدیک اس کی تاویل یہ ہے کہ یہ ممانعت تنگی اور قحط کے زمانہ پر محمول ہے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کے لیے ان دو نعمتوں کے جمع کرنے کو ناپسند فرمایا تھا۔ اور بعض احادیث میں دو نعمتوں کے ملانے کی ممانعت کی تصریح بھی ہے، اور خوش حالی کے زمانہ میں محلوٰط مشروب پینے کے جواز پر دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے چھاروں کا بیہ بنایا آپ کو وہ اچھا نہیں لگا تو آپ نے مجھے اس میں کشمش ڈالنے کا حکم دیا، نیز جب ان میں سے ہر ایک کا الگ الگ بیہ بنانا جائز ہے تو ان کو ملا کر بیہ بنانا بھی جائز ہو گا۔

محمد بن زبیر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رقیق مشروب کے متعلق لوگوں سے مشورہ کیا، ایک عیسائی نے کہا ہم اپنے گرجے میں ایک مشروب تیار کرتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اس میں سے کچھ میرے پاس لاؤ، وہ اس کی کچھ مقدار لے کر آیا، حضرت عمر نے پوچھا تم اس کو کس طرح تیار کرتے ہو؟ اس نے کہا ہم انگور کے شیرہ کو پکاتے ہیں حتیٰ کہ اس کا وہ تہائی اڑ جاتا ہے اور ایک تہائی رہ جاتا ہے، حضرت عمر نے اس پر پانی ڈال کر پی لیا، پھر حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کو وہ مشروب پینے کے لیے دیا، حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے کہا میرے بچاں میں آگ کسی چیز کو جلانی نہیں کرتی، حضرت عمر نے فرمایا: کیا تم نہیں دیکھتے کہ عمر سرکہ بن جاتی ہے اور پھر ہم اس کو پیتے ہیں؟ اس حدیث میں مثلث کو پینے کے جواز کی دلیل ہے خواہ وہ تیز کیوں نہ ہو، کیونکہ حضرت عمر نے تلخ مثلث کے متعلق مشورہ کیا تھا نہ کہ شیر میں مثلث کے لیے، یہ کھانے کو ہضم کرتا ہے اور رمضان کی راتوں میں عبادت کرنے کی طاقت دیتا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسلمانوں کی غیر خواہی اور ان کے معاملات میں غور و فکر کرنے سے رہتے تھے اور وہی معاملات میں مشورہ کرتے رہتے تھے۔ اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ اگر مثلث لگاڑھا ہو تو اس میں پانی ملائے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے پانی مانگا، وہ آپ کے پاس ایک مشروب لے کر آئے، جب آپ اس کو منہ کے پاس سے گئے تو آپ کے چہرے پر ناگواری کا اثر ظاہر ہوا، پھر آپ نے پانی مانگا کہ اس میں ڈالا اور اس کو پی لیا پھر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جب ان دتیز، مشروبات میں سے کسی کے متعلق نشہ آور ہونے کا شک ہو تو پانی ملا کر اس کی طاقت کو توڑ دیا کرو۔

جس مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار کے حلال ہونے پر امام ابو یوسف اور علامہ شمس کے دلائل

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: خمر کو بے حد حرام کیا گیا ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور کو حرام کیا گیا ہے، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ محرم کسی مشروب کا وہ آخری گھونٹ ہے جس سے نشہ پیدا ہو، اور خمر بے حد حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر، اور مثلث اور کشمش اور چھاروں کے پکے ہوئے پانی (یعنی بیہ) میں قلیل اور کثیر کا فرق ہے اس کی قلیل مقدار حلال ہے

شمس الانوار محمد بن احمد سرخسی حنفی متون ۲۸۳، المبسوط ج ۲۲ ص ۵۰۵، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

المبسوط ج ۲۲ ص ۸۰



اور جس گھونٹ کے بعد نشہ پیدا ہو وہ حرام ہے اور کثیر مقدار کا آخری گھونٹ ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا جو پیالہ نشہ آور ہو صرف وہ حرام ہے۔ امام ابو یوسف نے فرمایا: اس کی مثال کپڑے میں خون کی طرح ہے اگر کپڑے میں قلیل خون ہو تو اس کے ساتھ ناز جائز ہے اور اس کی مثال نفقہ کی طرح ہے اگر انسان اپنی کاٹی سے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے تو جائز ہے اور اگر خرچ میں اسراف کرے (یعنی ناجائز محل پر خرچ کرے) تو یہ ناجائز ہے۔ اسی طرح نبیذ ہے اگر اس کو کھانے کے بعد پیاتو کوئی خرچ نہیں ہے اور اگر اس کو بہ قدر نشہ پیدا تو ناجائز ہے کیونکہ یہ اسراف ہے اس لیے نبیذ پیتے ہوئے جب نشہ ہونے لگے تو اس کو چھوڑ دے۔ دیکھئے مثلاً دودھ حلال ہے لیکن اگر کسی شخص کو زیادہ دودھ پینے سے نشہ ہونے لگے تو وہ زیادتی ناجائز ہوگی، نیز غدر کیجئے کہ بھنگ سے علاج کرنا جائز ہے لیکن اگر بھنگ سے کسی شخص کی عقل باطن ہونے لگے تو وہ ناجائز ہوگی، اور اس تمام تفصیل سے یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ حرمت کا مدار نشہ لانے والے جز پر ہے البتہ غیر مطلقاً حرام ہے، نیز غمر کو تھوڑی مقدار میں پینا زیادہ پینے کا محرک ہوتا ہے اس لیے اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے، اس کے برعکس مثلاً قلیل مقدار کثیر کی محرک نہیں ہوتی بلکہ اس کی قلیل مقدار کھانے کو مضحکہ کرتی ہے اور عبادت کرنے کی قوت دیتی ہے اور اس کی کثیر مقدار سر میں درد کر دیتی ہے، کیا یہ مشاہدہ نہیں ہے کہ جو لوگ نشہ آور مشروبات کو پیتے ہیں وہ مثلاً میں بالکل رخصت نہیں کرتے۔ ۱۷

### حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار پینے کا جواز

ابراہیم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک اعرابی لایا گیا جو نشہ میں تھا، اس کے پاس نبیذ مثلاً کا ایک مشکیزہ تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے چھٹکارے کی کسی سبیل کا ارادہ کیا مگر وہ شخص بالکل مدبوحش تھا، آپ نے اس کو قید کرنے کا حکم دیا، جب اس کے ہوش و حواس درست ہو گئے، تو آپ نے اس کے مشکیزے کو منگوا لیا اس میں نبیذ تھا اس کو چکی اور کھا وہ اس نے یہ کام کیا، پھر اس نبیذ کو ایک برتن میں ڈالا اور اس میں پانی ملا کر خود پیا اور اپنے اصحاب کو پلایا اور کہا جب تم کو کسی نبیذ کے بارے میں (نشہ آور ہونے کا) شک ہو تو اس میں پانی ملا کر اس کی تیزی کو توڑ لو، اس امر میں یہ دلیل ہے کہ پکے ہوئے نبیذ کو پینے میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ وہ تیز ہو کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو خود پیا اور اصحاب کو پلایا بلکہ اس میں یہ بھی دلیل ہے کہ نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار میں پینا جائز ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ جانتے ہوئے کہ وہ نبیذ نشہ آور تھا اس کو چکیا، اگر خمر کی طرح اس کی قلیل مقدار بھی نجس اور حرام ہوتی تو حضرت عمر اس کو کیسے پیتے جن کے بابا و اہل کے بعد خود خمر نازل ہوتی تھی، اس سیدی غفر لہ فیہ روایت ہے کہ اسی اعرابی نے پوچھا کیا آپ نے مجھے نبیذ پینے پر مدد لگائی ہے؟ آپ نے فرمایا میں نے تم کو صرف نشہ کی بناء پر مدد لگائی ہے۔

حماد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں ابراہیم رحمہ اللہ کے پاس گیا وہ صبح کے وقت ناشتہ کر رہے تھے، انھوں نے عید منگوا کر پیا اور مجھے پلایا، جب انھوں نے میرے چہرے پر کراہت کے آثار دیکھے تو کہا مجھے ملتے نے یہ حدیث بیان کی کہ وہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس جاتے اور ان کے پاس ناشتہ کرتے اور ان کے پاس گھڑے میں سکھا ہوا نبیذ پیتے تھے اور روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو نبیذ کی عادت تھی حتیٰ کہ ابو عبیدہ نے روایت کیا ہے کہ انھوں نے وہ سبز گھڑا دکھا یا جس میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے لیے بھرتا یا جاتا تھا اسی طرح حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ تیز نبیذ پیتے تھے اور نبیذ پینے کے عادی تھے۔ عبدالرحمان بن ابی ملیک روایت کرتے ہیں کہ مجھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نبیذ پلایا اور جب انھوں نے مجھ میں تغیر کے آثار دیکھے تو انھوں نے میری رہنمائی کے لیے میرے ساتھ قبر کو بھیجا۔ (یعنی جب ان میں نشہ کی ابتدائی کیفیات دکھیں)۔



عبدالرحمن بن ابی یعلیٰ روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک قوم ملال مشروب پر جمع ہوتی ہے اور اس کو اس حد تک پیتے ہیں کہ وہ ان پر حرام ہو جاتا ہے، یعنی جب وہ نشہ کی حد تک پہنچتے ہیں، اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ مثلث پیتے تھے اور لوگوں کو مثلث بنانے کا حکم دیتے تھے اور لوگوں کو تیز مثلث پلاتے تھے اور چونکہ مثلث پینے کی اباحت میں بہ کثرت آثار مروی ہیں اسی لیے امام ابو حنیفہ نے مذہب اہل سنت رجاحت کی خصوصیات میں سے یہ شمار کیا ہے کہ گھڑے میں بناتے ہوئے ہمیز کو حرام نہ کہا جائے اور بعض سلف سے مروی ہے کہ اگر آسمان سے گر کر میرے دو گھڑے ہو جائیں تو میرے نزدیک یہ ہمیز کو حرام کہنے سے بہتر ہے، کیونکہ ہمیز کو حرام کہنے سے ان آثار مشہورہ کو روکنا لازم آتا ہے اور بڑے بڑے اولو العزم صحابہ کے اقوال کو بڑا کہنا لازم آتا ہے اور یہ جائز نہیں ہے، اور ہمیز کو حلال کہنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر شخص اس کو پیے۔ ہمیز پینے کی رخصت تحریم کے بعد مروی گئی ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمیز کی تحریم کے وقت میں بھی اسی طرح موجود تھا جس طرح تم موجود تھے، پھر میں اس کو ملال قرار دینے والے کے وقت بھی حاضر تھا اور میں نے اس کی تحلیل کو یاد رکھا اور ہم بھول گئے، حضرت ابن مسعود کے اس ارشاد سے واضح ہو گیا کہ ہمیز کی حرمت کے متعلق جس قدر آثار مروی وہ سب اس کی رخصت کے حکم کے بعد منسوخ ہو گئے۔

**تیز ہمیز پینے کی ممانعت کے منسوخ ہونے کا بیان** | ابراہیم رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کہ جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام

ہے، صرف وہ گھونٹ حرام ہے جس سے نشہ ہو، حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں گئے، وہاں آپ کا ایسے لوگوں پر گزر ہوا جو کشتی پر ڈال دیا گیا ہے، آپ نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ عرض کیا گیا یہ اپنی شراب پینے سے بیمار ہو گئے تو آپ نے ان لوگوں کو کھدکے بنے ہوئے برتن گھڑیوں اور تارکوں لگے ہوئے برتن کے استعمال سے منع کر دیا (ان برتنوں میں ہمیز بنایا جاتا تھا) جب آپ اس غزوہ سے واپس آئے تو ان لوگوں نے بدھنہ کی شکایت کی، آپ نے ان کو ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی اور نشہ آور مقدار سے منع فرمایا، اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ ہمیز پینے کی ممانعت پہلے تھی اور رخصت بعد میں دی گئی ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء میں نشہ آور ہمیز سے مطلقاً منع فرمایا تھا اور بعد میں اس کی قلیل مقدار پینے کی اجازت دی، بشرطیکہ اس کو نشہ آور حد تک نہ پہنچا جائے۔

**کبار صحابہ اور فقہارتا بعین سے نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کے حجاز کا بیان** | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امام ابن ابی شیبہ نے عمرو بن مہیون سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم یہ تیز ہمیز اس لیے پیتے ہیں کہ ہمارے پیٹ میں جراثیم کا گوشت ہے نہ گل جلتے۔ اور ہم کو ایذا نہ دے جس شخص کو اپنے ہمیز کے بارے میں (نشہ آور ہونے کا) شک ہو وہ اس میں پانی ملائے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ واؤد بن ابی ہمد نے سید ابن المسیب سے پوچھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو کس مشروب کی اجازت دی تھی؟ انہوں نے کہا طلاء کی یعنی انگور کے شیر کو پکایا جائے جس کا دو مثلث اڑ جائے اور ایک مثلث باقی رہے۔



علی بن مسہر اپنی سند کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو عبیدہ، حضرت معاذ بن جبل اور حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہم طلاہ پیتے تھے۔

انس بن سیر بن روایت کرتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پیٹ میں کوئی بیجا ہی تھی، انھوں نے مجھے حکم دیا کہ میں ان کے لیے طلاہ تیار کروں اور وہ کھانے کے بعد طلاہ پیتے تھے۔

شرح بن خالد بن ولید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شام میں طلاہ پیتے تھے۔

صاحب الاستذکار نے کہا ہے کہ ہمارے علم میں طلاہ رجس شیرہ کا پکنے کے بعد ایک ثلث باقی رہ جائے، ان تمام روایات میں طلاہ سے مراد ثلث ہے (پینے کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، سو ان آثار سے معلوم ہوا کہ جس حدیث میں یہ ہے کہ جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے، اسی حدیث میں قلیل سے وہ قلیل مراد ہے جو نشہ آور ہو تاکہ ان آثار میں تضاد نہ ہو، پس آپ نے ملاحظہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اکابر صحابہ مثلاً حضرت عمر، حضرت علی اور دیگر اہل بدر سب ہمیشہ پینے کو جائز کہتے تھے اسی طرح بعد کے کبار تابعین بھی ہمیشہ کو جائز کہتے تھے مثلاً شعبی اور ان کی مثل، ابراہیم نخعی اور ان کی مثل، علقمہ، اسود، ابن ابی سیبی، عبید اللہ بن عبد اللہ بن مسعود اور سفیان ثوری یہ اپنے زہد و تقویٰ کے باوجود تیز ہمیشہ پیتے تھے حتیٰ کہ ان کے رصاص سرخ ہو جاتے تھے اور دکیع رمضان کی راتوں میں عبادت پر طاقت حاصل کرنے کے لیے ہمیشہ پیتے تھے۔

بعض جاہل لوگ تیز ہمیشہ کو حرام کہتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ انھوں نے حرام کو حلال کر دیا، درحقیقت یہ اعتراض امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب پر نہیں ہے بلکہ یہ اعتراض کبار صحابہ اور فقہاء تابعین پر ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے اس مسئلہ میں کسی قول کو ایجاد نہیں کیا، بلکہ انھوں نے وہی کہا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اور زہاد تابعین نے کہا ہے، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم اور علقمہ، اسود اور ابراہیم نخعی کے بارے میں کیا کوئی شخص یہ گمان کر سکتا ہے کہ یہ فقہاء اور زہاد غریبوں والے تھے اور نشہ کرنے والے تھے؟ یہی وجہ ہے کہ امام دہلوی رحمہ اللہ نے عمر نسفی نے یہ کہا ہے کہ چھوڑو اور شمش کے ہمیشہ کی حالت کا اعتقاد رکھنا واجب ہے تاکہ صحابہ اور تابعین کو ناسق قرار دینا لازم نہ آئے اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اہلسنت و جماعت کی علامت یہ ہے کہ چھوڑوں کے ہمیشہ کو حرام نہ کہا جائے۔

علامہ ابن عابدین شامی کہتے ہیں: سراج میں ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا اگر مجھے تمام روسے زمین کی دولت دی جائے تو میں پھر بھی گھرے میں بناتے ہوئے ہمیشہ کی حرمت کا فتویٰ نہیں دوں گا کیونکہ اس سے صحابہ کو ناسق کہنا لازم آتا ہے اور اگر مجھے روسے زمین کی تمام دولت دی جائے پھر بھی میں اسی کو پیوں گا نہیں کیونکہ مجھے اس کی ضرورت نہیں۔

۱۔ علامہ بدر الدین ابو عبد اللہ محمود بن احمد عینی مؤلف ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۴ ص ۳۴۳، مطبوعہ ملک سنٹر فیصل آباد

۲۔ بنایہ ج ۴ ص ۳۴۳-۳۴۴، مطبوعہ ملک سنٹر فیصل آباد

۳۔ علامہ سعید محمد امین ابن عابدین شامی مؤلف ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۰۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول۔

حدیث ما اسکر کشیوہ فقیلہ حرام جس کی کثیر مقدار نہ اور ہو اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہے  
کی تحقیق

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں: یہ حدیث آئمہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہے:

الاول: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما | امام نسائی اور کامام ابن ماجہ نے عبید اللہ بن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدد روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے، اور امام عبد الرزاق نے بھی اپنی مصنف میں اس روایت کا ذکر کیا ہے۔

الشافعی: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما

جابر مرفوعاً، امام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، امام ابن حبان نے اپنی مشنہ میں اس حدیث کو اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے: عن موسیٰ بن عقیقۃ عن محمد بن منکدر عن جابر۔

الثالث: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ  
 امام شافعی نے اس حدیث کو اس سند کے ساتھ روایت کیا ہے :  
 عن محمد بن عبد اللہ بن عبد الموصی عن الولید

بن كثير عن الضمالي بن عثمان عن بكير بن عبد الله بن الراسم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن سعد بن

الدرا بیع حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

ابو عبد اللہ عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ۔ اس سند میں عیسیٰ بن عبد اللہ مترک راوی ہے۔

الخامس: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا | امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے ان کی حدیث کو اس شد کے ساتھ روایت کیا ہے :  
عن ابی عثمان عن عبد بن عامر بن صالح الاصبہانی عن القاسم عن محمد بن

عائشہ رضی اللہ عنہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نقشہ اور چیز حرام ہے جس چیز کا ایک فرق (آٹھ کلو کا پیمانہ) نقشہ اور ہر اس کا ایک گھونٹ بھی حرام ہے۔ اس حدیث کی سند میں عمرو بن سالم ضعیف ہے، امام دارقطنی نے اس حدیث کو مسترد و اسامید کے ساتھ روایت کیا ہے اور وہ سب ضعیف اسامید ہیں۔

السادس: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما | امام اسحاق بن راہویہ نے ان کی حدیث کو اپنی سند میں روایت کیا ہے،

عن موسیٰ بن عقیقۃ عن سالم بن عبد اللہ بن محمد عن ابيه مرفوعا . اس کا امام طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔



السابع: نحات بن جبیر رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو حاکم نے مستدرک کی کتاب الفضاہل میں روایت کیا اور سند کے متعلق سکت اختیار کیا۔

الثامن: زید بن ثابت رضی اللہ عنہ | ان کی حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔ ۱۰

ان تمام روایات کا جواب یہ ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے کہ یہ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہیں، اور امام احمد نے کہا ہے کہ جس حدیث کو یحییٰ بن یحییٰ نے پہچانتے ہوں وہ حدیث نہیں ہے، ثانیاً یہ حکم منسوخ ہو گیا، ابتدا میں جب شراب کے معاملے میں سختی کی گئی تھی تو نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو بھی حرام کر دیا تھا، بعد میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی بنانے والے برتنوں میں پینے کی اجازت دی اور فرمایا: پیو اور نشہ نہ کرو تو یہ حکم منسوخ ہو گیا اور بکثرت صحابہ سے تیز نبیہ کی قلیل مقدار کا پینا ثابت ہے۔ یہ تمام بحث ہم نے اس سے پہلے باحوالہ بیان کر دی ہے۔ ثالثاً نشہ آور مشروب کا وہ آخری گھونٹ حرام ہے جو نشہ لانے کا موجب ہو اور اس حدیث میں قلیل سے مراد وہی آخری گھونٹ ہے، اس کی تائید ان احادیث سے ہوتی ہے:

امام دارقطنی علقمہ سے روایت کرتے ہیں:

عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر حرام قال عبد الله هي الشربة التي اسكرتك ۱۰

علقمہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور (مشروب) حرام ہے، حضرت عبداللہ نے کہا حرام وہ گھونٹ ہے جو تم کو نشہ میں لائے۔

امام دارقطنی، ابراہیم سے روایت کرتے ہیں:

عن ابراهيم عن ابن مسعود قال كل مسكر حرام هي الشربة التي تسكر ۱۱  
شمس اللامہ غری حنفی لکھتے ہیں:

ابراہیم ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ ہر نشہ آور (مشروب) حرام ہے، اور حرام وہ گھونٹ ہے جو تم کو نشہ میں لائے۔

خمر قلیل اور کثیر ہر صورت میں حرام ہے کیونکہ خمر کی قلیل مقدار کثیر کی طرح ہوتی ہے، لیکن دوسرے مشروبات (مثلاً بید (خیر) باوجود تیز اور گارے ہونے کے ان کی قلیل مقدار کثیر کی طرح نہیں ہوتی، اس لیے ان کی قلیل مقدار مباح ہے البتہ جو مقدار نشہ آور ہو وہ حرام ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ نشہ آور آخری گھونٹ یا آخری پیالہ ہوتا ہے اور اس کا حکم اس مقدار کے خلاف ہے جو نشہ آور ہو اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے چنر پیالے پانی پیا پھر اس نے ایک پیالہ خمر پی، تو اس پر خمر کی وجہ سے حد لازم آئے گی نہ کہ خمر سے پہلے پینے ہوئے پیالوں کی وجہ سے، سو اس کی بھی یہی مثال ہے، اگر کسی مشروب کی کثیر مقدار نشہ آور ہوتی

۱۰۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد علی متوفی ۱۰۸۵ھ بنیہ ج ۴ ص ۴۲۲، مطبوعہ ملک ستر فیصل آباد

۱۱۔ امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۲۸۵ھ سنن دارقطنی ج ۴ ص ۲۵۰ مطبوعہ نشر السنۃ عمان

۱۲۔ سنن دارقطنی ج ۴ ص ۱۵۱

ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کی قلیل مقدار بھی حرام ہو جیسا کہ بھنگ اور گھوڑی کے دودھ کا حکم ہے، حدیث میں جسے کہ ہر نشہ اشد حرام ہے یہ ہم کو تسلیم ہے اور اس سے مراد وہ اکثری گھونٹ ہے جو نشہ آور ہوتا ہے، امام ابو یوسف نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص کسی مشروب کو نشہ کے ارادہ سے پیئے تو اس مشروب کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہے، لیکن اگر کوئی شخص کھانا ہضم کرنے کے لیے کسی نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کو پیئے اس کا یہ حکم نہیں ہے اس کی نظیر چلنا ہے زنا کے قصہ سے چلنا حرام ہے اور عبادت کے قصہ سے پلنا عبادت ہے، اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جو یہ ارشاد ہے: "جس کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے" وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اس اکثری پیالہ پر محمول ہے جو نشہ کا موجب ہو عواء قلیل ہو یا کثیر۔

علامہ انبیین ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ حکم اعتبار میں تھا جب شراب کے معادہ میں سختی کی گئی تھی، پھر اس کے بعد قلیل مقدار پینے کی رخصت دے دی گئی اور جب امارت کو جمع کرنا ممکن ہو تو یہ اس سے بہتر ہے کہ بعض احادیث پر عمل کیا جائے اور بعض کو ترک کر دیا جائے۔ لے

شمس اللہ محمد بن احمد بن حنبل حنفی کہتے ہیں:

بچے نبیذ کے حلال ہونے پر دلائل

چھوڑوں اور کچی بھجڑوں کو ملا کر نبیذ بنانے یا ان میں سے کسی ایک کا نبیذ بنانے میں کوئی خرچ نہیں ہے بشرطیکہ ان کو پکا لیا جائے، کیونکہ کچی بھجڑ بھی چھوڑوں کی ایک قسم ہے، اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ چھوڑوں کا پکا ہوا نبیذ حلال ہے اور اس کی جو مقدار نشہ آور ہو وہ حرام ہے، اسی طرح چھوڑوں اور شمش کو ملا کر نبیذ بنانا یا کچی بھجڑوں اور شمش کو ملا کر نبیذ بنانا حلال ہے اس نبیذ کو خطیطین کہتے ہیں اور ہم اس کے جواز پر دلائل بیان کر چکے ہیں، اسی طرح شہد جوار، گندم، جو، شمش اور چھوڑوں میں سے ہر ایک کا نبیذ بنانا جائز ہے، ان میں سے ہر ایک کا الگ الگ نبیذ بنانا بھی جائز ہے اور ان کو ملا کر نبیذ بنانا بھی جائز ہے، چھوڑوں اور شمش کے نبیذ کا حکم ہم بیان کر چکے اور باقی چیزوں کے نبیذ کے متعلق ظاہر حکم یہ ہے کہ ان کا نبیذ جائز ہے خواہ کچا ہو یا پکا۔ اور نوادر میں ہشام نے امام محمد رحمہ اللہ نے یہ روایت بھی کی ہے کہ گاڑھا ہو جانے کے بعد کچا نبیذ پینا جائز نہیں ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "خمر پانچ چیزوں سے بنائی جاتی ہے کھجور، انگور، گندم، جو اور جوار"۔ اس حدیث سے یہ مراد نہیں ہے کہ ان چیزوں سے حقیقتاً خمر بنی ہے، اس سے ان چیزوں کو خمر سے تشبیہ دینا مراد ہے، یعنی ان چیزوں کی شراب کا پینا بھی خمر کی طرح حرام ہے، اور یہ بات دلیل سے ثابت ہو چکی ہے کہ چھوڑوں اور شمش کا کچا پانی اگر گاڑھا ہو تو اس کا پینا حلال نہیں ہے، اسی طرح باقی چیزوں کا کچا پانی بھی اگر گاڑھا ہو تو حرام ہے (یہ نوادر کی روایت تھی، اور ظاہر الروایہ کے مطابق کچا پانی ہو یا جو خش دیا ہو ہر صورت میں حلال ہے) ظاہر الروایہ کی دلیل یہ ہے کہ شہد، جوار اور جو حلال ہیں خواہ وہ پک کر متغیر ہوں یا غیر متغیر، سو اگر ان کو پانی میں ڈال دیا جائے تو وہ پانی بھی حلال ہونا چاہیے، خواہ اس کو پکا کر متغیر کیا جائے یا نہیں، کیونکہ طعام کا تغیر اور گاڑھا ہونا حرمت میں موثر نہیں ہے۔ ان تمام دلائل کا خلاصہ یہ ہے کہ خمر انگور کا سٹرا ہوا خیرہ جو جھاگ چھوڑ چکا ہو) یعنی حرام ہے، خواہ اس کی مقدار کم ہو

۱۔ شمس اللہ محمد بن احمد بن حنبل حنفی متوفی ۲۴۳ھ، المبسوط ج ۲۲ ص ۱۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ

۲۔ شمس اللہ محمد بن احمد بن حنبل حنفی متوفی ۲۴۳ھ، المبسوط ج ۲۲ ص ۱۸-۱۷، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت، ۱۳۹۸ھ



یا زیادہ اور خمر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات کو اتنی مقدار میں پینا حرام ہے جتنی مقدار میں وہ نشہ آور ہوں اور اس سے کم مقدار میں (جس میں وہ نشہ آور نہیں ہے) اس کا پینا جائز ہے۔ اس مقدار میں وہ حرام ہیں ورنہ نہیں۔ اس تفصیل سے اس اہم مسئلہ پر بحث کرنا مقصود ہے کہ ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دوا میں جن میں الکوحل استعمال کی جاتی ہے اور انجکشن وغیرہ لگانے کے سلسلہ میں اسپرٹ استعمال ہوتی ہے اور اسی طرح پر فیوم وغیرہ میں بھی الکوحل استعمال ہوتی ہے، آیا ان کا استعمال شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں پہلے ہم دیگر اسلامی مفکرین کی آراء پیش کریں گے اس کے بعد دلائل سے اپنا نقطہ نظر واضح کریں گے۔ لیکن پہلے ہم دیگر مروجہ نشہ آور اشیاء کا حکم بیان کریں گے۔

**بھنگ کا لغوی معنی اور اس کی تاثیرات کا بیان** | علامہ سید مرتضیٰ زبیدی بھنگ کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: بھنگ ایک مشہور بوٹی ہے جو اعضا کو بے حس کر دیتی ہے، یہ حشیش کی

غیر ہے یہ عقل کو ماذون کر دیتی ہے، جنون لاتی ہے، درم، چھانول اور دردوں میں سکون مہیا کرتی ہے۔ لے شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھنگ کے نقصانات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بعض حکماء نے بھنگ کے دنیاوی اور دینی نقصانات کی تعداد ایک سو بیس تک گنوائی ہے، یہ تکرات اور اندیشوں کو جنم دیتی ہے، جسمانی رطوبتوں کو خشک کر دیتی ہے اور جسم کو گرم بیماریوں کی آماجگاہ بنا دیتی ہے، دنیائے اسلام کے مشہور طبیب محمد بن زکریا نے کہا بھنگ کو کھانا اور دوسرے کا باعث ہے، منی کو خشک کر دیتا ہے، تکرات، عقل و دماغ، دق، بل، علت المشائخ (مضولیت)، استسقاء اور چانک موت آنے کا سبب ہے بعض علماء نے کہا کہ شراب کے تمام نقصانات حشیش میں موجود ہیں، بھنگ نشہ آور ہے اور عقل کو برباد کرتی ہے۔ اس سے گفتگو کا توازن بگڑ جاتا ہے اور دل میں پوشیدہ رکھنے والی باتیں زبان پر آ جاتی ہیں، ابو العباس بن یحییٰ نے کہا کہ جگہ بات یہ ہے کہ بھنگ شراب کی طرح نشہ آور ہے کیونکہ اس کے کھانے سے نشہ اور دماغی فزولاق ہو جاتا ہے۔ لے

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

**بھنگ کے شرعی حکم میں مذاہب فقہاء**

تاج الشریعہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص لاعلمی میں بھنگ پیے اور اسی حال میں اپنی بیوی کو طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع نہیں ہوگی، لیکن اگر کوئی شخص عمداً بھنگ پیے اور نشہ میں طلاق دے دے تو اس کی طلاق واقع ہو جائے گی، صاحب المحیط نے کہا یہ تفصیل امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے منقول ہے نیز صاحب المحیط نے بیان کیا کہ بھنگ کا نشہ حرام ہے اور بھنگ کے نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی۔ شیخ الاسلام غرامہ نے اپنی شرح میں لکھا ہے کہ مستور یا اور بھنگ کو علاج کی غرض سے قلیل مقدار میں کھانا جائز ہے، اور اگر وہ مقدار سے زیادہ اور عقل کو فاسد کرے تو پھر اس کا کھانا حرام ہے۔ لے علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

البحر الرائق کی کتاب الطلاق میں لکھا ہے کہ: اگر کوئی شخص لحد و لب کے قصد سے بھنگ یا افیون کھائے اور اس کی عقل ماذون ہو جائے تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع ہو جائے گی، کیونکہ یہ معصیت ہے اور اگر اس نے علاج کی غرض سے بھنگ یا افیون کھائی تو اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ اب ان کو کھانا معصیت نہیں ہے، فتح القدر میں بھی اسی طرح ہے، اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ بغیر غرض علاج

لے۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ، تاج العروس ج ۲ ص ۱۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

لے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، انشود اللغات ج ۳ ص ۲۹۸، مطبوعہ مطبعہ حبیہ کمار لکھنؤ

لے۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۲ ص ۳۳۶، مطبوعہ ملک ستر فیصل آباد



کے بھنگ یا افیون کھانا حرام ہے اور بزازیم میں بکھا ہے کہ اس علت سے معلوم ہوا کہ علاج کی غرض سے بھنگ اور افیون کا کھانا جائز ہے۔ در البتہ الرائی کی عبارت ختم ہوئی۔ واللہ اعلم بالصواب میں بھی اس تفصیل کو لکھنے کے بعد اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ بھنگ کی کثیر اور نشہ آور مقدار کو استعمال کرنا مطلقاً حرام ہے اور اس کی تکلیل مقدار کے بطور نہ ہو وہ سب کے استعمال کرنا بھی حرام ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور قلیل مقدار کو بغرض علاج کے استعمال کرنا جائز ہے اور اگر اس سے نشہ ہو گیا اور نشہ میں طلاق دے دی تو وہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔ علامہ درودیر مالکی لکھتے ہیں:

حشیش، افیون اور بھنگ ظاہر ہیں کیونکہ یہ جامد چیزیں ہیں اور ان کو استعمال کرنا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو معطل کر دیتی ہیں، البتہ ان کا بدن میں خارجی استعمال جائز ہے۔

علامہ صاوی مالکی اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز عقل کو بے کار کر دے وہ مسکر (نشہ آور) ہوتی ہے، اور جو حواس کو سلا دے اور کیفیت و سرور پیدا کرے اس کو فخر (مسکن) کہتے ہیں، پہلی چیز نجس اور حرام ہے اور دوسری چیز ظاہر اور حرام ہے۔ علامہ ہر چند کہ علامہ درودیر مالکی اور علامہ صاوی مالکی نے بھنگ اور حشیش وغیرہ کے کھانے کو مطلقاً حرام کہا ہے لیکن علامہ دسوقی مالکی نے یہ لکھا ہے کہ ان کو بہ مقدار نشہ کھانا حرام ہے اور اس سے کم مقدار میں کھانا جائز ہے، علامہ دسوقی مالکی لکھتے ہیں:

حشیش، برش (ایک قسم کی گھاس) اور افیون مخدرات (مسکن اشیاء) میں سے ہیں، علامہ قرافی کی یہی تحقیق ہے اور یہی مختار ہے، اس کے بخلاف علامہ سبکی نے ان کو نشہ آور قرار دیا ہے، ان کی جو مقدار عقل کو مائل نہ کرے اس کا استعمال جائز ہے۔ علامہ دسوقی کی یہ عبارت فقہاء احناف کے نظریہ کی مؤید ہے۔

علامہ شربینی شافعی لکھتے ہیں:

ماہد اشیاء میں سے جو چیز عقل کو زائل کر دے اس کے استعمال پر حد نہیں ہے جیسے بھنگ اور حشیش کیونکہ ان میں کوئی قوت ہے نہ سرور اور ان کو کم مقدار میں پینا زیادہ مقدار میں پینے کا محرک نہیں ہوتا۔ البتہ ان میں تہریر ہے۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

قال اللہ ویأفی والنبات الذی یسکر ولیس فیہ شدۃ مطربة یحرم اکلہ ولاحد علی اکلہ قال علامہ رویانی نے کہا ہے کہ جو جرہی ہوئی نشہ آور ہو اور سرور لانے والی نہ ہو، اس کا کھانا حرام ہے اور اس کے کھانے

۱۔ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴۵-۴۶، مطبوعہ مطبع عثمانیہ فیصل آباد

۲۔ علامہ ابوالبرکات احمد بن محمد درودیر مالکی، الشرح الصغیر علی اقرب المراد ج ۴ ص ۴۴، مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۳۸۴ھ

۳۔ علامہ احمد بن محمد صاوی مالکی متوفی ۱۲۲۳ھ، حاشیہ صاوی علی شرح الصغیر ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ دارالمعارف مصر، ۱۳۸۴ھ

۴۔ شیخ شمس الدین محمد بن عرفہ دسوقی مالکی، ۱۲۱۹ھ، حاشیہ الدسوقی علی الشرح الکبیر ج ۱ ص ۵۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۵۔ علامہ محمد شربینی شافعی الخلیل من قرن العاشر متوفی ۱۱۸۴ھ، دار احیاء التراث العربی بیروت



و یجوز استعماله فی الدواء وان افضی الی  
السکر مالم یکن منه بد قال وما یسکر مع غیره ولا  
یسکر بنفسه ان لم ینتفع به فی دواء وغیرہ فهو  
حلال وان کان ینتفع به فی التداوی حل التداوی  
به والله اعلم۔

وائے پر حد نہیں ہے اور یہ کہا کہ دوا میں اس کا استعمال کرنا  
جائز ہے خواہ اس سے نشہ پیدا ہو، بشرطیکہ اس دوا کے سوا اور  
کوئی چارہ کار نہ ہو، اور جو جڑی بوٹی بنفہ نشہ دیتی ہو لیکن  
دوسری چیز کے ساتھ مل کر نشہ دیتی ہو اگر اس سے کسی دوا میں  
فائدہ حاصل نہ کیا جائے تو وہ اور دوسری چیز حرام ہے اور  
اگر اس سے کسی دوا میں فائدہ حاصل کیا جائے تو جائز ہے۔

علامہ نووی نے علامہ رویانی کی یہ عبارت روضۃ الطالبین میں بھی نقل کی ہے۔

شیخ عبدالمحی محمدت دہلوی لکھتے ہیں:

ایا حرام است قلیل کسکر نیار، تصریح کردہ است  
نودی و شرح مہذب کہ حرام نیست اکل قلیل از حبشیش دالی  
قولہ پوشیدہ نماید کہ این شکل شود بر مذہب شافعیہ بر قول  
کے کہ گوید از ایشان کہ دے مسکر است و حلال کہ نزد  
ایشان ہر چہ کثیر دے مسکر باشد قلیل دے حرام است۔

بھنگ کی قلیل مقدار جو نشہ آور نہ ہو آیا وہ حلال ہے  
یا نہیں؟ علامہ نووی نے شرح المہذب میں تصریح کی ہے کہ  
حبشیش کی قلیل مقدار کھانا حرام نہیں ہے، اور یہ بات مخفی  
نہ ہے کہ مذہب شافعی کا قاعدہ یہ ہے کہ جس چیز کی کثیر مقدار  
نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے تو جن شافعی علماء کے  
نزدیک بھنگ نشہ آور ہے، ان کے نزدیک اس کی قلیل  
مقدار کیسے جائز ہوگی؟

غالباً حضرت شیخ عبدالمحی محمدت دہلوی رحمہ اللہ نے خود شرح المہذب کو نہیں دیکھا اور کسی کا حوالہ دیکھ کر علامہ نووی  
کی طرف یہ منسوب کر دیا کہ وہ بھنگ کی قلیل مقدار کو شرح المہذب میں جائز لکھتے ہیں، حالانکہ علامہ نووی شافعی نے شرح المہذب  
اور روضۃ الطالبین دونوں کتابوں میں یہ لکھا ہے کہ نشہ آور جڑی بوٹی کو کھانا حرام ہے البتہ اضطراب کی صورت میں بطور دوا اس  
کا استعمال جائز ہے اور یہ ایک الگ بات ہے۔

ہم نے حضرت شیخ کی اس عبارت کی اس لیے وضاحت کی ہے کہ کوئی شخص اس عبارت کو پڑھ کر فقہاء شافعیہ کے مسلک  
کے بارے میں غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے۔  
شیخ ابن تیمیہ حنبلی لکھتے ہیں:

جو حبشیش نشہ آور ہو اس کے پینے پر حد واجب ہے، اور صحیح قول یہ ہے کہ یہ نجس ہے، کیونکہ جس طرح انگور کی کھٹی  
شراب نشہ دیتی ہے (یعنی خمر) اسی طرح یہ بھی نشہ دیتی ہے، برخلاف اس چیز کے جو نشہ نہ دے بلکہ صرف عقل کو مآؤن  
کر دے جیسے بھنگ اور جس شخص نے یہ گمان کیا کہ حبشیش نشہ نہیں دیتی بلکہ بنیر لذت کے صرف عقل کو مآؤن کرتی ہے اس

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۹ ص ۳۷، مطبوعہ دارالفکر بیروت

۲۔ روضۃ الطالبین ج ۳ ص ۲۸۲، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۰۵ھ

۳۔ شیخ عبدالمحی محمدت دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۲ ص ۲۹۹، مطبوعہ مطبعہ تیج کار لکھنؤ





وَاللّٰهُ اَمْرًا نَّجَاهًا قُلْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِ  
اَتَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا يَعْلَمُوْنَ

(اعراف: ۲۸)

میں یہ جہاں سے باپ دادا سے ہوتا آیا ہے، اور اللہ نے ہم کو  
اس کا حکم دیا ہے، آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ بے حیائی کا حکم نہیں دیتا،  
کیا تم اللہ پر ایسی باتیں لگاتے ہو جو تم نہیں جانتے۔

اور جس شخص نے یہ جان لیا کہ یہ حرام ہے اور پھر اس کی حرمت کا اقرار نہیں کیا وہ کافر اور مرتد ہے۔

**افیون کی تعریف اور تحقیق** | افیون (انیم) یہ لفظ یونانی زبان سے ماخوذ ہے، افیون اس خشک شدہ لیس طار عرق کا نام ہے  
جو پوست (خشخاش) کے کچے ڈوڈے سے نکالا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے زمانہ میں افیون

طبعی ضروریات کے لیے اور بطور مندر استعمال کی باقی تھی ربالائی مصر میں پوست کی کاشت بہت قدیم زمانہ سے ہوتی تھی ساتویں صدی  
ہجری (تیسری صدی عیسوی) میں بہترین افیون بونتیج میں تیار کی جاتی تھی جو اسید ط کے جنوب میں ہے، پوست کی کاشت اور  
افیون کی تیاری کا کام مصر میں انیسویں صدی میلاد کے اوائل تک فروغ پر رہا، ایشیائے کوچک میں پوست کی کاشت کا رواج  
صلیبی جنگوں کے بعد عام ہوا اور ترکوں کے عہد میں اس پر دس کو قرہ حصار کے قریب دجوار کی آب و ہوا خصوصیت سے بہت  
راس آئی چنانچہ اس شہر کا عرف ہی افیون قرہ حصار ہو گیا، شہر انیسویں صدی میلادی تک پوست کی کاشت اور افیون کی تیاری اور  
برآمد کا مرکز بنا رہا۔

ایران اور ترکی میں افیون کو تریاق (دافع زہر) بھی کہتے ہیں، یزد اور اصفہان سے افیون ہندوستان اور ترکی کو برآمد  
کی جاتی تھی، افیون نے ہندوستان میں خاصا اہم کردار ادا کیا، یہاں ان ڈوڈوں کو جن سے افیون نکالی جاتی ہے پوست کہتے  
ہیں، اور انھیں جوش دے کر عرق نکال لیا جاتا ہے، افیون تیار کرنے کا علم اہل چین کو ازمنہ وسطی کے ہندوستان سے حاصل  
ہوا۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:  
افیون خشخاش کا عرق ہے، اگر کوئی شخص مسلسل چار دن افیون کھائے تو اس کا عادی ہو جاتا ہے، اور اس کو چھوڑنے  
سے اس کی موت واقع ہو جاتی ہے، یہ جسم میں ایک سوراخ کر دیتی ہے جو افیون کے سوا اور کسی چیز سے نہیں بھرتا۔  
**افیون کا شرعی حکم** | افیون نشہ آور ہے اور اعضاء کو سست اور اعصاب کو ڈھیلا کر دیتی ہے، اور ہر چیز جو نشہ آور  
ہو اور اعضاء کو سست اور ڈھیلا کر دے اس کو کھانا یا پینا حرام ہے۔  
امام ابو داؤد دروایت کرتے ہیں:

عن امر مسلمة قالت نهى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفترج  
حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ دہنے والی اور اعضاء کو ڈھیلا کرنے  
والی چیز سے منع فرمایا ہے۔

۱۔ شیخ توفی الدین احمد بن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ، مجموع الفتاوی، ج ۳۴ ص ۲۱۱-۲۱۰، مطبوعہ سعودی عربیہ

۲۔ اردو دائرۃ المعارف الاسلامیہ ج ۳ ص ۲۰۳، مطبوعہ لاہور، ۱۳۹۷ھ

۳۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، اردو التحدید ج ۵ ص ۲۰۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

اس حدیث کو امام احمد نے بھی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔ ۱۷

علامہ علاؤ الدین السبکی حنفی کہتے ہیں:

افیون کھانا حرام ہے کیونکہ یہ عقل کو فاسد کرتی ہے اور اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے، لیکن اس کی حرمت غرض سے کم ہے، سو اگر کسی نے افیون کھائی تو اس پر حد نہیں ہوگی خواہ اس کو افیون سے نشہ ہو گیا ہو، بلکہ اس کو حد سے کم تزییر لگائی جائے گی۔  
علامہ ابن عابدین شامی حنفی کہتے ہیں:

بہنگ اور مقویا کو علاج کی غرض سے کھانا جائز ہے اور اس سے زیادہ حرام ہے، اسی طرح دیگر جہاد استیاء جو عقل کو فاسد کرتی ہیں ان کو علاج کی غرض سے اتنی مقدار میں استعمال کرنا جائز ہے جس سے نفع ہو اور اس سے زیادہ مقدار میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے جو نقصان کا باعث ہو۔ ۱۸

سکون آور دواؤں کا شرعی حکم  
اسکون آور دواؤں مثلاً: آس۔ ٹی۔ ون، ڈائوڈیام، ولیم، ہیرم اور تفرانی وغیرہ کو بھی مرض کی حالت میں ڈاکٹر کی ہدایت کے مطابق استعمال کرنا جائز ہے، بے عوائب ہے، چینی، بالیخو لیا اور دیگر دماغی امراض میں ان ادویہ کا استعمال صحیح ہے، لیکن ان دواؤں کو بطور عادت یا نشہ استعمال کرنا جائز نہیں ہے اسی طرح راکٹ اور میٹرزس کا استعمال جائز نہیں ہے کیونکہ یہ تمام دوائیں وقتی طور پر اعصابی ہیجان کو دور کرتی ہے لیکن ان کے مابعد اثرات زندگی اور صحت کے لیے بہت مضر ہیں سکون آور ادویہ استعمال کرنے والے شخص کے چٹھے کمزور ہو جاتے ہیں اور اخیر عمر میں اس پر رشتہ طاری ہو جاتا ہے۔

تبا کو نوشی کی تاریخ  
کو لمبس نے صرف امریکہ ہی نہیں دریافت کیا اس نے تبا کو بھی دریافت کیا۔ انڈین لوگ اسے چباتے جھٹکتے۔  
سوار کی طرح چمکتے جھٹکتے تھے۔ انہیں اس کی کاشت کا طریقہ بھی آتا تھا۔ یہ طریقہ نرواروں نے بھی سیکھ لیا۔ مشکل سے چالیس سال بعد ہی اس کی کاشت دیسٹ انڈیز میں ہونے لگی۔ ۱۹  
۱۹۵۶ء میں یہ یورپ میں بھی لگائی جانے لگی۔ ۱۹۵۷ء میں یہ پورا برازیل میں بھی پہنچ گیا۔

۱۹۵۸ء میں ہی دائرہ بے نے تبا کو نوشی کو انگلینڈ میں عام کر دیا۔ یہاں سے یہ پیرس میں بھی آگیا جانے لگا۔ اور پھر آتنا مقبول ہو گیا کہ مقبولیت کاشت سے بھی بڑھ گئی۔ اٹھارویں صدی تک اس کی بڑی تعداد درجینیا اور میری لینڈ سے برآمد ہوتی تھی۔ سگریٹ سرخیں صدی میں متعارف ہوا۔ ۱۹۵۸ء تک یہ زیادہ مقبول نہ تھا۔ تاہم پہلی جنگ عظیم میں اس کی مقبولیت تیزی سے بڑھی حتیٰ کہ عورتوں نے بھی سگریٹ پینا شروع کر دیا۔

چونکہ اس کے اثرات پر کوئی تحقیق نہیں ہوئی تھی، لہذا اس کا استعمال عام ہوتا چلا گیا اور کسی جانب سے کوئی اعتراض نہ آیا۔ اس وقت تقریباً ۱۰۰۰۰۰ کاشت کار صرف امریکہ میں اس پر دسے کی کاشت کرتے ہیں۔ آمدنی کا حساب بلین ڈالروں میں کیا جاتا ہے۔ امریکہ میں تبا کو کی صنعت ایک بڑی صنعت ہے۔ اگر صرف ان سگریٹوں کو جو امریکہ میں سال بھر استعمال ہوتی ہیں، ایک

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند احمد ج ۷ ص ۳۰۹، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین السبکی متوفی ۷۵۸ھ، رد المحتار علی ہاشم رد المحتار ج ۵ ص ۵، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۷۷ھ

۱۹۔ علامہ سعید ابن الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۷۷ھ



ساتھ رکھ کر جوڑا جائے تو یہ نیو یارک سے لندن تک کے فاصلے کو گیارہ ہزار چھ سو اسی مرتبہ گھیر سکتی ہیں۔

### تباکو نوشی کے نقصانات

تباکو نوشی بمقابلہ وزن :- بجاری بھر کم تباکو نوشیوں کی تعداد ان لوگوں سے کم ہے جو تباکو نوشی نہیں کرتے مگر موٹے ہیں۔ تباکو نوشی وزن بڑھانے سے روکتی ہے۔ مگر یہ ضروری نہیں کہ تباکو نوشی چھوڑ کر موٹا ہوا جاسکے۔

زکام :- ایک سگریٹ پینے سے بدن میں تقریباً ۵ ڈگری حرارت کم ہو جاتی ہے۔ خون کی نایاں سکرتی ہیں۔ آکسیجن کی سپلائی کم ہو جاتی ہے جس سے زکام ہونے کا خطرہ بڑھ جاتا ہے اور آگے چل کر نفوذ وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔

تباکو نوشی بمقابلہ زندگی :- جو تباکو نوشی نہیں کرتے ان کے مقابلہ میں تباکو پینے والوں میں موت زیادہ پائی گئی ہے۔ یہ شرح اموات ۷۰٪ نااندرنی ہیں۔

جب نیکوٹین خون میں مل جاتی ہے تو دل کی دھڑکنیں تقریباً ۴۰٪ بڑھ جاتی ہیں۔

نیکوٹین کے نشہ آور اثرات کو ختم کرنے کے لیے بدن کو شکر زیادہ ملائی پڑتی ہیں۔ ڈاکٹر لائنس نے جنہیں دوبارہ ذہن پر اثر مل چکا ہے تحقیق سے بتایا ہے کہ اگر آپ دن میں بیس سگریٹیں پیتے ہیں اور آپ کی عمر پچاس سال ہو تو آپ جان لیں کہ آپ کی حالت ۵۸ سالہ بوڑھے جیسی ہوگی جو سگریٹ نہیں پیتا۔ گویا ہر سگریٹ آپ کی زندگی میں سے ۱۳، ۱۴ منٹ کی کمی کرتی چلی جاتی ہے۔

معلوم ہوا کہ سگریٹ نوشی سے جو نیکوٹین ہمارے اندر جاتی ہے۔ وہ ہمارے بدن میں کوہیسترول کی بڑی مقدار پیدا کرتی ہے۔ سگریٹ نوشی سے بدن کے اندر پیدا ہونے والے نشہ آور عناصر ہمارے مٹانے میں جھجھکتے رہتے ہیں اس سے تباکو نوشیوں کے ہاں مٹانے کے کینسر کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔

اگر آپ کی عمر تیس سے پچاس سال کے درمیان ہے۔ اور آپ سگریٹ بھی بہت پیتے ہیں تو ان کے مقابلے میں جو سگریٹ نہیں پیتے آپ کی زندگی کو ۹۸٪ موت کا خطرہ لاحق ہو سکتا ہے۔

امریکہ کے سرجن جنرل کا دعویٰ ہے کہ سگریٹ پینے والوں کی بڑی تعداد (سگریٹ پینے والوں کے مقابلے میں) خون کی شریانیں سکڑنے، پھیپھڑوں کے کینسر، کھانسی، دسے، اور امراض قلب سے مرنے لگے۔

آپ کی ہر سیاری سگریٹ کے کش میں کاربن مونو آکسائیڈ اور ہائیڈروجن سائینائیڈ ہوتا ہے۔ یہ دونوں گیسوں دہرائی ہیں۔ یاد رکھیں کہ نیکوٹین ایسا زہر ہے جو کیشے کوڑے مارنے کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

نیکوٹین ایک قسم کی تحریک دیتی ہے اور بعد میں یہی ڈپریشن کا باعث بنتا ہے۔ اس کے باعث جو شکر بدن میں بنتی ہے۔ اور اثرات اعصاب پر مرتب ہوتے ہیں وہ بھوک کو ختم کر دیتے ہیں تاہم اس کو چھوڑنے کے بعد بھوک پھر چپک اٹھتی ہے، (سگریٹ نوشی چھوڑیے، ص ۱۲-۹، مطلوبہ کراچی)۔

### تباکو نوشی کے نقصانات کے متعلق جدید تحقیق

اگر یہ کہا جائے سگریٹ نوشی ایک خوبصورت اور میٹھا زہر ہے تو بے جا نہ ہوگا! آج کل زیادہ تر اموات براہ راست تباکو نوشی سے ہیں۔ امریکہ اور برطانیہ کے سائنس دان برہنہا برس تباکو نوشی پر تحقیقات کے بعد اس نتیجے پر پہنچے کہ : ۹۰ فیصد اموات پھیپھڑوں کے سرطان سے۔



۶۵ فی صدر دل کے امراض سے۔

۵۰ فی صدر سے اور نظام تنفس کی خرابیوں سے واقع ہوتی ہیں۔

دلن عزیز ہیں ایک محتاط انداز سے کے مطابق ہر سال پانچ سے دس لاکھ افراد سگریٹ نوشی کی بھینٹ چڑھ جاتے ہیں۔ برطانیہ میں ہر سال چالیس ہزار افراد جو ساٹھ برس سے کم عمر رکھتے ہیں، سگریٹ نوشی سے موت کے منہ میں چلے جاتے ہیں اور جو زندہ بچتے ہیں وہ درد سزا، مانتے کی کمزوری، سکتے، فالج، بے خوابی، دیوانگی، کھانسی، دھڑاں دھڑاں جیسی مہلک بیماریوں کا شکار رہتے ہیں۔

آج کل ساری دنیا میں تنہا کو نوشی کے خلاف شور و غوغا بلند ہو رہا ہے۔ سگریٹ نوشی کے مضر اثرات پر جو تحقیقات ہو رہی ہیں، ان میں روز بروز اضافہ ہوتا چلا جا رہا ہے۔ جدید سائنسی تحقیق کے مطابق سگریٹ نوشی سے جگر بہت زیادہ متاثر ہوتا ہے۔ سگریٹ کے تباہی کے دھوئیں میں بائیو سائٹک ایسڈ، کاربن مونو آکسائیڈ اور دوسے پانچ فی صد نیکوٹین کی زیادہ مقدار استعمال کرنے سے دانت فرسودہ اور پیلی ہونے کے ساتھ ساتھ قوت خالقہ متاثر ہونے کا بھی خطرہ رہتا ہے۔ اس سے سینے میں گرمی اور جلن کا احساس پیدا ہو جاتا ہے جو بعض اوقات صدر سے تک پھیل جاتا ہے جس کی وجہ سے تھک اور اسر رزغم صدر کی شکایات پیدا ہو سکتی ہیں، تنہا کو کا سب سے پہلا اثر آنکھوں پر ہوتا ہے، کچے اور عادی سگریٹ نوشیوں کی بصارت شاذ و نادر ہی درست رہتی ہے۔ بعض اوقات آدمی بالکل ہی امدھا ہو جاتا ہے۔ تنہا کو نوشی کے اثرات جہاں تمام جسم انسانی پر مرتب ہوتے ہیں وہاں خون بھی اس کے شراب سے محفوظ نہیں رہتا۔ جدید تحقیق سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ تنہا کو نوشی سے جسم پیلا، است اور رنگت زردی مائل پڑ جاتی ہے۔ زبان پر مسلسل سنسناہٹ اور میٹھی میٹھی کھجلی کا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ نیکوٹین کا زہر اپنا اثر دکھا رہا ہے۔ اس کیفیت کے جاری رہنے کی صورت میں زبان کا سرخان پیدا ہونے کا خطرہ لاحق رہتا ہے۔ اتنے مہلک اثرات کا پتا لگ جانے کے بعد اگر یہ کہا جائے کہ نوع انسانی کو ایٹم و ہائیڈروجن بموں سے اتنا خطرہ نہیں جس قدر سگریٹ نوشی سے ہے تو غلط نہ ہوگا۔

ہمارا المیہ یہ ہے کہ ہمارے دل سگریٹ نوشی فیشن کے طور پر اپنائی جا رہی ہے۔ ہمارے غلام ہو کر کتب خانہ، اسٹیشن ہو کر کالج، یونیورسٹی کا احاطہ اسیر ہو کر کپیکس خفا کہ قبرستان، ریل، بس، گاڑی اور اب تو ہوائی جہاز میں بھی آپ کو تنہا کو نوشی کے دلدادہ نظر آئیں گے۔

ایک برس سے رپورٹ میں سے مطابق تیس سے چالیس فی صد طلبہ و طالبات اور ساٹھ سے ستر فی صد مزدور طبقہ اس بُری عادت میں تنہا کو نوشی میں مبتلا ہے۔ (سائنس میگزین کراچی جولائی ۱۹۹۱ء)۔

۱۹۴۳ء میں پہلی بار محکمہ صحت کی طرف سے یہ اعلان ہوا کہ سگریٹ نوشی پیسیپیٹروں کے سرطان کا سبب ہے، نیز سگریٹ نوشی سے اعصاب اور اعضاء بہت کمزور ہو جاتے ہیں اور اس سے دل کے دورے پڑنے شروع ہو جاتے ہیں، سگریٹ نوشی سے دوسرا پیسیپیٹروں پیدا ہوتی ہیں، کاربن مونو آکسائیڈ اور نیکوٹین۔

سگریٹ نوشی کے اثرات فی الفور رونما نہیں ہوتے، بلکہ اس کے اثرات بہ تدریج رگ دریشہ میں سرایت کر جاتے ہیں کیونکہ کاربن مونو آکسائیڈ ہمیں سے پانچ فی صد تک صحت دھوئیں سے اخذ ہوتا ہے یہ سب سے پہلے آکسیجن کو تباہ و مباد کرتا ہوا خون کے سرخ تیلیوں پر حاوی ہو کر ان کو ختم کر دیتا ہے اس کے بعد تباہ شدہ آکسیجن کا دل کی طرف رجوع ہوتا ہے۔

نیکوٹین ایک زہر لال ہے جو دھوئیں کی شکل میں سانس میں مل جاتی ہے اور دل کو جو شلہ کرتے ہوئے دل کی دھڑکن کو تیز کرتا ہے۔



کرتی ہے اور یہی چیز بلڈ پریشر کی ابتداء ہے۔

تحقیق اور تفتیش سے معلوم ہوا کہ زیادہ اموات کا سبب سگریٹ نوشی ہے۔ امریکہ میں سگریٹ نوشی کرنے والوں کی سالانہ اموات کی تعداد تین لاکھ ۹۰ ہزار ہے، جن میں سے ایک تہائی لوگ دل کی بیماریوں سے مرتے ہیں، دھوئیں کے اثرات سے رگ وریشے اس حد تک ناکارہ ہو جاتے ہیں کہ بائی پاس آپریشن کرانا پڑتا ہے، فی الحال امریکہ میں سالانہ تمباکو نوشی کرنے والے دو لاکھ پینتیس ہزار افراد کا بائی پاس آپریشن کیا جاتا ہے۔  
ڈی نیوز انٹرنیشنل "۲۴ مئی ۱۹۹۱ء"

**خواتین میں تمباکو نوشی کے مضر اثرات**  
۱۹۸۵ء میں پیپچر ڈوں کا سرطان، پستانوں کے سرطان سے ہلاکت خیزی میں نمبر یکا اور برہمان برقرار رہے گا۔ مردوں میں پیپچر ڈوں کا سرطان سب سے زیادہ مہلک ہے۔ سرطان کی انجن کے مطابق اس سے ۱۹۸۴ء میں ۸۴ ہزار اموات اور ۱۹۸۶ء میں ۸۹ ہزار اموات ہیں۔  
سگریٹ نوشی پیپچر ڈوں کے سرطان کے علاوہ سب سے پرانے امرانی سے وابستہ ہے ان میں دل کے بیماریاں جمل اور بچہ کی پیدائش سے متعلق مسائل شامل ہیں۔

عورتوں کی طبی انجن کی سابق صدر ڈاکٹر کانسٹینس ٹیل نے کہا کہ ہم نے عورتوں کی صحت کے مسائل کے بارے میں آواز اٹھائی ہے۔

سگریٹ نوشی عورتوں کی بہبود کے بہت سے پہلوؤں کو متاثر کرتی ہے اور ان کی اور ان کے بچوں کی زندگیوں کے لیے خطرہ ہے، ہم کے لیے سگریٹ نوشی کا انتخاب اس خطرہ کے پیش نظر کیا گیا کہ اس سال پیپچر ڈوں کے سرطان سے ۴۱ ہزار عورتیں ہلاک ہو جائیں گی۔ واشنگٹن میں چار بچوں کے ہسپتال کی ڈائریکٹر ڈاکٹر بیل نے کہا ہے کہ اگر آج سے ہر عورت سگریٹ نوشی ترک کر دے تب بھی ۱۹۸۶ء میں ۴۱ ہزار اموات سالانہ ہوں گی۔

برطانیہ میں مختلف پیشوں سے سنسک ۵۱ فی صد خواتین اور ۳۴ فی صد غیر ہنرمند خواتین سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ بے روزگار، بیوہ اور مطلقہ خواتین شہرہوں سے علیحدگی کے بعد زیادہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں۔ سگریٹ نوشی سے عورتوں کو نہ صرف ان خطرات کا سامنا کرنا ہوتا ہے جو مردوں کو لاحق ہوتے ہیں بلکہ کچھ دوسرے خطرات سے بھی دوچار ہونا پڑتا ہے۔ جوان کی جنس کے باعث ان کے لیے مخصوص ہیں۔ جو عورتیں سگریٹ نوشی کرتی ہیں ان میں شرح اموات عام عورتوں کے مقابلے میں کہیں زیادہ ہوتی ہیں۔ عالمی ادارہ صحت نے اندازہ لگایا ہے کہ ان ممالک میں جن کے سرطان کے اعداد و شمار قابل اعتبار ہیں، عورتوں میں ہر سال ۲۴ ہزار پیپچر ڈوں کے سرطان کے کیس ہوتے ہیں۔ انگلستان اور ویلز میں ۶۵ سال سے کم عمر کے مردوں میں پیپچر ڈوں کے سرطان میں کمی ہو رہی ہے لیکن عورتوں میں اس مرض سے اضافہ ہو رہا ہے۔ پیپچر ڈوں کے سرطان سے مردوں میں ہونے والی اموات سیر فرسٹ ہیں جبکہ عورتوں میں سینہ کے سرطان کے بعد پیپچر ڈوں کے سرطان سے سب سے زیادہ اموات ہوتی ہیں۔

عورتیں سگریٹ نوشی سے پیدا شدہ سرطان کی دوسری قسموں سے بھی محفوظ نہیں ہیں جن کا شکار مرد ہوا کرتے ہیں۔ لیکن حالیہ ریسرچ سے یہ بات سامنے آئی ہے کہ سگریٹ نوشی کا اہم اور آزاد اثر رحم کے سرطان کی پیچیدہ وجوہات پر بھی پڑتا ہے۔ سیاست ائے متحدہ کے سرجن جنرل نے کہا ہے کہ سگریٹ نوشی پیپچر ڈوں کی بیماری کی بڑی وجہ ہے جو امریکہ میں مردوں اور عورتوں دونوں کو ہوا کرتی ہے۔

زیادہ تر ممالک میں پرانے دمر اور پیپچر ڈوں کی بیماریوں کے بعد دل کی بیماری مردوں میں عام ہو رہی ہے لیکن یہاں میں



یہ بیماری مردوں اور عورتوں دونوں ہی کو ہوا کرتی ہے۔ یہاں عورتیں نہ صرف یہ کہ سگریٹ نوشی کرتی ہیں بلکہ وہ کھانا پکانے کی آگ کے دھوئیں کی کثافت سے بھی متاثر ہوتی ہیں۔ سگریٹ کا دھواں اور کھانا پکانے والی آگ کا دھواں مل کر خاص مضر صحت ہو جاتا ہے۔ ایک اندازے کے مطابق ۵۵ سال سے کم عمر کی عورتوں میں سگریٹ نوشی سے دل کی بیماری میں اضافہ ہو جاتا ہے۔

مانع حمل اور حیات اور سگریٹ نوشی سے سانس کی بیماریوں کا خطرہ بڑھ جاتا ہے حال ہی میں معلوم ہوا ہے کہ عورتوں میں فالج کا تعلق بھی سگریٹ نوشی سے ہے۔ سگریٹ نوشی کرنے والی خواتین کی دو گنی تعداد پانچ سال تک حاملہ ہونے سے محروم رہتی ہے سگریٹ نوشی کرنے والی عورتوں کی ماہواری بھی جلد بند ہو جاتی ہے۔ اگر حاملہ عورت سگریٹ نوشی کرتی ہے تو اس کے غیر کامیاب حمل کا خطرہ بڑھ جاتا ہے۔ ہونے والا بچہ کا وزن کم ہو جاتا ہے اور اس کے اثرات خاص طور پر مضر ہوتے ہیں۔ بلکہ دلش کے ایک پانزے سے معلوم ہوا ہے کہ سگریٹ نوشی کرنے والی ماؤں کے پیدا ہونے والے بچوں کی اموات کی تعداد بہ مقابلہ ان ماؤں کے بچوں کی اموات کے جو سگریٹ نوشی نہیں کرتی تھیں، دو گنا تھیں۔ اگر والدین سگریٹ نوشی کرتے ہیں تو شیر خوار اور کم عمر بچوں کو سینہ کی بیماریوں کے ہونے کا خطرہ بڑھ جاتا ہے پھر اس بات کا امکان بڑھ جاتا ہے کہ وہ خود بھی سگریٹ نوشی کرنے لگیں۔ ماں کی مثال خصوصاً اڑکیوں کے لیے خاص طور پر اہم ہوتی ہے۔

جن اسباب کی بناء پر لڑکے اور لڑکیاں سگریٹ نوشی کرتی ہیں ہو سکتا ہے وہ مختلف نہ ہوں لیکن ایک بڑا فوری جائزہ سے معلوم ہوا ہے کہ لڑکیاں یہ یقین کرتی ہیں کہ سگریٹ نوشی کرنے سے ان کا وزن کم ہو جائے گا۔ نوجوان مرد اور عورتیں دونوں ہی موٹو کو کنٹرول کرنے کے لیے سگریٹ نوشی کرتے ہیں اور ان کا موقف یہ ہوتا ہے کہ اس سے انھیں سکون ملتا ہے۔ بہر حال سگریٹ نوشی خواہ عورتیں میں ہو یا مردوں میں دونوں کے لیے مضر اثرات مرتب کرتی ہے اور سگریٹ نوشی کی دوا کو پھیلانے میں ذرائع ابلاغ کا سب سے بڑا ذمہ دار ہے۔ ایک طرف تو یہ لوگوں کو کہتے ہیں کہ سگریٹ نوشی صحت کے لیے مضر ہے، دوسری جانب یہ کشش اشتہاروں سے لوگوں کو اس جانب مائل کرتے ہیں۔

(سائنس ڈائجسٹ کراچی، مئی، جون ۱۹۹۱ء)

موسمۃ الفقہ الاسلامی میں تباک کو نوشی کا شرعی حکم بیان کے متعلق بہت تفصیل سے لکھا گیا ہے، ہم یہاں اس

بحث کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں۔

دخان (دھواں کشیدہ کرنا) کو عربی میں تبخ اور تخاک کہتے ہیں، بعض فقہاء اس کو تن (بدبو دار چیز) سے بھی تعبیر کرتے ہیں، یہ سب اس کے بعد پیدا ہوا، اس لیے اس کے سلسلہ میں اگر محدود ہیں۔

علامہ حاکمی لکھتے ہیں: تباک نوشی ۱۰۱۵ھ میں دمشق میں شروع ہوئی، اس کے متعلق یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ اس

**تباک نوشی کے متعلق فقہاء احناف کا مذہب**

سے نشہ نہیں ہوتا، اگر یہ مان لیا جائے تب بھی یہ سستی اور کمزوری پیدا کرتی ہے، اس لیے حرام ہے، کبیر نے حضرت ائمہ مسلمہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور اور سستی پیدا کرنے والی چیز سے منع فرمایا، ماہم ایک یا دو بانہ دھواں کشیدہ کرنا گناہ کبیرہ نہیں ہے۔ (در مختار مع رد المحتار ج ۵ ص ۳۰۵)

علامہ ابن عابدین نے اس کے حاشیہ میں لکھا: بعض فقہاء نے تباک کو نوشی کو مکروہ کہا، بعض نے کہا حرام ہے اور بعض نے اس کو مباح لکھا ہے، علامہ شرنبلالی نے شرح الوعایہ میں لکھا ہے تباک کو نوشی کرتے اور اسی کو فروخت



کرنے سے منع کیا جانے لگا اور اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اور علامہ نابلسی نے لکھا ہے کہ شومہر کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی زوجہ کو لہسن، پیاز اور ہر بدبودار چیز کے کھانے سے منع کرے، اس کا مقتضی یہ ہے کہ وہ اس کو تنباکو نوشی سے بھی منع کرے کیونکہ اس سے منہ سے بدبو آتی ہے، خصوصاً جبکہ خاوند تنباکو نوشی نہ کرتا ہو۔ علامہ شیخ ابھوری مالکی اور علامہ عبدالغنی نابلسی نے تنباکو نوشی کی اباحت پر رسلے لکھے ہیں (یہ علماء اس لیے مندوب ہیں کہ ان کے زمانہ میں تنباکو نوشی کے مضر اثرات کے متعلق اتنی تحقیق نہیں ہوئی تھی۔ سعیدی غفرلہ)

علامہ عبادی کی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ تنباکو نوشی مکروہ تحریمی ہے اور تنباکو نوشی کرنے والا فاسق ہے، کیونکہ انھوں نے جماعت کی فصل میں لکھا ہے: جو شخص سود خوری میں معروف ہو، یا کسی اور حرام کام میں مشہور ہو، یا کسی بدعت مکروہہ پر اصرار کرتا ہو، جیسے اس زمانے میں تنباکو نوشی کرنا، اس کی اقتدار میں ناز پڑھنا مکروہ ہے، اور انصاف یہ ہے کہ اس کو کچی پیاز اور کچا لہسن کھانے کے ساتھ لائق کرنا چاہیے۔

علامہ ابوسعود نے کہا تنباکو نوشی مکروہ تنزیہی ہے اور یہ اباحت کے ساتھ جمع ہوتا ہے، اور بعض فقہاء نے کہا تنباکو نوشی مکروہ تحریمی ہے کیونکہ مسجد میں کچا لہسن، کچا پیاز کھا کر آنے سے منع فرمایا ہے اور یہ ان کے ساتھ لائق ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ قرآن مجید پڑھتے وقت تنباکو نوشی مکروہ ہے کیونکہ اس سے قرآن مجید کی تعظیم میں خلل آتا ہے۔ (رد المحتار ج ۵ ص ۳۶۶)

**تنباکو نوشی کے متعلق فقہاء مالکیہ کا مذہب** | شیخ علیش اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں، ہمارے شیخ علامہ سالم سنہوری فرمایا۔ اور تاحیات اس فتویٰ پر قائم رہے، اور ان کے معاصرین علماء میں سے کسی نے ان کی مخالفت نہیں کی اور فقہاء اراخاف وغیرہ نے بھی ان کی موافقت کی۔

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ تنباکو نوشی ہر بیماری کی دوا ہے، یہ محض شیطان کا دوسوہ ہے کیونکہ دھوئیں کی کثافت سے پیٹ کی کئی بیماری اور امراض پیدا ہوتے ہیں اور اس سے کئی مریض اور مہلک بیماریاں پیدا ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: **وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ** "اپنے آپ کو ہلاک نہ کرو"

بعض علماء روم نے تنباکو نوشی کی تحریم کا فتویٰ دیا اور اس پر ایک رسالہ لکھا اور یہ کہا کہ اس میں قطعاً کوئی شفا نہیں ہے اور اکثر تنباکو پینے والوں میں اس کے نقصانات کا مشاہدہ ہو چکا ہے۔

تنباکو نوشی کا حکم معلوم کرنے کے لیے یہ لازم ہے کہ کسی ماہر طبیب سے دریافت کیا جائے اگر تنباکو نوشی کرنا انسان کے بدن میں فوراً یا کچھ عرصہ بعد کسی ضرر یا نقصان کا موجب ہو تو پھر تنباکو نوشی حرام ہے کیوں کہ انسان پر اپنے بدن کی حفاظت کرنا واجب ہے۔

اگر تنباکو نوشی سے صحت کھڑے اور بدن سبیاہ ہوں، اور اس سے ناگوار بدبو آئے تب بھی تنباکو نوشی سے منع کیا جائے گا خاص طور پر جب آدمی کسی محفل میں جائے یا جماعت سے نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جائے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرم کھانا کھانے سے منع فرمایا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہم کو آگ نہیں کھلائی، اور آپ نے فرمایا جس چیز میں شک ہو اس کو ترک کر کے اس



چیز کو اختیار کرو جس میں شک نہ ہو، اور تمباکو نوشی پر حال حرمت کے شک اور اضطراب سے خالی نہیں ہے۔ (فتاویٰ الشیخ علیش ج ۱ ص ۱۱۸)۔

### تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء شافعیہ کا مذہب

فقہاء شافعیہ نے تمباکو نوشی کو بھنگ اور خشیش کے ساتھ لاحق کیا ہے، انھوں نے کہا یہ جسم کے مسامات کو کھول کر ان میں مضر صحت اثرات کو قبول کرنے کی استعداد پیدا کرتی ہے، اس سے نظر کمزور ہوتی ہے، سر میں چکر آتے ہیں اور یہ اتنا بڑا ضرر ہے جس کی وجہ سے اس کو حرام قرار دینا ضروری ہے۔ (تلمیذی و عمیرہ علی شرح العلامة جلال الدین الحللی علی منہاج الطالبین للفروسی ج ۱ ص ۶۶، مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ و شربی علی شرح البہجۃ ج ۱ ص ۳۹، مطبوعہ المطبعة المیمنۃ مصر)۔

### تمباکو نوشی کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا مذہب

بعض علماء حنبلیہ نے اس مسئلہ میں سکوت کیا، بعض نے اس کو مباح کہا اور بعض نے اس کو مکروہ کہا، اور حق یہ ہے کہ اس کے مکروہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، کیوں کہ یہ صحت کے لیے مضر ہے، اس سے مال ضائع ہوتا ہے، اس کے پینے سے منہ سے بدبو آتی ہے اور یہ انسان کے وقار کے خلاف ہے۔ (مطالب اولیٰ النہی فی شرح دار احیاء غایۃ المنتہی ج ۶ ص ۲۲۰ - ۲۱۷، مطبوعہ ۱۳۸۱ھ)۔

### تمباکو نوشی کے متعلق علامہ شامی اور مصری علماء کی رائے

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں: تمباکو نوشی میں علماء کی آراء مختلف ہیں، بعض علماء نے اس کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے اس کو حرام کہا ہے اور بعض علماء نے اس کو مباح کہا ہے۔ سیدی عبد الغنی نابلسی نے تمباکو نوشی کے حوازی پر فی الصلح بین الزمخانی فی اباحتہ شرب الدخان - کے نام سے ایک رسالہ لکھا ہے اور جو لوگ تمباکو نوشی کو حرام یا مکروہ کہتے ہیں ان پر سخت تنقید کی ہے، کیونکہ حرمت اور کراہت دونوں حکم شرعی ہیں اور بغیر دلیل کے کسی چیز کی حرمت یا کراہت ثابت نہیں ہو سکتی، اور تمباکو نوشی کی حرمت یا کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ نہ اس کا نشر اور ہونا ثابت ہے نہ اس کا انشاء کو سست کرنا ثابت ہے نہ اس کا نقصان دینا ثابت ہے (علامہ نابلسی کے نامہ میں تمباکو نوشی کا نقصان دینا ثابت ہو گا لیکن اب جدید میڈیکل سائنس نے ثابت کر دیا ہے کہ تمباکو نوشی سے کھانسی، بانی بلڈ پریشر اور کینسر ایسے بھلے امراض پیدا ہو جاتے ہیں، حفظنا اللہ تعالیٰ عنہا) بلکہ اس کے منافع ثابت ہیں (حقیقت یہ ہے کہ تمباکو نوشی میں کوئی نفع نہیں ہے چند غلطی قسم کے حکیم لکھتے ہیں کہ تبخیر معدہ کے لیے تمباکو نوشی مفید ہے، لیکن یہ علم سے خالی اور محض بے سند بات ہے۔ سیدی غفران) اور چونکہ قاعدہ سب کو اصل اشیاء میں اباحت ہے اس لیے تمباکو نوشی بھی اصل کے اعتبار سے مباح ہے، اور اگر فرض کر لیا جائے کہ بعض لوگوں کو تمباکو نوشی سے نقصان ہو اسے تو اس سے یہ



لازم نہیں آتا کہ ہر شخص پر تنباکو پینا حرام کر دیا جائے، کیونکہ صغیر اسی مزاج والوں کو شہد نقصان دیتا ہے اور بسا اوقات ان کو بیمار کر دیتا ہے، حالانکہ اس کا شفا ہو نالغصہ صریح سے ثابت ہے اور کسی چیز کو بلا دلیل حرام یا مکروہ کہہ کر اللہ تعالیٰ پر انفرادی اندھنہ میں کوئی احتیاط نہیں ہے البتہ اس کے مباح ہونے پر دلیل ہے کیونکہ اشیاء میں اصل اباحت ہے، دیکھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم شارع ہیں، اس کے باوجود آپ نے خمر کو حرام قرار دینے میں توقف کیا، حالانکہ خمر اجماع الثبوت ہے اور جب تک قسطنطنیہ میں اس کی صریح ممانعت نازل نہیں ہوئی آپ نے اس سے منع نہیں فرمایا۔ اس لیے انسان کو میری طرح یہ کہنا چاہیے کہ تنباکو نوشی مباح ہے، البتہ اس کی بدبو طبیعت کو ناپسندہ ہے اس لیے یہ طبعاً مکروہ ہے شرعاً مکروہ نہیں ہے۔ لے

مصری علماء دیکھتے ہیں ۱

علامہ طحاوی نے کہا ہے کہ ہر چند کہ تنباکو نوشی فی نفسہ مباح ہے لیکن کسی عارضہ کی بنا پر مکروہ تحریمی ہو جاتا ہے مثلاً مسجد میں تنباکو پینا کیونکہ تنباکو سے بدبو آتی ہے اور بدبو کی وجہ سے مسجد میں لہسن اور پیاز کھا کر جانا منوع ہے، امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ غزوہ خیبر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اس درخت یعنی لہسن سے کھایا وہ ہماری مسجد میں نہ آئے اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے لہسن یا پیاز کھائی وہ ہماری مسجد سے دور رہے اور اپنے گھر بیٹھے، اس ممانعت کی علت لہسن اور پیاز کی بدبو ہے اور مسلمانوں کو اس بدبو سے ایذا پہنچانا ہے، اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ تنباکو کی بہت کریمہ بدبو ہوتی ہے۔ اس وجہ سے مسجد میں تنباکو پینا منوع ہے۔ اسی طرح قرآن مجید کے پڑھنے اور سننے کے درمیان بھی تنباکو نوشی منوع ہے اور علامہ غزالی شافعی نے تنباکو نوشی کو مکروہ تحریمی کہا ہے، لیکن فقہاء شافعیہ نے اس قول کو ضعیف قرار دیا ہے، ان کے نزدیک تنباکو نوشی مکروہ تنزیہی ہے، البتہ کسی عارضہ کی وجہ سے اس کی کراہت تحریمی ہوگی، اس بیان سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ تنباکو نوشی کا کاروبار اور تجارت جائز ہے اور اس کا نفع حلال اور طیب ہے۔ لے

## تنباکو نوشی کے سلسلہ میں مصنف کا موقف

مصنف کی رائے یہ ہے کہ اگر انسان کسی بھی تنباکو پی لے تو یہ مباح ہے لیکن تنباکو نوشی کو عادت بنا لینا اور مستقل تنباکو پینا جائز نہیں ہے

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۹۹ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ الفتاویٰ الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ، ج ۲ ص ۱۳۰۹، ۱۳۰۸، مطبوعہ قاہرہ، ۱۴۰۰ھ

کیونکہ اب جدید میٹرک سائنس کی اس تحقیق کو تمام دنیا میں تسلیم کر لیا گیا ہے کہ تبا کو نوشی انسانی صحت کے لیے مضر ہے، تبا کوست باہم و رگوں کو کھانسی ہو جاتی ہے یہ ایک عام مشاہدہ ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ تبا کوست سے پھیپھڑوں کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں، بلڈ پریشر بڑھ جاتا ہے، اور کینسر ہو جاتا ہے، اس کے علاوہ اور بہت امراض ہوتے ہیں جن کی تفصیل ہم بیان کر چکے ہیں۔ ہمارے پاس یہ جسم اللہ تعالیٰ کی امانت ہے ہمیں اس جسم کو نقصان پہنچانے کا کوئی حق نہیں ہے اور ہر وہ چیز جس سے اس جسم کو نقصان پہنچے اس سے احتراز لازم ہے اور اس کا ارتکاب کرنا ممنوع ہے۔

علامہ عجمی بن شرف فردی لکھتے ہیں:

فما یضربہ لایحل اكله كالسهم والزجاج والقراب  
والحجر والمداہل علیہ قولہ تعالیٰ ولا تقتلوا انفسکم  
وقولہ تعالیٰ ولا تفسدوا بایدیکم الی التہذیب  
واکل هذه الاشیاء تہلکة فوجب ان لا یحل لہ

جو چیزیں نقصان دہ ہوں ان کا کھانا جائز نہیں ہے مثلاً دم،  
نیشہ، مٹی، آتش، اس کی ذیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: (ترجمہ) آپ کو قتل نہ کرو اور یہ ارشاد ہے: آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو۔ اور ان چیزوں  
کا کھانا ہلاکت ہے، اس لیے ان کا حلال نہ ہونا واجب ہے۔

علامہ عبد الغنی نامی نے کہا ہے کہ تبا کو نوشی بعض رگوں کو نقصان ہوتا ہے، اس سے یہ کب لازم آتا ہے کہ تبا کو نوشی  
سب پر حرام ہو جائے، جیسا کہ جس شخص پر سفار کا غلبہ ہو اس کو شہد نقصان دیتا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سب رگوں  
پر شہد کھانا حرام ہو جائے، اس اعتراض کے رد جواب ہیں:

پہلا جواب: مٹی کھانا بالاتفاق ممنوع ہے، حالانکہ بعض عورتیں ایام حمل میں مٹی کھاتی ہیں اور انھیں کوئی تکلیف نہیں ہوتی  
ہر کتابے کہ بعض کو مٹی کھانے سے ضرر ہوا ہو تو سب کے لیے مٹی کھانا کیسے حرام ہو گیا؟

دوسرا جواب: تبا کو نوشی کا شہد پر نیاس کہ باہمیج نہیں ہے، شہد فی نفسہ سب کے لیے شفا دہ ہے جس انسان پر سفار  
کا غلبہ ہو اس کے لیے شہد کا نقصان وہ ہونا ایک عارضہ کی بناء پر ہے اگر اس کی سفار اعتدال پر آجائے تو شہد اس کے لیے  
بھی شفا بخش ہے اس کے برعکس تبا کو نوشی فی نفسہ نقصان دہ ہے، تبا کو نوشی کا نقصان پہنچانا کسی عارضہ کی بناء پر نہیں ہے کہ  
کسی شخص کے مزاج میں فلاں خرابی ہو تو اس کو تبا کو نقصان دے گا، اگر ایک صحیح اور صحت مند شخص مادہ تبا کو پینا شروع کرے  
دے تو وہ گلے کی خرابی، کھانسی، دمہ یا پھیپھڑوں کی دیگر بیماریوں کا شکار ہو جائے گا اس کا فشار خون بلند ہو جائے گا اور  
اس کو کینسر کا خطرہ لاحق رہے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ شہد فی نفسہ شفا دہ کا سبب ہے اور تبا کو نوشی فی نفسہ بیماری کا سبب ہے  
اور یہ سمجھنا کہ تبا کو نوشی میں انسانی صحت کے لیے کوئی فائدہ ہے محض خود فریبی اور جہالت ہے۔ علامہ نامی کہ ہم معذور سمجھتے  
ہیں کیونکہ ان کے زمانہ میں تبا کو نوشی پر اس قدر تحقیقات نہیں ہوئی تھیں۔

علامہ ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

نقصان پہنچانے والی چیزوں میں قاعدہ یہ ہے کہ وہ حرام اور ممنوع ہوں، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد  
فرمایا ہے: "لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام" اسلام میں کسی کو تکلیف دینا اور نقصان پہنچانا جائز نہیں ہے۔  
نیز فقہائے نے بیان کیا ہے کہ تحریم کا مدعا یا تو کسی چیز کے نشہ آور ہونے پر ہے جیسے بھنگ، یا بدن انسانی کو نقصان پہنچانے



پر ہے جیسے مٹی اور تریاق، یا کسی چیز کے گھناؤنے ہونے پر ہے جیسے ناک اور عتوک اور یہ تمام اسباب حلال چیزوں میں ہیں، علامہ یہ ہے کہ اگر تمباکو نوشی میں ضرر محض ہو اور نفع بالکل نہ ہو تو اس کی تحریم کا فتویٰ دینا جائز ہے اور اگر اس کا نفع و نجات نہ ہو (جب کہ وہ نقصان دہ نہ ہو) تو پھر اس کا حلال ہونا اصل ہوگا، ہاں اگر کسی شخص کی طبیعت کے لیے یہ مضر ہو تو پھر اس کے حق میں یہ حرام ہوگا۔ لے

**الکوحل اور اسپرٹ کی تحقیق** | میتھے نول کو وسیع پیمانے پر محلل کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے اس سے فارم الڈی (FORMALDEHYDE) تیار کی جاتی ہے یہ بہت زہریلا مرکب ہے اس سے انہماک کر بعض اوقات موت بھی واقع ہو سکتی ہے۔ اس لیے میتھے نول (METHANOL) کو میتھے نول (ETHANOL) میں شامل کر دینے سے میتھے نول (ETHANOL) پینے کے قابل نہیں رہتا۔ یعنی ڈینیچر (DENATURED) ہو جاتا ہے۔

میتھے نول (ETHANOL): زمانہ قدیم سے میتھے نول (ETHANOL) چینی کے محلول یا عسل کے نشاستے کی تخمیر سے تیار کیا جاتا رہا ہے۔ تخمیر (FERMENTATION) ایک حیاتی کیمیائی (BIOCHEMICAL) عمل ہے جو تخمیر (YEAST) یا دیگر باریک جراثیموں (MICRO ORGANISMS) میں پائے جانے والے اینزائمز (ENZYMES) کی موجودگی میں واقع ہوتا ہے۔ یہ اینزائمز (ENZYMES) پیچیدہ ناسیاتی عمل انگیز ہیں جن کا عمل مخصوص ہوتا ہے۔

عمل تخمیر سے محلول میں ۱۲ فی صد میتھے نول (ETHANOL) پیدا ہوتا ہے۔ تخمیر شدہ محلول کی کسری کشید ... (FRANCTIONAL DISTILLATION) سے ۹۵ فی صد میتھے نول حاصل ہوتی ہے جسے ریگنی ٹائیڈ اسپرٹ (RECTIFIED SPIRIT) بھی کہتے ہیں۔ مکمل طور پر غیر آبیدہ الکحل (سو فی صد خالص) حاصل کرنے کے لیے ۹۵ فی صد میتھے نول میں  $CaO$  ملا کر آمیزے کو کشید کر لیتے ہیں۔ ڈسٹیلیٹ یعنی حاصل کشید کو خالص یا مطلق الکحل ... (ABSOLUTE ALCOHOL) کہتے ہیں۔ ۱۔ میتھے نول کو ناقابل استعمال مشروب بنادینے کے لیے اس میں میتھے نول ... (METHANOL) جیسی زہریلی اشیاء ملا دی جاتی ہیں۔ یہ الکحل کو ڈینیچر کرنا (DENATURING OF ALCOHOL) کہلاتا ہے۔ جب ایتھائل الکحل میں میتھائل الکحل ملا کر اسے ڈینیچر کر دیا جاتا ہے تو اسے میتھیلیٹڈ سپرٹ ... (METHYLATED SPIRIT) کہتے ہیں۔ لے

شہد، شیر، مختلف دانوں، جود، انناس، گندم، اورک کی جڑ اور دیگر نشاستہ دار اجزاء سے الکوحل کو تیار کیا جاتا ہے، اس نشاستہ میں پانی شامل کر کے اسے جوش دیتے ہیں اور زیادہ سے زیادہ رقیق کرتے ہیں، پھر اس میں مختلف کیمیائے شامل کرتے ہیں جس کے بعد یہ مرکب ایک مرتبہ میں الکحل بن جاتا ہے اور اس کی ایک خاص مقدار نشہ آور ہوتی ہے اسی طرح اسپرٹ بھی ایک خاص مقدار میں نشہ دیتی ہے، اور قلیل مقدار میں الکوحل نشہ دیتی ہے نہ اسپرٹ۔

ہم اس بحث کے شروع میں قرآن مجید، احادیث صحیحہ، ائمہ اصحاب، ائوال تابعین اور ائمہ احناف کی تصریحات سے بیان کر چکے ہیں کہ غر کے علاوہ باقی نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اس لیے ایلو پیتھک اور ہومیو پیتھک دوائیں جائز ہیں

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی مترقی ۱۴۵۲ھ، تنقیح الفتاویٰ الحمادیہ ج ۲ ص ۳۶۶، دارالافتاء العربیہ کویت

لے۔ کیمیا ص ۳۵۲-۳۵۳، مطبوعہ کراچی



جن میں انکو محل استعمال کی جاتی ہے۔ اسی طرح قلیل مقدار میں طبی ضروریات کی بناء پر اسپرٹ کا استعمال بھی جائز ہے اور سینٹ اور پرفیوم وغیرہ جن میں انکو محل ملی ہوتی ہے ان کا استعمال بھی جائز ہے۔

**انکو محل کی قلیل مقدار کے جواز کا محل اور ایلو پیتھک دواؤں اور پرفیوم وغیرہ کے جواز کا بیان** | یہ امر ملحوظ ہے کہ انکو محل اور

اسپرٹ کا قلیل مقدار میں استعمال اس وقت جائز ہے جب ان کو طبی ضروریات کے لیے استعمال کیا جائے یا قوت حاصل کرنے کے لیے بطور ٹانک استعمال کیا جائے اور اگر ان کا استعمال بطور لہو و لہب یا تکیش و طرب ہو تو پھر یہ استعمال ناجائز ہے۔ اگر کوئی شخص ناجائز نفسانی خواہشوں کو پورا کرنے کے لیے ان کو بطور ٹانک استعمال کرتا ہے تو یہ بھی ناجائز ہے البتہ یہی اور جائز کاموں کے لیے ان دواؤں کو بطور ٹانک استعمال کرنا جائز ہے۔

علامہ البراء حسن مرغینانی حنفی کہتے ہیں:

وعصیر العنب اذا جفف حتى ذهب ثلثاه وبقى ثلثه حلال وان اشتد وهذا عند ابی حنیفۃ وابی یوسف وقال محمد ومالك والشافعی حرام وهذا الخلاف فيما اذا قصد به التقوی اما اذا قصد به التلهی لا یحل بالاتفاق وحن محمد مثل قولہما وعنه انه كره ذلك وعنه انه توقفت فيه لہم فی اثبات الحرمة قوله عليه السلام كل مسكر خمر وقوله عليه السلام ما اسكر كثيره فقليله حرام ويروى عنه عليه السلام ما اسكر البقرة منه فالجرعة منه حرام ولان المسكر يفسد العقل فيكون حراما قليلا وكثيره كالخمر ولہما قوله عليه السلام حرمت الخمر لعينها ويروى بعينها قليلا وكثيرا و السكر من كل شراب خص السكر بالتحريم في غير الخمر اذا لعطف للمذاشر لان الفساد هو القدر المسكر وهو

انگور کے شیرہ کو جب پکا لیا جائے اور اس کا دھناتی اڑ جائے اور ایک تنہائی باقی رہ جائے تو وہ حلال ہے خواہ وہ گاڑھا اور تیز ہو۔ یہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا نظریہ ہے، اور امام محمد، امام مالک اور امام شافعی نے کہا یہ حرام ہے، یہ اختلاف اس وقت سے جب اس تیز شیرہ سے قوت حاصل کرنے کا قصد کیا جائے اور اگر اس شیرہ کو لہو و لہب کے قصد سے پیاجائے تو پھر یہ بالاتفاق حرام ہے، امام محمد کا ایک قول شیخین کے قول کی مثل ہے اور ایک قول کراست کا ہے اور ایک قول ترقن کا ہے، امام محمد اور باقی ائمہ کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بر نشہ اور چیز خمر ہے اور فرمایا میں چیز کی کثیر مقدار نشہ آور ہو اس کی قلیل مقدار حرام ہے۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت ہے جس کا ایک مثلاً نشہ دے اس کا ایک گھونٹ بھی حرام ہے اور اس لیے کہ نشہ آور چیز عقل کو ناسد کرتی ہے، اس لیے خمر کی طرح اس کی قلیل اور کثیر مقدار حرام ہوگی، اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: خمر بعینہ حرام ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر اور ہر مشروب میں سے نشہ آور (مقدار) حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر







انکو صل اور اسپرٹ آمیز و داول کو حرام لکھا ہے اور ان کے اس فتویٰ سے شاید ہی کوئی مسلمان حرام مخدری کے مصداق سے بچ سکا ہو، بھی صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **يسر داولا تعسر داولا**۔ "آسانی فراہم کرو اور مسلمانوں کو مشکل میں نہ ڈالو" سو جہاں احکام شرعیہ میں مسلمانوں کے لیے وسعت اور گنجائش ہو، میں دلائل شرعیہ کے ساتھ آسان احکام بیان کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ میری اس کاوش کو قبول فرمائے، میری مغفرت فرمائے اور مجھ پر داریں میں رحمتوں کے دروازے سے قبول فرمائے! **وَاخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ خَاتَمِ الْغُرَرِ الْمُجَلِّينَ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ وَارْوَادِهِ اٰمَنَةً وَعِلْمًا مَلَّتْهُ اَجْمَعِينَ**۔

## بَابُ تَحْرِيمِ الْخَمْرِ وَبَيَانِ اَنَّهَا تَكُونُ مِنْ عَصِيرِ الْعِنَبِ

### شراب کی حرمت اور اس بات کا بیان کہ شراب انگور کے شیرہ سے بنتا ہے

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہر کے مالی غنیمت سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجھے ایک اونٹنی ملی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک اونٹنی اور عطا فرمائی۔ ایک دن میں نے ان دونوں اونٹنیوں کو ایک انصاری کے دروازہ پر چھایا، میں یہ ارادہ رکھتا تھا کہ میں ان پر اوخر (ایک قسم کی گھاس) لاؤں اور اس کو فروخت کروں، اس وقت میرے ساتھ بڑا قینچا کا ایک ستار بھی تھا، میں اس گھاس کی آمدنی سے حضرت ناطقہ کے ولیمہ کی تیاری کرنا چاہتا تھا، اس گھر میں حضرت حمزہ بن

۵۰۱۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ شَقَابٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ وَحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ أَصَبْتُ شَارِقًا مَقَرَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَقْتَرٍ يَوْمَ بَدْرٍ وَأَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَارِقًا أُخْرَى فَكَفَعْتُهُمَا يَوْمًا عِنْدَ بَابِ رَحِيلَ مِّنَ الْأَنْصَارِ وَأَنَا أُبْرِدُ أَنْ أَحْمِلَ عَلَيْهِمَا إِذْ خَرَّ الرَّاحِلُ وَمَعِيَ صَائِعٌ

سہ (عاشیہ صفحہ گزشتہ) کا کرنا ایک دوپہ بھر جگہ سے زیادہ میں ایسی شے لگی ہو ناؤں ہو گی، (الاقول) انگریزی عطروں کا حال فقیر کو معلوم نہیں ہوا اس کے کہ بہت بد بودار کر رہا تھا ہوتی ہیں۔ رقیق اشیاء میں ان کی قوت رکھنے کے لیے ڈاکٹری نسخوں میں اسپرٹ ہی کا مطلق استعمال ہے لہذا ان سے احتراز ہی چاہیے اور اگر ثابت ہو جائے کہ ان میں اسپرٹ ہے تو ان کا نہ صرف لگانا بلکہ سڑکھانا بھی ناجائز ہے کہ شراب کے مول لینے والے، اٹھانے والے پر ہی لعنت فرماتے ہیں۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۱۰ ص ۱۰۵) مطلوب مدینہ پبلشنگ کمپنی کراچی

اعلیٰ حضرت نے اس فتویٰ میں اسپرٹ پر خمر کا حکم لاگو کیا ہے اور یہ ام شافعی وغیرہ کا مذہب ہے، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے مذاہب کے لحاظ سے اسپرٹ کی تکمیل مقدار جائز ہے اور علاج کے معاملہ میں امام محمد کا بھی یہی قول ہے جیسا کہ ہدایہ کے حوالہ سے ہم نے ابھی بیان کیا ہے علاوہ ازیں صاحب ہدایہ نے امام اعظم اور امام ابو یوسف کے قول کو ترجیح دیا ہے اور وہ اصحاب اربعہ سے ہیں لہذا ہمہ کے مشائخ کے مقابلہ میں انھی کا قول واجب الاعتبار ہے۔ منہ



عبد المطلب شراب پی رہے تھے اور ان کے پاس ایک باندی گامری تھی، اس نے کہا: اے حمزہ ان قرۃ اور منیوں کو ذبح کرنے کے لیے اٹھو، حضرت حمزہ تلوار لے کر ان اور منیوں پر چھپے، اور ان کے کوبازوں اور کوبھوں کو کاٹ ڈالا اور پھر ان کی کلیجیاں نکال لیں، راوی کہتے ہیں کہ میں نے ابن شہاب سے پوچھا: کیا کوبازوں سے بھی کچھ لے گئے، انھوں نے کہا وہ ان کے کوبازوں کو کاٹ کر لے گئے ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا جب میں نے یہ اندوہناک منظر دیکھا تو میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گیا اس وقت آپ کے پاس حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے، میں نے آپ کو اس واقعہ کی خبر دی، آپ حضرت زید کے ساتھ چلے، اور میں بھی آپ کے ساتھ چل پڑا، آپ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ان پر غضب ناک ہوئے، حضرت حمزہ نے اپنی نظر اٹھا کر حضور کی طرف دیکھا اور کہا: تم لوگ میرے اجداد کے غلام ہی تو ہو! یہ من کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لے لے پیر لوٹ گئے اور واپس چلے آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

مِنْ بَنِي قَيْنِقَاعَ فَاسْتَعِينَ بِهِ عَلَى وَلِيمَةٍ فَاطِمَةَ وَحَمْرَةَ ثُمَّ عَبْدُ الْمُطَّلِبِ يَشْرَبُ فِي ذَلِكَ الْبَيْتِ مَعَ قَيْنَةَ تَعْنِيهِ فَقَالَتْ أَلَا يَا حَمْرُ لِلشَّرَفِ السَّوَادِ قَتَلْنَا الْيَهُودَ حَمْرُكَ بِالسَّيْفِ حَتَّى اسْتَفْتَيْنَا وَبَقَرْنَا حَوَاصِرَهُمَا ثُمَّ أَخَذَ مِنْ أَكْبَادِهِمَا قُلْتُ لِأَبْنِ شَهَابٍ وَمِنْ السَّنَامِ قَالَ قَدْ جَبَّ اسْمُهُمَا فَذَاهَبَ بِهَا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَالَ عَلِيُّ قَنْظَرْتُ إِلَى مَنْظَرٍ أَفْطَعَنِي فَأَنْتِ نَبِيٌّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَمْرُكَ نَمِيدُ بْنُ حَارِثَةَ فَأَخْبَرْتَهُ الْخَبَرَ وَخَرَجَ وَمَعَهُ زَيْدٌ وَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ فَدَخَلَ عَلَى حَمْرَةَ فَتَقَيَّقَ عَلَيْهِ فَرَفَعَ حَمْرُكَ بَصْرَةَ فَقَالَ هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِيْدٌ لَا بَأْسَ فَرَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْفُحُهُ حَتَّى خَرَجَ عَنْهُمْ

۵۰۱۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي هَيْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ

۵۰۱۴۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي بَكْرٍ بْنُ إِسْحَاقَ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ كَثِيرٍ بْنُ عَفْرِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ الْيَمَافِيَّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّ حُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَلِيًّا قَالَ كَانَتْ لِي شَارِبَةٌ قَبْلَ نَحْيِي مِنَ الْمُعْتَمِرِ يَوْمَ بَدْرٍ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَانِي شَارِبًا مِنَ الْخَمْسِ يَوْمَئِذٍ فَلَمَّا أَرَدْتُ أَنْ أَتَيْتَنِي بِفَاطِمَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعْدْتُ رَجُلًا صَوْرًا عَا مِنْ بَنِي

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے بدر کے مالِ غنیمت کے حصہ میں سے ایک اونٹنی ملی تھی، اور ایک اونٹنی اس دن مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس میں سے عطا فرمائی، جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حاجت گاہ سیدتنا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ شبِ زفاف گزارنے کا ارادہ کیا، تو میں نے بنو قینقاع کے ایک سنار سے یہ وعدہ لیا کہ وہ میرے ساتھ چلے گا اور ہم آخر ایک قسم کی گھاس (سے کر آئیں گے، میرا ارادہ تھا کہ میں وہ گھاس سناروں کو فروخت کر دوں گا، اور اس کی آمدنی سے شادی کے ولیمہ کی تیاری کروں گا سو جس وقت میں اپنی اور منیوں







پر نظر ڈالی پھر حضور کے گھٹنوں کی طرف دیکھا، پھر حضور کی ناک کی طرف دیکھا، پھر اراد پر نظر اٹھائی اور حضور کے چہرے کی طرف دیکھا، پھر حضرت حمزہؓ نے کہا: تم لوگ میرے باپ کے غلام ہی تو ہو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جان لیا کہ اس وقت حضرت حمزہؓ نشہ میں ہیں، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے پاؤں کوٹ گئے اور ہم بھی آپ کے ساتھ چلے آئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ صَعَدَ النَّظَرَ فَنَظَرَ إِلَى وَجْهِهِ فَقَالَ هَؤُلَاءِ هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا عِبِيدٌ لِي فِي نَعْرَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ تَحْمِلُ فَنَلْصِقُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَقْبَيْهِ الْقَهْقَرَى وَخَرَجَ وَخَرَجْنَا مَعَهُ.

۵۱۵۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَهْرًا حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونُسَ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس دن شراب حرام کی گئی اس دن میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے گھر لوگوں کو شراب پلا رہا تھا، وہ شراب صرف کشمش اور چھوڑوں سے بنی ہوئی تھی، اتنے میں کسی منادی کی آواز سنائی دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا جاؤ دیکھو، میں نے جا کر دیکھا تو ایک منادی یہ ندا کر رہا تھا سنو! خمر (انگوری شراب) حرام کر دی گئی ہے، اور مدینہ کی گلیوں میں شراب بہہ رہی تھی۔

حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا اٹھو اور تمام شراب بہا دو، سو میں نے شراب کو بہا دیا، اس وقت کسی نے کہا فلاں اور فلاں شہید ہوئے تھے اور ان کے پیٹوں میں شراب تھی، دراصل وہی کہتے ہیں کہ مجھے پتا نہیں کہ یہ حضرت انس کی حدیث کا حصہ ہے یا نہیں! تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: (تو مجھ:) جو لوگ ایمان لائے اور محضوں نے اعمال صالحہ کیے ان سے ان کی کمائی ہوئی چیزوں پر کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، جب کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہے تھے اور وہ ایمان لائے تھے اور انھوں نے اعمال صالحہ کیے تھے۔

عبدالعزیز بن حبیب کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے نصیحت (مجھوروں کا کچا شیرہ جو پرے پرے جوش کھا کر جھاگ چھوڑ دے) کے متعلق سوال کیا،

۵۱۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَيْثِيقُ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ رِيعِيُّ بْنُ تَرْيِدٍ أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ سَاقِيَ الْقَوْمِ يَوْمَ حَرَمَتِ الْخَمْرُ فِي بَيْتِ أَبِي طَلْحَةَ وَمَا شَرِبْنَاهُمْ إِلَّا الْفَقِيعَةَ الْبُسْرَ وَالْقَمْرَ فَإِذَا مَنَادٌ يُنَادِي فَقَالَ اخْرُجْ فَإِنَّا نُنْظَرُ فَخَرَجْتُ فَإِذَا مَنَادٌ يُنَادِي أَلَا إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حَرَمَتْ قَالَ فَجَرْتُ فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ اخْرُجْ فَأَهْرِقْهَا فَهَرَقْتُهَا فَقَالُوا أَوْ قَالَ بَعْضُهُمْ قَتَلَ فُلَانٌ قَتَلَ فُلَانٌ وَهِيَ فِي بُطُونِهِمْ قَالَ فَلَا أَدْرِي هُوَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ فَإِنَّ زَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ.

۵۱۷۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيَّةٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ صُهَيْبٍ قَالَ سَأَلْنَا أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْفَقِيعَةِ فَقَالَ مَا كَانَتْ لَنَا خَمْرٌ غَيْرُ



فَقَضَيْتُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ تُفَضِّتُونَ اِنْجِي  
لَقَدْ رَفَعْنَا اَسْقِيئَهَا اَبَا طَلْحَةَ وَاَبَا اَيُّوبَ وَرِجَالًا مِّنْ  
اَصْحَابِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِنَا  
اِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ هَلْ بَلَّغْتُكُمْ اَخْبَرَ قُلْنَا لَا قَالَ  
فَاِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حَرِّمَتْ فَقَالَ يَا اَكْسُ اَيُّ رَقٍّ هَذِهِ  
الْقِلَالُ قَالَ قَمَارًا جَعَلَهَا وَلَا سَالُوا عَنْهَا بَعْدَ  
خَبَرِ الرَّجُلِ -

انہوں نے فرمایا تھا ہے اس فضیخ کے علاوہ ہماری کوئی خمر  
(شراب) تھی ہی نہیں، یہ وہی شراب ہے جس کو تم فضیخ کہتے  
ہو، میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو ایوب اور دیگر اصحاب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر میں کھڑے ہو کر یہی شراب  
پلا رہا تھا، اچانک ایک شخص نے آکر کہا: کیا تم کو خبر معلوم ہوئی؟  
ہم نے کہا نہیں، اس نے کہا خمر حرام کر دی گئی، حضرت ابو طلحہ  
نے کہا: اے انس! ان مشکوں کو بہا دو، اس خبر کے بعد انہوں نے  
کبھی شراب نہیں پی اور یہ انہوں نے اس کے بعد پیر اس خبر  
کے متعلق کوئی سوال کیا۔

۵۰۱۸ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ  
عَلِيٍّ قَالَ وَاَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا  
اَكْسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ اِنِّي لَقَاتِلْتُ عَلِيَّ بْنَ اَبِي  
هُمَيمٍ اَسْقِيَهُمْ مِنْ قَضِيئِهِ لَهْمٌ وَاَنَا اَضَعُهُمْ  
وَسَنَّا قَجَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ اِنْتَهَا قَدْ حَرِّمْتَ الْخَمْرَ  
فَقَالُوا اَكْفَيْتُهَا يَا اَكْسُ فَكَفَّ اِنْتَهَا قَالَ قُلْتُ لَا كَيْسَ  
مَا هُوَ قَالَ بُسْرٌ وَرَطْبٌ قَالَ فَقَالَ اَيُّ ذِكْرٍ بَنِي  
اَكْسٍ كَانَتْ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ قَالَ سُلَيْمَانُ وَحَدَّثَنِي  
رَجُلٌ عَنْ اَكْسِ بْنِ مَالِكٍ اَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ اَيْضًا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں اپنے ہم زاد قبیلہ والوں کو فضیخ پلا رہا تھا، اور میں ان میں  
سب سے کم سن تھا، اتنے میں ایک شخص نے آکر کہا: "خمر  
حرام کر دی گئی" صحابہ نے کہا اے انس اس کو بہا دو، سو  
میں نے بہا دیا۔ راوی کہتے ہیں میں نے حضرت انس سے پوچھا  
وہ کس چیز کی شراب تھی انہوں نے کہا کچی اور پکی ہونے کچھ روٹی کی شراب  
تھی، ابو بکر بن انس نے کہا ان دونوں ان کی یہی خمر (شراب) تھی  
ایک روایت یہ ہے کہ حضرت انس بن مالک نے بھی یہی فرمایا  
تھا۔

۵۰۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ اَلَا عَلِيَّ حَدَّثَنَا  
الْمُعْتَمِدُ عَنْ اَبِيهِ قَالَ قَالَ اَكْسُ كُنْتُ قَارِئًا  
عَلَى النَّبِيِّ اَسْقِيَهُمْ بِمِثْلِ حَدِيثِ ابْنِ عَلِيٍّ  
عَنْ اَنَّهُ قَالَ فَقَالَ اَبُو بَكْرٍ بَنِي اَكْسٍ كَانَتْ خَمْرُهُمْ  
يَوْمَئِذٍ وَالْأَنْسُ شَاهِدٌ فَلَمْ يَنْكُرْ اَنْسُ ذَلِكَ وَقَالَ  
ابْنُ عَدِيٍّ اَلَا عَلِيَّ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِدُ عَنْ اَبِيهِ قَالَ  
حَدَّثَنِي بَعْضُ مَنْ كَانَ مَعِيَ اَنَّهُ سَمِعَ اَنْسًا يَقُولُ  
كَانَ خَمْرُهُمْ يَوْمَئِذٍ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں کھڑا  
ہوا اپنے قبیلہ کو شراب پلا رہا تھا، اس کے بعد ابن علیہ کی روایت  
کی مثل ہے البتہ اس میں یہ ہے کہ ابو بکر بن انس نے کہا ان  
دونوں ان کی شراب یہی تھی، اس وقت حضرت انس رضی اللہ  
عنہ موجود تھے اور انہوں نے اس کا انکار نہیں کیا اور بعض  
روایات میں یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا ان دونوں  
ان کی خمر (شراب) یہی تھی۔

۵۰۲۰ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ اَيُّوبَ حَدَّثَنَا ابْنُ  
عَلِيٍّ قَالَ وَاَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ اِنِّي عَرَفْتُ عَنْ قَتَادَةَ  
عَنْ اَكْسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كُنْتُ اَسْقِي اَبَا طَلْحَةَ وَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت  
ابو طلحہ، حضرت ابو دجانہ، حضرت معاذ بن جبل اور انصار کی  
ایک جماعت کو شراب پلا رہا تھا اسی وقت ایک آنے والے



أَبَا دُجَانَةَ وَمَعَاذَ بَنِي جَبَلٍ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَنْصَارِ  
كَدَخَلَ عَلَيْهِمَا دَاخِلٌ فَقَالَ حَدَّثَ خَيْرٌ تَوَلَّى تَحْوِيْمُ  
الْخَمْرِ فَالْكَفَانَا هَا يَوْمَئِذٍ دَرَسَتْهَا لَخَلِيْطُ الْبُسْرُو  
الْخَمْرِ قَالَ قَتَادَةُ وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَقَدْ حَرَمَتِ  
الْخَمْرُ وَكَانَتْ عَاقِبَةُ خُمُورِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَلِيْطُ  
الْبُسْرُو الْخَمْرِ

۵۰۲۱ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عَاشَانَ السُّمَيْعِيُّ وَحُمَيْدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
لَقَدْ لَاسِقَى أَبَا طَلْحَةَ وَأَبَا دُجَانَةَ وَشَهْلَ بْنَ  
بَيْضَانَ مِنْ مَزَادَةَ فِيهَا خَلِيْطُ بُسْرُو تَمْرٍ يَنْحُو  
حَدِيثُ سَعِيدٍ

۵۰۲۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ  
عَمْرِو بْنِ سَرْجٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ  
أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ قَتَادَةَ بْنَ دَعَامَةَ  
حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَخْلُطَ الشَّمْرُ  
وَالزُّهُورُ ثُمَّ يُشْرَبُ وَإِنْ ذَلِكَ كَانَ عَامَّةً خُمُورِهِمْ  
يَوْمَ حَرَمَتِ الْخَمْرُ

۵۰۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ  
وَهَبٍ أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ ابْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ  
قَالَ كُنْتُ أَسْقِي أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ وَأَبَا طَلْحَةَ  
وَأَبِي بَنْ كَعْبٍ شَرَابًا مِنْ فَوَظِيْنٍ وَتَمْرٍ فَأَنَا هُمْ  
أَبِي فَقَالَ إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ  
يَا أَنَسُ قُمْ إِلَى هَذِهِ الْبَحْرَةِ فَاسْكُرْهَا فَقُمْتُ  
إِلَى مِثْرَاسٍ لَنَا فَصَبَرْتُهَا بِأَسْقِيلِهِمْ حَتَّى تَكْثُرَتْ

۵۰۲۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
أَبُو بَكْرٍ رِيعِيُّ الْخَثَنِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ

نے آکر کہا ایک نئی خبر آئی ہے، ہمارے تحریم نازل ہو گئی ہے،  
یہ سنتے ہی ہم نے اسی دن شراب کو بہا دیا، وہ کچی کھجوروں اور  
چھوڑوں کی شراب تھی، قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک  
نے کہا کہ خمر حرام کر دی گئی اور ان دنوں ان کی عام شرابیں کچی  
کھجوروں اور چھوڑوں سے بنائی جاتی تھیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں حضرت ابو طلحہ، حضرت ابو جحانہ اور حضرت سہیل بن بیضاء  
کو ایک مشک سے شراب پلا رہا تھا، جس میں گدری کھجوروں  
اور چھوڑوں کی شراب تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گدری کھجوروں اور  
چھوڑوں کو ملا کر بھگو نے اور پھر اس کو پینے سے منع فرمایا  
ہے اور جس دن خمر (شراب) حرام ہوئی اس دن ان کی عام  
شراب بھی ہوتی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں حضرت ابو عبیدہ بن جراح، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت  
ابی بن کعب کو فضیخ اور چھوڑوں کی شراب پلا رہا تھا، اس  
وقت ایک آنے والا آیا اور اس نے کہا کہ اب خمر حرام کر دی  
گئی ہے، حضرت ابو طلحہ نے کہا اسے انس! اس گھڑے کو  
توڑ دو، میں نے پتھر کا ایک ٹکڑا اٹھایا اور اس گھڑے کو  
نیچے سے مارا حتیٰ کہ وہ ٹوٹ گیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں خمر (شراب)



کو حرام کیا تھا اس وقت مدینہ میں کھجور کے علاوہ اور کوئی شراب نہیں پی جاتی تھی۔

جَعْفَرٌ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ  
لَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ الْأَيَّةَ الَّتِي حُرِّمَ اللَّهُ فِيهَا الْخَمْرُ وَمَا  
بِالْمَدِينَةِ فَشَرِبَ الْإِيمَانُ تَسْوِيرًا

حدیث نمبر ۵۰۱۲ میں ہے: حضرت علی بن ابی طالب کے ایک شخص کو لے کر اذخر بنے گئے تاکہ اس کی آمدنی سے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا ولیمہ کر سکیں، علامہ بیہقی بن شریف نووی فرماتے ہیں:

اہل کتاب کے اشتراک سے کھجور کا جوار

سکتے ہیں: بنو قینقاع یہود مدینہ کا ایک قبیلہ تھا، اس حدیث میں یہودیوں کے ساتھ مل کر کام کرنے اور کسب معاش کی دلیل ہے، (دوسرے اہل کتاب اور زیدی بھی اسی حکم میں ہیں، البتہ کفار اور مشرکین سے محبت کے ساتھ میل جول ناجائز اور حرام ہے۔ سعیدی غفرلہ) اس حدیث میں جنگل سے کھجوریاں چننے اور ان کو فروخت کرنے کا جواز ہے اور یہ کہ یہ کام وقار اور رک رکھاؤ کے خلاف نہیں ہے، نیز اس میں ولیمہ کرنے کا بھی ثبوت ہے، علامہ اس شخص کے پاس مال ہر پانچ روزوں کی تفصیل کتاب التکاح میں گزر چکی ہے۔

کیا حضرت حمزہ کا نشہ میں حضرت علی کو اوشنیوں کو کاٹنا لائق مواخذہ تھا؟

اس حدیث میں ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے شراب کے نشہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اوشنیوں کے کوڑن اور کرکھیں کاٹ ڈالیں، اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ملامت کی تو انھوں نے کہا تم لوگ میرے باپ دادا کے غلام ہی تو ہو، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جبر یہ افعال صادر ہوئے اس میں ان کا کوئی گناہ ہے، ان سے ان افعال پر مواخذہ ہوا، کیونکہ شراب پینا اور نشہ حاصل کرنا اس وقت تک مباح تھا، کیونکہ اس وقت تک شرک حرمت نازل نہیں ہوئی تھی، بعض علما نے یہ کہنا شروع کر دیا ہے کہ یہ قول بالکل باطل ہے اس کی کوئی اصل نہیں ہے، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے جس حال میں یہ افعال سرزد ہوئے اسی حال میں وہ غیر مکلف تھے، جیسے کوئی شخص ضرورت کی بناء پر کوئی دوا پیئے اور اس سے اس کی عقل لائل ہو جائے، یا کوئی شخص خمر (شراب) کو مرکہ سمجھ کر پی لے یا کسی شخص کو زبردستی شراب پلائی اور اس کو نشہ ہو گیا تو وہ اس نشہ میں غیر مکلف ہے اور اس نشہ میں جو افعال صادر ہوں ان پر اس سے بالاتفاق کوئی مواخذہ نہیں ہوگا، البتہ وہ نشہ میں جو کسی کا نقصان کرے گا اس کا تاوان ادا کرنا اس کو لازم ہوگا، حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے حضرت علی کی جو اوشنیاں کٹ کر دی تھیں، ان کا تاوان ان کے مال سے ادا کرنا لازم تھا، لیکن یا تو حضرت علی نے اس تاوان کو محبت کر دیا تھا یا بعد میں حضرت حمزہ نے ان اوشنیوں کی قیمت ادا کر دی تھی، یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ کی طرف سے وہ تاوان ادا کر دیا تھا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت حمزہ سے بہت محبت تھی اور آپ کے دل میں ان کا بہت احترام تھا، اور کتاب عمر بن ابی شیبہ میں ابوبکر بن عباس سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ کی طرف سے تاوان میں دو اوشنیاں ادا کیں اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی کا مال خالص کر دے تو اس پر بھی جہنم کی طرح تاوان لازم آتا ہے، کیونکہ تاوان کے لیے مکلف ہونا لازم نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں قتل خطا پر دیت اور کفار کو لازم کیا ہے، باقی زندہ جانور سے جو گوشت کاٹ لیا جائے اس کا کھانا حلال نہیں ہے، اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے جو زندہ اوشنیوں کی کھجوریاں کاٹ لی تھیں ان کا کھانا بھی حلال نہ تھا لیکن چونکہ وہ نشہ میں تھے اس لیے ان کا گناہ نہیں ہے۔

۱۔ علامہ بیہقی بن شریف نووی متوفی ۷۴۷ھ: شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۱



## نشہ میں دی ہوئی طلاق کے حکم میں مذاہب فقہاء

علامہ ابو عبد اللہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ سے نشہ میں جو افعال سرزد ہوئے اور اس پر ان سے مواخذہ نہیں ہوا، اس سے بعض علماء نے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی شخص نشہ میں طلاق دے دے تو وہ طلاق واقع نہیں ہوتی، حضرت عثمان، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم اور بعض سلف صالحین کا یہی مسلک ہے۔ امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ نشہ میں دی ہوئی طلاق واقع ہو جاتی ہے، امام احمد نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے، جہود فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ جس شخص نے نشہ کیا اس نے اپنے آپ کو اللہ کی مصیبت میں داخل کیا اس لیے اس کی طلاق واقع ہو جائے گی اس کے برخلاف جو شخص کسی اکراہ یا کسی اور عارضہ سے نشہ میں سو گیا اس کی دی ہوئی طلاق واقع نہیں ہوگی، جس طرح مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ جو شخص نشہ میں کسی چیز کو فاسد کر دے وہ اس کا ضامن ہوتا ہے اور نشہ میں ہونے سے تاوان کا مکلف ہونا ساقط نہیں ہوتا، اس حدیث میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت حمزہ کو اونٹنیوں کے نقصان کا ضامن کیا گیا اور نہ یہ ہے کہ ان سے تاوان ساقط کیا گیا اور کتب حدیث میں سے کسی کتاب میں بھی اس کا ذکر نہیں ہے ابنہ عمر بن ابی شیبہ نے اپنی کتاب میں ابو بکر بن عیاش کی یہ روایت ذکر کی ہے، حضور نے حضرت حمزہ کو اس نقصان کا ضامن کیا تھا، اور وہ اس پر محمول ہے کہ حضرت علی نے حضرت حمزہ سے اس ضمانت کو طلب نہیں کیا یا حضور نے اس ضمانت کو حضرت حمزہ کی طرف سے ادا کر دیا تھا۔ علامہ خطابی نے کہا ہے کہ نشہ کو نامہ شریعت میں حرام ہے کیونکہ نشہ سے عقل زائل ہو جاتی ہے اور تمام نیکیوں کی اصل مقل ہے اور حضرت حمزہ نے نشہ کے لیے شراب نہیں پی تھی بلکہ ان کو اتفاقاً نشہ ہو گیا، اور علامہ قرطبی نے یہ جواب دیا ہے کہ جس نشہ کی تحریم پر تمام اہل علم متفق ہیں یہ وہ نشہ ہے جس میں انسان کو زمین اور آسمان کی تیز نہ رہے اور حضرت حمزہ کو ایسا نشہ نہیں ہوا تھا البتہ ان کو بعض چیزوں کی تیز نہیں رہی تھی اور کلیتہً تیز ختم نہیں ہوتی تھی، اس لیے صحیح یہی ہے کہ نشہ کو نامہ شریعت میں حرام ہے تمام اصولیین کا اس پر اتفاق ہے اور علامہ نووی کا اس کو باطل قرار دینا صحیح نہیں ہے۔

مصنف کے نزدیک صحیح جواب یہ ہے کہ اگر نشہ ہر شریعت میں حرام ہے، تب بھی حضرت حمزہ کے شراب پینے اور نشہ کرنے پر کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ اس وقت تک نشہ کی حرمت کا کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا، اور خطابی اور علامہ قرطبی نے جو ترجیحات کی ہیں وہ انتہائی ضعیف ہیں۔

## بہر نشہ آور چیز کے خمر ہونے پر ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور اس کے جوابات

علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

ابراہیم حربی نے فیض کی یہ تصریحات کی ہے کہ کچی پکی کھجوروں کو پانی میں ڈال کر چوڑا دیا جائے حتیٰ کہ اس میں جوش آجائے، اور اس پانی کو آگ پر نہ رکھا جائے اور اگر اس پانی میں چھوڑے بھی ڈال دیے جائیں تو اس کو غلیظ کہتے ہیں، صحیح مسلم کی ان تمام احادیث میں یہ تصریح ہے کہ تمام نشہ آور بہید حرام ہے اور ان سب کو خمر کہا جاتا ہے اس میں فیض، چھوڑوں، تازہ پکی ہوئی کھجوروں، منقح، جز، جوار اور شہد کا بہید سب برابر ہیں در بہید کی تصریحات یہ ہے کہ کھجور وغیرہ کو پانی میں ڈال دیا جس سے پانی میں اس کا فائض آجائے عام ازیں کہ اس کو پانی میں جوش دیا جائے یا نہیں (در مختار علی امتش رد المختار ج ۵ ص ۴۰۱، مطبوعہ استنبول) اور ان تمام اقسام کو خمر کہا جاتا ہے، یہ ہمارا مذہب



سے، امام مالک، امام احمد اور جمہور متقدمین اور متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے، اور بصرہ کے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ انگور کا شیرہ اور منقح کا کچا پانی (جب پڑے پڑے جوش کھا کر جھاگ چھوڑ دے) حرام ہے اور اگر ان کو پکا لیا جائے یا دوسری چیزوں کا کچا پانی یا پکا ہوا شیرہ حلال ہے بشرطیکہ وہ نشہ نہ دے، اور امام ابو حنیفہ نے یہ فرمایا ہے کہ کھجوروں اور انگوروں کا شیرہ حرام ہے، انگور کا رس خواہ قلیل ہو یا کثیر حرام ہے البتہ اگر انگور کے رس کو پکا لیا جائے اور اس کا دو تہائی اتر جائے، اس کو مشکوک کہتے ہیں، تو یہ حلال ہے اور چھوڑ دے اور منقح کا کچا پانی یا پکا ہوا شیرہ حلال ہے خواہ اس کو معمول سا پکا یا ہوا اور ان کا کچا پانی حرام ہے لیکن ان کے پیچھے والے کو حد نہیں لگائی جاتے گی یہ تمام احکام اس وقت ہی جب یہ مشروب نشہ آور نہ ہو اور اگر یہ مشروب نشہ آور ہوں تو پھر ان کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

جمہور فقہاء اسلام کا یہ موقف ہے کہ ہر نشہ آور مشروب خمر ہے اور انھوں نے اس پر قرآن اور سنت سے استدلال کیا ہے قرآن مجید سے وجہ استدلال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ تنبیہ کی ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت یہ ہے کہ وہ اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہے اور یہ علت تمام نشہ آور مشروبات میں پائی جاتی ہے، لہذا تمام نشہ آور مشروبات خمر قرار پائیں گے، اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ علت اسکا (نشہ دینے کی) ہے اور نشہ آور چیزیں بالاجماع حرام ہیں تو ہم کہیں گے کہ فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ انگور کا شیرہ بشرطیکہ وہ پڑے پڑے جھاگ چھوڑ دے (اگر نشہ نہ دے پھر بھی حرام ہے اور اللہ تعالیٰ نے خمر کے حرام ہونے کی علت نماز اور ذکر اللہ سے روکنا بیان کی ہے اور جب خمر کا ماسواہی ذکر سے روکنے کا سبب ہو تو اس کا حکم ان سب کو شامل ہو گا۔) (یا للعجب! علامہ نووی کی اس دلیل سے تمام مسکرات کا حرام ہونا لازم آتا ہے نہ کہ خمر ہونا، سید بنی غفر لہ) اور یہ تحریم جنس مسکر کے لیے ہوگی، اور اللہ تعالیٰ نے جنس کے اس فرد کی (یعنی خمر کی) علت بیان کی ہے جس کو عادتہ استعمال کیا جاتا ہے علامہ ماذری نے کہا کہ اس مسئلہ میں یہ استدلال سب سے قوی ہے۔

علامہ ماذری نے کہا اس مسئلہ پر ہماری ایک اور دلیل یہ ہے کہ جب کوئی شخص انگور پھوڑ کر اس کا رس پیئے ورنہ حلیہ وہ صیغہ ہو اور نشہ آور نہ ہو تو وہ بالاجماع حلال ہے اور اگر وہ گاڑھا ہو کر نشہ آور ہو جائے تو بالاجماع حرام ہے اور اگرچہ چھ وہ بغیر کسی انسانی عمل کے سرکہ بن جائے تو حلال ہے اور جب ہم نے ان مختلف احکام پر غور کیا تو ہم کو معلوم ہوا کہ ان احکام کا اختلاف اس مشروب کی صفات کے اختلاف کی وجہ سے ہے، اور اس سے معلوم ہو گیا کہ تحریم کا مدار اسکا (نشہ آور ہونے) پر ہے البتہ اگر نشہ آور چیز حرام ہوگی۔ (مالک علامہ نووی اور علامہ ماذری کا مدعا ہر نشہ آور چیز کو خمر ثابت کرنا ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ کا اختلاف اسی میں سے رہا ہر نشہ آور چیز کا حرام ہونا تو اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ سید بنی غفر لہ) یہ جمہور کے مذہب پر استدلال کا پہلا طریقہ ہے یعنی قرآن مجید سے استدلال، اور دوسرا طریقہ سنت سے استدلال ہے۔ سنت سے استدلال کی تقریر یہ ہے کہ امام مسلم نے بحرہات اسانید کے ساتھ یہ روایت ذکر کی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کل مسکر حرام اور "ہر نشہ آور حرام ہے" اور فرمایا: کل مسکر خمر و کل خمر حرام۔

علامہ عینی نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے روکنا ہے اور قلیل مقدار میں نشہ آور مشروبات نماز اور ذکر سے نہیں روکتے اس لیے وہ حرام نہیں ہوں گے، البتہ خمر کا معاملہ جدا ہے وہ بے حد حرام ہے، اور ہمارا مقصود صرف اتنا ہے کہ دروازوں اور پر نیوم میں جو قلیل مقدار میں انکو مل شامل ہوتی ہے، وہ حرام نہیں ہے، اور ان دواؤں اور پر نیوم کا استعمال کرنا جائز ہے۔



ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور ہر غیر حرام ہے، اس حدیث سے بصراحت ثابت ہو گیا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ لے  
فقہاء احناف اس حدیث کے جواب میں کہتے ہیں کہ ہر نشہ آور چیز کو حراماً اور تشبیہاً حرام فرمایا ہے سربہ اطلاق بطور مجاز  
اور استعارہ ہے، لہذا اس حدیث سے ائمہ ثلاثہ کا مدعا ثابت نہیں ہوا، اسی طرح اس باب کی احادیث میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ  
نے وہ آیت نازل فرمائی جس میں خمر کو حرام کیا تھا اس وقت مدینہ میں کھجور کے علاوہ اور کوئی شراب نہیں پی جاتی تھی، اس کا جواب یہ  
ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ مبالغہ فرمایا ہے کیونکہ دوسری احادیث میں اس وقت انگری شراب کے بنانے کا بھی ذکر  
ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن انس قال حرمت علينا الخمر حين  
حرمت وما نجد يعني بالمدينة خمر الا عناب  
الاقليل وعامة خمرنا البسر والتمر لے  
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت  
خمر کو حرام کیا گیا اس وقت مدینہ میں انگری سے بنی ہوئی شراب  
بہت کم ہوتی تھی اور ہماری عام مشرابیں کچی کھجوروں اور  
چھوڑوں سے بنائی جاتی تھیں۔

ائمہ ثلاثہ کی طرف سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ صرف انگری کی شراب ہوتی تو صحابہ کرام اہل لسان تھے وہ صرف انگری  
کی شراب کو بہاتے، حالانکہ احادیث میں ہے انھوں نے شراب کے تمام مشکوں کو توڑ دیا اور ہر قسم کی شراب بہادی خواہ وہ  
انگری کی ہو یا کچی کھجوروں اور چھوڑوں کی، اس کا جواب یہ ہے کہ خمر کے حرام ہونے کی علت اس کا نشہ آور ہونا تھا اور چونکہ اس  
وقت مدینہ میں موجود جتنی مشرابیں تھیں وہ سب نشہ آور تھیں اس سے صحابہ کرام نے ان سب شرابوں کو بہا دیا۔

بَابُ تَحْرِيبِ تَحْلِيلِ الْخَمْرِ !  
خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت

۵۰۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ  
الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعْدِ بْنِ عَيْنِ الشَّيْطَانِيِّ عَنْ  
يَحْيَى بْنِ عُبَادٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنِ الْخَمْرِ تَحْلِيلُهَا خَلَا فَقَالَ لَا

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے شراب کو سرکہ بنانے کے متعلق سوال کیا گیا، آپ  
نے فرمایا: نہیں!

خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء اسلام کے نظریات

علامہ یحییٰ بن شریف نوری شافعی لکھتے ہیں:  
اس حدیث میں امام شافعی اور جہور فقہاء کی دلیل ہے

کہ خمر کو سرکہ بنانا جائز نہیں ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب روٹی، پیاز اور خمیرہ وغیرہ کو خمر میں ڈال کر سرکہ بنایا جائے، اس  
صورت میں خمر حسب سابق نجس رہتی ہے، اور جو چیز اس میں ڈال دی جائے وہ بھی نجس ہو جاتی ہے اور یہ سرکہ بعد میں کبھی

لے۔ علامہ یحییٰ بن شریف نوری متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۳۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ



بھی پاک نہیں ہوتا، دھونے سے نہ کسی اور طریقہ سے، ہاں اگر خمر کو دھوپ سے سائے میں یا سائے سے دھوپ میں منتقل کر دیا جائے تو پھر اس کی طہارت کے متعلق دو قول ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ پاک ہے۔

ہم نے جو یہ ذکر کیا ہے کہ خمر میں کوئی چیز ڈال دی جائے تو وہ ظاہر نہیں ہوتی، یہ امام شافعی، امام احمد اور غلبہ فقہاء کا مسلک ہے۔ امام ابو زاعی، البیہقی اور امام ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اس طرح خمر پاک ہو جاتی ہے، امام مالک سے اس سلسلہ میں تین روایات ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ خمر کو سرکہ بنانا حرام ہے اگر سرکہ بنانے کا تو گندہ کار ہو گا، لیکن خمر ظاہر ہو جائے گی دوسرا قول یہ ہے کہ اس صورت میں خمر حرام اور غیر ظاہر ہے اور تیسرا قول یہ ہے کہ سرکہ بننے کے بعد خمر حلال اور ظاہر ہے اور فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر خمر خود بخود سرکہ بن جائے تو وہ ظاہر ہے، اور سمجھوں مابقی سے یہ روایت ہے کہ اس طرح بھی خمر ظاہر نہیں ہوتی لیکن یہ قول اجماع کے خلاف ہے۔ لہ

خمر کو سرکہ بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ اور ان کی دلیل

علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی لکھتے ہیں: جب خمر سرکہ بن جائے تو حلال ہے، خواہ خمر خود بخود سرکہ بن جائے یا اس میں کسی چیز کو ڈال کر اسے سرکہ بنا لیا جائے، خمر کو سرکہ بنانا مکروہ نہیں ہے، اور امام شافعی یہ کہتے ہیں کہ یہ مکروہ (محرک) ہے، ہمارے دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرکہ کیا خوب ساقی ہے۔

نعم الامام الخلی۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۸۲، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۷۹، جامع ترمذی ۲۷۹، سنن ابن ماجہ ۲۳۸، مستدرک ج ۲ ص ۵۴)

نیز سرکہ بن جانے کے بعد خمر کا وصف معتبر رائل ہو جاتا ہے اور اس میں اصلاح کی صفت پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ وہ صفراء کو سکون دیتا ہے اور شہوت کو توڑتا ہے اور سرکہ سے غذا حاصل کرنا اور اصلاح کرنا مباح ہے، اور جو چیز ان صفات اور فوائد کی صلاحیت رکھتی ہو وہ بھی مباح ہوتی چاہے جس طرح فی نفسہ سرکہ مباح ہے۔ لہ

خمر کو سرکہ بنانے کی ممانعت کا محمل

اس باب کی حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر کو سرکہ بنانے سے منع فرمایا، یہ ممانعت ابتداء پر محمول ہے، کیونکہ ابتداء میں شراب کے معاملہ میں شدت کی گئی تھی، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ شراب کے ساتھ سرکہ کا معاملہ نہ کیا جائے یا اس طور کہ شراب کو سرکہ کی طرح درست کرنا پڑے۔

خمر سے علاج کرنے کی حرمت

بَابُ تَحْرِيمِ الشَّارِبِ بِالنَّخْرِ

۵۰۲۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ

بَشَّارٍ (وَالْفَقْطَالِيُّ ابْنُ الْمُثَنَّى) قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاعٍ وَبْنِ حَرْبٍ عَنْ

حضرت طارق بن سوید حنفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خمر کے متعلق سوال کیا، آپ نے اس سے منع فرمایا یا اس کے بنانے کو ناپسند

لہ۔ علامہ بیہقی بن شریف نووی شافعی متوفی ۷۵۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمدیہ المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لکھ۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۵۹۳ھ، بابہ اخیر میں مطبوعہ شرکتہ علمیہ لبنان۔



عَلَّقَمَتْنِیْ وَآثِلَ عَنْ اَبِیْہِ وَآثِلِ الْحَضَرَمِیْ اَنَّ  
طَارِقَ بْنَ سُوَیْدٍ الْجُعْفِیَّ سَاَلَ النَّبِیَّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
وَسَلَّمَ عَنْ الْحَمْرِ فَتَہَاکُ اَوْ کِرَہُ اَنْ یَصْنَعَهَا فَقَالَ  
اِنَّمَا اَصْنَعُهَا لِلدَّوَاِ فَقَالَ اِنَّہُ لَیْسَ بِدَوَاِ  
وَلَیْکَہُ دَاوِ۔

غمر سے علاج کرنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:  
اس حدیث میں یہ تصریح ہے کہ غمر دوا نہیں ہے، لہذا غمر کے  
ساتھ علاج کرنا حرام ہے، ہمارے فقہاء شافعیہ کے نزدیک یہی صحیح ہے کہ غمر سے علاج کرنا مکروہ ہے، ان اگر کسی شخص کے  
گلے میں لقمہ پھنس جائے اور اس کو نیچے اتارنے کے لیے اور کوئی منتر و دانتیاب نہ ہو تو غمر کے ذریعہ اس کو نیچے اتارنا جائز ہے،  
کیونکہ اس وقت غمر سے شفا کا حصول یقینی ہے اور علاج ظنی ہے۔

غمر سے علاج کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:  
اگر کسی شخص نے پیاس کی وجہ سے غمر کو پیا تو اگر اس نے غمر میں کسی  
ایسی چیز کو ملا یا تھا جس سے پیاس بجھ جاتی ہے، تو ضرورت کی بناء پر اس کے لیے غمر پینا مباح ہے، جس طرح کوئی شخص حالت  
اضطرار میں ہو یا کسی کے گلے میں لقمہ الجک جائے تو اس کے لیے غمر پینا مباح ہے، حضرت عبداللہ بن حذافہ سہمی بیان کرتے  
ہیں کہ ان کو رومیوں نے گرفتار کر لیا، جس گھر میں ان کو بند کیا تھا اس میں غمر میں ملا ہوا پانی اور بھنا ہوا خنزیر کا گوشت تھا، انھوں  
نے حضرت عبداللہ کو تین دن تک اس گھر میں بند رکھا، لیکن انھوں نے غمر اور خنزیر کو کھانا نہیں لگایا۔ جب رومیوں کو ان کی  
موت کا خبر ملے ہوا تو انھوں نے حضرت عبداللہ کو اس مکان سے نکالا، حضرت عبداللہ نے کہا، میں چونکہ معطر ہوں اس لیے اللہ  
تعالیٰ نے میرے لیے شراب اور خنزیر کو حلال کر دیا، لیکن میں اسلام کی اس رخصت پر عمل کر کے دشمنان اسلام کو یہ موقع نہیں دوں گا  
کہ وہ اپنے منصوبہ کی کامیابی پر خوشی سے بھلیں بھاتیں۔

اگر کسی شخص نے پیاس کی بناء پر محض غمر کو پیا یا پانی میں ملی ہوئی غمر کو پیا یا علاج کے لیے غمر کو پیا تو یہ مباح نہیں ہے اور  
اس پر حد لازم ہوگی، امام ابوحنیفہ نے کہا پیاس اور علاج دونوں میں ضرورت کی بناء پر غمر پینا مباح ہے، اور امام شافعی کے اس  
میں دو قول ہیں، ایک جواز کا اور ایک عدم جواز کا، میسر اقول یہ ہے کہ دوا کے لیے جائز ہے اور پیاس کی بناء پر ناجائز ہے،  
اور لقمہ حلق سے نیچے اتارنے کے لیے غمر پینا جائز ہے جیسا کہ باقی ضروریات میں جائز ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہمارے دلیل یہ ہے کہ حضرت طارق بن سوید نے دوا کے لیے غمر تیار کرنے کے متعلق رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ نے فرمایا: یہ دوا نہیں ہے، البتہ یہ بیماری ہے، (مسند احمد) نیز امام احمد نے  
اپنی سند کے ساتھ حضرت طارق سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے درآن حالیکہ  
انھوں نے ایک گھرے میں بیٹھ جایا ہوا تھا، وہ ہمیشہ گھرے میں جوش کھا رہا تھا، آپ نے فرمایا یہ کیا ہے، انھوں نے کہا فلاں



عورت کے پیٹ میں تکلیف تھی تو اس نے یہ بیض بنایا تھا، آپ نے پیر کی عورت سے اس گھرے کو توڑ دیا اور فرمایا: "اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں شفاء نہیں رکھی جو حرام پر حرام کی ہے" نیز حرام بعینہ ہے اس لیے اس کو بھی خستہ پر کی طرح دوا میں استعمال نہیں کیا جاسکتا، نیز اس سے ضرورت اسٹھ نہیں کی اس لیے وہ مباح نہیں ہے۔

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں:

فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ وہ علاج کے قبیل سے ہے اور غذا کی جنس سے نہیں ہے، اسی وجہ سے انھوں نے کہا اگر کسی شخص کو سخت پیاس لگی ہو، تو وہ شراب پی سکتا ہے، یا اگر کسی کے گلے میں زوالہ پھنس جائے تو وہ اس کو حلق سے نیچے اتارنے کے لیے شراب پی سکتا ہے۔

خمر سے علاج کے متعلق فقہاء اخاف کا نظریہ | شمس الدین غفری لکھتے ہیں:

بچوں کو بطور دوا کے خمر پلانا جائز نہیں ہے اور اسی کا گناہ پلانے والے پر ہوگا، کیونکہ وہی دراصل منی طلب ہے اس کی اصل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے، انھوں نے کہا: "متھاری اولاً فطرت پر پیدا کی گئی ہے، سو خمر سے ان کا علاج نہ کرو اور نہ خمر کو ان کی غذا بناؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز میں شفاء نہیں رکھی" اسی طرح کسی شخص کا شر کے ساتھ اپنے بدن کے زخم کا علاج کرنا جائز نہیں ہے، اور نہ خمر کے ساتھ اپنی سواری کا علاج کرنا جائز ہے، کیونکہ یہ بھی ایک طرح سے خمر سے فائدہ حاصل کرنا ہے اور نہ خمر کے ساتھ اپنی مالکیت میں بالکلیہ متروک ہے اور اس صورت میں ضرورت مستحق نہیں ہوتی اس پر لازم ہے کہ وہ علاج کے لیے دوسری حلال چیزوں کو حاصل کرے۔

مستند مین فقہاء اخاف نے خمر کے ساتھ علاج کرنے سے منع کیا ہے اور اس کو ناجائز کہا ہے لیکن متاخرین فقہاء اخاف نے ضرورت کی بناء پر خمر کے ساتھ علاج کرنے کو جائز کہا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:-

جب شفاء کے حصول کا یقین ہو تو حرام چیزوں سے شفاء حاصل کرنا جائز ہے، جیسے شدید بھوک کے وقت مردار کھانا، شدید پیاس کے وقت اور حلق سے لقمہ پیچے اتارنے کے لیے خمر کو پینا جائز ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

حرام چیزوں کو بطور دوا استعمال کرنے میں اختلاف ہے جیسا کہ بحر الرائق کی کتاب الرضاخ میں ہے، لیکن مصنف نے وہاں اور یہاں مادی سے نقل کیا ہے کہ جب حرام چیز میں شفاء کا یقین ہو اور اس کے علاوہ اور کسی دوا پر یقین نہ ہو تو پھر رخصت ہے جس طرح پیاس کے لیے خمر کی رخصت ہے اور اسی قول پر فتویٰ ہے۔

۱۔ علامہ موفق الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۴۲۰ھ، المغنی ج ۱ ص ۱۳۸-۱۳۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ قاضی ابوالولید محمد بن احمد ابن رشد مالکی اندلسی متوفی ۵۹۵ھ، بدایۃ المجتہد ج ۱ ص ۳۴۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ شمس الدین محمد بن احمد سرخس حنفی متوفی ۴۸۳ھ، المبسوط ج ۲ ص ۲۱، مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۱۵۴، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ

۵۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۸۰۸ھ، رد المحتار علی مشرر القاری ج ۱ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبعۃ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ



علامہ ابن عابدین شامی حنفی اس بحث میں لکھتے ہیں:

اطباء کے قول سے یقین حاصل نہیں ہوتا، اور ظاہر یہ ہے کہ تجربہ سے یقین کے بجائے غلبہ ظن حاصل ہوتا ہے ان! علامہ کی عبارات میں یقین کے لفظ سے بالعموم غلبہ ظن مراد ہوتا ہے۔ لہٰذا یہی چیزیں شفاء کے حصول کا ظن غالب ہے اس کو کھانا اور اس کا استعمال کرنا جائز ہے۔ (سیدی حضرت) یہ تمام بحث خمر کے متعلق ہے۔ آج کل مرد جبرائیل و داؤد میں قلیل الکحول شامل ہوتی ہے اور ائمہ احناف کے نزدیک نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار جائز ہے لہٰذا انگریزی دوائیں جائز ہیں۔

اس حدیث کی تحقیق کہ حرام چیز میں شفاء نہیں ہے | امام بخاری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

وقال ابن مسعود في السكر ان الله له يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم۔  
حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کھجور کے تیز پینڈے کے متعلق فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہیں۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق اور امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے جریر سے شیخین کی شرط پر روایت کیا ہے، امام احمد نے اس کو کتاب الاشرار میں اور امام طبرانی نے اپنی کبیر میں اس کو ابوداؤد سے روایت کیا ہے، نیز امام ابویعلیٰ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ میری لڑکی بیمار ہو گئی، میں نے اس کے لیے ایک کوزہ میں نمید تیار کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس وقت وہ نمید جوش کھا رہا تھا، آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ میں نے آپ کو بتایا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفاء نہیں رکھی جس کو تم پر حرام کر دیا ہے، امام ابن حبان نے اس حدیث کو سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

ابن اثین نے داؤدی سے نقل کیا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول حق ہے کہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خمر کا ذکر کیا اور ضرورت کی بناء پر اس کا استعمال نہیں کیا، اس کے برعکس مردار اور خمر وغیرہ سے علاج کا ضرورت کی بناء پر استعمال کا ذکر کیا ہے، کیونکہ خمر کے ساتھ علاج کرنے پر انسان مجبور نہیں ہے اور بہت سی دوائیں موجود ہیں، البتہ اضطرار کی حالت میں مردار کھا کر رمت حیات کو برقرار رکھا جاسکتا ہے اور خمر سے شفاء کا حصول قطعی نہیں ہے، ان اگر نوالہ گلے میں چسب جائے اور خمر کے سوا اور کوئی چیز نوالہ نیچے اتارنے کے لیے نہ ہو تو خطرہ کی گھنٹ سے نوالہ کا نیچے اتارنا یقینی ہے اور اس سے علاج یقینی نہیں ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۴، مطبوعہ مطبع عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام ابو عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۴۰، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۳۔ امام عبدالرزاق بن ہمام متوفی ۲۱۱ھ، المصنف ج ۹ ص ۲۵۰، مطبوعہ مکتبہ علمیہ بیروت، ۱۳۹۰ھ

۴۔ امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۱۳۱، مطبوعہ ادارة القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۵۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ



یہ خیالی رہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بالخصوص محمد کے متعلق ہے، محمد کے علاوہ دوسرے نشہ آور مشروبات قلیل مقدار میں جائز ہیں اور آج کل کی مروجہ انگریزی اور دیات میں الکوحل قلیل مقدار میں شامل ہوتی ہے اور وہ خمر نہیں ہے۔ نیز شرح صحیح مسلم کی جلد ثانی میں ہم نے بہ کثرت حوالہ جات سے اس حدیث کا عمل بیان کر دیا ہے۔  
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث خمر سے متعلق ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے سند صحیح کے ساتھ مسروق سے روایت کیا ہے کہ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے بچوں کو خمر نہ پلاؤ کیونکہ وہ فطرت (اسلام) پر پیدا کیے گئے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے اس چیز میں تمہاری شفا نہیں رکھی جو تم پر حرام کر دی ہے۔

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ لَا تَسْقُوا أَوْلَادَكُمْ الْخَمْرَ فَإِنَّهُمْ وَلِدُوا عَلَى الْفِطْرَةِ، وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ يَجْعَلُ شِفَاءَكُمْ فِيهَا حَرَامٌ عَلَيْكُمْ۔

اس حدیث کو امام عبدالرزاق نے بھی روایت کیا ہے۔

کھجور اور انگور سے بنی ہوئی شراب کا خمر ہونا

بَابُ بَيَانِ أَنَّ جَمِيعَ مَا يُبَدَّدُ مِمَّا يَتَّخَذُ مِنَ التَّخْلِ وَالْعِنَبِ يُسَمَّى خَمْرًا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور اور انگور ان دو درختوں سے خمر بنتی ہے۔

۵۰۲۷۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي عُمَرَ أَخْبَرَنَا الْحَبَّاذُ بْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ أَبَا كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ التَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور اور انگور ان دو درختوں سے خمر تیار ہوتی ہے۔

۵۰۲۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْلٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ التَّخْلَةِ وَالْعِنَبَةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انگور اور کھجور ان دو درختوں

۵۰۲۹۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كَثِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا فَرَكِيَةُ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ وَسَعْدُ بْنُ عَمْرٍَا

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۷۹، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ

۲۔ امام عبدالرزاق بن ہمام صنفانی متروک ۲۱۱ھ، المتصنف ج ۹ ص ۲۵۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۴۰۱ھ



وَعُقُوبَةُ بَيْنِ النَّوَامِ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَمْرُ  
مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ الْكَرْمَةِ وَالْتَّحَلَةِ وَفِي  
رِوَايَةِ أَبِي كَثِيرٍ الْكَرْمِ وَالْتَّحَلِ -

”کھجور اور انگور سے خمر بنائی جاتی ہے“ اس حدیث کی تشریح میں ائمہ اربعہ کے نظریات | علامہ بیہقی بن مشرق نوری  
شافعی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ چھوڑوں اور منقحی وغیرہ سے جو ہمید بنایا جاتا ہے اس کو بھی خمر کہتے ہیں، اور جب وہ نشہ آور ہو تو حرام  
ہے اور یہی جمہور فقہاء کا نظریہ ہے، لے

یہ ظاہر یہ حدیث فقہاء احناف کے خلاف ہے، کیونکہ فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ خمر صرف انگور سے بنائی جاتی ہے، علامہ ابوبکر  
جصاص حنفی اس حدیث کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مراد یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ایک سے  
خمر بنائی جاتی ہے۔

اس کی تطبیق قرآن مجید کی یہ آیات ہیں:

يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّا تُكُونُوا رِجْلًا وَّاحِدًا  
(انعام ۱۲۰/۶۱) رسول نہیں آئے؟

حالانکہ جنات میں سے کوئی رسول نہیں آیا، تمام رسول انسانوں میں سے مبعوث ہوئے اس لیے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ  
کیا تمہارے پاس تم میں سے ایک جماعت سے رسول نہیں آئے؟۔ اسی طرح قرآن مجید میں ہے:

يَخْرُجُ مِنْهُمَا الذُّلُومُ وَالْمَرْجَانُ -  
ان دونوں (منہ) سے موتی اور منگے نکلتے ہیں

(الرحمن: ۲۲/۵۵)

حالانکہ موتی اور منگے صرف ایک سے نکلتے ہیں، یہاں بھی ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے، اس طرح اس حدیث  
میں بھی انگور اور کھجور ان دونوں سے مراد ان میں سے ایک ہے اور وہ انگور ہے۔ اور صرف انگور کے کچے شیرہ کے خمر ہونے اور  
دوسری اجناس کے نشہ آور مرکبات کے خمر ہونے پر یہ دلیل ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص بنیر اضطرار کے  
انگور کے نشہ آور مشروب کو حلال کہے اس کے کفر پر اتفاق ہے اور جو شخص باقی اجناس کے نشہ آور مشروبات کو حلال کہے اسی کے کفر  
پر اتفاق نہیں ہے اگر یہ مشروبات بھی خمر ہوتے تو ان کو حلال کہنے والے کے کفر پر بھی اتفاق ہوتا۔ لے

علامہ بدر الدین عینی نے اس حدیث کے جواب میں ایک جواب تو یہ لکھا ہے کہ دونوں سے مراد ایک ہے یعنی انگور اور دوسرا  
جواب یہ لکھا ہے کہ اگر کھجور اور انگور دونوں درخت مراد ہوں، یعنی دونوں سے خمر بنتی ہے تو انگور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر  
کا اطلاق حقیقی ہے اور کھجور سے بنائی ہوئی شراب پر خمر کا اطلاق مجازی ہے۔ لے

لے۔ علامہ بیہقی بن مشرق نوری متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد الحج المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ مولانا ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۲ ص ۴۴۳، مطبوعہ مکتبہ اکیڈمی لاہور، ۱۴۰۰ھ

لے۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عدة القاری ج ۲ ص ۱۶۶، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

تاہم اس جواب پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ ایک لفظ سے حقیقت اور مجاز دونوں کا ارادہ کرنا فقہاء احناف کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

چھوڑوں اور کشش کو ملا کر ہمید بنانے کا حکم

يَا بَنِي كِرَاهَةِ اَنْبِيَاذِ التَّمْرِ وَالتَّزْيِيْبِ

مَخْلُوطَيْنِ!

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کشش اور کچی کھجوروں اور چھوڑوں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۰ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ حَارِثِ بْنِ سَمْعَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ اَبِي رَبَاحٍ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُخْلَطَ الزَّيْبُ وَالتَّمْرُ وَالْبُسْرُ وَالتَّمْرُ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کشش کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا اور تازہ کھجوروں اور کچی کھجوروں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ اَبِي رَبَاحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ التَّمْرُ وَالتَّزْيِيْبُ جَمِيعًا وَنَهَى أَنْ يُنْبَذَ الرُّطْبُ وَالْبُسْرُ جَمِيعًا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تازہ کھجوروں اور کچی کھجوروں کو اور کشش اور چھوڑوں کو ملا کر ہمید نہ بناد۔

۵۰۳۲ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا اِبْنُ اَبِي اِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ رَوَاهُ الرَّطْبُ اِلَى ابْنِ رَافِعٍ قَالَ لَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ قَالَ لِي عَطَاءُ وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ الرُّطْبِ وَالْبُسْرِ وَبَيْنَ الزَّيْبِ وَالتَّمْرِ يُنْبَذُ.

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کشش اور چھوڑوں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا اور کچی کھجوروں اور چھوڑوں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

۵۰۳۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ اَخْبَرَنَا اَللَيْثُ عَنْ اَبِي الزُّبَيْرِ اَلْحَكَمِيِّ مَوْلَى اَحْكَمِ بْنِ حِذَامٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ الزَّيْبُ وَالتَّمْرُ جَمِيعًا وَنَهَى أَنْ يُنْبَذَ اَلْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا.



۵۰۳۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ عَنِ الثَّيْبِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ التَّمْرِ وَالزَّبِيبِ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا وَعَنِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَهُمَا.

۵۰۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْلَطَ بَيْنَ الزَّبِيبِ وَالتَّمْرِ وَأَنْ يُخْلَطَ الْبُسْرُ وَالتَّمْرُ.

۵۰۳۶ - وَحَدَّثَنَا نَضْرَةُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهَنمِيُّ حَدَّثَنَا يَشْرُ بْنُ مِقْصِلٍ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مَوْثِقًا.

۵۰۳۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ الْعَبْدِيِّ عَنْ أَبِي التَّوَكِّلِ التَّاجِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ اللَّيْلَةَ مِنْكُمْ فَلْيَشْرَبْهُ زَبِيبًا قَرْدًا أَوْ تَمْرًا قَرْدًا أَوْ بُسْرًا قَرْدًا.

۵۰۳۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا زُوَيْرُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُسْلِمٍ الْعَبْدِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ نَهَى نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْلَطَ بُسْرًا بِتَمْرٍ أَوْ بِزَبِيبٍ بِبُسْرٍ وَقَالَ مَنْ شَرِبَهُ مِنْكُمْ فَدَكَّرْ بِمِثْلِ حَدِيثِ وَكِيعٍ.

۵۰۳۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْبٍ أَخْبَرَنَا هِشَامُ الدَّسْتَوَائِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوڑوں اور کشمش کو ملائے سے منع فرمایا، اور چھوڑوں اور کچی کھجوروں کو ملائے سے منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کشمش اور چھوڑوں کے ملائے سے اور کچی کھجوروں اور چھوڑوں کو ملائے سے منع فرمادیا ہے۔

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تم میں سے ہمید پیئے وہ صحت کشمش کا ہمید پیئے یا صحت چھوڑوں کا ہمید پیئے یا صحت کچی کھجور کا ہمید پیئے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں کچی کھجوروں کو چھوڑوں کے ساتھ ملائے سے یا کشمش کو چھوڑوں یا کشمش کو کچی کھجوروں کے ساتھ ملائے سے منع فرمادیا ہے اور فرمایا تم میں سے جو شخص ہمید پیئے.... اس کے بعد حسب سابق روایت ہے۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گدری کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر ہمید نہ بناؤ اور کشمش اور چھوڑوں کو ملا کر ہمید نہ بناؤ اور ہر جنس کا الگ الگ ہمید بناؤ۔

وَسَلَّمَ لَا تَنْتَبِذُوا الزَّهْوَ وَالرُّطْبَ جَمِيعًا وَلَا  
تَنْتَبِذُوا الزَّرْبِيْبَ وَالْقَمْرَ جَمِيعًا وَاقْتَبِدُوا  
كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا عَلَى حِدَّتِهِ۔

ایک اور سند سے اس کی مثل روایت ہے۔

۵۰۴۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ الْعَبْدِيُّ عَنْ حَجَّاجِ بْنِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ  
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

۵۰۴۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
عُثْمَانُ بْنُ عَمَرَ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ (وَهُوَ ابْنُ الْعَبَّادِ) عَنْ  
عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا  
تَنْتَبِذُوا الزَّهْوَ وَالرُّطْبَ جَمِيعًا وَلَا تَنْتَبِذُوا  
الزَّرْبِيْبَ وَالْقَمْرَ جَمِيعًا وَلَكِنْ اقْتَبِدُوا كُلَّ  
وَاحِدٍ عَلَى حِدَّتِهِ وَزَعَمَ يَحْيَى أَنَّهُ لَقِيَ عَبْدَ اللَّهِ  
بْنَ أَبِي قَتَادَةَ وَحَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ هَذَا۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گدڑی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ٹاکر  
بہیز نہ بناؤ اور تازہ کھجوروں اور شمش کو ٹاکر نہ بنائے بخلاف البتہ  
ہر مجلس کا الگ الگ بہیز بناؤ، یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کی حضرت عبداللہ  
بن ابی قتادہ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے اپنے والد سے  
اور ان کے والد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت  
بیان کی۔

۵۰۴۲۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا  
زَوْجُ بْنُ عَبَادَةَ حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِنْ غَيْرِ  
أَنَّهُ قَالَ الرُّطْبُ وَالزَّهْوُ وَالْقَمْرُ وَالزَّرْبِيْبُ۔

ایک اور سند سے بھی اس حدیث کی مثل روایت ہے  
البتہ اس میں تازہ کھجور اور گدڑی کھجور اور پھواروں اور شمش کا  
ذکر ہے۔

۵۰۴۳۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا  
عُقَابُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا أَبَانُ بْنُ الْعَطَّارِ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي قَتَادَةَ  
عَنْ أَبِيهِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنْ خَلِيطِ الْقَمْرِ وَالْبُشْرِ وَعَنْ خَلِيطِ  
الزَّرْبِيْبِ وَالْقَمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّهْوِ وَالرُّطْبِ  
وَقَالَ اقْتَبِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى حِدَّتِهِ۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھواروں اور کچی کھجوروں کو ملاسنے سے  
منع فرمایا، اور شمش اور پھواروں کو ملاسنے سے، اور گدڑی  
کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملاسنے سے منع فرمایا اور فرمایا  
ہر مجلس کا الگ الگ بہیز بناؤ۔

۵۰۴۴۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمِثْلِ هَذَا الْحَدِيثِ۔

ایک اور سند سے اس حدیث کی مثل روایت ہے۔



حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شمش اور چھواروں اور کچی کھجوروں اور چھواروں کو (لانے سے) منع فرمایا اور فرمایا ان میں سے ہر ایک کا الگ الگ ٹہیڈ بنایا جائے۔

ایک اور سند سے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کی مثل روایت کی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھواروں اور شمش کو ملا کر اور کچی کھجوروں اور کچی کھجوروں کو ملا کر ٹہیڈ بنانے سے منع فرمایا اور آپ نے اہل جرش کی طرف لکھا کہ چھواروں اور شمش کو ملا کر ٹہیڈ نہ بنائیں۔

اسی سند کے ساتھ چھواروں اور شمش کے متعلق ایک اور روایت ہے، اور اس میں کچی کھجوروں اور چھواروں کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی کھجور اور تازہ کھجوروں چھواروں اور شمش کو ملا کر ٹہیڈ بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ کچی کھجوروں اور تازہ کھجوروں کو ملا کر ٹہیڈ بنانے سے اور چھواروں اور شمش کو ملا کر ٹہیڈ بنانے سے منع کیا گیا ہے۔

۵۰۴۵۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَالْفَقْطُ لَزُهَيْرٍ) قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ أَبِي كَثِيرٍ الْحِمْصِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الزَّبِيبِ وَالْقَمْرِ وَالْبُسْرِ وَالْتَمْرِ وَقَالَ يُنْبَذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى حَدِيثِهِ۔

۵۰۴۶۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أُذَيْنَةَ (وَهُوَ أَبُو كَثِيرٍ الْغُبَرِيُّ) حَدَّثَنِي أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْبَذُ۔

۵۰۴۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُخْلَطَ التَّمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا وَأَنْ يُخْلَطَ الْبُسْرُ وَالْقَمْرُ جَمِيعًا وَكَتَبَ إِلَى أَهْلِ جَرَشَ يَنْبَذُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالزَّبِيبِ۔

۵۰۴۸۔ وَحَدَّثَنِي وَهْبُ بْنُ بَقِيَّةٍ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى الطَّحَّانُ عَنْ الشَّيْبَانِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي التَّمْرِ وَالزَّبِيبِ وَلَمْ يَذْكُرْ الْبُسْرَ وَالْتَمْرَ۔

۵۰۴۹۔ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ كَانَ يَقُولُ قَدْ نَهَى أَنْ يُنْبَذَ الْبُسْرُ وَالرُّطْبُ جَمِيعًا وَالْقَمْرُ وَالزَّبِيبُ جَمِيعًا۔

۵۰۵۰۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا دَوْحٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ قَالَ قَدْ نَهَى أَنْ



يُنْبَذُ الْبَشَرُ وَالرُّكْبُ جَمِيعًا وَالتَّشَدُّ وَالزَّيْبُ  
جَمِيعًا۔

دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق جہور فقہاء کا منظر یہ | علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:  
اس باب کی احادیث میں یہ تصریح ہے کہ چھوڑ دوں اور  
کشش، نمازہ کھجوروں اور چھوڑوں یا چھوڑوں اور کچی کھجوروں کو ملا کر ہمید بنانا ممنوع ہے۔ ہمارا اور جہور کا مذہب یہ ہے  
کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور جب تک یہ مشروب نشہ آور نہ ہو حرام نہیں ہے، اور یحییٰ مالکیہ نے اس کو حرام کہا ہے، اور امام  
ابو حنیفہ اور ایک روایت میں ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ جب  
ان کا الگ الگ ہمید بنانا جائز ہے تو ملا کر ہمید بنانا بھی جائز ہونا چاہیے، لیکن جہور فقہاء نے یہ کہا ہے کہ اس قول سے اعلاویش  
صحیحہ کو ترک کرنا لازم آتا ہے اور چونکہ احادیث میں مخلوط چیزوں کے ہمید سے منع کیا گیا ہے تو اس مماثلت کو کم از کم مکروہ  
تنزیہی پر غور کرنا چاہیے۔

دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کے متعلق فقہاء احناف کا منظر یہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:  
امام ابو حنیفہ پر احادیث صحیحہ کے ترک  
کرنے کا الزام غلط ہے، کیونکہ امام ابو حنیفہ نے جو دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے کو جائز کہا ہے تو یہ شخص اپنی رائے سے  
نہیں کہا بلکہ امام ابو حنیفہ نے احادیث کی بناء پر اس کو جائز کہا ہے، وہ احادیث حسب ذیل ہیں:  
(۱)۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے  
کشش اور چھوڑوں کو پانی میں ڈال کر ہمید تیار کیا جاتا تھا۔  
(۲)۔ امام ابو داؤد اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صفیہ بنت مطیہ قبیلہ عبد القیس کی عورتوں کے ساتھ حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئیں اور ان سے چھوڑوں اور کشش کے متعلق سوال کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے  
فرمایا میں ایک مٹھی میں چھوڑے یعنی اور ایک مٹھی میں کشش یعنی اور ان کو پانی میں ڈال کر ہمید بناتی پھر نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کو پلاتی۔

(۳)۔ امام محمد بن حسن اپنی سند کے ساتھ کتاب الاشرار میں روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ابن زیاد نے حضرت عبداللہ  
بن عمر کے پاس روزہ افطار کیا، حضرت ابن عمر نے ان کو ایک مشروب پلایا، دوسرے دن ابن زیاد نے کہا آپ نے مجھے  
کیا پلایا تھا، گفتا کہ مجھے اپنے گھر کا رسہ بھی نہیں ملے گا، حضرت ابن عمر نے فرمایا ہم نے تم کو صرف عجوہ (سب سے عمدہ  
کھجور) اور کشش کا ہمید پلایا تھا۔

شیخ ابن حزم نے ان احادیث کی اسانید پر حرج کی ہے، لیکن تقدیر اسانید کی وجہ سے یہ احادیث ایک دوسرے  
کی تقویت کرتی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے سے منع فرمایا ہے اس کی حکمت یہ  
احادیث سے ایک قول یہ ہے کہ جب مشروع شروع میں تھی اس وقت آپ نے دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانے سے



منع فرمایا اور ایک قول یہ ہے کہ جب ایک چیز سے ہمید بن سکتا ہے تو دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنانا اسرار ہے اور آپ کا منع فرمانا اسرار کی جہت سے ہے۔

میں کہتا ہوں کہ دوسری وجہ صحیح نہیں ہے کیونکہ خود جناب رسالت مآب کے لیے دو چیزوں کو ملا کر ہمید بنایا جاتا تھا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ عَنِ الْإِنِّيَاذِ فِي الْمَرْفَقِ وَاللُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ وَبَيَانِ أَنَّهُ

روغن قیر اور کھوکھلے کدو کے برتنوں، سبز گھڑوں اور کھوکھلی لکڑی کے برتنوں میں ہمید بنانے کی ممانعت

مَنْسُوخٌ

اور اس کے منسوخ ہونے کا بیان  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر طے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن قیر طے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا اور ابوسلمہ یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھوکھلے کدو میں ہمید بناؤ اور نہ روغن قیر طے ہوئے برتن میں، پھر حضرت ابوسہریرہ یہ کہتے تھے کہ سبز گھڑوں سے اجتناب کرو۔

حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے روغن قیر طے ہوئے برتنوں، سبز گھڑوں اور کھوکھلی لکڑی کے برتنوں سے منع فرمایا، حضرت ابوسہریرہ سے پوچھا گیا کہ حنتم کا کیا معنی ہے انھوں نے بتایا کہ سبز گھڑے۔

حضرت ابوسہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد القیس کے وفد سے فرمایا: میں تم کو کھوکھلے

۵۰۵۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا كَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَنِ النَّبَاءِ وَالْمَرْفَقِ وَاللُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ أَنَّهُ يُكْبَدُ فِيهِ.

۵۰۵۲- وَحَدَّثَنِي عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَنِ النَّبَاءِ وَالْمَرْفَقِ وَاللُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ أَنَّهُ يُكْبَدُ فِيهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْتَبِذُوا فِي النَّبَاءِ وَلَا فِي الْمَرْفَقِ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَأَجْتَنِبُوا الْحَنَاتِمَ.

۵۰۵۳- حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا بِهِ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ سَهْبِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنِ الْمَرْفَقِ وَالْحَنْتَمِ وَالنَّقِيرِ قَالَ قَيْلٌ لِأَبِي هُرَيْرَةَ مَا الْحَنْتَمُ قَالَ الْجَوَارُ الْحُضْرُ.

۵۰۵۴- حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ أَخْبَرَنَا نُوحُ بْنُ قَيْسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ



مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْفِدُ عَبْدُ الْقَيْسِ أَتَهَاكُمْ عِنْدَ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْتَقْيَرِ وَالْمَقْيَرِ وَالْحَنْتَمِ الْمَزَادَةُ الْمَجْبُوتَةُ وَلَكِنْ أَهْرَبَ فِي سَقَاتِكِ وَأَوَّكِهِ -

۵۵۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ عَزَّازٍ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ تَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُنْتَبَذَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ هَذِهِ أَحَدُ ثَلَاثِ جَرِيرٍ وَفِي حَدِيثٍ عَشْرٍ وَشُصَّةٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ -

۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْأَشْعَثِيُّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ جَرِيرٍ قَالَ تَلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ لَوْلَا شَوْدُ هَلْ سَأَلْتُ أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ عَمَّا يُكْرَهُ أَنْ يُنْتَبَذَ فِيهِ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ يَا أَمْرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخْبِرُونِي عَمَّا نَهَى عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُنْتَبَذَ فِيهِ قَالَتْ نَهَانَا أَهْلَ الْبَيْتِ أَنْ نُنْتَبَذَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ قَالَ قُلْتُ لِمَاذَا ذَكَرْتِ الْحَنْتَمَ وَالْجَرَّ قَالَتْ إِنَّمَا أُحَدِّثُكَ بِمَا سَمِعْتُ أَحَدًا مِنْكَ مَا لَمْ أَسْمَعْ -

۵۵۷ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا عَبْدُ عَزَّازٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْأَشْجَدِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الدُّبَاءِ وَالْمَزَقَةِ -

کدو کے برتن، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی کے برتنوں اور تھن کیے ہوئے برتنوں اور جن مشکوں کے منہ کٹے ہوئے ہوں، اسے منع کرتا ہوں، صرف اپنے مشکیزوں سے پیا کرو اور ان کا منہ باندھ دیا کرو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا، شعیب کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔

ابراہیم کہتے ہیں کہ میں نے اسود سے کہا کیا تم نے ام المؤمنین سے پوچھا تھا کہ کن برتنوں میں ہمید بنانا مکروہ ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! میں نے عرض کیا: اے ام المؤمنین! مجھے بتائیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کن برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا ہے؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم اہل بیت کو کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں میں ہمید بنانے سے منع فرمایا، میں نے پوچھا کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور کچھ منع فرمایا؟ راوی نے کہا: ... میں تم کو وہی حدیث بیان کرتا ہوں جو میں نے سنا ہے! کیا میں وہ بات بیان کروں جو میں نے نہیں سنی؟

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا۔



۵۰۵۸۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) حَدَّثَنَا سُفْيَانُ وَشُعْبَةُ قَالَا  
حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ وَسَلِيمَانُ وَحَمَّادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ  
عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

۵۰۵۹۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا  
الْقَاسِمُ بْنُ رِيعَى ابْنُ الْفَضْلِ، حَدَّثَنَا ثُمَامَةُ بْنُ  
حَزْنٍ الْقَشِيرِيُّ قَالَ لَقِيتُ عَائِشَةَ فَسَأَلْتُهَا  
عَنِ الْبَيْتِ فَقَدَتْ ثَنِيَّ أَنْ وَقَدْ عَيْدَ الْقَيْسِ  
قَدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوا  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتِ فَهَاهُمْ  
أَنْ يَنْتَبِذُوا فِي الدُّبَابِ وَالتَّقِيرِ وَالْمَرْقَةِ  
وَالْحَنْتَمِ.

۵۰۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ عُكَيْتٍ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنْ  
مُعَاذَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالتَّقِيرِ  
وَالْمَرْقَةِ.

۵۰۶۱۔ وَحَدَّثَنَا كَامِلُ بْنُ إِسْحَقَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ  
بْنُ سُوَيْدٍ بِهَذَا إِلَّا أَنَّ جَعَلَ مَكَانَ  
الْمَرْقَةِ الْمُتَّقِيرِ.

۵۰۶۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبَّادُ  
بْنُ عَبَّادٍ عَنْ أَبِي جَمْرَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ح وَ  
حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ  
عَنْ أَبِي جَمْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ  
قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَفْهَأَكُمُ عَنِ الدُّبَابِ وَالْحَنْتَمِ وَالتَّقِيرِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس کی شکل روایت کی ہے۔

تفسیری بیان کرتے ہیں کہ میری حضرت عائشہ رضی اللہ  
عنہا سے ملاقات ہوئی، میں نے حضرت عائشہ سے جہیز کے  
مستحق سوال کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا کہ  
عبد القیس کا وفد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور انہوں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جہیز کے مستحق سوال کیا، آپ نے  
ان کو کھوکھلے کدو، کھوکھلی لکڑی، روغن کیے ہوئے برتنوں اور  
سبز گھڑوں میں بلیڈ بنانے سے منع فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، کھوکھلی لکڑی  
اور روغن کیے ہوئے برتنوں کے استعمال سے منع فرمایا۔

ایک اور سند سے یہ روایت ہے البتہ اس میں مرفعت  
کی جگہ مقیر کا لفظ ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں،  
کھوکھلی لکڑی اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع کرتا ہوں  
حماد کی روایت میں مقیر کی بجائے مرفعت کا لفظ ہے۔

الْمُقْتَدِرِ وَفِي حَدِيثٍ حَمَّادٌ جَعَلَ مَكَانَ الْمُقْتَدِرِ الْمُزَفَّتِ.  
 ۵۰۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
 عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ  
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَلَّى  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبَاءِ  
 وَالْحَنَنِ وَالْمُزَفَّتِ وَالْمُقْتَدِرِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور کھوکھلی لکڑی  
 سے منیٰ فرمایا۔

۵۰۶۴ - حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي عَمْرٍاهُ عَنْ  
 سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ تَلَّى  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبَاءِ وَالْحَنَنِ  
 وَالْمُزَفَّتِ وَالْمُقْتَدِرِ وَأَنْ يَخْلُطَ الْبَلَاءُ بِالزُّهْوَ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور  
 کیے ہوئے برتنوں سے، اور کچی اور گدڑی کھجوروں کو ملا لے  
 سے منیٰ فرمایا۔

۵۰۶۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
 عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَحْيَى  
 الْبَهْرَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ح وَحَدَّثَنَا  
 مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
 شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عَمْرٍاهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 قَالَ تَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَنِ النَّبَاءِ وَالْمُقْتَدِرِ وَالْمُزَفَّتِ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، کھوکھلی لکڑی اور  
 روغن کیے ہوئے برتنوں سے منیٰ فرمایا۔

۵۰۶۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا يَزِيدُ  
 بْنُ زُرَيْعٍ عَنِ الثَّيْمِيِّ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي  
 حَدَّثَنَا ابْنُ عَلَيْهِ أَخْبَرَنَا سَلِيمُ بْنُ التَّيْمِيِّ عَنْ  
 أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَّى عَنِ الْجَرِّ أَنْ يُنْبَذَ فِيهِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے میں ہمید بنانے سے  
 منیٰ فرمایا۔

۵۰۶۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي حَدَّثَنَا  
 ابْنُ عَلَيْهِ أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوفٍ عَنْ قَتَادَةَ  
 عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَلَّى عَنِ النَّبَاءِ وَالْحَنَنِ  
 وَالْمُقْتَدِرِ وَالْمُزَفَّتِ.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں اور کھوکھلی  
 لکڑی اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منیٰ فرمایا۔

۵۰۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

قنادہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے



نبیذ بنانے سے منع فرمایا.... اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو اور کھوکھلی ٹکڑی میں پیسے سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے متعلق شہادت دیتا ہوں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق شہادت دی کہ آپ نے کھوکھلے کدو، سبز گھڑوں، روغن کیے برتنوں اور کھوکھلی ٹکڑی (کے استعمال) سے منع فرمایا۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے گھرے میں نبیذ بنانے کے متعلق سوال کیا، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں بنائے ہوئے نبیذ کو حرام فرمایا ہے، میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور میں نے کہا کیا آپ نے نہیں سنا کہ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں؟ انہوں نے کہا وہ کیا کہتے ہیں؟ میں نے کہا وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں نبیذ بنانے کو حرام کر دیا ہے، حضرت ابن عباس نے کہا حضرت ابن عمر نے سچ فرمایا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھرے میں نبیذ بنانے کو حرام کر دیا ہے، میں نے پوچھا کہ گھرے کا نبیذ کیا ہوتا ہے؟ انہوں نے کہا ہر وہ برتن جو مٹی سے بنایا جائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی غزوہ میں لوگوں کو خطبہ دیا، حضرت ابن عمر نے کہا میں بھی اس کی طرف چل دیا لیکن میرے پیچھے سے پہلے آپ کا خطبہ ختم ہو گیا، میں نے پوچھا آپ نے کیا فرمایا تھا؟ لوگوں

مَعَاذُ بَنِي هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْأُسْتَاذِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُنْتَبَذَ قَدْ كَرِهْتَهُ.

۵۰۶۹ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْطِيُّ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا الْمُتَنِّي (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشُّرْبِ فِي الْحَتَمَةِ وَالذُّبَابِ وَالْتَقِيرِ.

۵۰۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَسُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ (وَالْفَقُّ لَا يَكْرِي) قَالَ حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ عَنْ مَنْصُورِ بْنِ حَيَّانَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ أَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُمَا شَهِدَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الذُّبَابِ وَالْحَتَمِ وَالْمَرْقَةِ وَالْتَقِيرِ.

۵۰۷۱ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَبْرِ بْنُ رِيعِي (ابْنُ حَارِثٍ) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَكِيمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنْ نَبِيذِ الْجَرِّ فَقَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَأَقْبَلْتُ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقُلْتُ أَلَا تَسْمَعُ مَا يَقُولُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ وَمَا يَقُولُ قُلْتُ قَالَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيذَ الْجَرِّ فَقُلْتُ وَاعَى شَيْءٌ نَبِيذِ الْجَرِّ فَقَالَ كُلُّ شَيْءٍ يَصْنَعُ مِنَ الْمَدَرِ.

۵۰۷۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ النَّاسَ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ فَأَقْبَلْتُ تَحْصُوكَ



فَانْصَرَفَ قَبْلَ اَنْ اُبْلَغَهُ فَمَا كُنْتُ مَا ذَا قَالُوا  
قَالُوا اَنْهَى اَنْ يُنْتَبَذَ فِي الدُّبَاءِ وَالْمَرْمَتِ  
۵۰۶۳ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمَيْحٍ عَنِ  
الْأَثَرِيِّ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الزَّيْنِ وَأَبُو  
كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادٌ ح وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ جَمِيعًا عَنْ أَيُّوبَ  
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا  
عُبَيْدُ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَثَرِ وَابْنُ أَبِي  
عَمْرٍو عَنِ الثَّقَفِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ح  
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي  
قَدَيْلٍ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ رَضِيَ ابْنُ عُثْمَانَ  
ح وَحَدَّثَنِي هُرَيْرٌ الْأَدَلِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنَا أُسَامَةُ كُلُّ هَؤُلَاءِ عَنْ رَافِعٍ عَنِ ابْنِ  
عُمَرَ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَا لَكَ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي بَعْضِ  
مَخَارِجِهِ إِلَّا مَا لَكَ وَأُسَامَةُ -

۵۰۶۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ قُلْتُ يَا ابْنَ  
عُمَرَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ  
تَيْبِذِ الْبَجَرِ قَالَ فَقَالَ قَدْ رَعِمُوا ذَاكَ  
قُلْتُ أَتَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ قَدْ رَعِمُوا ذَاكَ -

۵۰۶۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ حَدَّثَنَا  
ابْنُ عُثَيْمٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ عَنْ طَاوُسٍ  
قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَابْنِ عُمَرَ أَتَهَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَيْبِذِ الْبَجَرِ قَالَ نَعَمْ ثُمَّ  
قَالَ طَاوُسٌ وَاللَّهِ رَأَيْتُ سَمِعْتُهُ مِنْهُ -

۵۰۶۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ  
طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا جَاءَهُ

نے کہا آپ نے کھوکھلے کدو اور روٹی کیے، مجھے برتنوں میں بیٹھ  
بنانے سے منع فرمایا۔

امام مسلم نے سات سندیں ذکر کرنے کے بعد کہا حضرت  
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مثل سابق مروی ہے اور سوائے مالک  
اور اسناد کے اور کسی نے کسی غزوہ کا ذکر نہیں کیا۔

ثابت کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے کے ہمینہ  
سے منع فرمایا تھا، حضرت ابن عمر نے کہا لوگوں کا یہی کہنا ہے  
میں نے پھر پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے  
گھڑے کے ہمینہ سے منع فرمایا تھا، حضرت ابن عمر نے کہا لوگوں کا  
یہی کہنا ہے۔

طاووس کہتے ہیں کہ ایک شخص نے ابن عمر رضی اللہ عنہما  
سے پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے کے ہمینہ سے منع  
فرمایا تھا، انہوں نے کہا ہاں، طاووس نے کہا: ہاں بخدا میں نے  
حضرت ابن عمر سے اسی طرح سنا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص نے آ  
کر پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے اور  
کھوکھلے کدو میں ہمینہ بنانے سے منع فرمایا تھا، انہوں نے کہا ہاں!



فَقَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ  
يَتَبَدَّ فِي الْجَبْرِ وَالْإِبَاءِ قَالَ نَعَمْ -

۵۰۷۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
بَهْزُ بْنُ نَسْرٍ وَهَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ  
أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْجَبْرِ وَالْإِبَاءِ -

۵۰۷۸ - حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا  
سَيِّدَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْسَرَةَ أَنَّهُ  
سَمِعَ طَاوُسًا يَقُولُ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ ابْنِ عُمَرَ  
فَجَاءَ ذَا رَجُلٍ فَقَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبَدُّدِ الْجَبْرِ وَالْإِبَاءِ وَالْمُزَقَّتِ  
قَالَ نَعَمْ -

۵۰۷۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَ أَحَدُهُمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
مُحَارِبِ بْنِ دِقَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ  
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ  
الْحَنْتَمِ وَالْإِبَاءِ وَالْمُزَقَّتِ قَالَ سَمِعْتُ  
غَيْرَ مَرَّةٍ -

۵۰۸۰ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَبَّاسُ بْنُ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِقَارٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمِثْلِهِ قَالَ وَآرَأَى قَالَ وَالنَّقِيرُ -

۵۰۸۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَ أَحَدُهُمَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
عُقَيْبَةَ بْنِ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ  
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجَبْرِ  
وَالْإِبَاءِ وَالْمُزَقَّتِ وَقَالَ أَلْتَبَدُّوْا فِي الْأَسْقِيَةِ -

۵۰۸۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ جَبَلَةَ قَالَ سَمِعْتُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے اور کھوکھلے کدو میں بیید  
بنانے سے منع فرمایا۔

طاووس کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس  
بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آکر آپ سے پوچھا کیا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے، کھوکھلے کدو اور روغن ملے ہوئے  
برتنوں میں بیید بنانے سے منع فرمادیا ہے۔ انھوں نے  
فرمایا ہاں!

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے کدو، روغن ملے ہوئے  
برتنوں میں بیید بنانے سے منع فرمایا اور کہا میں نے آپ سے یہ  
بار اسنا ہے۔

محارب کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی اور میرا گمان ہے کہ کھوکھلے  
کدو کا بھی ذکر کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مٹی کے گھڑے، کھوکھلے کدو اور روغن  
ملے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا اور فرمایا مشکیزوں میں بیید بناؤ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں سے منع فرمایا، راوی کہتے ہیں



میں نے پوچھا حضرت کیا ہیں؟ فرمایا سبز گھڑے۔

ابن عمر یحدث قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحنمة فقلت ما الحنمة قال الجرّة

۵۰۸۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ حَدَّثَنَا زَادَانُ قَالَ قُلْتُ لِرَبِّ عُمَرَ حَدَّثَنَا نَبِيًّا نَهَى عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَشْرِيَةِ يُلْقِيكَ وَفَيْسِرُهُ أَوْ يُلْقِيْنَا فَإِنْ لَكُمُ لَفَةٌ يَسُورِي لَغْتَنَا فَقَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْحَنْمَةِ وَهِيَ الْجَرَّةُ وَعَنِ الدُّبَاةِ وَهِيَ الْقَرْعَةُ وَعَنِ الْمَرْقَاتِ وَهِيَ الثَّقِيرُ وَعَنِ الثَّقِيرِ وَهِيَ النَّحْلَةُ تَنْسَحُ نَسْحًا وَتَنْقَرُ تَقْرًا وَأَمَّا أَنْ يَسْتَبَدَّ فِي الْأَسْقِيَةِ -

۵۰۸۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ فِي

هَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۰۸۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَالِقِ بْنُ سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْكَافَرِ يَقُولُ عِنْدَ هَذَا الْمَنْبَرِ وَأَشَارَ إِلَى مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ وَقَدْ عِنْدَ النَّبِيِّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرِيَةِ فَنَهَاهُمْ عَنْ الدُّبَاةِ وَالثَّقِيرِ وَ الْحَنْمَةِ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ وَالْمَرْقَاتِ وَطَلْتُ أَنَّهُ نَسِيَهُ فَقَالَ لَمْ أَسْمَعْهُ يُؤْمِنُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَدْ كَانَ يَكْرَهُ -

۵۰۸۶ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ أَبِي مُثَلِّبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيمَةَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرٍ وَ

نرا ذرا ان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر سے کہا کہ شراب کے برتنوں کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیجئے پہلے اپنی زبان میں بیان کریں پھر میری زبان میں اس کا مطلب بیان کریں کیونکہ آپ کی اور ہماری زبان الگ الگ ہے، حضرت ابن عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز گھڑوں، کھوکھلے گدو، روغن کے برتنوں اور کھوکھلی لکڑیوں سے منع فرمایا یہی کجور کی لکڑی کو اندر سے پھیل کر ایک برتن بنا لیا ہو اور آپ نے مشک میں بید بنانے کا حکم دیا۔

انام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی :-

سعید بن مسیب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کی طرف اشارہ کر کے کہا میں نے اس منبر کے پاس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں عبد القیس کا وفد حاضر ہوا اور انہوں نے آپ سے مشروبات (کے برتنوں) کے متعلق سوال کیا، آپ نے ان کو کھوکھلے گدو، کھوکھلی لکڑی اور سبز گھڑوں سے منع فرمایا میں نے کہا اے ابو جہر! اور روغن ملے ہوئے برتنوں سے بھی؟ ہمارا خیال تھا کہ شاید آپ ان کو بیان کرنا بھول گئے، سعید بن مسیب نے کہا میں نے یہ فقط حضرت عبداللہ بن عمر سے نہیں سنا اور وہ اس کو کمرہ سمجھتے تھے۔

حضرت جابر اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھوکھلی لکڑی، روغن کے برتنوں اور کھوکھلے گدو سے منع فرمایا۔



ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
نهى عن التقييد والمزفت والدباية.

٥٠٨٤ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ  
أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى عَنِ الْجَرِّ وَالذُّبَابِ  
الْمُرْقَتِ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ ابْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنِ الْجَرِّ وَالْمُرْقَتِ وَالنَّقِيرِ وَكَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَمْ يَجِدْ شَيْئًا يَنْتَبِذُ  
لَهُ فَيَنْتَبِذُ لَهُ فِي تَوْبَرٍ مِنْ حِجَارَةٍ

٥٠٨٨ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ  
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْتَبِذُ لَهُ فِي تَوْرٍ  
مِنْ حَبَابَةِ قَدِ.

٥٠٨٩ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى  
أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ  
يُتَّبَعُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاةٍ  
فَإِذَا لَمْ يَجِدُوا سِقَاةً نَهَدَ لَهُ فِي كَدْرٍ مِنْ حَبَا رَاةٍ  
فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ وَأَنَا أَمْسَعُ لِأَبِي الزُّبَيْرِ مِنْ  
بِرَامٍ قَالَ مِنْ بَكْرٍ

٥٠٩ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ قَالَ  
أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي سَيَّانٍ وَقَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى عَنْ فَمَّارٍ  
بْنِ مُرَّةٍ عَنْ مَحَارِبٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثُمَيْرٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ حَدَّثَنَا ضَرَّازُ بْنُ مُرَّةٍ أَبُو سَيَّانٍ  
عَنْ مَحَارِبٍ بْنِ وَقَّارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے گد اور روغن کیے ہوئے برتنوں سے منع فرمایا، البراء بن عتبہ نے کہا میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھڑے، روغن کیے ہوئے برتن اور کھوکھلی لکڑی سے منع فرمایا اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمینہ بنانے کے لیے کوئی برتن نہ ملتا تو پیچھر کے برتن میں آپ کے لیے ہمینہ بنایا جاتا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پتھر کے ایک برتن میں نعینڈ بنایا جاتا تھا۔

حضرت سہار بر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں ہمیدہ بنایا جاتا تھا اور جب مشک نہ ملتی تو پتھر کے ایک برتن میں ہمیدہ بنایا جاتا تھا کسی شخص نے کہا میں نے ابو الزہیر سے سنا ہے وہ براہ راست پتھر کا ایک برتن لیتا۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم کو مشک کے سوا باقی برتنوں  
میں بیعت بنانے سے منع کیا تھا، اب سب برتنوں میں پیو اور  
نشر آور چیز نہ پیو۔

عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَيْفَ تَكُونُ مِنَ النَّبِيِّينَ إِلَّا فِي سَقَاءٍ فَأَشْرَبُوا فِي  
الْأَسْقِيَةِ كُلِّهَا وَلَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا -

۵۰۹۱ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
صَحَابَةُ بَنِي مَعْلَكٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَلْقَمَةَ بِنْتِ  
مُرَيْدٍ عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَهَيْتُكُمْ عَنِ الظُّرُوفِ  
وَأَنَّ الظُّرُوفَ أَوْظَرُفًا لَا يَحِلُّ شَيْئًا وَلَا  
يَحْرُمُ وَلَا كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۰۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ عَنْ مَعْرِفِ بْنِ وَاصِلٍ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ  
دِيْنَارٍ عَنِ ابْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ  
عَنِ الْأَشْرِيَةِ فِي ظُرُوفٍ إِلَّا دَمٌ فَأَشْرَبُوا فِي  
كُلِّ وَعَاءٍ غَيْرِ أَنْ لَا تَشْرَبُوا مُسْكِرًا -

۵۰۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
ابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ عُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ عَنْ سُلَيْمَانَ الْأَخْوَلِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ  
أَبِي عِيَّازٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَمَّا ذُهِبَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّينَ  
فِي الْأَوْعِيَةِ قَالُوا لَيْسَ كُلُّ النَّاسِ بِحَدٍّ  
فَأَرْخَصَ لَهُمْ فِي الْجَرِّ غَيْرَ الْمَرْفُوفِ -

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو کچھ برتنوں سے منع فرمایا  
تھا، حالانکہ ہر برتن کسی چیز کو حلال کرتے ہیں مگر حرام کرتے ہیں۔  
اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے تم کو چمڑے کے برتنوں سے  
منع کیا تھا، اب ہر برتن میں پیو، البتہ نشہ آور چیز نہ پیو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برتنوں میں پینے سے  
منع فرمایا تو صحابہ نے کہا ہر شخص کے پاس تو مشک نہیں ہے  
تو آپ نے مٹی کے اسی گھڑے میں پینے کی اجازت دی جس  
پر روغن کیا ہو اور نہ ہو۔

ان برتنوں میں پینے بنانا ابتدائے اسلام میں ممنوع تھا، تاکہ مہینہ نشہ آور نہ پینے جائے، کیونکہ بسا اوقات انسان یہ سمجھ کر  
پیند پیتا ہے کہ وہ نشہ آور نہیں ہوگا، حالانکہ وہ مہینہ نشہ آور ہوتا ہے اور چونکہ نشہ آور مشروب کی اباحت کا زمانہ قریب تھا، اس لیے  
ان برتنوں میں پیند بنانا منسوخ کر دیا گیا اور جب کافی عرصہ گزر گیا تو نشہ آور مشروبات کی تحریم مشہور ہو گئی اور ان کے دلوں میں نشہ آور  
مشروبات کی حرمت واضح ہو گئی تو پھر ان کے لیے ہر برتن میں پیند بنانے کی رخصت دے دی گئی بشرطیکہ وہ نشہ آور مشروب کو نہ  
پیشیں، جیسا کہ حضرت بریدہ کی روایت (حدیث نمبر ۵۰۹۰) میں اس کا صراحتہ بیان ہے۔ (حاشیہ صفحہ آئندہ پر ملاحظہ فرمائیں)۔



علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

خلاصہ یہ ہے کہ ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت اس وقت حنفی جب لوگوں کو ان برتنوں کی ضرورت نہ تھی، اور جب یہ معلوم ہوا کہ صحابہ کو ان برتنوں کے استعمال کی ضرورت ہے تو آپ نے ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دے دی، یا سابق حکم دہی سے منسوخ ہو گیا، یا سابق حکم آپ کی رائے کی طرف مغویں تھا۔ علامہ ابن بظال نے کہا ان برتنوں میں نمید بنانے کی ممانعت شراب کا بالکل سد باب کرنے کے لیے تھی تاکہ شراب پینے کا ہر ذریعہ اور وسیلہ ختم ہو جائے، لیکن جب صحابہ نے کہا ہمیں ان برتنوں کے استعمال کی ضرورت ہے تو آپ نے اس کی اجازت دے دی، اور ہر وہ چیز جس کی ممانعت لذائذ نہ ہو بلکہ کسی اور وجہ سے اس کی ممانعت ہم اس کی حیثیت اسی طرح ہوتی ہے، مثلاً آپ نے راستہ میں بیٹھنے سے منع فرمایا اور جب صحابہ نے کہا کہ بعض اوقات ان کا راستہ پر بیٹھنا ضروری ہوتا ہے تو آپ نے اس شرط کے ساتھ اجازت دے دی کہ راستہ کا حق ادا کرنا۔ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب نے کہا ہر قسم کے برتنوں میں نمید بنانا مباح ہے اور ممانعت کی احادیث، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے منسوخ ہو گئی ہیں۔ لے

علامہ ابو بکر جصاص حنفی اور علامہ سرخسی حنفی نے حضرت جابر اور حضرت بکر بن عبد ربیع رضی اللہ عنہما کی احادیث سے یہ ثابت کیا ہے کہ نشہ آور مشروب کی قلیل مقدار کا پینا جائز ہے اور اس مشروب کو نشہ کی حد تک پینا منع ہے، کتاب الاشرار کے مقدمہ میں ہم نے اس کو وضاحت سے بیان کر دیا ہے۔

بَابُ بَيَانِ أَنَّ كُلَّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَأَنَّ  
كُلَّ خَمْرٍ حَرَامٌ

بہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے اور ہر خمر کے حرام ہونے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

۵۰۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتَعِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ مُسْكِرٍ فَهُوَ حَرَامٌ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شہد کی شراب کے متعلق سوال کیا گیا، آپ نے فرمایا جو مشروب بھی نشہ آور ہو وہ حرام ہے۔

۵۰۹۵۔ وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى التَّحِيزِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ عَائِشَةَ تَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتَعِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ شَرَابٍ مُسْكِرٍ فَهُوَ حَرَامٌ۔

لے۔ (حاشیہ صفحہ سابقہ) علامہ یحییٰ بن شرف نووی مترقی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۱۶۵-۱۶۴، مطبوعہ نور محمد احیاء المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

لے۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی مترقی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۱۷۸، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۳۸ھ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔

۵۰۹۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَأَبُو ثَكْلٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَلِيُّ بْنُ النَّاقِدِ وَ نَاهِيَةُ بْنُ حَرْبٍ كُلُّهُمْ عَنِ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ الْحَلَوَانِ وَ عَبْدِ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ وَ حَدَّثَنَا شَيْخُ بْنُ إِبرَاهِيمَ وَ عَبْدِ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ كُلُّهُمَا عَنِ الرَّهْزِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَ كَيْسٌ فِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَ صَالِحٍ سُئِلَ عَنِ الْبُسْعِ وَ هُوَ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ وَ فِي حَدِيثِ صَالِحٍ أَنَّهَا سَوَّغَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ شَرَابٍ مُسْكِرٌ حَرَامٌ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاذ بن جبل کو بن بجا میں لے کر چلا کیا یا رسول اللہ! ہم اسے اپنی جگہ سے ایک مشروب بنایا جاتا ہے اس کو مزہ کہتے ہیں اور ایک مشروب شہدہ سے بنایا جاتا ہے اس کو ترچہ کہتے ہیں، آپ نے فرمایا ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔

۵۰۹۴۔ وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَ شَيْخُ بْنُ إِبرَاهِيمَ (وَالْفُظُّ لِقُتَيْبَةَ) قَالَا حَدَّثَنَا وَ كَيْسٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ إِلَى الْيَمَنِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا شَرَبْنَا بِصَنْعٍ بَارِضًا يَقَالُ لَهُ الْبُسْعُ مِنَ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اور حضرت معاذ کو بن بجا اور فرمایا لوگوں کو بشارت دینا اور آسمان احکام بیان کرنا، ان کو ظلم دین سکھانا اور متفقہ نہ کرنا، اور میرا گمان ہے آپ نے فرمایا دونوں اتفاق سے رہنا، جب حضرت موسیٰ واپس آئے تو انھوں نے کہا یا رسول اللہ! وہاں شہدہ کو جوش دے کر ایک مشروب تیار کرتے ہیں جیسی کہ وہ بدھ جاتا ہے، اور ایک مشروب جو سے تیار کیا جاتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر وہ مشروب جو ناز سے مدھوش کر دے وہ حرام ہے۔

۵۰۹۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبَّادٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عُمَرَ وَ سَمْعَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَهُ وَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ لَهُمَا بَشِّرَا وَ كَيْسَرَا وَ عَلِمَا وَلَا تَتَفَرَّجَا أَسْرًا قَالَ وَ لَطَأَا وَ قَالَ فَلَمَّا وَ لِي رَجَعَا أَبُو مُوسَى فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لَهُمَا شَرَابًا مِنَ الْعَسَلِ يُطْبَعُ حَتَّى يَعْقِدَا وَ الْبُسْعُ يُصْنَعُ مِنَ الشَّعِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَا أَشْكُرُ عَنْ الصَّلَاةِ فَهُوَ



٥٠٩٩ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلْفٍ رَوَى اللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي خَلْفٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ رَوَاهُ ابْنُ عُمرٍ عَنْ تَرِيدٍ بْنِ أَبِي أَلَيْسَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي يَرْوَدَةَ حَدَّثَنَا أَبُو يَرْوَدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَاذُكَ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ ادْعُوا النَّاسَ وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا وَلَا تَيْسِرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا قَالَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْتِنَا فِي شَرَابَيْنِ كُنَّا نَصْنَعُهُمَا بِالْيَمَنِ الْبَيْتُ وَهُوَ مِنَ الْعَسَلِ يُنْبَذُ حَتَّى يَهْتَدَ وَالْمِزُّ وَهُوَ مِنَ الدُّرَّةِ وَالشَّعِيرِ يُنْبَذُ حَتَّى يَشْتَدَ قَالَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أُعْطِيَ جَوَامِعَ الْكَلِمِ بِخَوَاتِيمِ فَقَالَ أَلْهِىَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ أَسْكِرَ عَنِ الصَّلَاةِ

٥١٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي الدَّرَاوَرْدِي) عَنْ عُمَارَةَ بْنِ  
غُوثٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا قَدِمَ  
مِنْ جَيْشَانَ وَجَيْشَانَ مِنَ الْيَمَنِ فَسَأَلَ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ  
يَأْرِضُهُمْ مِنَ الدُّرَّةِ يُقَالُ لَهُ الْيَمَزُّ فَقَالَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ  
إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عَزَمَ الْيَمَنَ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ  
أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
وَمَا طِينَةُ الْخَبَالِ قَالَ عَرَفَ أَهْلُ النَّارِ وَأَعْصَارُهُ  
أَهْلُ النَّارِ

٥١١ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ وَأَبُو كَامِلٍ

حضرت ابو بروه اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور حضرت معاذ کو یمن  
بھیجا، آپ نے فرمایا لوگوں کو اسلام کی دعوت دینا، ان کو خوشخبری  
دینا اور مشفق نہ کرنا، آسان احکام بیان کرنا اور لوگوں کو مشکل میں  
نہ ڈالنا میں نے کہا یا رسول اللہ! ہم کو دو مشربوں کے متعلق بتائیے  
جن کو ہم یمن میں تیار کرتے ہیں، ایک بتع ہے جو شہد سے تیار  
کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جاتا ہے، اور ایک میز رہے  
جو زنجہ اور جوار سے تیار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ گاڑھا ہو جاتا ہے  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انتہائی جامع مانع کلام کا لکھ  
عطا کیا گیا تھا، آپ نے فرمایا میں ہر اس نشہ آور چیز سے منع کرتا  
ہوں جو منار سے مدھنشل کر دے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص جس  
جیشان سے آیا، جیشان میں کا ایک شہر ہے اس نے مجھے  
اللہ علیہ وسلم سے اپنے علاقہ کے ایک مشروب کے متعلق سوال  
کیا جس کو خوار سے بنایا جاتا تھا، اس کا نام مرز تھا، میں نے اللہ  
علیہ وسلم سے سوال کیا، کیا وہ نشہ آور ہے؟ اس نے کہا جی ہاں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور  
اللہ تعالیٰ نے یہ عہد کر لیا ہے کہ جو شخص نشہ آور مشروب پئے گا  
اس کو طینۃ الخبال پلائے گا۔ صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ!  
طینۃ الخبال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا جہنمیوں کا پسینہ یا فرمایا  
جہنمیوں کا بخوڑ۔

حضرت ابی عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ



قَالَ حَدَّثَنَا حَنَافِيٌّ تَرِيدٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ  
تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ  
شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ يُدْرِكُ مِنْهَا لَحْدًا  
يَكْتَبُ لَهَا يَشْرِبُهَا فِي الْآخِرَةِ -

۵۱۰۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُو بَكْرِ  
بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَكُلَاهُمَا عَنْ رَوْحِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ  
جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ  
عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ  
مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ -

۵۱۰۳ - وَحَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ مِسْمَارٍ السُّلَمِيُّ حَدَّثَنَا  
مَعْنٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ الْمُظَلِّبِ عَنْ مُوسَى  
بْنِ عُقْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۱۰۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَهَمْدُ بْنُ  
حَاتِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ  
عَبِيدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا تَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ وَلَا  
أَعْلَمُهُ إِلَّا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُخْمِرٍ حَرَامٌ -

۵۱۰۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى  
مَالِكٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا  
خَرَفَ فِي الْآخِرَةِ -

۵۱۰۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ  
حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَنْ  
شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَلَمْ يَكْتُبْ مِنْهَا حَرَمَهَا فِي  
الْآخِرَةِ فَلَمْ يُسْقَهَا قَبْلَ إِمَالِكِ رَفَعَهُ قَالَ مَعْمَرُ  
۵۱۰۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور جس  
شخص نے دنیا میں خمر پی اور مر گیا وہ اس کی حالت میں وہ شراب کا عادی  
تھا اور اس نے تو بہ نہیں کی تو وہ آخرت میں شراب نہیں پیتے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور  
ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت مروی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ اس بات  
کا مجھ کو صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علم ہے کہ ہر نشہ آور  
چیز خمر ہے اور ہر خمر حرام ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں شراب پی وہ  
آخرت میں شراب سے محروم رہے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس شخص نے دنیا  
میں شراب پی اور اس سے تو بہ نہیں کی وہ اس سے آخرت میں  
محروم رہے گا اس کو نہیں پی سکے گا، ایک سے پر چھا گیا کیا یہ

حدیث مرفوع ہے، انھوں نے کہا ہاں!  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے دنیا میں خمر پی وہ  
آخرت میں اس کو نہیں پیتے گا، آیا یہ کہ وہ تو بہ کرے۔



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا أَنْ يَتُوبَ

۵۱۰۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا هِشَامُ (يَعْنِي ابْنَ سُلَيْمَانَ الْمُخَزُّومِيَّ) عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عَقْبَةَ عَنْ تَائِفٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کا مثل روایت کیا ہے۔

مختار ثنائیہ اس باب کی احادیث سے ہر نشہ آور مشروب کے خمر ہونے پر استدلال کرتے ہیں ہم نے کتاب الاشربة کا جو مفصل مقدمہ لکھا ہے اس میں ان احادیث کی وضاحت کر دی ہے۔

بَابُ إِبَاحَةِ الْبَيْزِ الَّذِي لَمْ يَشْتَدَّ وَ لَمْ يَصِرْ مُسْكِرًا

۵۱۰۹۔ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ عُبَيْدٍ أَبِي عَمْرِو الْبَهْرَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْتَبِذُ لَهُ أَوَّلَ اللَّيْلِ فَيُشْرَبُ إِذَا أَصْبَحَ يَوْمَهُ ذَلِكَ وَاللَّيْلَةُ الَّتِي تَجِيءُ وَالْعَدَا وَاللَّيْلَةُ الْآخِرَى وَالْعَدَا إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ بَقِيَ شَيْءٌ سَقَاَهُ الْخَادِمُ أَوْ أَمْسَكَ فَصَبَّ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ابتدائی شب میں عید بنایا جاتا تھا اور آپ اس کو صبح پیتے تھے، پھر اس کے بعد والی شب میں اور صبح پیتے تھے اور پھر رات کو پیتے تھے پھر اگلے روز عصر تک پیتے تھے، پھر اگر کچھ بچ جاتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

۵۱۱۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ رَجَبِ الْبَهْرَانِيِّ قَالَ ذَكَرُوا الْبَيْزَ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْتَبِذُ لَهُ فِي سَقَاةٍ قَالَ شُعْبَةُ مِنْ كَيْلَةِ الْإِثْنَيْنِ فَيُشْرَبُ يَوْمَ الْإِثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ إِلَى الْعَصْرِ فَإِنْ فَضَلَ مِنْهُ شَيْءٌ سَقَاَهُ الْخَادِمُ أَوْ صَبَّ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے (بروایت شعبہ) پیر کی رات کو عید بنایا جاتا، آپ اس کو پیر کے دن پیتے اور منگل کو عصر تک پیتے اور اگر اس میں سے کچھ بچ جاتا تو خادم کو پلا دیتے یا اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

۵۱۱۱۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کشمش کو پانی میں ڈال دیا جاتا آپ اس ہمیدہ کو اس دن پیتے اور اس کے دوسرے دن اور تیسرے دن شام تک آپ خود پیتے یا کسی کو پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو اس کو بہانے کا حکم دیتے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مشک میں کشمش کو ڈال دیا جاتا، آپ اس کو اس دن پیتے اور اس کے بعد دو دن تک پیتے، اور جب تیسرے دن کی شام ہوتی تو آپ اس کو خود پیتے اور کسی کو پلا دیتے پھر اگر کچھ بچ جاتا تو اس کو بہا دیتے۔

ابو عمر غنی کہتے ہیں کہ ایک قوم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے خر کے بیچنے، خریدنے اور اس کی تجارت کے متعلق سوال کیا، حضرت ابن عباس نے فرمایا: کیا تم لوگ مسلمان ہو، انھوں نے کہا ہاں، حضرت ابن عباس نے فرمایا: شراب کا بیچنا خریدنا اور اس کی تجارت کرنا ہمارا نہیں ہے، پھر انھوں نے ہمیدہ کے متعلق سوال کیا، حضرت ابن عباس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں گئے اور پھر واپس آئے اس وقت لوگوں نے سبز گھڑوں میں کھر کھن لکڑیوں میں اور کھوکھلے کدو میں ہمیدہ تیار کیا ہوا تھا، آپ نے اس ہمیدہ کو بہانے کا حکم دیا، پھر آپ نے ایک مشک میں کشمش اور پانی ڈالنے کا حکم دیا، رات میں وہ پانی ڈالا گیا، آپ نے اس مشک سے صبح کو ہمیدہ پیا اور اس دن ہمیدہ پیا، آنے والی رات کو ہمیدہ پیا، پھر دوسرے روز شام تک ہمیدہ پیا اور پلا یا اور جب صبح ہوئی تو آپ نے باقی ماندہ کو پھینکنے کا حکم دیا۔

تھما مر کہتے ہیں کہ میری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ملاقات ہوئی، میں نے ان سے ہمیدہ کے متعلق سوال کیا، حضرت

کُزَيْبٌ وَاسْحَقُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ رَوَا لَلْفَخْلُ لِأَبِي بَكْرٍ وَأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَقِعُ لَهُ الزَّيْبُ فِي يَشْرَبُهُ الْيَوْمَ وَالْغَدَ وَبَعْدَ الْغَدِ إِلَى مَسَاءِ الثَّالِثَةِ ثُمَّ يَأْمُرُ بِهِ فَيُسْقَى أَوْ يَهْرَاقُ -

۵۱۱۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِدْرِاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَقِعُ لَهُ الزَّيْبُ فِي السَّيْقَاءِ فَيَشْرَبُهُ يَوْمَهُ وَالْغَدَ وَبَعْدَ الْغَدِ فَإِذَا كَانَ مَسَاءُ الثَّالِثَةِ شَرِبَهُ وَيَسْقَاهُ فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ أَهْرَاقَهُ -

۵۱۱۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلَفٍ حَدَّثَنَا ذَكْرِيَاءُ بْنُ عَدِيٍّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَرِيدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي عُمَرَ التَّخَعُّبِيُّ قَالَ سَأَلَ قَوْمٌ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنْ بَيْعِ الْخَمْرِ وَشَرِّهَا وَالتَّجَارَةِ فِيهَا فَقَالَ أَمْسِلُمُونَ أَنْتُمْ قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَإِنَّهُ لَا يَصْلُحُ بَيْعُهَا وَلَا شَرُّاؤها وَلَا التَّجَارَةُ فِيهَا قَالَ فَسَأَلُوهُ عَنِ الْقَيْدِ فَقَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ ثُمَّ رَجَعَ وَقَدْ تَبَدَّلَتْ مِنْ أَصْحَابِهِ فِي حَنَابِهِمْ وَتَغَيَّرَ دُبَّاءُ فَا مَرِيَهُ فَأَهْرَقَ ثُمَّ أَمَرَ بِسِقَاءٍ فَجَعَلَ فِيهِ زَيْبًا وَمَاءً فَجَعَلَ مِنَ اللَّيْلِ فَأَصْبَحَ فَشَرِبَ مِنْهُ يَوْمَهُ ذَلِكَ وَلَيْلَتَهُ الْمَسْتَقْبِلَةَ وَمِنَ الْغَدِ حَتَّى أَتَى قَشْرَبَ وَسَقَى فَلَمَّا أَصْبَحَ أَمَرَ بِمَا بَقِيَ مِنْهُ فَأَهْرَقَ -

۵۱۱۴ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ (يَعْنِي ابْنَ الْقُضَيْلِ الْحَدَّادِي) حَدَّثَنَا



عائشہ نے ایک حبشی باندی کو بلایا اور فرمایا: اس سے پرھو کیونکہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نمید بناتی تھی، اس حبشی عورت نے کہا میں حضور کے لیے رات کو مشک میں نمید بنا کر اس مشک کا منہ باندھ کر اس کو لٹکا دیا کرتی تھی، جب صبح ہوتی تو آپ اس سے نمید پٹ لیتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک مشک میں نمید بناتے، اس کے اوپر واسے حصے کو باندھ دیتے، اس مشک میں سوراخ تھے، ہم صبح نمید تیار کرتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسے شام کو پیتے تھے، اور شام کو نمید بناتے تو آپ اس کو صبح پیتے تھے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابواسید ساعدی رضی اللہ عنہ نے اپنی شادی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی، اس دن ان کی بیوی کام کاج کر رہی تھیں حالانکہ وہ خود وہن تھیں، سہل نے کہا: کیا تم جانتے ہو کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا پلایا تھا، اس نے رات کو ایک برتن میں پانی کے اندر کچھ پھولوں سے ڈال دیئے تھے اور جب آپ کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے آپ کو وہی پلایا تھا۔

سہل بیان کرتے ہیں کہ ابواسید ساعدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، اس روایت میں یہ نہیں ہے کہ جب آپ نے کھانا کھا لیا تو اس نے آپ کو نمید پلایا۔

حضرت سہل بن سعد سے یہی روایت ہے اور اس میں پتھر کے برتن کا ذکر ہے، اور یہ ذکر ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھانے سے فارغ ہوئے تو اس نے نمید پٹ لیا۔

ثُمَّ مَرَّ (يَعْنِي ابْنَ حَزْنٍ الْقُشَيْرِيَّ) قَالَ لَقِيتُ عَائِشَةَ قَسَا لَتَهَا عَنِ النَّيْدِ قَدَعَتْ عَائِشَةُ جَارِيَةً حَبَشِيَّةً فَقَالَتْ سَلْ هَذِهِ قَاتِمًا كَأَنْتَ تَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ الْحَبَشِيَّةُ كُنْتُ أَنْبِذُ لَهُ فِي سِقَاءٍ مِنَ التَّيْلِ وَ أَوْ كَبِيرٍ وَأَعْلَقَهُ فَإِذَا أَصْبَحَ شَرِبَ مِنْهُ.

۵۱۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الثَّقَفِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنَّا نَنْبِذُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سِقَاءٍ يُونُكِي أَغْلًا وَلَهُ عَزْلَاءٌ وَنَبِذْنَا غُدَّةً فَيَشْرِبُهَا عِشَاءً وَنَبِذْنَا عِشَاءً فَيَشْرِبُهَا غُدَّةً.

۵۱۱۶ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي حَازِمٍ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَعَا أَبُؤَسَيْدٍ الشَّاعِدِيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَرْسِهِ فَكَانَتْ أَمْرَأَتُهُ يَوْمَئِذٍ حَامِلَةً وَهِيَ الْعَرُوسُ قَالَ سَهْلٌ تَذَرُون مَا سَقَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْقَعْتُ لَهُ ثَمَرَاتٍ مِنَ التَّيْلِ مِنْ تَوْرٍ فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ.

۵۱۱۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) عَنْ أَبِي حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ سَهْلًا يَقُولُ أَتَى أَبُؤَسَيْدٍ الشَّاعِدِيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُلْ فَلَمَّا أَكَلَ سَقَتْهُ إِيَّاهُ.

۵۱۱۸ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلِ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ (يَعْنِي أَبَا عَتَّانَ) حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ



کے ساتھ صرف آپ کو نہیں بلایا۔

بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ فِي تَوْحِيدٍ مِنْ حِجَارَةٍ فَلَمَّا  
 فَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ  
 الطَّعَامِ أَمَا كُنْتُمْ فَسَقْتُمْ تَخْصُّ بِذَلِكَ -  
 ۵۱۱۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
 وَأَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَقَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
 ابْنُ سَهْلٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ  
 (وَهُوَ ابْنُ مَطْرَفٍ أَبُو عَسَاةٍ) أَخْبَرَنِي أَبُو حَازِمٍ  
 عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ ذَكَرَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً مِنَ الْعَرَبِ قَامَ رَأً  
 أَسِيرٌ أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهَا فَأَمَّا سَلَّ إِلَيْهَا فَقَدِمَتْ  
 فَتَرَلَّتْ فِي أَجْوَدِي سَاعِدَةٍ فَخَرَجَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى جَاءَهَا فَدَخَلَ  
 عَلَيْهَا فَإِذَا امْرَأَةٌ مُنَكَّسَةٌ رَأْسُهَا فَلَمَّا كَلَمَهَا  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ أَعُوذُ  
 بِاللَّهِ مِنْكَ قَالَ تَدْرِي لِمَ دُرْتُ فَقَالَتْ لِيهَا  
 أَتَدْرِي مَنْ هَذِهِ فَقَالَتْ لَا فَقَالُوا هَذِهِ امْرَأَتُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْكَ لِيُحْطَبِكَ قَالَتْ  
 أَنَا كُنْتُ أَشْفَى مِنْ ذَلِكَ قَالَ سَهْلٌ فَأَقْبَلَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى  
 جَلَسَ فِي سَيْفِيَّةِ بَنِي سَاعِدَةَ هُوَ وَاصْهَابُهُ ثُمَّ  
 قَالَ اسْتَقْنَالِي سَهْلٌ قَالَ فَأَخْرَجْتُ لَهُمْ هَذَا  
 الْقَدَحَ فَاسْقَبْتُهُمْ فِيهِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ فَأَخْرَجَ  
 أَنَا سَهْلٌ ذَلِكَ الْقَدَحَ فَشَرِبْنَا فِيهِ قَالَ شَرَحَ  
 اسْتَوْهَبَهُ بَعْدَ ذَلِكَ عَمْرُ بْنُ عَمِيرٍ الْقَزِينِ  
 قَوْلَهُ لَهُ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنُ بَكْرِ بْنِ إِسْحَقَ قَالَ  
 اسْتَقْنَالِي سَهْلٌ -

۵۱۲۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
 زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا  
 حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرب کی ایک عورت کا ذکر کیا گیا۔ آپ  
 نے ابو اسید کو پیغام دینے کا حکم دیا، حضرت ابو اسید نے اس کو  
 پیغام دیا، وہ عورت اگر بنو ساعدہ کے قلعوں میں پھری، رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لے گئے، جب آپ اس  
 کے پاس گئے تو وہ عورت سر جھکا کر بیٹھی تھی، جب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے گفتگو کی تو وہ عورت کہنے لگی میں  
 آپ سے اللہ کی پناہ میں آئی ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے  
 آپ کو مجھ سے محفوظ کر لیا، لوگوں نے اس سے کہا کیا تم جانتی  
 ہو یہ کون ہیں، اس نے کہا نہیں، لوگوں نے کہا یہ رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم ہیں اور تمہیں نکاح کا پیغام دینے کے لیے آیا ہے، اس  
 نے کہنے لگی میں نے کہا تب تو میں بہت بد نصیب رہی، سہل  
 کہتے ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی وقت تشریف لے  
 گئے، حتیٰ کہ آپ اور آپ کے صحابہ بنو ساعدہ کے چوتھے ہیں  
 بیٹھے گئے، پھر آپ نے حضرت سہل سے کہا مجھے پلاؤ! پھر میں نے  
 آپ کے لیے یہ پیالہ نکالا پھر میں نے ان کو اس میں پلایا۔  
 ابو حازم نے کہا سہل نے ہمارے لیے وہ پیالہ نکالا اور  
 ہم نے بھی اس میں سے پی لیا، پھر عمر بن عبد العزیز نے  
 حضرت سہل سے وہ پیالہ مانگ لیا، حضرت سہل نے وہ  
 پیالہ ان کو دے دیا، ابو بکر بن اسحاق کی روایت میں یہ ہے  
 کہ اسے سہل ہم کو پلاؤ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اپنے  
 اس پیالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام مشروبات پلائے  
 ہیں، شہد، بھینڈ، پانی اور دودھ۔



سَقَيْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِقَدْحِي هَذَا الشَّرَابَ كُلَّهُ الْعَسَلَ وَالنَّبِيْدَ  
وَالْمَاءَ وَاللَّبَنَ۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام نکاح دینے کے بعد رجوع کر لینا | حدیث نمبر ۵۱۱۹ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
سے گفتگو کی تو اس نے کہا میں آپ سے اللہ کی پناہ مانگتی ہوں، آپ نے فرمایا تم نے اپنے آپ کو مجھ سے اللہ کی پناہ میں کر لیا۔  
اس حدیث میں ہے کہ وہ عورت آپ کو پہچانتی نہیں تھی اور جب اس کو علم ہوا کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو اس کو اس پر بہت ہدامت  
اور افسوس ہوا۔

علامہ یحییٰ بن شرف نردی لکھتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا معنی یہ ہے میں نے تم کو ترک کر دیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے نکاح کا ارادہ ترک  
کیا کہ وہ عورت آپ کو پسند نہیں آئی، یا اس کی صورت پسند نہیں آئی یا اس کے اخلاق پسند نہیں آئے، یا کسی اور وجہ سے، اس  
حدیث میں یہ دلیل ہے کہ منگنی کرنے والا شخص عورت کو دیکھ سکتا ہے، نیز حدیث مشہور میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو  
شخص تم سے اللہ کی پناہ مانگے اس کو پناہ دو، لہذا اسی عورت نے جب آپ سے اللہ کی پناہ مانگی تو آپ کے پاس اس کو پناہ دینے  
کے سوا اور کوئی چارہ نہ تھا، پھر جب آپ نے اللہ کے لیے ایک چیز کو ترک کر دیا تو دوبارہ اس میں رجوع نہیں کیا، لے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک کا ثبوت | اسی حدیث میں ہے کہ حضرت سہل بن سعد نے جس پیالے سے  
سنہال کر رکھا، حتیٰ کہ عمر بن عبدالعزیز نے حضرت سہل بن سعد سے وہ پیالہ بطور تبرک مانگ لیا۔  
علامہ یحییٰ بن شرف نردی لکھتے ہیں:

اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے، جس چیز کو آپ نے چھوا ہو، جس کپڑے  
کو پہنا ہو یا جس برتن سے کچھ پیا ہو، یا اس قسم کی اور کوئی چیز ہو، اس پر عرب کا اجماع ہے اور تمام متقدمین اور متاخرین کا اس پر  
اتفاق ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مصیٹے پر کنار پڑنا اور وضو کرنا اور جس غازیں آپ داخل ہوئے تھے اس غار میں داخل ہونا  
آپ کے تبرکات کے حصول کی افراط ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابرطیہ کو تقسیم کے لیے اپنے بال عطا فرماتا اور رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی صاحبزادی کے لیے اپنا تہبند عطا فرماتا کہ اس میں ان کو کفن دیا جائے اور دو قبروں پر درخت کی دو شاخیں رکھنا اور  
حضرت جنت طحان کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ کو جمع کرنا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کے بچے ہونے پانی کو صحابہ کا اکتھ  
میں سے کر اسے اپنے بدن پر ملنا اور اس قسم کی دوسری چیزیں احادیث صحیحہ سے ثابت ہیں ان سب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کا ثبوت ہے۔ لے



کچے نبید کو پینے کے دلائل | اس باب کی تمام احادیث میں کچے نبید کو پینے کا ثبوت ہے، یعنی کشمش یا چھاروں کو کچے پانی میں ڈال دیا جائے حتیٰ کہ ان کی میٹاس پانی میں منتقل ہو جائے، باقی ان احادیث میں یہ کہیں نہیں ہے کہ یہ نبید تیز تھا یا ہلکا، فقہاء احناف تیز نبید کو بھی قلیل مقدار میں پینے کے قائل ہیں اور اس کے ثبوت میں بکثرت احادیث موجود ہیں جن کو ہم نے کتاب الاشراب کے مقدمہ میں لکھ دیا ہے اور علامہ شامی کا یہ لکھنا صحیح نہیں ہے کہ کچا نبید حرام ہے اور ہلکا حلال ہے، کیونکہ ان تمام احادیث میں کچے نبید ہی کے پینے کا ذکر ہے۔

## بَابُ جَوَازِ شُرْبِ اللَّبَنِ !

### دودھ پینے کا جواز

حضرت برادر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ سے مدینہ کی طرف گئے تو ہم ایک چرواہے پر گذر ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی ہوئی تھی، حضرت ابو بکر نے کہا میں نے حضور کے لیے غنڈا سا دودھ دو دیا، پھر میں آپ کے پاس وہ دودھ لایا، آپ نے اس کو پیایا، تمہارے پاس میں راضی ہو گیا۔

۵۱۲۱۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعَاذٍ الْعُمَرِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي اسحق عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ لَمَّا خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ مَرَرْنَا بِرَاعٍ وَقَدْ عَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَحَلَبْتُ لَهُ كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ

حضرت برادر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے مدینہ کی طرف گئے تو سراقہ بن مالک بن جعشم نے آپ کا پیچھا کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف دعا کی تو اس کا گھوڑا زمین میں دھنس گیا، اس نے کہا آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے میں آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچاؤں گا سو آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی، حضرت برادر کہتے ہیں، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیاس لگی اور آپ کا اور حضرت ابو بکر کا بکریوں کے ایک چرواہے پر گذر ہوا، حضرت ابو بکر صدیق نے کہا میں نے ایک پیالہ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے غنڈا سا دودھ دیا اور اس کو آپ کے پاس لے کر آیا، آپ نے اس کو اس قدر پیا کہ میں راضی ہو گیا۔

۵۱۲۲۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ شَيْبَةَ وَاللَّفْظُ لِبْنِ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا اسحق الصِّدِّيقِي يَقُولُ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ يَقُولُ لَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَاتَّبَعَهُ سَرَّاقَةُ ابْنُ مَالِكِ بْنِ جَعْشِمٍ قَالَ فَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَاحَتْ قَرَسَهُ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرِكَ قَالَ فَدَعَا اللَّهَ قَالَ فَعَطِشَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَّوْا بِرَاعِي غَنَمٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ فَأَخَذْتُ قَدَحًا فَحَلَبْتُ فِيهِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُثْبَةً مِنْ لَبَنٍ فَأَتَيْتُهُ بِهِ فَشَرِبَ حَتَّى رَضِيَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب شب

۵۱۲۳۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عِيَاذٍ وَرُكَيْدُ بْنُ حَرْبٍ



رَوَاهُ الْفُطْرَانُ (ابن عباد) قَالَ لَأَحَدُنَا أَبُو صَفْوَانَ أَخْبَرَنَا  
يُوسُفُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ  
قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَتَى لَيْلَةً أُسْرَى بِهِ بِأَيْلِيَاءَ فَقَدَحَتْ مِنْ خَمْرٍ  
وَلَبَنٍ فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا فَأَخَذَ اللَّبَنَ فَقَالَ لَهُ جُبْرَيْلُ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَذَا لَكَ لِفُطْرَةٍ  
لَوْ أَخَذْتَ الْخَمْرَ غَوَتْ أُمَّتُكَ -

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی سیر کرائی گئی، اس شب بیت المقدس  
میں آپ کو دو پیالے پیش کیے گئے ایک پیالہ خمر کا تھا اور  
ایک دودھ کا، آپ نے ان کی طرت دیکھا اور آپ نے دودھ  
لے لیا، جبرائیل علیہ السلام نے کہا اللہ کی حمد ہے جس نے آپ  
کو فطرت کی ہدایت دی، اگر آپ خمر (شراب) کا پیالہ لے لیتے تو  
آپ کی امت گمراہ ہو جاتی۔

۵۱۲۴ - وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ  
سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ أَتَى  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ وَلَهُ  
يَذْكُرُ بِأَيْلِيَاءَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس (دو پیالے) لائے گئے، یہ  
حدیث مثل سابق ہے اور اس میں ایلیار بیت المقدس کا  
ذکر نہیں ہے۔

بلا اجازت مشرکوں کی بکری کا دودھ پینے کی تحقیق  
ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس کی بکری کا دودھ دودھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پلا یا۔ اس حدیث پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ اس  
بکری کا مالک موجود نہیں تھا، اس کی اجازت کے بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بکری کا دودھ کیسے پی لیا؟ علامہ نووی  
نے اس اشکال کے متعدد جواب دیئے ہیں:

۱۔ اس بکری کا مالک حربی کافر تھا، اور حربی کے مال کی کوئی امان اور حفاظت نہیں ہے، اس لیے ان کا مال چھین کر کھانا جائز  
ہے۔ (یہ جواب صحیح نہیں ہے، کیونکہ اسلام مکارم اخلاق کا داعی ہے اور کسی کا مال چھین کر کھانا مکارم اخلاق کے خلاف  
ہے، البتہ جب کفار کو دعوت اسلام دی جائے اور اس کے قبول نہ کرنے پر ان کے خلاف جنگ کی جائے اور اس جنگ میں کفار  
کے مغلوب ہونے کے بعد جو مال غنیمت ملے، وہ جائز ہے اور ظاہر ہے کہ اس چرواہے کے ساتھ اس قسم کا معاملہ  
نہیں ہوا تھا۔ — سعیدی غفرلہ)

۲۔ ہو سکتا ہے کہ مسافروں کے لیے دودھ پینا ان بکریوں کے مالکوں نے مباح کر دیا ہو اور یہ چیز ان کے ہاں مشہور اور  
معروف ہو۔

۳۔ ہر چند کہ بلا اجازت پرانی بکری کا دودھ پینا جائز نہیں ہے، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اس کی شدت کی وجہ سے حالت  
اضطرار میں تھے۔ لہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور خلق عظیم | اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزہ کا بیان ہے آپ کی رعایا



سراقہ بن مالک کا گھوڑا زمین میں دھنس گیا، بعض روایات میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے فرمایا: اسے زمین اس کے پکڑ لے، سو زمین نے اس کو پکڑ لیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ زمین کو آپ کی معرفت تھی اور وہ آپ کے تابع فرمان تھی، اور جب سراقہ نے زمین کی گرفت سے نکلنے کے لیے آپ سے دعا کی ورنہ اس کی تو آپ نے اس کے لیے نجات کی دعا کی، اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عظیم خلق کا بیان ہے کہ جو شخص سواؤنٹوں کے انعام کے لالچ میں آپ کا (الحیاۃ بالشد) سہارا کرنے آیا تھا اور آپ کو قتل کرنے کے لیے وار کر رہا تھا، جب وہ ایک مصیبت میں پھنس گیا اور آپ سے دعا کا طالب ہوا تو آپ نے اس کے لیے دعا کر دی اور وہ زمین کی گرفت سے آزاد ہو گیا، سو غور کرنا چاہیے اگر خدائی دشمن بھی مصیبت میں آپ سے دعا اور ہمداد کا طالب ہو تو آپ اسے بایں نہیں کرتے تو اگر آپ کو ملنے والا آپ کا غلام اور امتی آپ سے کسی مصیبت میں دعا اور ہمداد کا طالب ہو تو آپ اس کو کب محروم کریں گے دوستان! کجا کئی محروم نہ ہو کہ بادشاہان نظر داری۔ پھر کرم اللہ کے یہ ہے کہ سراقہ نے کہا آپ مجھے امان نکھ کر دے دیکھئے، آپ نے عامر بن نبیرہ کو حکم دیا اس نے چڑے کے ایک گیسے پر سراقہ کو امان نکھ کر دے دی، اللہ اکبر یہ امان اس شخص کو نکھ کر دی ہے جو آپ کا سہارا ہے آیات اللہ نے یہ نبی ترہیں فرمایا: اِنَّكَ لَعَلٰی خَلْقٌ عَظِيْمٌ ” بلاشبہ آپ کا خلق عظیم ہے۔“

سوتے وقت برتنوں کے ڈھکنے، مشکوں کا منہ  
باندھنے، دروازے بند کرنے، چراغ گل کرنے  
اور آگ بجھانے کا استحباب

يَا أَيُّهَا اسْتَحْبَابُ تَحْمِيْرُ الْاِثْنَاءِ وَاِيكَا  
السَّقَاةِ وَاِغْلَاقِ الْاَبْوَابِ وَاطْفَا  
السِّرَاجِ وَالتَّامِرِ عِنْدَ النُّوْمِ  
۵۲۵- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا  
الْمُثَنَّى وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَكَثَرُ مَنِ ابْنِ عَاصِمٍ قَالَ  
ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا الْمُثَنَّى أَنَّكَ اخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ  
اَخْبَرَنِي اَبُو الزُّبَيْرِ اَنَّهُ سَمِعَ حَاجِبَ رَسُوْلِ اللَّهِ يَقُوْلُ  
اَخْبَرَنِي اَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ اَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدَحُ لَبَنٍ مِنَ التَّقِيْعِ لَيْسَ مُحْتَرَأً  
فَقَالَ الْاَخْمَرَةُ وَتَوَضَّعَ عَلَيْهِ عُوْدًا قَالَ اَبُو  
حُمَيْدٍ اِنَّمَا اَمْرٌ بِالْاَسْقِيَةِ اَنَّ تَوَكَّأَ لَيْلًا وَ  
يَا اَبْوَابَ اَنْ تَغْلَقَ لَيْلًا

حضرت ہامیر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مجھ  
سے حضرت ابو حمید ساعدی نے بیان کیا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی خدمت میں مقام نقیص سے دودھ کا ایک پیالہ لے کر حاضر  
ہوا جو ڈھکا ہوا نہیں تھا، آپ نے فرمایا تم نے اس کو ڈھانکا کیوں  
نہیں؟ تم اس پر ایک لکڑی رکھ دیتے، حضرت ابو حمید نے  
کہا رات کو صرف مشکوں کا منہ باندھنے اور دروازے کو بند کرنے  
کا حکم دیا گیا تھا۔

۱۔ علامہ یوسف بن اسماعیل نہائی، عجمۃ اللہ علی العالمین ص ۲۸۵، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ پاکستان،

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۵۵۴، مطبوعہ مکتبہ المدینہ اسلامیہ کراچی، ۱۳۸۱ھ



۵۱۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ بْنُ دِينَارٍ حَدَّثَنَا رُوَيْدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخْبَرَنِي أَبُو حُمَيْدٍ السَّاعِدِيُّ أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَدَحٍ لَبَنٍ بِمِثْلِهِ قَالَ وَلَهُمْ يَدُ كُرٍّ زَكْرِيَّا يَقُولُ أَبِي حُمَيْدٍ بِاللَّيْلِ -

۵۱۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ رَوَاهُ اللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَقَى فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْقِيكَ نَبِيذًا فَقَالَ بَلَى قَالَ وَخَرَجَ الرَّجُلُ يُسْعَى فَبَاءَ بِقَدَحٍ فِيهِ نَبِيذٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا خَمْرَ تَهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عُودٌ فَقَالَ فَشَرِبَ -

۵۱۲۸۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ وَابْنِ صَالِحٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ لَهُ أَبُو حُمَيْدٍ بِقَدَحٍ مِنْ لَبَنٍ مِنَ السَّقَاءِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا خَمْرَ تَهُ وَلَوْ تَعَرَّضُ عَلَيْهِ عُودٌ -

۵۱۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رُوَيْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عَطَوُا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السَّقَاءَ وَاعْلِقُوا الْبَابَ وَأَطْفِئُوا السِّرَاجَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَحِلُّ سِقَاءً وَلَا يَفْتَحُ بَابًا وَلَا يَكْشِفُ إِنَاءً فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدًا كَرِهَ إِلَّا أَنْ يُعَرَّضَ عَلَى إِنَاءِهِ عُودٌ وَيدُكُّرًا شَرًّا لِلَّهِ قَلِيلٌ فَعَلَّ فَإِنَّ الْفَوَاسِقَةَ تُضَرِّمُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ بَيْتَهُمْ وَكَوَيْدُ كُرٍّ قُتَيْبَةُ فِي حَدِيثِهِمْ وَاعْلِقُوا الْبَابَ -

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دودھ کا ایک پیالہ لائے یہ حسب سابق روایت ہے، راوی زکریا نے حضرت ابو حمید کی حدیث میں رات کا ذکر نہیں کیا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آپ نے پانی مانگا ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ہم آپ کو نبیذ نہ پلائیں؟ آپ نے فرمایا: کیوں نہیں! پھر وہ شخص دھڑتا ہوا گیا اور ایک پیالے میں نبیذ لے کر آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے اسے دھانکا کیوں نہیں! تم اس کے اوپر ایک لکڑی ہی رکھ دیتے! راوی نے کہا پھر آپ نے پی لیا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ابو حمید نام کا ایک شخص مقام نقیع سے دودھ کا ایک پیالہ لے کر آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: تم نے اس کو دھانکا کیوں نہیں؟ تم اس کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دیتے!

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: برتنوں کو دھانکو، مشکوں کا منہ بند کرو، دروازہ بند کرو، اور چراغ بجھا دو، کیونکہ شیطان مشک کو نہیں کھوتا، دروازہ نہیں کھوتا، اور برتن نہیں کھوتا، اگر تم میں سے کسی کو برتن ڈھکنے کے لیے کوئی چیز ملے تو وہ برتن کے عرض پر ایک لکڑی رکھ دے اور بسم اللہ پڑھ لے، کیونکہ چرواگوں کے گھر جلا دیتا ہے، قتیبہ نے اپنی حدیث میں دروازہ بند کرنے کا ذکر نہیں کیا۔



حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس حدیث کو روایت کیا ہے، البتہ انہوں نے اکتفاء الاناء  
کہا یا خمر والانتاء کہا اور اس حدیث میں برتن ہر  
مکڑی رکھنے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دروازہ بند کرو، اس کے بعد بیٹ  
کی حدیث کی طرح ہے البتہ اس میں ہے برتن ڈھانک دو اور  
فرمایا چوہا گھر والوں کے کپڑے جلا دیتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
ان کی مثل حدیث روایت کی ہے، اور فرمایا: چوہا ملکیتوں سمیت گھر  
جلا دیتا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات کی تاریکی چھل  
جائے یا شام ہو جائے تو اپنے بچوں کو باہر نہ نکلنے دو، کیونکہ  
اس وقت شیطان باہر نکلتے ہیں، اور جب رات کی ایک ساعت  
گزر جائے تو پھر ان کو چھوڑ سکتے ہو، اور دروازے بند کر دو  
اور اللہ کو یاد کرو، کیونکہ شیطان کوئی بندہ دروازہ نہیں کھولتا  
اور اپنی مشکوں کا منہ بند کرو اور اللہ کو یاد کرو اور اپنے بزرگوں  
کو ڈھک دو اور اللہ کو یاد کرو، ورنہ بزرگوں کے عزائم پر پھونک  
دو اور اپنے چلے غزل کو بچا دو۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حسب سابق حدیث مروی  
ہے، البتہ اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں کہ اللہ عزوجل کا نام نہ

۵۱۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ  
وَأَكْفُوا الْإِنَاءَ أَوْ خَمِّرُوا الْإِنَاءَ وَلَوْ بِيَدِكُمْ  
تَغْرِيفُ الْعَوْدِ عَلَى الْإِنَاءِ۔

۵۱۴۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْلِقُوا الْبَابَ فَدَكَرَ  
بِمِثْلِ حَدِيثِ النَّبِيِّ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَخَمِّرُوا الْإِنَاءَ  
وَقَالَ تَضَرُّعٌ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ شَيْئًا بِهِمْ۔

۵۱۵۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ  
جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ  
حَدِيثِهِمْ وَقَالَ وَالْفَوَيْسَقَةُ تَضَرُّعُ الْبَيْتِ  
عَلَى أَهْلِهِ۔

۵۱۶۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ  
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ جُحُمُ اللَّيْلِ أَوْ  
أَمْسِيحُهُ فَكُفُّوا أَصْبِيَاءَكُمْ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْتَشِرُ  
فِي ذَلِكَ قِيَادًا ذَهَبَ سَاعَةٌ مِنَ اللَّيْلِ فَخَلُّوا هُجْرًا  
وَأَغْلِقُوا الْأَبْوَابَ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ  
لَا يَفْتَحُ بَابًا مَعْلَقًا وَادْكُرُوا اقْرَبَكُمْ وَادْكُرُوا  
اسْمَ اللَّهِ وَخَمِّرُوا إِنِّي تَكْرَهُوا وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ  
وَتَوَافُوا تَعَرَّضُوا عَلَيْهَا شَيْئًا وَأَطِيعُوا أَمْرًا بِكُمْ۔

۵۱۷۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَنْ  
دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ نَحْنُ  
مِثْلُ أَخْبَرِ عَطَاءٍ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَقُولُ ادْكُرُوا اسْمَ



اللہ عَزَّوَجَلَّ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۱۳۵۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْوَقْدِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ عَنْ عَطَاءٍ وَعُمَرُ بْنُ دِينَارٍ كَرَدَايَةَ رُوِيَ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سورج غروب ہونے کے بعد اپنے جانوروں اور بچوں کو گھر سے باہر نہ نکلنے دو، حتیٰ کہ شام کا اندھیرا چھٹ جائے، کیونکہ سورج غروب ہونے کے بعد شیاطین پھیل جاتے ہیں حتیٰ کہ عشاء کی سیاہی ختم ہو جائے۔

۵۱۳۶۔ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زَيْدٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرْسِلُوا فَوَاشِيَكُمْ وَصَبِيَّائَكُمْ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ قُحْمَةُ الْعِشَاءِ فَإِنَّ الشَّيَاطِينَ تَتَّبِعُهَا إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ حَتَّى تَذْهَبَ قُحْمَةُ الْعِشَاءِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۱۳۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوِ حَدِيثُ زُهَيْرٍ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے برتنوں کو ڈھک دو اور مشکوں کا منہ باندھ دو، کیونکہ سال میں ایک رات ایسی آتی ہے جس میں وہاں نازل ہوتی ہے اور وہ اس برتن اور مشک میں سرایت کر جاتی ہے جو ڈھکا ہوا نہ ہو یا جس کا منہ کھلا ہوا ہو۔

۵۱۳۸۔ وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّادِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُسَامَةَ بْنِ الْهَادِ اللَّيْثِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ عَنْ الْقُقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَطُوا الْإِنَاءَ وَأَوْكُوا السِّقَاءَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ لَا يَمُرُّ بِأَنْفَاكِ لَيْسَ عَلَيْهِ غُطَاءٌ أَوْ سِقَاءٌ لَيْسَ عَلَيْهِ وَكَأَنَّ الْأَنْزَلَ فِيهِ مِنْ ذَاكَ الْوَبَاءِ -

ایک اور سند کے ساتھ یہ روایت ہے اس میں ہے سال میں ایک ایسا دن ہے جس میں وہاں نازل ہوتی ہے، لیث نے کہا ہمارے ہاں کے عجی لوگ اس وباء سے کانوں اقل (یعنی دسمبر) میں بچتے ہیں۔

۵۱۳۹۔ وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا لَيْثُ بْنُ سَعْدٍ بِهَذَا الْأُسْنَاءِ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَإِنَّ فِي السَّنَةِ لَيْلَةً يَنْزِلُ فِيهَا وَبَاءٌ وَذَلِكَ فِي إِخْرِ الْحَدِيثِ قَالَ اللَّيْثُ قَالَ لَا عَاجِدَ عِنْدَنَا يَتَّقُونَ ذَلِكَ فِي كَانُونَ الْأَوَّلِ -

۵۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
النَّاقِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ  
عِيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَكُونُوا النَّارَ فِي  
بُيُوتِكُمْ حِينَ تَنَامُونَ۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوتے وقت اپنے گھروں  
میں (جلتی ہوئی) آگ نہ چھوڑا کرو۔

۵۱۴۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو الْأَشْعَرِيُّ  
وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مِثْرٍ  
وَأَبُو عَامِرٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَالنَّفْطُزِيُّ  
عَامِرٌ قَالُوا حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ يُونُسَ عَنْ  
أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ احْتَرَقَ بَيْتٌ عَلَى أَهْلِهِ  
يَا لَمَسِدٍ يَنْتَقِمُ مِنَ النَّاسِ فَلَمَّا حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَأْنِهِمْ قَالَ إِنَّ هَذِهِ النَّارُ  
رَأْسُهَا فِي عَذَابٍ وَلَكُونُوا ذَانِصَةً قَاتِلَةً لَهَا عَذَابُكُمْ۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مدینہ  
میں ایک گھر کے لوگ رات کو جل گئے۔ جب رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ بیان کیا گیا تو آپ نے فرمایا یہ آگ تمہاری  
دشمن ہے جب تم سو رہو تو اس کو بجھا دیا کرو۔

**برتن ڈھانکنے کے فوائد** علامہ یحییٰ بن شرف نووی نے برتن ڈھانکنے کے حسب ذیل فوائد لکھے ہیں:

- (۱)۔ جو برتن ڈھکا ہوا ہو وہ شیطان کی شرانگیزی سے محفوظ رہتا ہے، کیونکہ شیطان کسی  
ڈھکے ہوئے برتن کو نہیں کھوتا۔
- (۲)۔ جو برتن ڈھکا ہوا ہو وہ اس بلا کے سراپت کرنے سے محفوظ رہتا ہے جو سال میں ایک بار نازل ہوتی ہے۔
- (۳)۔ ڈھکا ہوا برتن نجاست اور گندگی کے گرنے سے محفوظ رہتا ہے۔
- (۴)۔ ڈھکا ہوا برتن حشرات الارض (مثلاً مکھی، مچھر، چھپکلی، لال بیگ وغیرہ) کے گرنے سے محفوظ رہتا ہے ایسا وقت  
ان میں سے کوئی جانور برتن میں گر جاتا ہے انسان اس کو بے خبری یا اندھیرے میں پی پیتا ہے اور نقصان اٹھاتا ہے۔
- نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلامتی کے اسباب میں سے یہ بھی بیان فرمایا کہ برتن پر اللہ کا نام لیا، اللہ کا نام لینے سے انسان  
شیطان کی ایذا سے محفوظ رہتا ہے۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جب انسان گھر داخل ہوتے وقت اللہ کا نام لے تو شیطان کہتا ہے  
اس گھر میں ہمارا کوئی ٹھکانا ہے یعنی اس گھر پر ہمارا کوئی تسلط نہیں ہے، اسی طرح جب کوئی شخص جامع کے وقت یہ کہے:

اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا لے اللہ! ہم کو بھی شیطان سے محفوظ رکھ اور ہم کو جو رزق عطا  
فرمائے گا اس کو بھی شیطان سے محفوظ رکھنا، تو پھر اس کی اولاد شیطان کے ضرر سے محفوظ رہتی ہے۔ لے

**بَابُ آدَابِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَأَحْكَامِهَا**  
کھانے پینے کے آداب اور احکام



۵۱۴۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ حَيْثَمَةَ عَنْ بَنِي حُدَيْفَةَ عَنْ حُدَيْفَةَ قَالَ كُنَّا إِذَا احْضَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لَمْ نَضَعْ أَيْدِيَنَا حَتَّى يَبْدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَضَعُ يَدَهُ وَإِنَّا احْضَرْنَا مَعَهُ مَرَّةً طَعَامًا فَجَاءَتْ حَبَابِيَّةٌ كَانَتْهَا تَدْفَعُهُ فَذَهَبَتْ لَتَضَعُ يَدَهَا فِي الطَّعَامِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهَا ثُمَّ جَاءَ أَعْرَابِيٌّ كَأَنَّمَا يَدُ فَعَرْنَا خَذَ بِيَدِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَسْتَحِلُّ الطَّعَامَ أَنْ لَا يَدُ كَرَأْسُهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ جَاءَ بِهَذِهِ الْحَبَابِيَّةَ لِيَسْتَحِلَّ بِهَا فَأَخَذَتْ بِيَدَهَا فَجَاءَ بِهَذِهِ الْأَعْرَابِيَّ لِيَسْتَحِلَّ بِهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ يَدَكَ فِي يَدِي مَعَرَّيْدَهَا - ۵۱۴۳ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ حَيْثَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي حُدَيْفَةَ الْأَرْحَبِيِّ عَنْ حُدَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ كُنَّا إِذَا دُعِينَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى طَعَامٍ قَدْ كَرِهْتُمُنِي حَدِيثُ أَبِي مُعَاوِيَةَ وَقَالَ كَأَنَّمَا يَطْرُدُ فِي الْحَبَابِيَّةِ كَأَنَّمَا تَطْرُدُ وَقَدْ مَجَّي الْأَعْرَابِيَّ فِي حَدِيثِهِ قَبْلَ مَجَّي الْحَبَابِيَّةِ وَزَادَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ ثُمَّ ذَكَرَ اسْمَ اللَّهِ وَآكَلَ - ۵۱۴۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَدْ مَجَّي الْحَبَابِيَّةَ قَبْلَ مَجَّي الْأَعْرَابِيَّ - ۵۱۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْعَمَرِيُّ حَدَّثَنَا الصَّخَاكِيُّ (يَعْنِي أَبَا قَاصِمٍ) عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّهُ سَمِعَ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھاتے تو جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع نہ کرتے ہم کھانے کی طرف ہاتھ نہ بڑھاتے ایک مرتبہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے کہ ایک لڑکی اس طرح بھاگتی ہوئی آئی جیسے کوئی اس کا پیچھا کر رہا ہو، اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا پھر ایک اعرابی بھی اسی طرح دوڑتا ہوا آیا اور اس نے آتے ہی اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھانا چاہا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کھانے پر اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا جیسے شیطان اس کھانے کو حلال کر لیتا ہے، سو وہ اس لڑکی کو کھانا حلال کرنے کے لیے لایا، تو میں نے اس لڑکی کا ہاتھ پکڑ لیا، پھر کھانا حلال کرنے کے لیے وہ اس اعرابی کو لایا، تو میں نے اس اعرابی کا ہاتھ پکڑ لیا، اور اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے شیطان کا ہاتھ اس لڑکی کے ہاتھ کے ساتھ میرے ہاتھ میں تھا۔ حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانے کی دعوت دی جاتی، اس کے بعد حسب سابق ہے، البتہ اس حدیث میں لڑکی کے آنے سے پہلے اعرابی کے آنے کا تذکرہ ہے اور وہ دونوں اس طرح آئے جیسے کوئی ان کا پیچھا کر رہا ہو، اور اس حدیث کے آخر میں ہے پھر ہم نے بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھا لیا۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں اعرابی کے آنے سے پہلے لڑکی کا آنا بیان کیا ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی شخص اپنے گھر میں جائے اور گھر میں داخل ہوتے وقت اور کھانا شروع کرتے



وقت اللہ کا نام لے، تو شیطان کہتا ہے یہاں تمہارے بھرنے کا جگہ ہے نہ کھانے کی، اور جب کوئی شخص گھر جاتے اور داخل ہوتے وقت اللہ کا نام نہ لے، تو شیطان کہتا ہے تم نے اپنا ٹھکانا بنا لیا، اور جب وہ کھانے کے وقت اللہ کا نام نہ لے، تو شیطان کہتا ہے تم نے ٹھکانا اور کھانا دونوں پا لیے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث جو شیطان بیان کرتا ہے، اللہ اس میں بیسے کر اگر اس نے کھانے کے وقت اللہ کا نام نہ لیا اور اگر اس نے داخل ہوتے وقت اللہ کا نام نہیں لیا،

حضرت جابر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، بائیں اٹھتے سے نہ کھاؤ، کیونکہ بائیں اٹھتے سے شیطان کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھا تو بائیں اٹھتے سے کھائے اور جب تم میں سے کوئی شخص پیئے تو بائیں اٹھتے سے پیئے، کیونکہ شیطان بائیں اٹھتے سے کھاتا ہے اور بائیں اٹھتے سے پیتا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں ہیں۔

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ قَدْ كَرَّ اللَّهُ عِنْدَ دُخُولِهِ وَعِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ لَا مَبِيتَ لَكُمْ وَلَا عَشَاءَ وَإِذَا دَخَلَ فَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ عِنْدَ دُخُولِهِ قَالَ الشَّيْطَانُ أَدْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَإِذَا التَّمِيدُ كَرَّ اللَّهُ عِنْدَ طَعَامِهِ قَالَ أَذْرَكْتُمُ الْمَبِيتَ وَالْعَشَاءَ -

۵۱۴۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَنَّ أَبَا الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ بِمِثْلِ حَدِيثِ أَبِي عَاصِمٍ لَا أَنَّهُ قَالَ وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ طَعَامِهِ وَإِنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عِنْدَ دُخُولِهِ -

۵۱۴۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا السَّيِّدُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَأْكُلُوا بِالشِّمَالِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِالشِّمَالِ -

۵۱۴۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَمَّادُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَزِيٍّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَالْأَفْطُحُ بْنُ مَيْمُونٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ حَدِّ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ كُلَّ بَيْتَيْنِهِ وَإِذَا شَرَبَ فَلْيَشْرَبْ بِبَيْتَيْنِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشِمَالِهِ وَيَشْرَبُ بِشِمَالِهِ -

۵۱۴۹ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَيْمُونٍ قَرَأَ عَلَيْهِ حَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْحَشَّاشِ حَدَّثَنَا يَحْيَى



(وَهُوَ الْقَطَّانُ) كَلَامُهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ جَمِيعًا عَنْ  
الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادٍ سَفِيَانٍ -

۵۱۵ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَ  
أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ حَرَمَلَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ  
ابْنُ عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ حَدَّثَنَا عَنْ  
سَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْكُلَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ بِشْمَالِهِ وَلَا  
يُشْرِبَنَّ بِهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْكُلُ بِشْمَالَهُ وَيُشْرِبُ  
بِهَا قَالَ وَكَانَ نَافِعٌ يَزِيدُ فِيهَا وَلَا يَأْكُلُ بِهَا  
وَلَا يُعْطِي بِهَا وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي الطَّاهِرِ لَا يَأْكُلَنَّ  
أَحَدٌ كَهْ -

۵۱۵۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
زَيْدُ بْنُ الْحُبَابِ عَنْ عِكْرَمَةَ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنِي أَبِي  
ابْنُ سَلَمَةَ بْنُ الْأَكْوَعِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا  
أَكَلَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشْمَالِهِ  
فَقَالَ كُلْ بِيَمِينِكَ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ لَا اسْتَطَعْتَ  
صَامِعَهُ إِلَّا الْكِبْرُ قَالَ فَمَا رَفَعَهَا إِلَى فِيهِ -

۵۱۵۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ وَهْبِ ابْنِ  
كَيْسَانَ سَمِعَهُ مِنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ كُنْتُ فِي  
عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ يَدِي فِي  
تَطْيِيشٍ فِي الصَّحْفَةِ فَقَالَ لِي يَا غُلَامُ سَمِعَ اللَّهُ وَكُلْ  
بِيَمِينِكَ وَكُلْ مِنْ بَيْلِكَ -

۵۱۵۳ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَ  
أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ أَخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ حَمَلَةَ عَنْ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص بائیں  
ہاتھ سے نہ کھائے نہ پیئے، کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھانا  
اور پیتا ہے، اور نافع کی روایت میں یہ اضافہ ہے، بائیں ہاتھ  
سے کوئی چیز نہ لے نہ دے، اور ابو الطاہر کی روایت میں ہے: تم  
میں سے کوئی شخص (بائیں ہاتھ سے) ہرگز نہ کھائے۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بائیں ہاتھ سے  
کھا رہا تھا، آپ نے اس سے فرمایا تم دائیں ہاتھ سے کھاؤ،  
اس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا، آپ نے فرمایا تو اس  
کی طاقت نہیں رکھ سکے گا، اس کو دائیں ہاتھ کے ساتھ کھانے  
سے تکبر کے سوا اور کسی چیز نے نہیں منع کیا تھا، راوی کہتے  
ہیں پھر وہ اپنا ہاتھ منہ تک نہیں لے سکا۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں تھا، اور میرا ہاتھ  
پیالہ کی تمام اطراف میں گھوم رہا تھا، آپ نے مجھ سے فرمایا:  
اے بڑے! بسم اللہ پڑھو، دائیں ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے آگے  
سے کھاؤ۔

حضرت عمر بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
دن میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھایا،  
میرا ہاتھ تمام پیالہ میں گھوم رہا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے فرمایا: اپنے آگے سے کھاؤ۔

وَضِي بْنُ كَيْسَانَ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّهُ قَالَ  
أَكَلْتُ يَوْمَ مَا مَعَرَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَجَعَلْتُ أَخَذَ مِنْ لَحْمِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مِمَّا بِيَدِكَ -

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے مشکوں کو منہ لگا کر پانی سے منع فرمایا۔

۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا سُبْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ  
قَالَ وَكَلَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ اخْتِنَانِ  
الرَّاسِ قِيَّةً -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکوں کو الٹ کر منہ  
سے پانی پینے کو منع فرمایا ہے۔

۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا حُرْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
أَبُو وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَثْبَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
أَنَّهُ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ  
اخْتِنَانِ الرَّاسِ قِيَّةً أَنْ يُشْرَبَ مِنْ أَقْوَامِهِمَا -

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے ابن ابی شیبہ  
یہ کہتا ہے کہ اختنات کا معنی یہ ہے کہ مشک کا منہ الٹ کر  
اس سے پانی پیا جائے۔

۵۵۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا  
الْوَسْطَاءِ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَاخْتِنَانِهَا أَنْ يُشْرَبَ  
رَأْسُهَا ثُمَّ يُشْرَبَ مِنْهُ -

علامہ یحییٰ بن شرف اردی لکھتے ہیں:

کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کی تفصیل

حدیث نمبر ۵۵۴ میں کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنے کا ذکر ہے۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے۔ اسی طرح کھانے کے بعد بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے۔  
اسی طرح کسی مشروب کو پینے سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، بلکہ ہر اہم اور فوری حیثیت کام سے پہلے بسم اللہ پڑھنا مستحب  
ہے، علامہ دہلوی نے یہ آواز بلند بسم اللہ پڑھنے سے تاکہ دوسرے شخص کو بھی بسم اللہ پڑھنے پر تشبیہ ہو، اگر کسی شخص نے کھانے سے پہلے  
عذرا یا نسیا یا جہالت سے یا بجز سے یا کسی اور غرض سے بسم اللہ پڑھنے کو ترک کر دیا پھر کھانے کے درمیان میں اس کا  
بسم اللہ پڑھنے کا خیال آیا تو بسم اللہ اولہ و آخرہ کہنا مستحب ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جب تم میں  
سے کوئی شخص کھانا کھائے تو بسم اللہ پڑھے اور اگر وہ کھانے کی ابتداء میں بسم اللہ پڑھنا بھول جائے تو یہ کہے بسم اللہ اولہ و آخرہ  
اس حدیث کو امام ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ کہتا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اور پانی، روغن، شہرہ،  
خنوبہ، رواد اور تمام مشروبات پیتے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے، بسم اللہ پڑھنے سے ہی یہ حکم ادا ہو جاتا ہے اور بسم اللہ  
اور تمین الرحیم پڑھنا مستحسن ہے، اس حکم میں نبوی اور عائشہ سب برابر ہیں اور بسم اللہ پڑھنا سب کے لیے مستحب ہے۔  
اس حدیث میں ہے کہ اگر کھانا کھانے والا بسم اللہ نہ پڑھے تو شیطان اس کے کھانے میں شامل ہو جاتا ہے اور جمہور



متحدین اور متاخرین علماء کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اور شیطان حقیقتہً کھاتا ہے کیونکہ عقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے اور جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کے کھانے کا ذکر کیا ہے تو اس کا اعتبار کرنا واجب ہے۔

**دائیں ہاتھ سے کھانا کھانے کی تفصیل** | حدیث نمبر ۵۱۳۸ میں دائیں ہاتھ سے کھانے کا حکم ہے اور فرمایا بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا ہے، علماء نے کہا کہ دائیں ہاتھ سے کھانا مستحب ہے البتہ اگر کسی شخص کے دائیں ہاتھ میں کوئی عذر ہو، کوئی مرض یا زخم ہو تو پھر بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی کراہت نہیں ہے، اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شیطان کے دو ہاتھ ہیں اور شیطان کا ہونے سے جو کام مشابہ ہوں ان سے بچنا مستحب ہے۔

جس شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے پر یہ کہا کہ میں (دائیں ہاتھ سے کھانے کی) طاقت نہیں رکھتا اس کا نام بسر بن راعی العیر تھا۔ اس کا ذکر متحد علماء نے صحابہ کرام میں کیا ہے، قاضی عیاض نے کہا اس کا حضور کا کہنا نہ مانتا اس کے نفاق پر دلالت کرتا ہے، لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ محض تکبر اور مخالفت نفاق کی دلیل نہیں ہے، البتہ یہ مصیبت ہے، اس حدیث میں یہ دلیل بھی ہے کہ جو شخص بلا عذر حکم شرعی کی مخالفت کرے اس کے غلات دعا کرنا جائز ہے، نیز اس حدیث میں ہر حال میں نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کی دلیل ہے حتیٰ کہ کھانا کھاتے وقت بھی نیکی کا حکم دینے کی دلیل ہے۔

**مشک سے منہ لگا کر پانی پینے کی ممانعت کی تفصیل** | حدیث نمبر ۵۱۵۲ میں مشک سے منہ لگا کر پانی پینے سے ممانعت ہے، لیکن اس پر اتفاق ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے مکروہ تحریمی نہیں ہے، اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ہر شخص کہ مشک میں کوئی موزی یا مضر چیز ہو اور وہ لاعلمی میں اس کے پیٹ میں چلی جائے، دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ایک شخص مشک سے منہ لگا کر پانی پیئے گا تو دوسرے شخص کو اس مشک سے پانی پینے میں گھٹن آئے گی، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس کے منہ میں بدبو ہو رہے ہو یا اس کو کوئی متعدی بیماری لاحق ہو (امام ترمذی نے حسن صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ حضرت کبشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور کھڑے ہو کر لشکی ہوئی مشک سے منہ لگا کر پانی پیا۔ مشک میں جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا اس جگہ کہ حضرت کبشہ نے کاٹ کر رکھ دیا۔ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ یہ ممانعت تنزیہی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل بیان ہوا کے لیے تھا، باقی رہا حضرت کبشہ کا مشک کی اس جگہ کہ کاٹ لینا جس جگہ حضور کا منہ لگا تھا اس کی دو وجہیں ہیں (۱) جس جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ مبارک لگا تھا وہ جگہ ہر شخص کے منہ لگنے سے محفوظ رہے۔ (۲) حضرت کبشہ نے مشک کا وہ ٹکڑا کاٹ کر برکت، اور اس سے شفا حاصل کرنے کے لیے رکھ دیا۔

**کھانے پینے کے شرعی احکام اور آداب** | کھانا کھانے کے تین شرعی حکم ہیں، فرض، مباح اور حرام۔

**فرض:** رفق حیات کو قائم رکھنے کے لیے کھانا فرض ہے، اگر کسی شخص نے کھانے پینے کو بالکل ترک کر دیا حتیٰ کہ وہ ہلاک ہو گیا تو وہ گنہگار ہوگا، اور اتنی مقدار میں کھانا جس سے وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھ سکے اور آسانی سے روزے رکھ سکے باعث اجر ہے۔



مباح بہ قدر ضرورت سے زیادہ سیر ہو کر کھانا تاکہ بدن کی قوت زیادہ ہو اس میں کوئی اجرت ہے نہ گناہ، اس پر معمولی حساب لیا جائیگا۔ بشرطیکہ رزق حلال کھایا ہو۔

حرام سیر ہونے سے زیادہ کھانا حرام ہے، ہاں اگر اس سے اگلے دن کے روزہ کا قصد ہو یا اس لیے زیادہ کھائے کہ مہمان شرم نہ کرے تو پھر سیر ہونے کے بعد بھی کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (بہتر یہ ہے کہ بلا ضرورت سیر ہونے سے زیادہ کھانے کو مکروہ کھاجائے اور رزق حرام کھانے کو حرام کھاجائے۔ سعیدی غفرلہ) کھانے کے مزید احکام یہ ہیں:

◆ کھانے کو کم کرنے کی ریاضت کرنا جس کی وجہ سے رخص کی ادائیگی میں ضعف لاحق ہو جائے نہیں ہے۔

◆ دسترخوان پر ضرورت سے زیادہ طرح طرح کے کھانے رکھنا اسراف ہے، ہاں اگر مہمان زیادہ ہوں تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

◆ روٹی کا درمیانی حصہ کھانا اور کناروں کو چھوڑ دینا یا روٹی کا پھولا ہوا حصہ کھانا اور باقی چھوڑ دینا بھی اسراف ہے، ہاں اگر کوئی دوسرا شخص اس کو کھائے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔

◆ اگر لقمہ ہاتھ سے گر جائے اور اس کو نہ کھائے تو یہ بھی اسراف ہے۔ (آپ کہ اس میں مٹی یا نجاست لگ گئی ہو۔ سعیدی غفرلہ) روٹی آنے کے بعد کھانے کا انتظار نہ کیا جائے۔

◆ کھانے سے پہلے اور کھانے کے بعد ہاتھ دھونا سنت ہے۔

◆ کھانے سے پہلے ہاتھ دھو کر ہاتھوں کو تریہ سے نہ پرچھے تاکہ کھانے کے وقت دھونے کا اثر باقی رہے اور کھانے کے بعد جب ہاتھ دھوئے تو ہاتھوں کو تریہ سے نہ پرچھے تاکہ کھانے کا اثر بالکلیہ ختم ہو جائے۔ (خزانة المفتین)

◆ عورت یا مرد اگر چٹھی ہو تو اس کا ہاتھ دھونے اور کھانے سے پہلے کسی چیز کو کھانا اور پینا مکروہ ہے، البتہ عائشہ کے لیے مکروہ نہیں ہے۔

◆ کھانے سے پہلے یا کھانے کے بعد خود پانی ڈال کر ہاتھ دھوے اور کسی سے نہ دھوائے۔

◆ کھانے کی سنت یہ ہے کہ کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھے اور کھانے کے بعد الحمد للہ کہے، (بعض احادیث میں

یہ الفاظ ہیں: الحمد لله الذي رزقني به عن غير حولي ولا قوة الا بالله تعالیٰ کی حمد ہے جس نے مجھے یہ رزق دیا حالانکہ اس کے حصول میں میری کوئی قوت اور کوئی دلیل نہ تھا) اگر ابتداء میں بسم اللہ کہنا بھول جائے تو جب یاد آئے یوں کہے:

بسم الله على اوله وآخرة۔

◆ اگر کھانا حلال ہو تو اس کے شروع میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد للہ کہے، (یعنی اگر خدا نخواستہ وہ حرام کھانا ہے تو پھر بسم اللہ اور الحمد للہ نہ کہے)۔

◆ جب تک تمام ساتھی کھانے سے فارغ نہ ہو جائیں بہ اواز بلند الحمد للہ نہ کہے۔

◆ ہاتھ دھونے سے پہلے انگلیاں چاٹنا سنت ہے۔

◆ جو چیز دسترخوان سے گر جائے اس کو اٹھا کر کھانا سنت ہے۔

◆ راستہ میں کھانا مکروہ ہے، ہنگامے میں کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مخلافہ)

◆ اگر تبریز ہو تو تکیہ لگا کر (یعنی ٹیک لگا کر) کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (تلمیذ یہ، جوامع الاصلی)۔



ٹیک لگا کر یا یاں اچھے زمین پر ٹکا کر یا کسی چیز کے سہارے سے ٹک کر کھانا پینا کر وہ ہے (یعنی اگر بطور تکبر ہو اور اگر کسی غدار کے بنا پر ہو تو کوئی حرج نہیں ہے۔۔۔ سیدی غفرلہ (فتاویٰ غیاثیہ) نے

چل پھڑ اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق احادیث اور آثار | آج کل شادی بیاہ کی دعوتوں میں کھڑے ہو کر کھانے کا عام رواج ہو گیا ہے، بعض لوگ اس کو مطلقاً جائز کہتے ہیں اور بعض اس کو مکروہ تحریمی کہتے ہیں، ہم احادیث اور اقوال فقہاء کی روشنی میں کھڑے ہو کر کھانے کا شرعی حکم بیان کریں گے، ہماری تحقیق کے مطابق کھڑے ہو کر کھانا کراہت کے ساتھ جائز ہے اور یہ کراہت تنزیہی ہے، یہی حکم پیچھے لکھا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کھانے پینے سے منع بھی فرمایا ہے اور بعض اوقات کھڑے ہو کر کھانا پینا بھی ہے اس لیے آپ کا منع فرمانا تنزیہی پر محمول ہے اور عمل بیان جواز کے لیے ہے۔ حافظ ابی نعیم بیان کرتے ہیں:

عن انس بن مالك قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب قائماً وعن الأكل قائماً وعن المجثمة والجلالة والشرب من في السقاء۔

رواه البزار و ابو يعلى باختصار  
ورجاله ثقات رجال الصحيح  
خلا المغيرة بن مسلم وهو ثقة۔ ۲

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پینے اور کھڑے ہو کر کھانے سے منع فرمایا، اور کسی جانور کو نصب کر کے قتل کرنے سے اور اس جانور کو کھانے سے منع فرمایا جو گندگی اور گوشت کھاتا ہو اور مشک کے منہ سے پینے سے منع فرمایا۔ اس حدیث کو بزار اور ابو یعلیٰ نے اختصار سے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں اور حدیث صحیح کے راوی ہیں، ماسوا مغیرہ بن مسلم کے لیکن وہ بھی ثقہ ہیں۔

عن ابن عباس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم حائطا لبعض الأنصار فجعل يتناول من الرطب فيأكل وهو عيشي وأنا معه فالتفت إلي فقال يا ابن عباس لا تأكل بأصبعين فإنها أكلة الشيطان وكل بشرات أصابع۔

رواه الطبراني وفيه ابن لهيعة  
وحدیث حسن وبقية رجاله رجال الصحيح۔ ۳

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی انصاری کے باغ میں گئے اور تازہ کھجوریں کھانے لگے، در اُن حائیکہ آپ چل رہے تھے اور میں بھی آپ کے ساتھ تھا، آپ نے میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا: اے ابن عباس! دو انگلیوں کے ساتھ نہ کھاؤ کیونکہ یہ شیطان کے کھانے کا طریقہ ہے، اور تین انگلیوں کے ساتھ کھایا کرو، اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ایک راوی ابن لہیعہ ہے، اس کی حدیث حسن ہے اور اس کے باقی راوی حدیث صحیح کے راوی ہیں۔

۱۔ ملّا نظام الدین مترقی ۱۱۶۱ھ، عالمگیری ج ۵ ص ۳۳۷-۳۳۸، مطبوعہ امیر کبریٰ بلاق مصر، ۱۳۱۰ھ

۲۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الجیشی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۴۰۲ھ

۳۔ مجمع الزوائد ج ۵ ص ۲۵

امام ترمذی روایت کرتے ہیں :

عن ابن عمر قال كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب و نحن قیام -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کھانے اور پیتے تھے، وہاں حالیکہ ہم چلتے تھے اور کھڑے ہوئے، جو سوتے تھے یہ عہد ہمیشہ حسن صحیح ہے۔

(هذا الحديث صحيح غريب)

اس حدیث کو امام ابن ماجہ، امام دارمی اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔  
شیخ تبریزی نے بھی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں :

پہل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق فقہاء کے نظریات

امام ترمذی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے شامی ترمذی میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر پانی پیتے تھے، اس حدیث کی سند حسن ہے اور امام نسائی نے اپنی سند کے ساتھ مسروق سے روایت کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے، اور امام احمد نے اپنی سند میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے ایک مشک لٹکی ہوئی تھی، آپ نے کھڑے ہو کر مشک کے منہ سے پانی پیا، اسی طرح شیخ زین الدین نے خزانة البکر میں حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی پیتے دیکھا، امام طبرانی نے معجم صغیر میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر پانی کھڑا ہو کر پیتے ہوئے دیکھا ہے، امام احمد نے اپنی سند میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ سے روایت کیا ہے کہ ان کے گھر میں مشک لٹکی ہوئی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر اس مشک کے منہ سے پانی پیا اور امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے حضرت کبشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں تشریف لانے اور ایک ٹنگی ہوئی مشک کے منہ سے کھڑے ہو کر پانی پیا، امام عبدالرزاق نے اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن عمر و بن عامر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر پانی پیتے ہوئے دیکھا اور محمد بن ابی حاتم رازی سند صحیح کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن سائب نے اپنے والد اور انھوں نے اپنے دادا سے روایت کر کے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر ایک گھڑے سے پانی پیا۔  
بعض احادیث میں کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت بھی ہے، امام مسلم نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ، جامع ترمذی ص ۲۸۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۴۴۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

۳۔ امام عبد اللہ بن احمد دارمی متوفی ۲۵۵ھ، مسند دارمی ج ۲ ص ۲۵، مطبوعہ نشر السنۃ لبنان

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱



سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پیئے اور جس شخص نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پیا وہ تھکے ہوئے ہے، اور حضرت انس اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے سختی کے ساتھ منع کیا، اور امام ترمذی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع کیا۔

اہل ظاہر (یعنی غیر مقلدین) نے ممانعت کی ان احادیث کے ظاہری معنی کو دیکھ کر کھڑے ہو کر پانی پینے کو حرام قرار دیا۔ اور چونکہ کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق جواز اور ممانعت دونوں قسم کی احادیث ہیں اسی لیے ان میں تطبیق دینے کے متعلق علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں۔

(۱)۔ علامہ خطابی مالکی، علامہ ابو محمد بنو، علامہ محمد مازری مالکی، قاضی عیاض مالکی، علامہ ابوالعباس قرطبی مالکی اور علامہ ابو ذکریا نووی شافعی رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ ممانعت تنزیہ پر محمول ہے اور حنفی کا مکمل بیان جواز کے لیے ہے۔

(۲)۔ علامہ ابن القین نے کہا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت سے چلتے ہوئے پانی پینے کی ممانعت مراد ہے اس توجیہ پر یہ اعتراض ہے کہ حاکم ترمذی اور سنن ابن ماجہ وغیرہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم عہد رسالت میں کھڑے ہو کر اور چلتے ہوئے کھاتے اور پیتے تھے۔ (سعیدی)

(۳)۔ علامہ ابوالولید باجی مالکی اور علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث اس صورت پر محمول ہیں کہ کوئی شخص اپنے اصحاب کے پاس کوئی مشروب لے کر آئے اور ان کے پینے سے پہلے کھڑے ہو کر پی لے۔

(۴)۔ علامہ ابو عمرو ابن عبدالبر اور دیگر مالکی علماء نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث ضعیف ہیں۔ (اس توجیہ پر بھی اعتراض ہے۔)

(۵)۔ علامہ ابو حفص شاہین اور علامہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث غسوح ہیں۔

(۶)۔ شیخ ابن حزم نے کہا ہے کہ ممانعت کی احادیث کھڑے ہو کر پانی پینے کے جواز کی ناسخ ہیں۔

(۷)۔ علامہ نووی نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ ممانعت کی احادیث کرامت تنزیہ پر محمول ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کھڑے ہو کر پانی پینا بیان جواز کے لیے ہے۔

سراپ کوئی اشکال اور تضاد نہیں ہے، اور جس شخص نے یہ کہا کہ ان میں سے ایک حدیث دوسرے کی ناسخ ہے، اس نے سخت غلطی کی، کیونکہ جب ان احادیث کو جمع کیا جاسکتا ہے تو مفسر نسخ کی کیا ضرورت ہے؟ اور تاریخ کے

علم کے بغیر نسخ کا قول کرنا کس طرح صحیح ہے؟ (علامہ عینی فرماتے ہیں:) یہاں علامہ نووی نے کھڑے ہو کر پانی پینے کو مکروہ (منکر) ہی

لکھا ہے اور ردۃ السلابین میں لکھا ہے کہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ (منکر) ہے۔

علامہ راضی کا بھی یہی مختار ہے۔

لا اعلیٰ قاضی حنفی کہتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چلتے پھرتے کھاتے تھے اور کھڑے ہو کر پیتے تھے، یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ کھڑے ہو کر کھانا اور پینا بلا کرامت جائز ہے، لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا اور آپ نے اس کو مقرر رکھا ہو، ورنہ ائمہ کا مختار یہ ہے کہ سوار ہو کر چلتے ہوئے اور کھڑے ہو کر نہ کھاتے۔

جیسا کہ ابن عساکر نے تصریح کی ہے۔ لے

پہل پھر کر اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق مصنف کا موقف | ان تمام احادیث، آثار اور اقوال علماء کا بغور مطالعہ کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ

کھڑے ہو کر کھانا پینا کراہت کے ساتھ جائز ہے اور مستحب بھی ہے کہ بیٹھ کر کھانا پینا چاہیے، کیونکہ کسی حدیث میں بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر کھانے پینے کا حکم نہیں دیا، کھڑے ہو کر کھانے پینے کے متعلق جس تعداد احادیث میں سب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے ہو کر کھانے پینے کے فعل کا ذکر ہے اور جب آپ کے قول اور فعل میں تضاد ہو تو ترجیح قول کو دی جاتی ہے اور کھڑے ہو کر کھانے پینے کی ممانعت کی احادیث کو ہم نے کراہت تنزیہی پر اس لیے محمول کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ممانعت پر کوئی وعید نہیں بیان کی نیز ممانعت کی احادیث معلول میں جیسا کہ ہم انشاء اللہ لکھے باب میں علامہ دشتستانی کے حوالے سے بیان کریں گے۔

کھڑے ہو کر پانی پینے کی کراہت

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے پر ڈانٹا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا، قتادہ کہتے ہیں ہم نے پوچھا اور کھڑے ہو کر کھانا پینا تو کہا یہ زیادہ برا اور خراب ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کی ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے پر ڈانٹا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَشْرَبُوا قَائِمًا !

۵۱۵۷۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا۔

۵۱۵۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يَشْرَبَ الرَّجُلُ قَائِمًا قَالَ قَتَادَةُ نَقَلْنَا فَلَا أَكُلُ فَقَالَ ذَاكَ أَشْرَأُ أَخْبَثُ۔

۵۱۵۹۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ يَدُ كُفْرٍ قَوْلَ قَتَادَةَ۔

۵۱۶۰۔ حَدَّثَنَا هَذَا ابْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيْسَى الْأَسْوَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَجَرَ عَنِ الشَّرْبِ قَائِمًا۔

۵۱۶۱۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ



الْمَشْنَى وَابْنُ إِسْحَامٍ (وَالْفَقْطُ لِرُزْهَدٍ وَابْنُ الْمَشْنَى)  
قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا  
قَتَادَةُ عَنْ أَبِي عِيْسَى الْأُسْوَارِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ  
الْحُدَمِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنِ الشَّرْبِ قَائِلًا -

۵۱۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ بْنِ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا  
مَرْوَانُ (يَعْنِي الْقَزَارِي) حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حُمَزَةَ  
أَخْبَرَنِي أَبُو غَطَفَانَ الْمُرِّي أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ رِيْدَةَ  
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا  
يَشْرَبَنَّ أَحَدٌ مِنْكُمْ قَائِمًا قَبْلَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ -  
۵۱۶۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْحُجْدَرِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
زَمْزَمَ فَشَرِبَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۴ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُكَيْمٍ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَاصِمٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ ابْنِ  
عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ  
مِنْ زَمْزَمَ مِنْ رُؤُوسِهَا وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۵ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا عَاصِمُ الْأَحْوَلُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ  
الدَّوْدِيِّ وَرُسَبَاعِيْلُ بْنُ سَالِمٍ قَالَ سَمِعَ عِيْلَ  
أَخْبَرَنَا وَقَالَ يَحْيَى حَدَّثَنَا هَشِيمٌ حَدَّثَنَا  
عَاصِمُ الْأَحْوَلُ وَمُغِيرَةُ عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ  
ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ -

۵۱۶۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمِيْدٍ اللَّهُ بْنُ مَعَاذٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَاصِمٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ  
سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَقَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَمْزَمَ فَشَرِبَ قَائِمًا وَاسْتَقْبَلَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پانی پینے سے منع فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر نہ  
پئے اور میں نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پیا وہ تے کر دے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمزم کا پانی پلایا تو آپ نے  
کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے زمزم کے ایک ڈول سے پانی لے کر کھڑے ہو  
کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اب زمزم کھڑے ہو کر پیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمزم سے پلایا سو آپ نے کھڑے  
ہو کر پیا، آپ نے بیت الشکر کے پاس پانی مانگا۔

وَأَشْرَقَتِ الْيَمِينُ -

٥٤٤ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
 بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا  
 وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ كَلَّاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بْنِ  
 وَفِي حَدِيثِهِمَا فَأَتَيْتُهُ بِدَلِيلٍ -

امام مسلم نے اس حدیث کو درستی میں بیان کیا۔ دونوں محدثوں میں سے میں ڈولے کر آیا۔

بھول کر کھڑے ہو کر پینے والے کے لیے قے کرنے کے حکم کی وضاحت | اس باب کی حدیث نمبر ۱۴۲ میں ہے۔  
تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر پانی نہ پیئے اور اگر کسی نے بھول کر کھڑے ہو کر پانی پی لیا تو وہ قے کر دے۔

علامہ گنجی بن شرف نودوی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

یہ حدیث استقباب اور ندب پر محمول ہے، لہذا جو شخص کھڑے ہو کر پانی پیے اس کے پیٹے کرنا مستحب ہے، کیونکہ اس حدیث صحیح میں اس کا صراحتہ حکم دیا گیا ہے، اور جب امر کو وجوب پر محمول کرنا مستحضر ہو تو اس کو استقباب پر محمول کیا جاتا ہے، قاضی عیاض وغیرہ نے اس حدیث کو اس وجہ سے ضعیف کہا ہے کہ اس میں قے کرنے کا حکم دیا گیا ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے اور قے کرنے کے مستحب ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ جو شخص کھڑا ہو کر پانی پیئے اس کے پیٹے کرنا مستحب ہے خواہ اس نے عمداً کھڑے ہو کر پانی پیا ہو یا قسباً، بلکہ عمداً کھڑے ہو کر پانی پیئے والا اس حکم کا بہ طریق اولیٰ مخاطب ہے۔

کھڑے ہو کر پانی پینے کی حماقت والی احمادیت کی قبیح حیثیت

کہ امام سجادی اور امام مالک نے روایت نہیں کیا، کیونکہ ان کے نزدیک یہ احادیث صحیح نہیں ہیں، البتہ انہوں نے کفر سے  
ہرگز پانی پینے کے جواز کی احادیث روایت کی ہیں، امام مسلم نے مسانت کی تین احادیث روایت کی ہیں اور یہ تینوں معطل ہیں، پہلی  
حدیث قتادہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے، اور شخبہ قتادہ کی روایت سے اس وقت تک احتیاط کرتے تھے  
جب تک وہ مدشنا کہتے، دوسری حدیث قتادہ کی ابو عیسیٰ اسواری سے مروی ہے، اور یہ علیحدہ غیر مشہور ہے، اور قتادہ کا اس  
سند میں اعتراض اب ہی اسی سند کے معطل ہونے کے لیے کافی ہے، علاوہ ازیں اس کی احادیث اباحت کے خلاف ہیں جس پر  
سلف اور خلف کا اتفاق ہے، تیسری حدیث عمر بن حمزہ از ابی غطفان از ابو ہریرہ ہے (جس میں تفسیر کرنے کا ذکر ہے) اس  
حدیث کا مآخذ صحیح نہیں ہے بلکہ یہ سرقہ ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ (شہ)

جو تھے پہن کر اور میز کرسی پر رکھانے پر نیسے کا حکم

ابو یحییٰ و حاکم باقائدہ تصحیح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جب کوئی ناکہ سے چھو

۱۔ علامہ کبیری بن شرف فردوسی شافعی متوفی ۶۷۶ھ شمس الخ مسلم ج ۲ ص ۱۷۷ مطبوعہ نور محمد انجمن المطابع کراچی ۱۳۷۵ھ بیروت  
۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفه دشتستانی الی مالکی متوفی ۸۳۸ھ اکمال اکمال العلم ج ۵ ص ۲۷۷ مطبوعہ دار الکتاب العربی



تو جوتے آثار کو کہ اس میں تمہارے پاؤں کے لیے زیادہ راحت ہے، اور یہ اچھی سنت ہے، شرفہ الاسلام میں ہے کھاتے وقت جوتے اتارے، جوتا پہنے کھانا اگر اس قدر سے ہو کہ زمین پر بیٹھا کھارہے اور فرش نہیں جب تو صرف ایک سنت مستحبہ کا ترک ہے، اس کے لیے بہتر یہی تھا کہ جوتا اتارے، اور اگر میز پر کھانا ہے اور یہ کسی پر جوتا پہنے تو یہ وضع خاص نصاریٰ کی ہے، اس سے قدر بھاگے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وہ ارشاد یاد کرے من تشبه بقوم فهو منهم۔ وہ انہیں میں سے ہے،

رواہ احمد و ابوداؤد و ابویعلی و الطبرانی فی الکبیر عن عمرو فی الاوسط عن خذیف رضی اللہ تعالیٰ عنہم بست حسن لہ  
تاہم اس پر یہ اشکال ہے کہ اس حدیث میں مشابہت سے وہ مشابہت مراد ہے جو کفار اور مشرکین کے دینی شائریں جو اور ان کی کسی بد عقیدگی پر مبنی ہو جیسے گلے میں صلیب ڈالنا، مطلقاً مشابہت مراد نہیں ہے ورنہ کھانا پینا، بدن ڈھانپنا حتیٰ کہ زندہ رہنے میں بھی ان کی مشابہت ہے۔

اس حدیث کی تخریج، تحقیق اور تفصیل ان شاء اللہ ہم کتاب اللباس میں بیان کریں گے، فانتظروہ

يَا بَنِي كِرَاهَةِ التَّنَقُّسِ فِي نَفْسِ الْإِنَاءِ  
وَالِاسْتِحْبَابِ التَّنَقُّسِ ثَلَاثًا خَارِجَ الْإِنَاءِ  
پانی کے برتن میں سانس لینے کی کراہت، اور برتن  
کے باہر تین مرتبہ سانس لینے کا استحباب۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے برتن میں سانس لینے سے منع فرمایا ہے۔

۵۱۶۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ  
عَنْ أَيُّوبَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ  
الْأَثَرِ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَتَنَقَّسَ فِي الْإِنَاءِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برتن میں تین مرتبہ سانس لیتے تھے۔

۵۱۶۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ بَكْرِ  
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ  
ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ ثُمَامَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ  
الْأَثَرِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
يَتَنَقَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیٹنے میں تین مرتبہ سانس لیتے تھے، اور فرماتے تھے، اس سے خوب سیری ہوتی ہے، پیاس بجھتی ہے اور کھانا پیٹا ہوتا ہے، حضرت انس نے کہا میں پیٹنے میں تین مرتبہ سانس لیتا ہوں۔

۵۱۷۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ  
الْوَارِثِ بْنُ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ كَثِيرٍ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي عَصَامٍ عَنْ أَنَسٍ  
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَنَقَّسُ  
فِي الشَّرَابِ ثَلَاثًا وَيَقُولُ إِنَّهُ آمُرُؤَى وَ

أَبْرَأُ وَأَمْرًا قَالَ أَنَسٌ فَأَنَا أَتَنَفَّسُ فِي  
الشَّرَابِ شَلَا شَا.

۵۱۷۰ - وَحَدَّثَنَا هُشَيْبُ بْنُ سَعِيدٍ وَأَبُو  
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ هِشَامِ  
الَّذِي سَمِعَ أَبِي عَنْ أَبِي عَصَا عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَقَالَ فِي الْإِنَاءِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مثل سابق روایت سے اور  
اس میں برتن کا ذکر ہے۔

ت: حدیث نمبر ۵۱۶۹ میں، برتن میں سانس لینے کا ذکر ہے، اس سے مراد یہ ہے کہ آپ پینے کے درمیان میں بار بار سانس  
لیتے تھے۔

يَا أَيُّهَا اسْتَحْبَابُ إِدَارَةِ الْمَاءِ وَ  
الذَّبْنِ وَخَوِّهِمَا عَنْ يَمِينِ الْمَبْتَدِي

۵۱۷۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَبِي شَهَابٍ عَنْ أَنَسٍ بَنِي مَالِكٍ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَرِبَ  
قَدْ شَرِبَ بِمَاءٍ وَعَنْ يَمِينِهِ أَعْرَافِي وَعَنْ يَسَارِهِ  
أَبُو يَكْرٍ فَشَرِبَ ثُمَّ أَعْطَى الْأَعْرَافِيَّ وَقَالَ لَا يَمِينُ  
قَالَ لَا يَمِينُ -

دو دھریا پانی وغیرہ کو دائیں طرف سے پلانے کا  
استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کو پانی ملا ہوا دودھ پیش کیا گیا، اور آپ کی دائیں  
جانب ایک اعرافی بیٹھا ہوا تھا اور بائیں جانب حضرت ابوبکر  
سے، آپ نے دودھ پی کر اعرافی کو دے دیا، اور فرمایا دائیں  
طرف سے (ابتداء کر کے) دائیں طرف سے۔

۵۱۷۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
التَّائِدُ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ لُزْهَيْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ  
غُيْبَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةُ وَأَنَا ابْنُ عَشْرٍ  
وَمَاتَ وَأَنَا ابْنُ عَشْرَيْنِ وَكُنْتُ أُمِّهِائِي يَحْتَضِمْنِي  
عَلَى خِدْمَتِهِمْ فَدَخَلَ عَلَيْنَا دَارُنَا فَحَلَبْنَا لَهُ مِنْ  
شَاةٍ دَاجِنٍ وَشَيْبٍ لَهُ مِنْ بَيْتْرِ فِي الدَّارِ فَشَرِبَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ عَمْرُو  
وَأَبُو بَكْرٍ عَنِ شِمَالِهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْطَا يَا بَكْرُ  
فَأَعْطَاهُ أَعْرَافِيًّا عَنْ يَمِينِهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَمِينُ قَالَ لَا يَمِينُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس وقت نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اس وقت میری عمر بیس  
سال تھی، اور جس وقت آپ نے داعی اجل کو لبیک کہا اس وقت  
میری عمر بیس سال تھی، میری ماں نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت کرنے پر براہِ نیکی کھڑے کر رکھا تھا، ایک مرتبہ آپ ہمارے  
گھر تشریف لائے، ہم نے آپ کے لیے اپنی پانچ بکری کا  
دودھ دیا اور اس میں اپنے گھر کے گزنیوں سے پانی ملا دیا،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دودھ پیا، اس وقت  
حضرت ابوبکر آپ کی بائیں جانب تھے، حضرت عمرؓ نے کہا: یا رسول اللہ  
حضرت ابوبکرؓ کو دے دیجئے، آپ نے اپنے دائیں جانب اعرافی  
کو دے دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دائیں طرف  
سے پھر دائیں طرف سے۔







يَعْقُوبُ (يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي) كِلَاهُمَا  
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَمْ يَقُولُوا قَوْلَهُ وَلَكِنْ  
فِي رِوَايَةِ يَعْقُوبَ قَالَ فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ -

اس کے ہاتھ پر پیالیہ رکھ دیا البتہ یعقوب کی روایت میں یہ  
ہے کہ آپ نے اس کو پیالیہ عطا کر دیا۔

### تبرکات اور عبادات میں دوسروں کے لیے ایثار نہیں کیا جاتا

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:  
معقوف ابن ابی سنیہ کی ایک روایت میں

یہ بیان ہے کہ اس حدیث میں جس لڑکے کا ذکر ہے وہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما تھے اور بڑے لوگوں میں سے جو  
تھے وہ حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ تھے اس جگہ یہ اشکال ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس سے تو بائیں طرف  
بیٹھے ہوئے بڑی عمر کے لوگوں کو اپنا تبرک دینے کی اجازت طلب کی اور بائیں جانب بیٹھے ہوئے حضرت ابو بکر کے لیے اعرابی  
سے اجازت طلب نہیں کی اس کی وجہ یہ تھی کہ اعرابی جو بائیں طرف بیٹھے تھے اور وہ نو مسلم تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس  
اعرابی کے حال کی رعایت کی کہ کہیں وہ آپ کی اجازت طلب کرنے سے اپنے دل میں حضور کے طاعت کوئی بدگمانی نہ لائے نیز اس  
میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا کہ دائیں طرف سے اجازت کرنا اہل سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اپنے حصہ  
کا تبرک حضرت خالد بن ولید کے لیے ایثار نہیں کیا اور حضور نے اس پر کوئی طاعت نہیں کی اس میں یہ دلیل ہے کہ ایثار کا تعلق دنیاوی  
چیزوں میں ہے قربت اور عبادت میں ایثار نہیں ہوتا۔

### انگلیاں اور برتن چاٹنے کا انتخاب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی  
شخص کھا لکھائے تو اس وقت تک کہ انھوں کو صاف نہ کرے جب  
تک اپنی انگلیوں کو غور پاٹ نہ لے یا کسی سے چھڑا نہ لے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھا  
لکھائے تو وہ اس وقت تک اپنے اعضاء نہ کرے جب  
تک ان کو غور نہ پاٹ لے یا کسی سے چھڑا نہ لے۔

### يَا أَيُّهَا السَّخَّابُ لَعْنُ الْأَصَابِعِ وَالْقَمِيصَةِ

۵۱۷۷ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
الْتَّاقِي وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ  
إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ  
عَمْرِو عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ  
طَعَامًا فَهُوَ يَمْسُحُ يَدَهُ حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعِقَهَا -

۵۱۷۸ - حَدَّثَنَا شُعْبَةُ هُرُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
حُجَّاجُ بْنُ عُثْمَانَ وَحَدَّثَنَا عَيْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنِي  
أَبُو عَاصِمٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ  
ابْنِ حَرْبٍ (وَالْقَطَّالُ) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا  
ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءً يَقُولُ سَمِعْتُ ابْنَ



عَبَّاسٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ مِنَ الطَّعَامِ فَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ  
حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يُلْعَقَهَا -

۵۱۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ  
حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْثُدٍ  
عَنْ سُفْيَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَاهِيمَ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ  
ابْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَلْعَقُ أَصَابِعَهُ الثَّلَاثَ مِنَ الطَّعَامِ وَلَهُ  
يَذْكُرُ ابْنُ حَاتِمٍ الثَّلَاثَ وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي  
رَوَايَتِهِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ -

۵۱۸۰ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
مُعَاوِيَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
سَعْدٍ عَنْ ابْنِ كَعْبٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ  
وَيَلْعَقُ يَدَهُ لَا قَبْلَ أَنْ يَمْسَحَهَا -

۵۱۸۱ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ثَمِيرٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ حَاتِمٍ هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
سَعْدٍ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بْنَ مَالِكٍ أَوْ  
عَبْدَ اللَّهِ بْنَ كَعْبٍ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ أَنَّ  
حَدَّثَهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ  
يَأْكُلُ بِثَلَاثِ أَصَابِعٍ فَإِذَا فَرَغَ لَعَقَهَا -

۵۱۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ ثَمِيرٍ  
حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ  
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ كَعْبٍ بْنَ مَالِكٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ  
كَعْبٍ حَدَّثَنَا أَوْ أَحَدُهُمَا عَنْ أَبِيهِ كَعْبٍ بْنِ  
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۱۸۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَلْعَقُ الْأَصَابِعَ وَالصُّحُفَ

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھانے کے بعد اپنی مہین  
انگلیاں چاٹ رہے تھے، ابن ابی حاتم نے تین کا ذکر نہیں کیا،  
اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں عبدالرحمان بن کعب عن ابیہ  
کے الفاظ ہیں۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین انگلیوں سے کھاتے  
تھے اور ان کو ہاتھ کرنے سے پہلے چاٹ لیتے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ان تین انگلیوں سے کھاتے  
تھے اور کھانے سے فارغ ہونے کے بعد ان کو چلٹے تھے۔

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے انگلیاں اور پیالہ چاٹنے کا حکم دیا، اور فرمایا تم  
کو معلوم نہیں ان میں سے کس میں برکت ہے۔

وَقَالَ إِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ فِي أَيِّهِ الْبَرَكَةُ۔

۵۱۸۴۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُبِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَقَقْتَ لُقْمَةً أَعِدْكُمْ فَلْيَأْخُذْهَا فَمِنْ مِمَّا كَانَ يَهَامِسُنِ آذَى وَلَيًّا كُلُّهَا وَلَا يَدَّعُهَا لِلشَّيْطَانِ وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ لَا يَأْتِيَنَّ يَدِي حَتَّى يَذْهَبَ أَصَابِعُهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ الْبَرَكَةُ۔

۵۱۸۵۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الْحَضْرِيُّ ح وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ كِلَاهُمَا عَنْ سُفْيَانَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَفِي حَدِيثِهِمَا وَلَا يَمْسَحُ يَدَهُ لَا يَأْتِيَنَّ يَدِي حَتَّى يَلْعَقَهَا أَوْ يَلْعَقَهَا وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ۔

۵۱۸۶۔ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رَأَى الشَّيْطَانُ يُخَضِّرُ أَحَدَكُمْ عِنْدَ كُلِّ شَيْءٍ مِنْ شَأْنِهِ حَتَّى يَخْضِرَهُ عِنْدَ طَعَامِهِ فَإِذَا اسْقَطَتْ مِنْ أَحَدِكُمُ اللَّقْمَةَ فَلْيَبْطِطْ مَا كَانَ يَهَامِسُ آذَى ثُمَّ لْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدَّعُهَا لِلشَّيْطَانِ فَإِذَا اقْرَعَ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي فِي أَيِّ طَعَامِهِ تَكُونُ الْبَرَكَةُ۔

۵۱۸۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَبِيبًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِذَا اسْقَطْتَ لُقْمَةً أَحَدِكُمُ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَكَمْ يَدُّ كَرَّ أَوَّلِ الْحَدِيثِ أَنَّ الشَّيْطَانَ يُخَضِّرُ أَحَدَكُمْ۔

۵۱۸۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قُسَيْبٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ وَابْنِ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر جائے تو وہ اس کو اٹھا لے اور اس پر چوسنی وغیرہ نہ کرے اس کو صاف کر لے اور اس لقمہ کو شیطان کے لیے نہ چھوڑے اور جب تک اپنی انگلیوں کو پھاٹ نہ لے اس وقت تک اپنے لقمہ کو تولیہ سے صاف نہ کرے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کے کس جز میں برکت ہے۔

امام مسلم نے کہا دو سندوں سے اس حدیث کی مثل روایت ہے اور ان دونوں روایتوں میں یہ ہے کہ اس وقت تک اپنے لقمہ کو تولیہ سے صاف نہ کرے جب تک انگلیوں کو خور نہ چاٹے یا کسی سے نہ چٹوائے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر کام کے وقت بتھانے پاس شیطان آجاتا ہے، حتیٰ کہ کھانے کے وقت بھی آجاتا ہے جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر جائے تو وہ اس پر چوسنی وغیرہ کو صاف کر لے، پھر وہ لقمہ کھا لے اور اس کو شیطان کے لیے نہ چھوڑے اور جب کھانے سے فارغ ہو کر اپنی انگلیوں کو پھاٹ لے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں یہ ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کا لقمہ گر پڑے، اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ تم میں سے ہر شخص کے پاس شیطان حاضر ہوتا ہے۔

یہ حدیث دو سندوں کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، اور اس میں لقمہ کا ذکر ہے۔



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِكْرِ النَّعَقِ  
وَعَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ الْقُفْمَةَ  
تَعَوَّدَ يَتْرَهُمَا -

۵۱۸۹- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَابُو بَكْرِ  
ابْنُ تَائِبٍ الْعَبْدِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا يَهُزَّجٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
ابْنُ سَلَمَةَ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَكَلَ طَعَامًا لِعَقٍّ  
أَصَابِعُهُ الثَّلَاثَ قَالَ وَقَالَ إِذَا سَقَطَتْ لُحْمَةٌ  
أَحَدِكُمْ فَلْيُمِطْ عَنْهَا الْأَذَى وَلْيَأْكُلْهَا وَلَا يَدْعُهَا  
بِشَيْطَانٍ وَأَمَرَنَا أَنْ نَسَلِّتَ الْقُصْعَةَ قَالَ قَاتِلُكُمْ  
لَا تَدْرُونَ فِي أَيِّ طَعَامِكُمُ الْبَرَكَةُ -

۵۱۹۰- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
يَهُزَّجٌ حَدَّثَنَا وَهَيْتٌ حَدَّثَنَا سُرَيْمٌ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
إِذَا أَكَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَلْعَقْ أَصَابِعَهُ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي  
فِي أَيِّ تَرْتَمِنَ الْبَرَكَةُ -

۵۱۹۱- وَحَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ) قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ وَلَيْسَتْ أَحَدُكُمْ  
الْقُصْعَةُ وَقَالَ فِي أَيِّ طَعَامِكُمُ الْبَرَكَةُ أَوْ يَأْرِكُ لَكُمْ -

بَابُ مَا يَفْعَلُ الضَّيْفُ إِذَا تَبِعَهُ غَيْرُ  
مَنْ دَعَا لَهُ صَاحِبُ الطَّعَامِ

۵۱۹۲- حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ ابْنُ سَعِيدٍ وَعُمَيْرُ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَثِقَارُ بْنُ الْفُظِّ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ  
الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ  
قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو شُعَيْبٍ  
وَكَانَ لَهُ غُلَامٌ رَحْمَةً قَرَأَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کھانا کھاتے تو اپنی زمین انگلیوں کو  
چاٹتے، اور فرماتے جب تم میں سے کسی کا لقمہ گر جائے تو وہ اس  
سے مٹی دھو کر کھائے، اور اس کو شیطان کے لیے  
نہ چھوڑے، اور آپ نے ہمیں پیالہ صاف کرنے کا حکم دیا اور  
فرمایا تم یہی جانتے کہ طعام کے کس جز میں برکت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھانا کھائے  
تو اپنی انگلیوں کو چاٹ لے، کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ ان میں سے  
کس میں برکت ہے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے اس میں ہے،  
تم میں سے ہر شخص پیالہ کو صاف کرے، اور فرمایا تھا ہے کہ  
کھانے میں برکت ہے، یا فرمایا کس کھانے میں تمہارے لیے  
برکت ہوتی ہے۔

اگر مہمان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی مل جائیں تو  
وہ کیا کرے؟

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں،  
انصار میں ابو شعیب نام کا ایک شخص تھا، اس کا ایک لڑکا تھا  
جو گوشت فروخت کرتا تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو دیکھ کر آپ کے چہرے سے بھوک کا اندازہ کیا، اس نے  
اپنے لڑکے سے کہا، جاؤ پانچ آدمیوں کا کھانا تیار کرو میرا

ارادہ ہے کہ میں پانچ آدمیوں سمیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دوں، اس نے کھانا تیار کر لیا، پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ کو بہ شمول پانچ آدمیوں کے دعوت دی، آپ کے ساتھ ایک اور شخص بھی چل پڑا، حسب وہ شخص دروازہ پر پہنچا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ شخص ہمارے ساتھ چل پڑا، اگر تم چاہو تو اس کو اجازت دے دو اور اگر تم چاہو تو یہ شخص لوٹ جائے، اس نے کہا: نہیں یا رسول اللہ! بلکہ میں اس کو اجازت دیتا ہوں۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَفَ فِي وَجْهِهِ الْجُوعُ فَقَالَ لِعَلَّامِهِ  
وَيْلَكَ اصْنَعْ لَنَا طَعَامًا لِنُخَمِّسَهُ نَقْرِيًا قَالِي أُرِيدُ  
أَنْ أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَمْسَ  
خَمْسَةٍ قَالَ فَصْنَعَ بَشَرًا آتَى النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا دُخَانًا مَسَّ حَمِيَّةً وَاتَّبَعَهُمْ  
رَجُلٌ فَلَمَّا بَلَغَ الْبَابَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا اتَّبَعَنَا فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَأْذِنَ لَهُ  
وَأَنْ شِئْتَ رَجَعْنَا قَالَ لَا بَلْ أَذِنَ لَهُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں ذکر کیں، اس میں  
ابرواکل کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت ہے۔

۵۱۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ  
وَحَدَّثَنَا تَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ وَابْنُ سَعِيدٍ  
الْأَشْجَرِيُّ وَاحِدٌ تَنَاوَلُوا سَامَةَ حَرْ وَحَدَّثَنَا  
عَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
حَرْ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ سُفْيَانَ كَثِيرٍ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ بِهَذَا  
الْحَدِيثِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى  
حَدِيثِ جَرِيرٍ قَالَ تَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ فِي رِوَايَتِهِ  
لِهَذَا الْحَدِيثِ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ  
حَدَّثَنَا شَقِيقُ بْنُ سَكْمَةَ حَدَّثَنَا أَبُو مَسْعُودٍ  
الْأَنْصَارِيُّ وَسَأَلَ أَحَدَهُ يَت -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں  
حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کی مثل سابق روایت ہے۔

۵۱۹۴ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ  
بُنِ أَبِي رُوَادٍ حَدَّثَنَا أَبُو الْيُؤَيْبِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ  
رُوَاهُ بْنُ رُوَيْقٍ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ  
عَنْ جَابِرٍ حَرْ وَحَدَّثَنَا سَكْمَةُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
الْحُسَيْنُ بْنُ أَعْيَنَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ  
عَنْ شَقِيقٍ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ



جَابِرٌ بِهَذَا الْحَدِيثِ -

۵۱۹ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرْدُونَ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ  
قَتَابَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَارِئًا بِسَيِّئًا كَانَ طَيِّبَ الْمَرْقِ فَصَنَعَ لِرَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَقَرًا حَيًّا يَدُ عُوْكَ فَقَالَ  
وَهَذَا يَعْائِشُهُ فَقَالَ لَا تَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَعَادَ يَدُ عُوْكَ فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا قَالَ لَا قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُشَرِّعَادَ  
يَدُ عُوْكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَهَذَا قَالَ نَعَمْ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَامَا يَتَدَا فَعَابَا  
حَتَّى آتَيَا مَنْزِلَهُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پڑوس میں ایک فارسی رہتا تھا، وہ شور بہا بہت اچھا بناتا  
تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے شور بہا بنایا، پھر  
اگر آپ کو دعوت دی، آپ نے حضرت عائشہ کی طرف اشارہ کر  
کے فرمایا: ان کی بھی ہے؟ اس نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا: پھر  
نہیں، وہ دوبارہ دعوت دینے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: ان کی بھی ہے؟ اس نے کہا نہیں، رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: پھر میں بھی نہیں آتا، وہ سہ بارہ دعوت دینے  
کے لیے آیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی دعوت بھی  
ہے؟ سو تیسری بار اس نے کہا، ان پھر آپ دونوں اٹھ کر اس  
کے مکان میں گئے۔

ف: اس باب کی پہلی حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ جس شخص کو دعوت نہ دی گئی ہو اس کو میزبان کے ہاں بغیر اجازت کے نہیں جانا  
چاہیے اور اگر اس شخص کو دعوت دینے میں کوئی خرابی نہ ہو تو میزبان کو چاہیے کہ اس کو بھی اجازت دے دے، اور اگر اس شخص کو  
اجازت دینے میں کوئی خرابی ہو مثلاً وہ حاضرین کو ایذا دے یا وہ شخص فتنہ و فحش میں مصروف ہو اور لوگ اس کو ناپسند کرتے ہوں تو  
پھر اس کو اجازت نہ دے۔

دوسری حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ اگر کسی شخص کی دعوت قبول کرنے سے کوئی عذر مانع ہو تو پھر اس کی دعوت قبول نہ کرے  
اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی دعوت اس لیے قبول نہیں کی کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھوک تھیں اور آپ نے اس کو  
محبت اور حسن معاشرت کے خلاف جانا کہ حضرت عائشہ کے بغیر کھانا کھا آئیں۔

يَا أَيُّهَا جَوَازُ اسْتِئْذَانِهِمْ غَيْرُهُ إِلَى  
دَامِ مَنْ يَتَّقِي بِرِضَاكَ بِذَلِكَ

اگر میزبان کی رضا مندی معلوم ہو تو اس کے ہاں  
بن بلائے شخص کو لے جانے میں حرج نہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن یا  
ایک یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاشر تشریف لے گئے، اہل مکہ  
آپ کو حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ ملے، آپ نے فرمایا اس وقت  
تمہارے اپنے گھروں سے نکلنے کا کیا سبب ہے؟ ان دونوں نے کہا یا رسول  
اللہ بھوک لگی ہے، آپ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے

۵۱۹۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
خَلْفُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ كَيْسَانَ عَنْ أَبِي  
حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ أَوْ لَيْلَةٍ فَإِذَا هُوَ بِأَبِي  
بَكْرٍ وَعُمَرَ فَقَالَ مَا أَخْرَجَكُمَا مِنْ بَيْتِكُمَا



فتنہ و قدرت میں میری جان ہے میرے نکلنے کا بھی وہی سبب ہے جو تمہارے نکلنے کا سبب ہے اٹھو! سورہ واولیٰ آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے پھر آپ ایک انصاری کے گھر گئے وہاں وقت گھر میں نہیں تھے جب اس کی بیوی نے دیکھا تو کہا مر جانا خوش آمدید، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: ملاں شخص کہاں ہے؟ اس نے کہا وہ ہمارے لیے میٹھا پانی بیٹھے گئے ہیں، اتنے میں وہ انصاری آگیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دونوں صاحبوں کو دیکھا، اس نے کہا: الحمد للہ آج میرے مہانوں سے بڑھ کر کسی کے معزز مہمان نہیں ہیں، پھر وہ چلے گئے اور کھجوروں کا ایک خوشہ لے کر آئے اس میں ادھیری کھجوریں، چھوڑے اور تازہ کھجوریں تھیں، اس نے کہا ان کو کھا لے اور اس نے چھری پکڑ لی، آپ نے فرمایا: دو دو دینے والی (کوئی) سے اجتناب کرنا، اس نے ایک بکری ڈبک کی، اور سب نے اس بکری کا گوشت اور کھجوریں کھائیں اور پانی پیا، جب وہ سب کھا پیا کر سیر ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے قیامت کے دن تم سے ان نعمتوں کے متعلق ضرور سوال کیا جائے گا، تم کو گھروں سے بھوک باہر سے آئی تھی کہ تم کو یہ نعمتیں مل گئیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک روز حضرت ابو بکر اور حضرت عمر بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے، آپ نے فرمایا: تم یہاں کس سبب سے بیٹھے ہو؟ انھوں نے کہا: تم اس ذات کی قسم اسے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے ہم بھوک کی بنا پر اپنے گھروں سے نکلے ہیں، اس کے بعد یہ حدیث مثل سابق ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب خندق کھودی گئی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک

لَمَّا دَاخَلْنَا مَدِيْنَةَ الْمَدِيْنَةِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنَا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا خَرَجَنِي الَّذِي أَخْرَجَكُمْ قَوْمًا مُّوَافِقًا مُّوَامِعَةً فَأَتَى رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَإِذَا هُوَ لَيْسَ فِي بَيْتِهِ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَرْأَةُ قَالَتْ مَرْحَبًا وَأَهْلًا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَ فَلَانٍ قَالَتْ ذَهَبَ يَسْتَعِذُّ بِنَا مِنْ الْمَاءِ إِذْ جَاءَ الْأَنْصَارُ فَظَرَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَاحِبِيهِ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَا أَحَدٌ الْيَوْمَ الْكِرْمَ أَضْيَا فَأَمَتْنِي قَالَ فَإِنِ طَلَقَ فَمَاءَ هُمُ يَحْدِقُ فِيهِ بُسْرٌ وَتَمْرٌ وَرُطْبٌ فَقَالَ كُفُّوا مِنْ هَذَا وَآخِذُوا بِالدُّبِيَّةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّنَاكَ وَالْحَلُوبُ قَدْ بَحَرَ لَهُمْ قَالُوا كُفُّوا مِنَ الشَّاةِ وَمِنْ ذَلِكَ الْعِدْقِ وَشَرِبُوا فَلَمَّا أَنْ شَبِعُوا وَرَوُّوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَنِي دَكْرٍ وَغَيْرَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَنُشَاكِنَنَّ عَنْ هَذَا الثَّعْلِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بَيْوتِكُمُ الْجُوعُ ثُمَّ لَوْ تَرَجَعُوا حَتَّى أَصَابَكُمْ هَذَا الثَّعْلِيمُ

۵۱۹۷۔ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا أَبُو هَاشِمٍ رَفِيعُ الْمُجِيرِ لَا بَنِي سَلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ بَيْنَمَا أَبُو بَكْرٍ قَاعِدٌ وَعُمَرُ مَعَهُ إِذْ أَتَاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا أَقْعَدَكُمَا هَهُنَا قَالَا أَخْرَجَنَا الْجُوعُ مِنْ بَيْوتِنَا وَالَّذِي يَمْتَنُّكَ بِالْحَقِّ ثُمَّ ذَكَرَ كُفُّوا حَتَّى خَلَفَ بَنِي خَلِيفَةَ

۵۱۹۸۔ حَدَّثَنِي حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنِي الضَّحَّاكُ بْنُ مُخَلَّلٍ مِنْ رُفَعَةَ عَارِضَ لِي بِهَا ثُمَّ



کے آثار دیکھے، میں اپنی بیوی کے پاس گیا اور اس سے پوچھا: کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے؟ کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں شہید بھوک کے آثار دیکھے ہیں! اس نے ایک خیل نکالا جس میں چار کلو جوڑ تھے اور ہمارے پاس ایک پالتو بکری تھی، میں نے اس بکری کو ذبح کیا اور میری بیوی نے اٹا پیسا وہ بھی میرے ساتھ ساتھ فارغ ہو گئی، میں نے بکری کا گوشت کھا کر دیوچی میں ڈالا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جانے لگا، میری بیوی نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کے سامنے شرمندہ نہ کرنا، میں آپ کے پاس پہنچا اور آپ سے سرگوشی میں کہا: یا رسول اللہ ہم نے بکری کا ایک بچہ ذبح کیا ہے اور ایک صاع (چار کلو گرام) جود پیس لیے ہیں، جو ہمارے پاس تھے، آپ چند ساتھیوں کو لے کر ہمارے ہاں چلیے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہ آواز بلند فرمایا: اے ابی خدیج جابر نے تمہاری دعوت کی ہے! سو تم لوگ چلو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک میں نہ آؤں تم لوہی اتارنا نہ روٹی پکانا پھر میں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی صحابہ کے ساتھ تشریف لے آئے۔ میں اپنی بیوی کے پاس گیا، اس نے کہا تمہاری ہی رسوائی اور نصیحت ہوگئی، میں نے کہا میں نے وہی کیا ہے جو تم نے مجھ سے کہا تھا، پھر اس نے اپنا گندھا ہوا اٹا نکالا، آپ نے اس میں لعاب دہن ڈال دیا اور برکت کی دعا کی، پھر آپ نے ہماری دیوچی کا قصد کیا اور اس میں لعاب دہن ڈال کر برکت کی دعا کی، پھر فرمایا ایک اور روٹی پکانے والی کو بلاؤ جو تمہارے ساتھ مل کر روٹیاں پکائے، دیوچی میں سے سالن نکالنا لیکن اس کو (چھلکے سے) نیچے نہ اتارنا، اس موقع پر ایک ہزار صحابہ تھے، اللہ کی قسم! ان سب نے کھانا کھایا اور بچا دیا اور جس وقت وہ واپس آئے تو ہماری دیوچی اسی طرح جوش کھا رہی تھی اور ہمارا گندھا ہوا اٹا اتنا ہی تھا اور اس کی اسی طرح روٹیاں پک رہی تھیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

قَرَأْتُ عَلَى قَالٍ أَخْبَرَنَا هُخَيْمَةُ بْنُ أَبِي سَفْيَانَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَيْمُونٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَمَّا حَفَرَ الْحَنْدَقَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا نَاكِفَاتٍ الرَّحَى امْرَأَتِي فَقُلْتُ لَهَا هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ فَبَاتِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمَصًا شَدِيدًا فَإِنَّا خَرَجْتُ إِلَى جَدَائِبَ فِيهِ صَاعٌ مِنْ شَعِيرٍ وَلَنَا بُهِيمَةٌ دَاجِنٌ قَالَ قَدْ بَحَثْتُهَا وَطَحَنْتُ فَقَرَعْتُ إِلَى فَرَاغِي فَقَطَعْتُهَا فِي بُرْمَتِهَا ثُمَّ وَلَيْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ لَا تَفْضُخْنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ مَعَهُ قَالَ فَبَحَثْتُهَا فَسَارَدْتُهَا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَدْ ذَبَحْنَا بُهِيمَةً لَنَا وَطَحَنْتُ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ كَأَنَّكَ عِنْدَنَا فَتَعَالَ أَمْتُ بِي تَقْرِ مَعَكَ فَصَاحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ يَا أَهْلَ الْحَنْدَقِ إِنَّ جَابِرًا قَدْ صَنَعَ لَكُمْ سُورًا فَحَبِلُوا بِكُمْ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنْزِلُنَّ بُرْمَتَكُمْ وَلَا تُخَيِّرُنَّ عَجِينَتَكُمْ حَتَّى إِجْمَعَ فَبَحَثْتُ وَحَبَلْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْدُمُ النَّاسُ حَتَّى جِئْتُ امْرَأَتِي فَقَالَتْ بِكَ وَبِكَ فَقُلْتُ قَدْ فَعَلْتُ الَّذِي قُلْتِ لِي فَإِنَّا خَرَجْتُ لَهُ عَجِينَتًا فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ عَمَدَ إِلَى بُرْمَتِنَا فَبَصَقَ فِيهَا وَبَارَكَ ثُمَّ قَالَ ادْعِي خَابِرًا فَذَلَّخْزِمَكَ وَأَتَدْعِي مِنْ بُرْمَتِكُمْ وَلَا تُنْزِلُوها وَهَذَا الْفَقْتُ نَسِيءُ بِاللَّهِ لَا كُلُوا حَتَّى تَرَكُوهُ وَأَنْخَرْقُوا وَإِنْ بُرْمَتَنَا لَتُخْطِ كَمَا هِيَ وَإِنْ عَجِينَتَنَا أَوْ كَمَا قَالَ الصَّحَابُ لَتُخْزِزُ كَمَا هُوَ۔

۵۱۹۹۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ



عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
 أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَهُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ قَالَ  
 أَبُو طَلْحَةَ لَا أَمَّ سَلِيمٌ قَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَعِيفًا أَغْرَبَتْ  
 فِيهِ الْجُوعُ فَقَالَ عِنْدَ لِي مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ لَعَمْرُ  
 فَأَخْرَجَتْ أَقْرَبًا مِنْ شَعِيرَتُهُ أَخَذَتْ خِمَارًا  
 لَهَا فَكَلَفَتْ الْخُبْزَ يَغْفِضُهُ ثُمَّ دَسَّتْهُ تَحْتَ  
 ثَوْبِي وَرَدَّتْنِي بِغَضَبِهِ ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَهَبْتُ بِهِ  
 فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرُ سَلَمَةَ  
 أَبُو طَلْحَةَ قَالَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ أَلِطْعَامِ  
 فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ لِمَنْ مَعَهُ قَوْمُوا قَالَ فَأَنْطَلَقَ  
 وَأَنْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ  
 فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمَّ سَلِيمٍ قَدْ  
 جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ  
 وَلَيْسَ عِنْدَنَا مَا نَطْعُمُهُمْ فَقَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
 أَعْلَمُ قَالَ فَأَنْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ فَقَالَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَمْ يَأْتِ  
 يَا أُمَّ سَلِيمٍ فَأَتَتْ بِذَلِكَ الْخُبْزِ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَتَّعَتْ وَعَصَرَتْ عَلَيْهِ  
 أُمَّ سَلِيمٍ عَمَلَةً لَهَا فَأَدَمَتْهُ ثُمَّ قَالَ فِيهِ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا شَاءَ اللَّهُ  
 أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ  
 فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَثْنَانِ

حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلمہ سے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز میں نقاحت محسوس کی، لگتا ہے آپ کو بھرک لگا ہے، کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے، انھوں نے کہا ہاں! پھر انھوں نے جو کچھ روٹیاں نکال کر ان کو اپنے دوپٹے میں لپیٹا، اور ان کو میرے کپڑوں کے نیچے چھپا دیا اور کپڑے کا کچھ حصہ مجھ پر ڈال دیا، پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا، حضرت انس کہتے ہیں میں ان روٹیوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا، میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور آپ کے ساتھ کچھ صحابہ بھی تھے، میں ان کے پاس کھڑا ہو گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم کو ابو طلحہ نے بھیجا ہے؟ میں نے کہا ہاں آپ نے فرمایا کیا کھانے کے لیے؟ میں نے کہا ہاں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھیوں سے کہا، چلو، حضرت انس کہتے ہیں حضور روانہ ہوئے اور میں ان کے آگے آگے چل پڑا، حتیٰ کہ میں نے حضرت ابو طلحہ کے پاس جا کر ان کو خبر دی، حضرت ابو طلحہ نے کہا: اے ام سلمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو سب لوگوں کو لے کر آگئے ہیں، اور چائے پاس اتنا کھانا نہیں ہے کہ ان کو کھلا سکیں، انھوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر حضرت ابو طلحہ نے آگے بڑھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ آئے حتیٰ کہ وہ دونوں گھر میں داخل ہو گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام سلمہ جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ لے آؤ، وہ با کر ان روٹیوں کو لے آئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان روٹیوں کو توڑنے کا حکم دیا، سو ان کو توڑا گیا، یعنی ان کے ٹکڑے کیے گئے، حضرت ام سلمہ کے پاس گھی کا ایک کپہ تھا وہ انھوں نے ان روٹیوں پر پھونک دیا وہ سالن کے قائم مقام ہو گیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دعا یہ کلمات کہے: اور جو اللہ نے چاہا وہ پڑھتے رہے، پھر آپ نے فرمایا: اے ام سلمہ کو آگے کی اجازت دو، سو انھوں نے دس آدمیوں کو اجازت



لِعَشْرَةٍ فَإِذَا ذُنُ لَّهُمْ نَأْ كَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا  
ثُمَّ قَالَ أَتَذَنُ لِعَشْرَةٍ حَتَّى أَكُلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ  
وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ رَجُلًا أَوْ ثَمَانُونَ.

دی انھوں نے کھانا کھایا حتیٰ کہ سیر ہو گئے اور پھر چلے گئے،  
پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو، پھر انھوں نے کھایا اور سیر  
ہو کر چلے گئے، آپ نے پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو یہ  
سلسلہ یہی چلتا رہا حتیٰ کہ پوری قوم کھا کر سیر ہو گئی، اور ان کی  
کل تعداد ستر یا اسی تھی۔

۵۲۰۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَالْقَطِ  
لَةُ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ إِلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَدْعُوهُ وَقَدْ جَعَلَ  
طَعَامًا قَالَ فَأَقْبَلْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَعَ النَّاسِ فَنَظَرُوا إِلَيَّ فَاسْتَحْيَيْتُ فَقُلْتُ  
أَجِبْ أَبَا طَلْحَةَ فَقَالَ لِلنَّاسِ تَوَمُّوا فَقَالَ  
أَبُو طَلْحَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا صَنَعْتُ لَكَ شَيْئًا  
قَالَ فَمَسَرَّهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَدَعَا فَبَرَكَا بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ قَالَ أَدْخِلْ نَفَرًا مِنْ  
أَصْحَابِي عَشْرَةً وَقَالَ كُلُوا وَآخِرُ جَرِّ لَهُمْ شَيْئًا  
مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا فَخَرَجُوا  
فَقَالَ أَدْخِلْ عَشْرَةً فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا إِنَّمَا زَالَ  
يُدْخِلُ عَشْرَةً وَيُخْرِجُ عَشْرَةً حَتَّى لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ  
أَحَدٌ إِلَّا دَخَلَ فَأَكَلَ حَتَّى شَبِعَ ثُمَّ هَيَّأَ مَا  
فَإِذَا هِيَ مِثْلُهَا حِينَ أَكَلُوا أَصْنُفًا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلانے کے لیے مجھے آپ کے  
پاس بھیجا، وہاں عاتیکہ انھوں نے کھانا تیار کر رکھا تھا۔ حضرت انس  
کہتے ہیں میں گیا اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے  
ساتھ بیٹھے تھے، آپ نے جب میری جانب دیکھا تو مجھے شرم آئی،  
میں نے کہا حضرت ابو طلحہ کی دعوت قبول کیجئے، آپ نے لوگوں  
سے کہا اٹھو چلو، حضرت ابو طلحہ نے کہا یا رسول اللہ میں نے تو  
آپ کے لیے تھوڑا سا کھانا تیار کیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے اس کھانے کو چھوا اور اس پر برکت کی دعا کی، پھر فرمایا  
میرے اصحاب میں سے دس صحابہ کو بلاؤ، اور فرمایا کھاؤ، اور  
اپنی انگلیوں کے درمیان سے کچھ نکالو، سو انھوں نے کھایا اور  
سیر ہو گئے، پھر وہ چلے گئے، آپ نے فرمایا دس آدمیوں کو بلاؤ  
پھر انھوں نے کھایا اور سیر ہو گئے اور چلے گئے، پھر اسی طرح  
دس دس آتے اور جاتے رہے، حتیٰ کہ ان میں سے کوئی بھی  
باقی نہ بچا اور سب نے کھانا کھا لیا اور سیر ہو گئے، پھر آپ نے کھانا  
منگوا یا تو وہ اتنا ہی تھا جتنا ان کے کھانے کے وقت تھا۔

۵۲۰۱۔ وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأُمَوِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ ثَنَا سَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ  
سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو طَلْحَةَ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَ  
الْحَدِيثَ يَنْخُوحُ حَدِيثَ ابْنِ مَكْرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ  
فِي أُخْرَى ثُمَّ أَخَذَ مَا بَقِيَ فَجَمَعَهُ ثُمَّ دَعَا فِيهِ  
بِالْبَرَكَةِ قَالَ فَعَادَ كَمَا كَانَ فَقَالَ دُونَكُمْ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے  
حضرت ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا،  
اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے، البتہ اس میں یہ اضافہ  
ہے کہ اس کے بعد جو کھانا بچا آپ نے اس کو جمع کیا اور اس میں  
برکت کی دعا فرمائی وہ کھانا پھر پہلے جتنا ہو گیا، آپ نے فرمایا  
وہ یہ کھانا لے لو۔



ہذا ۱۔

۵۲۰۲۔ وَحَدَّثَنَا عُمَرُو بْنُ الْقَادِرِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الرَّقِّيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أَمَرَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ أَنْ تَضَعَهُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا لِنَفْسِهِ خَاصَّةً ثُمَّ أُرْسِلَتِي إِلَيْهِ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدًا وَسَمِيَّ يَدًا وَسَمِيَّ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ اثْنَانِ لِعَشْرَةٍ فَأَذِنَ لَهُمْ فَدَخَلُوا فَقَالَ كُلُوا وَسَمُوا اللَّهَ فَأَكَلُوا حَتَّى فَعَلَ ذَلِكَ بِمَا بَيْنَ رَجُلًا ثُمَّ أَكَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ وَأَهْلُ الْبَيْتِ وَتَرَكَوْا سُورًا۔

۵۲۰۳۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عُمَرُو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ بِهَذَا الْقِصَّةِ فِي طَعَامِ أَبِي طَلْحَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ فِيهِ فَقَامَ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى الْبَابِ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا كَانَ شَيْءٌ يَسِيرٌ قَالَ هَلُمُّهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَيَجْعَلُ فِيهِ الْبَرَكَاتِ۔

۵۲۰۴۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ الْبَغْلِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَوْسَى حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْحَدِيثِ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَكَلَ أَهْلُ الْبَيْتِ وَأَفْضَلُوا مَا أَيْلَعُوا أَجِيرًا تَهُمُّ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ نے حضرت ام سلمہ سے یہ کہا کہ تم یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کرو، پھر مجھے حضور کی طرف بھیجا، اس کے بعد وہی بیان ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے (کھانے پر) اپنا ہاتھ رکھا اور بسم اللہ پڑھی، پھر فرمایا دس آدمیوں کو اجازت دو انہوں نے دس آدمیوں کو اجازت دی، وہ آئے آپ نے فرمایا بسم اللہ پڑھو اور کھاؤ سو انہوں نے کھایا حتیٰ کہ اسی آدمیوں نے کھایا، اس کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور گھروالوں نے کھایا اور (پھر بھی) کھانا بچا دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو طلحہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کرنے کا قصہ بیان کیا، اس میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ دروازے پر کھڑے ہوئے تھے، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انشرف لائے، حضرت ابو طلحہ نے حضور سے کہا یا رسول اللہ صرف تمہارا سا کھانا ہے، آپ نے فرمایا اے آدمی حقیر، ابتر تھا اس میں برکت نکال دے گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی قصہ روایت کیا اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھایا اور اہل بیت نے کھایا، اور باقی ماندہ پڑوسیوں کو دے دیا۔



۵۲۰۵ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي سَيْبٍ جَرِيرُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا طَلْحَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ فَإِنِّي أَمَرْتُ سَلِيْمًا فَقَالَ إِنِّي رَأَيْتُ مَا سَأَلَكَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُضْطَجِعًا فِي الْمَسْجِدِ يَتَقَلَّبُ ظَهْرًا لِبَطْنٍ وَأَطْنَهُ جَائِعًا وَسَمِعْتُ الْحَدِيثَ وَقَالَ فِيهِ ثُمَّ أَكَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ وَأُمُّ سَلِيْمٍ وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ وَفَضَلْتُ فَضْلَهُ فَأَهْدَيْتَاهُ لِحَبِيرَانِنَا -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگا ہوا تھا، پھر وہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں لیٹے ہوئے دیکھا ہے، آپ کا پیٹ پیٹھ سے لگ رہا ہے اور میرا گمان یہ ہے کہ حضور مجھ کے ہیں، اس کے بعد حدیث بیان کی، اور اس میں یہ کہا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو طلحہ، اور حضرت ام سلیم اور انس بن مالک نے کھانا کھایا اور کچھ کھانا بچ گیا جرم نے اپنے پیڑ سیول کر دے دیا۔

۵۲۰۶ - وَحَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ حَزْمٍ الْحِمْيَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي أَسَامَةُ بْنُ يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا فَوَجَدْتُهُ جَائِعًا سَامِعًا أَصْحَابَهُ يُحَدِّثُهُمْ وَقَدْ عَصَبَ بَطْنُهُ بِعَصَابَةٍ قَالَ أَسَامَةُ وَأَنَا أَشْكُ عَلَى حَجَرٍ فَقُلْتُ لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ لِمَ عَصَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَطْنَهُ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ هَبْتُ إِلَى أَبِي طَلْحَةَ وَهُوَ دُجِرٌ أَمْرٌ سَلِيمٌ بَنَتْ لِمَحَانٍ فَقُلْتُ يَا أَبَتَاهُ قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَصَبَ بَطْنَهُ بِعَصَابَةٍ فَسَأَلْتُ بَعْضَ أَصْحَابِهِ فَقَالُوا مِنَ الْجُوعِ قَدْ خَلَّ أَبُو طَلْحَةَ عَلَى أُتْمِي فَقَالَ هَلْ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعُو عِنْدِي كِسْرٌ مِنْ خُبْزٍ وَتَمْرَاتٌ فَإِنْ جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں ایک دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا، آپ مسجد میں اپنے اصحاب کے ساتھ بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے، درآٹھا لیکر آپ کے پیٹ پر ایک پٹی بندھی ہوئی تھی میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے، صحابہ نے کہا یہ جھوک کی وجہ سے ہے، پھر میں ابو طلحہ کے پاس گیا، وہ حضرت ام سلیم بنت محبان کے خاوند تھے، میں نے ان سے کہا: اسے آبا محبان! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حال میں دیکھا ہے کہ ان کے پیٹ پر پٹی بندھی ہوئی ہے، میں نے آپ کے بعض اصحاب سے پوچھا اس کا کیا سبب ہے، انہوں نے کہا جھوک، پھر حضرت ابو طلحہ میری ماں کے پاس گئے اور پوچھا، کیا کوئی چیز ہے، انہوں نے کہا ہاں میرے پاس روٹی کا ایک ٹکڑا اور کچھ کھجوریں ہیں، اگر صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکیلے ہمارے پاس آئے تو ہم آپ کو میر کر دیں گے، اور اگر آپ کے ساتھ کوئی اور بھی آیا تو یہ کھانا کم ہو گا اس کے بعد باقی حدیث ہے۔



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ سَافَرٍ وَأَبُو جَعْفَرٍ  
مَعَهُ قُلَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ذَكَرَ سَائِرَ الْحَدِيثِ بِقِصَّتِهِ -

۵۲۰۷ - وَحَدَّثَنَا حُجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ مَيْمُونٍ  
عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَعَامٍ آتَى  
طَلْحَةَ زَوْجَهُ يَشْرِيهِ -

حضرت انس بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت  
ابو طلحہ کی دعوت کا واقعہ روایت کیا ہے۔

## کثرت فتوحات اور مال غنیمت کی بہتات کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اکابر صحابہ کی زیادہ تر زندگی

حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر نکلے، باہر حضرت ابو بکر  
اور حضرت عمر سے بھی ملاقات ہوئی، انھوں نے بتایا کہ وہ بھوک کی شدت کی بنا پر گھر سے نکلے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا میں  
بھی اسی وجہ سے باہر آیا ہوں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ اپنے پاس دنیاوی مال بہت کم رکھتے تھے، اور اکثر اوقات تنگ دستی  
اور بھوک میں مبتلا رہتے تھے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ واقعہ فتوحات کی کثرت اور مال غنیمت وغیرہ کے حصول سے پہلے کا ہے، لیکن  
یہ قول صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث کے راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں، اور وہ فتح خیبر کے بعد اسلام لائے تھے، اگر یہ اعتراض کیا جائے  
کہ ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث مرسیل صحابہ میں سے ہو، یعنی یہ واقعہ حضرت ابو ہریرہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا کسی اور صحابی سے سنا  
ہو اور اس کو بطور خود روایت کر دیا ہو، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ احتمال ظاہر کے خلاف ہے اور بلا ضرورت غلوں کا مظہر پر محمول کرنے کی  
کوئی ضرورت نہیں ہے، اور صحیح امر واقعہ اس کے خلاف ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت وصال تک تنگ دستی اور کشادہ حالی  
میں متقلب ہوتے رہتے تھے، کبھی آپ کے پاس مال زیادہ ہوتا اور کبھی آپ کے پاس مال ختم ہو جاتا، جیسا کہ حدیث صحیح میں حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے تشریف لے گئے اور آپ نے کبھی جڑ کی روٹی بھی پیٹ بھر کر نہیں کھائی،  
اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب سے ہم مدینہ میں آئے کبھی لگاتار تین راتیں ایسی نہیں آئیں کہ آل محمد نے پیٹ بھر کر  
کھانا کھایا ہو، حتیٰ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال اس حال میں ہوا کہ آپ کی زمرہ گھر والوں کی ضروریات کے لیے جڑ کے ٹکڑے گروٹی رکھی ہوئی  
تھے، اس قسم کی بکثرت روایات میں جن سے یہ واضح ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی وقت کشادہ دست ہوتے پھر چند دنوں میں آپ کا مال ختم ہو  
جاتا تھا، کیونکہ آپ مال و دولت کو اللہ کی راہ میں بہت زیادہ خرچ کرتے تھے اور ضرورت مندوں، مہانوں اور مسافروں کے لیے بہت اشیاء  
کرتے تھے، اور جہاد کے لیے لشکر روانہ کرتے رہتے تھے، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور آپ کے اکثر اصحاب کا بھی یہی طریقہ تھا اور مہاجرین  
اور انصار صحابہ میں سے جو خوش حال اصحاب تھے ان کو بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات کا علم نہیں ہوتا تھا، کیونکہ وہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کو اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہوئے لوگوں کے ساتھ حسن سلوک اور مہمان نوازی کرتے، بھٹے اور نیکی اور بھلائی کے راستوں میں مال خرچ  
کرتے ہوئے بکثرت دیکھتے تھے، اس لیے بعض اوقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی طرح حضرت ابو بکر اور عمر پر سخت تنگی کا حال آجاتا



اور صحابہ کو خبر نہ ہوتی، اگر کسی صحابی کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی ضرورت کا پتا چل جاتا تو وہ فوراً اس ضرورت کو پورا کرنے کی کوشش کرتا، لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنگ دستی کو برداشت کرنے اور مصائب پر صبر کرنے کو ترجیح دیتے اور کسی شخص پر اپنے حال کا اظہار نہیں کرتے تھے، لیکن اگر کسی صحابی کو آپ کو ضرورت کا پتہ چل جاتا تو وہ اس کو فوراً پورا کرتا تھا جس طرح حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں ہے کہ حضرت جابر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے حضور کو بلایا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو بلایا، اسی طرح اس سے پہلے باب کی حدیث نمبر ۵۱۹۲ میں ہے کہ حضرت ابو شیبہ انصاری رضی اللہ عنہ نے آپ میں بھوک کے آثار دیکھے تو فوراً کھانا تیار کر کے آپ کو کھانے کی دعوت دی، اس طرح کے بہت سے واقعات ہیں جن کا احادیث صحیحہ میں ذکر ہے صحابہ کرام ایک دوسرے کے ساتھ اشیاء کرتے رہتے تھے، اور جس صحابی کو بھی دوسرے کی کسی حاجت کا علم ہوتا تو وہ اس کو پورا کرنے کی فوراً کوشش کرتا تھا۔ یہ نبی تو اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا: **وَيَتَوَشَرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ** (حشر: ۵۹) "اور وہ (دوسروں کی) اپنی جانوں پر مقدم رکھتے ہیں خواہ ان کو خود شدید حاجت ہو" نیز فرمایا: **(حَصَاؤُ بَيْنَهُمْ)** (فتح: ۲۸/۲۹) "وہ آپس میں برے نرم دل ہیں۔"

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابراہیم اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما جو بھوک کی شدت سے باہر نکلے اس کی وجہ یہ تھی کہ شدید بھوک کی بناء پر بشری تقاضے سے انسان کا دل یکسوئی اور طمانیت قلب کے ساتھ عبادت نہیں کر سکتا، اس لیے اللہ تعالیٰ کی عبادت کو استغراق اور ہنگام کے ساتھ ادا کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ جسم کو کوئی ایسا عارضہ لاحق نہ ہو جس کی بناء پر عبادت سے توجہ ہٹ جائے، یہی وجہ ہے کہ جب انسان کو بول، براز، پیشاب وغیرہ کی سخت حاجت ہو تو آپ نے اس کی فراغت سے پہلے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، اسی طرح جب کھانا حاضر ہو اور اس کو سخت بھوک لگی ہو تو کھانے سے پہلے نماز پڑھنے سے آپ نے منع فرمایا، اسی طرح نقش و نگار دے لباس پہن کر اور جوگ باتیں کر رہے ہوں ان کے پاس نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے، تاکہ نماز کی توجہ نماز کی طرف سے نہ ہٹے، قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ جب انسان شدید غصہ میں ہو یا اس کو سخت بھوک لگی ہو یا بہت خوشی ہو تو وہ اس حالت میں مقدمات کا فیصلہ نہ کرے۔ اس حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری کے گھر گئے وہ گھر میں نہیں تھے ان کا بیوی نے آپ کو خوش آمدید **مہمان نوازی** کہا اور آپ کے پر چھنے پر بتایا کہ وہ پانی لینے گئے ہیں، اس انصاری آکر کھجوروں سے آپ کی ضیافت کی اور آپ کو کھلانے کے لیے بکری ذبح کی۔

اس حدیث میں مہمان کی عزت کرنے کا بیان ہے اور یہ کہ مہمان کے آنے پر خوشی کا اظہار کرنا چاہیے اور خوش آمدید ایسے کلمات کہہ کر عزت سے اس کا استقبال کرنا چاہیے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو مہمان کی عزت کرنی چاہیے، اس حدیث میں اجنبی عورت کی گفتگو سننے کا حجاز ہے اور ضرورت کی بناء پر اس سے بات چیت کرنے اور سوال کرنے کا بھی حجاز ہے، اور یہ کہ اگر یہ معلوم ہو کہ کسی شخص کی غیر موجودگی میں اس کے گھر جانا اس کو ناپسندیدہ نہ ہو گا تو وہ اس کی غیر موجودگی میں بھی اس کے گھر جاسکتا ہے۔

اس حدیث میں یہ بیان بھی ہے کہ پھل وغیرہ کھانے سے پہلے کھانے چاہیے یا ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ فوری طور پر مہمان نوازی کے لیے وہ پھل موجود تھے سو ان کو پیش کر دیا، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ سب نے سیر ہو کر کھانا یا تر نہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، تم سے قیامت کے دن ان نعمتوں کے متعلق ضرور سوال کیا جائے گا: اسی میں یہ دلیل ہے کہ پیٹ بھر کر کھانا جائز ہے اور جن روایات میں پیٹ بھر کر کھانے کی کراہت کا ذکر ہے وہ اس شخص کے بارے



میں ہیں جو ہمیشہ پیٹ بھر کر کھائے کیونکہ اس سے دل صحت ہو جاتا ہے، اور انسان ضرورت مندوں کی تکالیف کو بھول جاتا ہے، باقی ان نعمتوں کے متعلق جو قیامت میں سوال ہوگا اس کا مطلب واقعی عیاض نے یہ بیان کیا ہے کہ یہ پوچھا جائے گا کہ تم نے ان نعمتوں کا کیا شکر ادا کیا؟ اور علامہ نووی نے یہ بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں اور احسانات کو گنوائے کے لیے فرمائے گا کہ بتاؤ ہم نے تم کو کیا نعمتیں دی ہیں اور ان نعمتوں پر محاسبہ کا سوال نہیں ہوگا، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

**تکثیر طعام کے معجزات** | حدیث نمبر ۵۱۹۸ میں یہ ذکر ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے پاس تھوڑے سے جوتے اور ایک بکری کا بچہ تھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، آپ چند ساتھیوں کے ساتھ تشریف لے آئیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام اہل خندق کو لے کر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے گھر آئے، اور گندھے ہوئے آٹے اور سائیں میں اپنا صواب دین ڈالا تو وہ معمول سا کھانا تمام اہل خندق کے لیے کافی ہو گیا بلکہ بچ رہا، اور حدیث نمبر ۵۱۹۹ میں ہے حضرت ابو طلحہ نے کچھ جو کی روٹیاں بچا لیں اور حضرت انس کو بھیج کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلوایا آپ نے برکت کی دعا کی اور وہ قلیل کھانا سب کے لیے کافی ہو گیا، کم کھانے کا زیادہ لوگوں کے لیے پورا ہو جانا اور اس قسم کے دوسرے معجزات حدیثوں کے ساتھ مذکور ہیں، امام بیہقی نے دلائل النبوة میں ان سب معجزات کو جمع کر دیا ہے، ان احادیث میں ہم عزت کا بھی بیان ہے، کیونکہ آپ کو علم تھا کہ ان کے گھر کھانا کم ہے اور آپ کو یہ بھی علم تھا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور آپ کی دعا سے وہ کھانا سب کو کافی ہو جائے گا بلکہ بچ رہے گا۔

شورہ کھانے کا جواز اور کدو (لوکی) کھانے کا استحباب

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک درزی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کی اور کچھ کھانا تیار کیا، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس دعوت میں گیا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جو کی روٹی اور شورہ رکھا، اس میں کدو اور گوشات تھا، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیالہ میں سے کدو نکالتے کہتے تھے، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں اسی دن سے کدو سے محبت رکھتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دی، میں بھی آپ کے ساتھ گیا، آپ کے لیے شورہ بے والا کدو لایا گیا، رسول اللہ صلی اللہ

يَا أَيُّهَا جَوَازُ أَكْلِ الْمِرْقِ وَ  
اسْتِحْبَابُ أَكْلِ الْيَقِطِثِ

۵۲۰۸ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ ابْنِ أَنَسٍ فِيهِمَا قُرِئَ عَلَيْهِ عَنْ اشْحَقِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ إِنِّي خَرَّطَا دَعَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَطْعَامٍ صَنَعَهُ قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ فَذَ هَبْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ الطَّعَامِ فَقَرَّبَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُبْزًا مِنْ شَعِيرٍ وَمَرَقًا فِيهِ دُيَّانٌ وَقَدِيدٌ قَالَ أَنَسُ قَرَأْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتْلُو الدُّيَّانَ مِنْ حَوَالِي الصَّخْفَةِ قَالَ فَتُفْزَعُ أَرْلَ أُحِبُّ الدُّيَّانَ مُنْذُ يَوْمَئِذٍ -

۵۲۰۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْبُخَارِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ الْمُخْتَرِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ فَأَنْطَلَقْتُ مَعَهُ فَبَجَى  
بِمِرْقَةٍ فِيهَا دُبَّاءٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْ ذَلِكَ الدُّبَّاءِ وَيُعْجِبُهُ  
قَالَ فَلَمَّا رَأَيْتُ ذَلِكَ جَعَلْتُ أُلْقِيهِ إِلَيْهِ وَلَا  
أُطْعِمُهُ قَالَ فَقَالَ أَلَسْتُ فَمَا زِلْتُ بَعْدُ يُعْجِبُنِي  
الدُّبَّاءُ -

علیہ وسلم اس میں سے کدو کھا رہے تھے، کدو آپ کو پسند تھا،  
جب میں نے یہ دیکھا تو میں نے خود کدو نہیں کھائے اور حضور  
کے سامنے رکھنے لگا، حضرت انس کہتے ہیں کہ اس دن کے بعد  
میں نے کدو بہت پسند ہے۔

۵۲۱۰ - وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ  
بُنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ  
عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي حَسْبٍ وَعَنْ الْأَحْوَلِ عَنْ أَنَسِ  
بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا خَبَا طَاعًا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَادَ قَالَ ثَابِتٌ فَسَمِعْتُ  
أَنَسًا يَقُولُ فَمَا صَنَعْتُ طَعَامًا بَعْدَ أَقْدَامِ  
عَلَى أَنْ يُصْنَعَ فِيهِ دُبَّاءٌ وَلَا أُصْنَعُ -

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک  
شخص درزی تھا، اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت  
دی، ..... ثابت کہتے ہیں کہ حضرت انس نے کہا اس دعوت کے  
بعد عیب میں سالن پکواتا تو اگر ممکن ہوتا تو اس میں کدو ضرور ڈالتا۔

فت: اس حدیث میں متعدد فوائد ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار سے تبرک حاصل کرنا

۱۔ دعوت قبول کرنا۔ ۲۔ درزی کے پیشہ کا جواز۔

(۳) شوریہ کھانے کا جواز (۴) کدو کھانے کی فضیلت۔ ۵۔ کدو سے محبت رکھنے کا استحباب۔ ۶۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس کو رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پسند کرتے ہوں، اس سے محبت رکھنے کا استحباب اور اس کو حاصل کرنے کی حرص کرنا۔ ۷۔ اور یہ کہ  
دستر خوان پر رکھے ہوئے کھانے میں سے شیخ اور اسٹاف کی پسند پر اپنی پسند پر ترجیح دینا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے اپنے قریب سے کھاؤ اور اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ کے  
ارد گرد سے کدو کے قلعے تلاش کیے، اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس لیے منع فرمایا ہے کہ جب انسان پیالہ میں ہر طرف ہاتھ ڈالے گا  
تو اس کے ساتھ کھانے والے کو گھن آئے گی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے سے کوئی گھن نہیں کرتا بلکہ حضور کے چھوٹے  
کو تبرک سمجھا جاتا ہے، صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عاب و من اور آپ بیٹنی کو تبرک سمجھ کر لیتے تھے اور اپنے چہرے پر ملتے  
تھے، بعض صحابہ نے قصد کے بعد آپ کا خون پی لیا، بعض نے آپ کا پیشاب پی لیا، اس کے علاوہ حضور کے آثار سے تبرک حاصل  
کرنے کے اور بہت سے واقعات ہیں (مثلاً حضور کے دھو کے بچے ہوئے پانی کے حصول کے لیے صحابہ ایک دوسرے پر ٹوٹ پڑتے  
تھے، جس کو وہ پانی نہیں ملتا تھا وہ دوسرے شخص کے جسم پر مٹی پانی کی تری کو اپنے جسم پر لگا لیتا تھا، صحیح بخاری ج ۱ ص ۴۹)





يَا أَيُّهَا اسْتَحْبَابُ وَضْعِ التَّوَى خَارِجَ  
التَّسْرِوِ اسْتَحْبَابُ دُعَاءِ الضَّيْفِ لِأَهْلِ  
الطَّعَامِ وَطَلَبُ الدُّعَاءِ مِنَ الضَّيْفِ الصَّالِحِ

۵۲۱- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْمُعَازِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَزِيدَ  
بْنَ حُسَيْنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ نَزَلَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى آتِي قَالَ نَقَرْنَا  
إِلَيْهِ طَعَامًا وَوُطِئَهُ فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ أَتَى بِتَمْرٍ  
فَكَانَ يَأْكُلُهُ وَيُلْقِي التَّوَى بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ وَ  
يَجْعَلُ السَّبَابِيَةَ وَالْوُسْطَى قَالَ شُعْبَةُ هُوَ طَوَّيٌّ  
وَهُوَ قِيَّةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْقَاءُ التَّوَى بَيْنَ  
الرَّأَصَيْنِ ثُمَّ أَتَى بِشَرَابٍ تَشْرِبُهُ ثُمَّ نَادَاهُ  
الَّذِي عَنْ يَمِينِهِ قَالَ فَقَالَ آتِي وَآخِذْ بِإِجَائِمِ  
دَآئِبَتِهِ أَدْعُرُ اللَّهَ لَنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ  
لَهُمْ فِي مَا مَرَّمْتَهُمْ وَانْقُضْ لَهُمْ  
وَأَمْرَ حَبْلِهِمْ

۵۲۱۲- وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ ح وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ  
الْمُسْتَشْيِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَمَّادٍ كِلَاهُمَا عَنْ  
شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَشْكَا فِي الْقَاءِ  
التَّوَى بَيْنَ الرَّأَصَيْنِ

ترجمہ: اس حدیث میں مہمان کی خیاقت اور مہمان سے دعا طلب کرنے اور مہمان کے دعا کرنے کا بیان ہے۔

بَابُ أَكْلِ الْقَشَاءِ بِالرُّطْبِ

۵۲۱۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَوْنٍ الْبُهَلَاءِيُّ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ ابْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ سَعْدِ

کھجور کھاتے وقت گٹھلیاں الگ رکھنے کا جواز  
مہمان کا گھر والوں کے لیے دعا کرنے کا استحباب  
اور نیک مہمان سے دعا کرنے کا بیان

حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والد کے پاس تشریف لائے، ہم  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کھانا، پنیر اور برتن کھجور  
کا حلوہ پیش کیا، آپ نے اس میں سے کچھ تناول فرمایا، پھر آپ  
کے پاس کھجوریں لائی گئیں، آپ کھجوریں کھاتے اور دو انگلیوں  
کے درمیان گٹھلیاں دھرتے، اور شہادت کی انگلی اور وسطی انگلی  
کو جمع کرتے، شبہ کرتے ہیں کہ میرا یہی گمان ہے اور اس حدیث میں ہے کہ ان شاء اللہ  
گٹھلیوں کو دو انگلیوں کے درمیان ڈالنا، پھر آپ کے پاس  
ایک مشروب لایا گیا، آپ نے اسی کو پی کر دائیں جانب دالے کر  
دست دیا، پھر میرے والد نے آپ کی سواری کی رکام پکڑ کر کہا:  
ہمارے لیے اللہ سے دعا کیجئے، آپ نے فرمایا: اے اللہ! جو  
کچھ ان کو دیا ہے اس میں برکت فرما، ان کی بخشش فرما اور ان  
پر رحم فرما۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں  
گٹھلیوں کو دو انگلیوں کے درمیان ڈالنے کے متعلق شبہ کے  
شک کا ذکر نہیں ہے۔

کھجور کے ساتھ گٹھری کھانے کا بیان

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھجور کے ساتھ گٹھری کھاتے  
ہوئے دیکھا ہے۔



عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ رَأَيْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ  
الْبَقْلَ شَاءَ بِالزُّطْبِ -

ت: اس میں یہ معلوم ہے کہ کھجور گرم ہوتی ہے اور ککڑی ٹھنڈی اور دونوں کے امتزاج سے اعتدال پیدا ہو جاتا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَوَاضُعِ الْأَكْلِ  
وَصِفَةِ قَعُودِهِ !

۵۲۱۴ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْأَبُو  
سَعِيدٌ الْأَشَجَرُ كِلَاهُمَا عَنْ حَفْصِ بْنِ  
أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ مُصْعَبِ  
ابْنِ سُلَيْمٍ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ رَأَيْتُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَعَبِيًا يَأْكُلُ تَمْرًا -  
۵۲۱۵ - وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سُلَيْمٍ  
عَنْ أَنَسٍ قَالَ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَتَمَرُّ فَيَجْعَلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقْسِمُهُ وَهُوَ مُحْتَفِزٌ يَأْكُلُ مِنْهُ أَكْثَرًا  
زُرِّيْعًا وَفِي رِوَايَةِ زُهَيْرٍ أَكْثَرًا حَيْثُ شَاءَ -

کھاتے وقت تواضع کا استحباب اور کھانے  
کے لیے بیٹھنے کا طریقہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برطرفی اقامہ بیٹھے ہوئے کھجوریں کھا  
رہے تھے۔ اقامہ کا مطلب ہے انسان دونوں گھٹنوں کو کھڑے کرے  
میرین کے بن بیٹھ جائے اور دونوں گھٹنوں کے گرد ہاتھ باندھ  
لے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خدمت میں کھجوریں پیش کی گئیں،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تقسیم کرنے لگے، آپ اس طرح بیٹھے  
ہوئے تھے جیسے کوئی شخص جلدی میں بیٹھتا ہے اور جلدی جلدی  
کھا رہے تھے۔

ت: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جلدی اس لیے تھی کہ آپ نے کھانے کے بعد کوئی اہم کام کرنا تھا، اس حدیث سے بظاہر یہ  
معلوم ہوتا ہے کہ کھانے کے لیے برطرفی اقامہ بیٹھنا سنت ہے، بعض احادیث میں ٹیک رکھا کر بیٹھ کے کھانے سے منع فرمایا ہے  
بعض علماء نے اس حدیث کو پارزانو یعنی آلتی پالتی بیٹھ کر کھانے کی مخالفت پر محمول کیا ہے، اس کا مطلب ہے کہ دو زانو بیٹھ کر  
یا اکڑوں بیٹھ کر کھانا صحیح طریقہ ہے۔

بَابُ تَهْيِ الْأَكْلِ مَعَ جَمَاعَةٍ  
عَنْ قِرَانِ تَمْرَتَيْنِ !

۵۲۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
جَبَلَةَ بْنَ سَحِيمٍ قَالَ كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ يَرِيذُ زُقْنًا

جبلہ بن سحیم بیان کرتے ہیں کہ جن دنوں لوگ قحط سالی  
میں مبتلا تھے، حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما ہمیں کھجوریں  
کھلاتے تھے، جس وقت ہم کھجوریں کھا رہے تھے، اس وقت

الْمَرْقَالِ وَقَدْ كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَشِيدٍ  
جُودٌ وَكُنَّا نَأْكُلُ قَيْمَرًا عَلَيْهِ ابْنُ عَمْرٍو نَحْنُ  
نَأْكُلُ فَيَقُولُ لَا تَقَارِفُوا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْأَقْرَانِ إِلَّا أَنْ  
يَسْتَأْذِنَ الرَّجُلُ أَخَاهُ قَالَ شُعْبَةُ لَا أَرَى هَذِهِ  
الْكَلِمَةَ إِلَّا مِنْ كَلِمَةِ ابْنِ عَمْرٍو يَعْنِي الْأُسْتِثْنَاءَ -  
۵۲۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدٍ اللَّهُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ  
ابْنُ مَهْدِيٍّ كَلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ بْنِ يَزِيدٍ  
لَيْسَ فِي حَدِيثِهِمَا قَوْلُ شُعْبَةَ وَلَا قَوْلُهُ وَقَدْ  
كَانَ أَصَابَ النَّاسَ يَوْمَ مَشِيدٍ جُودٌ -

۵۲۱۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَحُمَيْدُ بْنُ  
أَلْمَشْشِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ  
جَبَلَةَ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَمْرٍو يَقُولُ  
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقْرَتَ  
الرَّجُلُ بَيْنَ النَّحْرَيْنِ حَتَّى يَسْتَأْذِنَ أَصْحَابَهُ -

حضرت ابن عمر تشریف لے آئے حضرت ابن عمر نے فرمایا: دو دو  
کھجوریں ملا کر صحت کھاؤ، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اس طرح ملا کر کھجوریں کھانے سے منع فرمایا ہے، ہاں اگر کوئی شخص  
اپنے بھائی سے اجازت لے لے تو پھر کوئی حرج نہیں، شب  
کہتے ہیں، کبیرے خیال میں اجازت لینے کا قول حضرت ابن عمر کا  
ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کی  
ہیں، ان دونوں حدیثوں میں شبہ کا قول نہیں ہے اور نہ یہ ہے  
کہ اس زمانہ میں لوگ قحط میں مبتلا تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اپنے  
ساتھیوں سے اجازت لیے بغیر دو، دو کھجوروں کو ملا کر کھائے

علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے کا شرعی حکم

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ساتھ کھانے والوں کی اجازت کے بغیر دو، دو  
کھجوریں ملا کر کھانا منسوب ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی، قاضی عیاض نے بیان کیا ہے کہ اہل ظاہر  
(غیر مقلدین) کے نزدیک یہ نہایت تحریمی ہے، اور دوسرے علماء کے نزدیک تنزیہی ہے، لیکن اسی مسئلہ کے صحیح حکم میں تفصیل  
ہے، اگر کھانے والوں کی مشترک کھجوریں ہوں تو پھر ان کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا حرام ہے (کھانے کی چیز کھجور  
ہو یا کوئی اور چیز مثلاً انگور وغیرہ سب کا یہی حکم ہے) اور اگر دوسرے کھانے والوں کی اجازت اور رضا مندی معلوم ہو جائے عدا  
صراحتاً یا کنایتاً اور اس بات کا ظن یقینی یا ظن قوی حاصل ہو جائے کہ وہ ایک شخص کے دو، دو کھجوریں ملا کر کھانے پر راضی ہیں تو پھر  
صحیح ہے اس اگر اس میں شک ہو تو پھر یہ حرام ہے، اور اگر کھجوریں کسی اور شخص کی ہوں یا کھانے والوں میں سے کسی ایک کی ہوں تو پھر  
مالک کی اجازت کے بغیر دو، دو کھجوریں ملا کر کھانا جائز نہیں ہے اور اس وقت مستحب یہ ہے کہ باقی کھانے والوں سے اجازت  
طلب کر لی جائے، اور اگر کھجوریں اس کی اپنی ملکیت ہوں اور کھانے والے اس کے مہمان ہوں تو پھر اگر وہ ملا کر کھائے تب بھی کوئی  
حرج نہیں۔

اگر کھانا یا کھجوریں اکٹمی ہوں تو دو دو چیزوں کو ملا کر کھانا مستحب ہے اور اگر کھانا ضرورت سے زیادہ ہو تو پھر ملا کر کھانے  
میں کوئی حرج نہیں ہے، پھر بھی ادب کا تقاضا یہ ہے کہ انسان حرص کو ترک کر دے اور ایک ایک کھجور کھائے ان اگر اس کو کسی کام



کی جلدی ہو تو پھر معاملہ جدا ہے، علامہ خطابی نے کہا ہے کہ یہ حکم اس وقت تھا کہ جب کھانے کی چیزوں کی تنگی تھی لیکن اب جب کہ اللہ تعالیٰ نے وصیت اور فراغی عطا کر دی ہے تو اب اجازت لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے بلکہ صحیح وہی تفصیل ہے جس کو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں، کیونکہ حدیث میں مذکور الفاظ کے عموم کا اعتبار ہے، خصوصیت سبب مستبر نہیں ہے، اور یہ بھی اس وقت ہے جب کہ یہ ثابت ہو کہ آپ نے تنگی کے زمانہ میں یہ حکم دیا تھا اور یہ ثابت نہیں ہے۔ لے

کھجور اور دیگر طعام وغیرہ کو اپنے اہل و عیال کے لیے ذخیرہ کرنے کا بیان

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس گھر میں کھجوریں ہوں وہ لوگ بھوکے نہیں ہوتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں، اسے عائشہ! جس گھر میں کھجوریں نہ ہوں وہ لوگ بھوکے ہیں۔ آپ نے یہ کلمات دو یا تین بار فرمائے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا خَرَا الثَّمَرُ وَنَحْوُهُ مِنَ الْأَقْوَاتِ لِلْعِيَالِ !

۵۲۱۹۔ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ جَسَّاسٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجُوعُ أَهْلُ بَيْتٍ عِنْدَهُ الثَّمَرُ۔

۵۲۲۰۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ طَخْلَفٍ عَنْ أَبِي الرَّحْبِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمُرُّ فِيهِ جِيعَةٌ أَهْلُهُ يَا عَائِشَةُ بَيْتٌ لَا تَمُرُّ فِيهِ جِيعَةٌ أَهْلُهُ أَوْ جِيعَةٌ أَهْلُهُ قَالَتْ لَهَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا۔

نوٹ: اس حدیث میں کھجور کی فضیلت ہے اور گھر میں طعام کو جمع کر کے رکھنے کا جواز ہے اور ان لوگوں کا رو ہے جو مال جمع کرنے کو توکل کے صلوات کہتے ہیں۔

مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا بیان

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مدینہ کے دو پتھر لیے کناروں کے درمیان صبح کے وقت سات کھجوریں کیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُضِيَ ثَمَرُ الْمَدِينَةِ !

۵۲۲۱۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْنَبٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَحْيَى (بْنُ يِلَالٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي

اس کو شام تک کوئی زہر نقصان نہیں پہنچائے گا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے جگہ کو مدینہ منورہ  
کی سات عجورہ کھجوریں کھالیں اس کو اس دن زہر نقصان پہنچائے گا  
نہ جانور۔

ایک اور سند سے بھی یہ حدیث مروی ہے اور اس میں  
یہ الفاظ نہیں ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (مدینہ کے) بالائی حصہ کی عجورہ  
کھجوروں میں شفا مریخ کا بیج کے وقت ان کا استعمال شفا  
کا سبب ہے۔

وَقَالَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مَتَابَيْنَ لَابَتَيْهَا  
حِينَ يُصْبِحُ لَمْ يَضُرَّهُ سَمٌّ حَتَّى يُمَيِّتِي -

۵۲۲۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو أُسَامَةَ عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ قَالَ سَمِعْتُ  
عُمَرَ بْنَ سَعْدٍ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ يَقُولُ سَمِعْتُ سَعْدًا  
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ  
يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ -

۵۲۲۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ حَرْ وَحَدَّثَنَا  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو يَدْرِشَ عَنْ  
أَبِي لَيْدٍ كَلَاهِمًا عَنْ هَاشِمِ بْنِ هَاشِمٍ بِهَذَا  
إِلَّا سَأَدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ  
وَلَا يَقُولُ لَأَنْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
۵۲۲۴ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى بْنُ  
أَبِي نُوبٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا إِسْبَاعِي (وَهُوَ ابْنُ  
جَعْفَرٍ عَنْ شَرِيكٍ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي قَيْسٍ) عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَتِيْقٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ  
شِفَاءً أَوْ نَهْيًا تَزِيَا قَوْلُ الْبُكْرَةِ -

عجورہ کھجوروں کے شفا مریخ ہونے پر اشکال کا جواب

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:  
ان احادیث میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی فضیلت کا ذکر ہے  
اور خصوصاً عجورہ کھجور کی فضیلت کا بیان ہے، باقی اس حدیث میں مدینہ منورہ کی کھجوروں کی اور سات عدد کھجوروں کی جو تفصیل سے ہے یہ  
ان امور میں سے ہے جن کی حکمت کا صرف شارع علیہ السلام کو علم ہے، ہمیں اس کی حکمت کا علم نہیں لیکن ہمیں اس پر ایمان لانا واجب  
ہے اور اس کی فضیلت کا اعتقاد رکھنا لازم ہے، جس طرح ہمیں نمازوں کی رکعات کی تعداد اور زکوٰۃ کی مقدار کی حکمت کا علم نہیں  
ہے لیکن اس پر ایمان لانا واجب ہے۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متروقی ۶۷۶ جزء شرح مسلم ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ نور محمد ریح المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ



علامہ دمشقانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ طبی نقطہ نظر سے مدینہ منورہ اور عجبہ کھجوروں کی شخصیں کی وجہ نہیں معلوم ہو سکی، ہو سکتا ہے کہ عجبہ کھجوروں کی یہ تاثیر عہد رسالت کے ساتھ خاص ہو، کیونکہ ہمارے زمانہ میں عجبہ کھجوروں سے شفاء کا حصول دوام و استمرار کے ساتھ ثابت نہیں ہو سکا، تاہمی عیاض نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ عجبہ کھجوروں کی یہ تاثیر مدینہ منورہ کے ساتھ خاص ہو کیونکہ بعض جڑی بوٹیوں کی تاثیرات کسی خاص علاقے کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں۔ ۱

کھنئی کی فضیلت اور اس سے آنکھ کا علاج

حضرت عمرو بن فضیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنئی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفاء ہے۔

بَابُ فَصْلِ الْكُمَاةِ وَمَوَادِّ الْعَيْنِ بِهَا

۵۲۲۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِسْرَافِيلَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنئی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفاء ہے۔

۵۲۲۶۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرُو بْنَ حُرَيْثٍ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ۔

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنئی من کی ایک قسم ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفاء ہے۔

۵۲۲۷۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ وَأَخْبَرَنِي الْحَكَمُ بْنُ عُبَيْدَةَ عَنْ الْحَسَنِ الْعُرَافِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ شُعْبَةُ لَمَّا حَدَّثَنِي بِهِ الْحَكَمُ لَهَا نُكْرَةٌ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الْمَلِكِ۔

حضرت عمرو بن فضیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۵۲۲۸۔ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے نبی اسرائیل پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَطَرٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ نُفَيْلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا وَهَّاءُ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۲۹ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَطَرٍ عَنْ الْحَكَمِ بْنِ حَكِيمَةَ عَنْ الْحَسَنِ الْمَعْرُوفِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ عَلَى مُوسَى وَمَا وَهَّاءُ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی اس من سے ہے جس کو اللہ عزوجل نے نبی اسرائیل پر نازل کیا تھا اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۰ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمْرُو ابْنَ حُرَيْثٍ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ زَيْدٍ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ الَّذِي أُنْزِلَ اللَّهُ مُعَزَّ وَجَبًا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَا وَهَّاءُ لِلْعَيْنِ -

حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کھنٹی من سے ہے اور اس کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے۔

۵۲۳۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ الْمَدَنِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَلَبٍ قَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ شُهْرَبِ بْنِ حَوْشَبٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ سَمِعْتُهُ مِنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ فَلَقِيتُ عَبْدَ الْمَلِكِ فَحَدَّثَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُمَاةُ مِنَ الْمَنِّ وَمَا وَهَّاءُ لِلْعَيْنِ -

علامہ یحییٰ بن شرف نورانی شافعی لکھتے ہیں:

صحیح بات یہ ہے کہ کھنٹی کا پانی آنکھوں کے لیے شفا دے، میں نے اور بہت سے لوگوں نے اپنے زمانہ میں دیکھا ہے کہ جن لوگوں کی بصارت حقیقتہً چل گئی تھی انہوں نے کھنٹی پھر کر اس کا پانی آنکھ میں ڈالا تو ان کو شفا ہو گئی اور ان کی بینائی لوٹ



آئی، ان شفا پرانے والوں میں سے شیخ کمال بن عبد اللہ محدث دمشق بھی ہیں۔ لے

### ہیلو کے سیاہ بھل کی فضیلت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم مر الظهران (ایک مقام) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، اور ہم ہیلو میں رہتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیاہ ہیلو، تلاش کرو، ہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں لگتا ہے جیسے آپ نے بکریاں چرائی ہوں، آپ نے فرمایا: ہاں! ہر نبی نے بکریاں چرائی ہیں۔

### یَابُ فِضِيلَةَ الْأَسْوَدِ مِنَ الْكِبَاثِ

۵۲۳۲۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي شَهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَرِّ الظُّهْرَانِ وَكُنُّنُ الْكِبَاثِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ يَا لَأَسْوَدِ مِنْهُ قَالَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَأَنَّكَ رَأَيْتَ الْغَنَمَ قَالَ نَعَمْ وَهَلْ مِنْ بَنِي الْأَوْقَدِ رَعَاهَا أَوْ نَحْنُ هَذَا مِنَ الْقَوْلِ۔

ف: انبیاء علیہم السلام سے بکریاں چروانے میں یہ حکمت تھی تاکہ ان میں تواضع پیدا ہو، اور غلوٹ گزینی سے ان کے دلوں کی صفائی برقرار رہے اور بکریوں کی حفاظت اور ان پر شفقت کرنے سے انہیں امت کو ہدایت دینے اور ان کے مسائل حل کرنے کا تجربہ ہو۔

### سرکہ کی فضیلت اور اس کو سالن کی جگہ استعمال

کرنا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سرکہ بہترین سالن ہے۔

### يَابُ فِضِيلَةَ الْخَلِّ وَالثَّادِمِ

یہ۔

۵۲۳۳۔ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّائِرِيُّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِعْمَ الْأَدْمُ وَالْأَدْمُ الْخَلُّ۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے اس میں آدم کا لفظ بغیر شک کے مذکور ہے۔

۵۲۳۴۔ وَحَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ قُرَيْشٍ بْنُ نَافِعٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ الْوَحَّاطِيُّ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ نِعْمَ الْأَدْمُ وَلَمْ يَشْكُ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں سے سالن مارگا، انھوں  
نے کہا: ہمارے پاس تو صرف سر کر ہے، آپ نے سر کر منگا کر  
روٹی کھا نا شروع کر دی، اور آپ فرماتے باتے تھے: سر کر  
بہترین سالن ہے، سر کر بہترین سالن ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے  
گھر لے گئے، آپ کے سامنے روٹی کے ٹکڑے لائے گئے، آپ  
نے پوچھا کوئی سالن ہے؟ انھوں نے کہا حقوڑا سا سر کر ہے!  
آپ نے فرمایا سر کر تو بہترین سالن ہے، حضرت جابر بن عبد اللہ  
رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جس دن سے میں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے میں سر کر سے محبت کرتا ہوں، اور  
حضرت ظہر کہتے ہیں جس دن سے میں نے حضرت جابر سے یہ حدیث  
سنی ہے میں بھی سر کر کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا ہاتھ پکڑ کر اپنے گھر لے گئے، یہ  
مجھ حسب سالی ہے، اس میں یہ ذکر ہے کہ سر کر بہترین سالن  
ہے اور اس کے بعد کا حصہ نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
میں اپنے گھر میں بیٹھا ہوا تھا کہ میرے پاس سے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا، آپ نے میری طرف اشارہ کیا، میں اٹھ کر  
آپ کے پاس آیا، آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور چل پڑے، حتیٰ کہ آپ  
ازواج مطہرات کے حجروں میں سے کسی کے حجرے پر آئے،  
آپ وہاں داخل ہو گئے اور مجھے بھی اُنے کی اجازت دی ازواج

۵۲۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
عَوَّانَةَ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ عَنْ أَبِي سَفْيَانَ عَنْ جَابِرِ  
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَأَلَ أَهْلَهُ الْأُدْمَ فَقَالُوا مَا عِنْدَنَا إِلَّا خَلٌّ  
فَدَعَا بِهِ فَجَعَلَ يَأْكُلُ بِهِ وَيَقُولُ نِعْمَ الْأُدْمُ  
الْخَلُّ نِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ۔

۵۲۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
الدَّوْرِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي عُلَيْتَةَ  
عَنِ الْمُثَنَّى بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ  
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَخَذَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي ذَاتَ يَوْمٍ  
إِلَى مَنْزِلِهِ فَأَخْرَجَنِي إِلَيْهِ فَلَقَا مِنْ خُبْرٍ فَقَالَ  
وَمَا مِنْ أَدْمٍ فَقَالُوا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ  
فَإِنَّ الْخَلَّ نِعْمَ الْأُدْمُ قَالَ جَابِرٌ فَمَا زِلْتُ أُحِبُّ  
الْخَلَّ مُنْذُ سَمِعْتُهُمَا مِنْ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَقَالَ طَلْحَةُ مَا زِلْتُ أُحِبُّ الْخَلَّ مُنْذُ سَمِعْتُهُمَا  
مِنْ جَابِرٍ۔

۵۲۳۷۔ حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَوْهَرِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبُو حَلَةَ الْمُثَنَّى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ نَافِعٍ  
حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بِيَدِي إِلَى مَنْزِلِهِ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
أَبِي عُلَيْتَةَ إِلَى قَوْلِهِ فَنِعْمَ الْأُدْمُ الْخَلُّ وَلَمْ  
يَذْكُرْ مَا بَعْدَهُ۔

۵۲۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا جَابِرُ بْنُ أَبِي زَيْنَبٍ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَفْيَانَ طَلْحَةُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ  
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا فِي دَارِي  
فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشَارَ  
إِلَيَّ فَقُمْتُ إِلَيْهِ فَأَخَذَ بِيَدِي فَأَنْطَلَقْنَا



حَتَّىٰ آتَىٰ بَعْضَ حُجَرِيسَاتِهِمْ قَدْ خَلَّ ثَمَّ أَذِنَ  
لِي قَدْ خَلَّتْ الْحِجَابُ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ مِنْ غَدَاةٍ  
فَقَالُوا نَعَمْ فَأَتَى ثَلَاثَةً أَقْرَصَةٍ تَوَضَّعْنَ  
عَلَى يَدَيْ نَبِيِّ فَآخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْ يَدَيْهِ وَأَخَذَ قَرِصَةً  
آخَرَ تَوَضَّعَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ أَخَذَ الثَّالِثَ  
فَكَسَّرَهُ بِإِثْنَيْنِ فَجَعَلَ نِصْفَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ  
وَتَصَفَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ هَلْ مِنْ آذٍ  
قَالُوا لَا إِلَّا شَيْءٌ مِنْ خَلٍّ قَالَ هَاتُوهُ فَنَفَخَ  
الرُّدْمُ هُوَ -

نے پر وہ کر لیا، آپ نے فرمایا کچھ کھانے کو ہے، گھر والوں نے  
کہا، ہے اور تین روٹیاں لائی گئیں، اور ان کو نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کے سامنے رکھ دیا گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
ایک روٹی اپنے سامنے رکھی اور ایک روٹی میرے سامنے رکھی  
پھر آپ نے تیسری روٹی کے دو ٹکڑے کیے، آدھا میرے  
سامنے رکھی اور آدھا اپنے سامنے رکھ لی، پھر آپ نے پوچھا  
کچھ سالن بھی ہے؟ گھر والوں نے کہا سرکہ کے سوا اور کچھ نہیں  
ہے، آپ نے فرمایا آؤ سرکہ کیا خوب چیز ہے۔

ن: اس باب کی احادیث میں سرکہ کی فضیلت کا بیان ہے اور کھانے کے درمیان بات چیت کرنے کا ثبوت ہے،  
کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے دوران فرمایا، سرکہ بہترین سالن ہے۔ اس حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زہد کا  
بیان ہے اور آپ کی سادگی اور انکساری کا ذکر ہے کہ آپ صرف سرکہ سے روٹی کھا لیتے تھے۔

### ابن ابی حاتمہ اکل الثوم !

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی کھانا لایا جاتا  
تو آپ اس میں سے تناول فرماتے اور جو بچ جاتا اس کو میرے  
پاس بھیج دیتے، ایک دن آپ نے میرے پاس کھانا بھیجا، جس  
میں سے آپ نے بالکل نہیں کھایا تھا، کیونکہ اس میں (کچا) لہسن  
تھا، میں نے آپ سے پوچھا کیا یہ حرام ہے؟ آپ نے فرمایا نہیں  
لیکن میں اس کو اس کی بدبو کی وجہ سے ناپسند کرتا ہوں، میں نے  
عرض کیا جو آپ کو ناپسند ہے وہ مجھے بھی ناپسند ہے۔

۵۲۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَبْنُ بَشَّارٍ  
(وَاللَّفْظُ لِبْنِ الْمُثَنَّى) قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَاءَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ  
بِطَعَامٍ أَكَلَ مِنْهُ وَبَعَثَ بِفَضْلِهِ إِلَيَّ وَإِنَّهُ  
يَبْعَثُ إِلَيَّ يَوْمًا بِفَضْلِهِ لَوْ يَأْكُلُ مِنْهَا  
لَأَنَ فِيهَا ثَوْمًا فَسَأَلْتُهُ أَحْرَامٌ هُوَ قَالَ لَا  
وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ مِنْ أَحَبِّ رَجُلٍ قَالَ فَيَا  
أَكْرَهُ مَا كَرِهْتَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۲۴۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ فِي  
هَذِهِ السَّنَةِ -

حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں

۵۲۴۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَآخَرُ



بْنُ سَعِيدٍ بِنِ صَخْرٍ (وَالْفُطْرُ مِنْهُمَا قَرِيبٌ) قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو التَّعْمَانِ حَدَّثَنَا ثَابِتٌ فِي رِوَايَةٍ عَنْ جَاحِجِ بْنِ يَزِيدٍ أَبُو زَيْدٍ الرَّحُولُ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَفْلَحَ مَوْلَى أَبِي أَيُّوبَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ عَلَيْهِ فَتَزَلَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي السُّفْلِ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي الْعُلُوِّ قَالَ قَالَتْهُ أَبُو أَيُّوبَ كَيْلَةً فَقَالَ تَمَشَّى فَوْقَ رَأْسِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَحَّوْا فَيَا تَوَافٍ حَبَابِيبُ ثُمَّ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّفْلُ أَرَفَقُ فَقَالَ لَا أَعْلُو سَقِيفَةً أَنْتَ تَحْتَهَا فَتَحْوِلَ (لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُلُوِّ وَأَبُو أَيُّوبَ فِي السُّفْلِ فَكَانَ يَصْنَعُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا فَإِذَا رَجَعَ بِهِ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِهِ فَيَتَّبِعُهُ مَوْضِعَ أَصَابِعِهِ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فِيهِ ثَوْمٌ فَلَمَّا رَدَّ إِلَيْهِ سَأَلَ عَنْ مَوْضِعِ أَصَابِعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقِيلَ لَهُ لَوْ بِأَكُلُ فَقَرَعَهُ وَصَعِدَ إِلَيْهِ فَقَالَ أَحْرَامٌ هُوَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَلَكِنِّي أَكْرَهُهُ قَالَ فَإِنِّي أَكْرَهُ مَا تَكْرَهُهُ أَوْ مَا كَرِهْتَ قَالَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَدِّي -

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں بطور مکان ٹھہرے اور پچھلی منزل میں رہے اور حضرت ابو ایوب اور دوسری جانب سے آئے تھے، ایک رات حضرت ابو ایوب بیدار ہوئے تو خیال کیا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر کے اوپر چل رہے ہیں، سو وہ آپ کی جانب سے ایک طرف ہٹ گئے اور دوسری جانب سر گئے، پھر صحیح کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ واقعہ ذکر کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: پچھلی منزل میں زیادہ سہولت ہے، حضرت ابو ایوب نے کہا میں اس چھت کے اوپر نہیں رہ سکتا جس کے نیچے آپ تشریف فرما ہوں، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اوپر کی منزل میں تشریف لے آئے اور حضرت ابو ایوب پچھلی منزل میں آگئے، حضرت ابو ایوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کرتے تھے رجب سرکار کا ہیں غور وہاں ان کے پاس لایا جاتا تو وہ پرہیزگار حضرت نے کسی جانب سے کھایا تھا اور کس جگہ آپ کی انگلیاں ملتی تھیں، پھر وہ آپ کی انگلیوں کے گھسنے کا جگہ سے کھاتے، ایک دن انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھانا تیار کیا جس میں کچا لہسن تھا، جب وہ کھانا ان کے پاس لایا گیا تو انھوں نے دریافت کیا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیاں کہاں لگی تھیں، حضرت ابو ایوب کو بتایا گیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے نہیں کھایا، حضرت ابو ایوب گھبرا گئے اور اوپر جا کر عرض کیا: کیا یہ حرام ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں، لیکن میں اس کو ناپسند کرتا ہوں، حضرت ابو ایوب نے کہا جس کو آپ ناپسند کرتے ہیں اس کو میں بھی ناپسند کرتا ہوں، حضرت ابو ایوب بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لاتی باقی تھی۔

فت: اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لاتی جاتی تھی، یعنی آپ کے پاس فرشتے آتے تھے، ایک اور حدیث میں ہے میں ان سے مناجات کرتا ہوں جن سے تم مناجات نہیں کرتے، اور یہ کہ جن چیزوں سے جو آدم کو الٹا پہنچتی ہے ان سے لاکھ کو بھی ایذا پہنچتی ہے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کچھ لہسن کو ہمیشہ ترک فرماتے تھے کیونکہ آپ کو ہر وقت فرشتوں کے آنے کی اور نازل وحی کی امید رہتی تھی۔ علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں ہماری علامہ کا اس میں اختلاف ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے لہسن کھانے کا شرعی حکم کیا تھا، بعض علامہ نے کہا ہے کچا لہسن اور کچی پیاز کھانا آپ پر حرام تھا، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ حرام نہیں مگر وہ تشریف ہی تھا کیونکہ عیب آپ سے پوچھا گیا کہ کیا یہ حرام ہے؟ تو آپ نے فرمایا نہیں!



اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ایوب انصاری کے پاس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس خوردہ لایا جاتا تو وہ پرچھتے کہ حضور کی انگلیاں کس جگہ لگی تھیں، اس سے حضرت ابو ایوب کی کمال محبت ظاہر ہوتی ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار کے تترک حاصل کرنے کا بھی ثبوت ہے، اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ایوب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ادب سے انجلی منزل میں آگئے اور حضور سے درخواست کی کہ آپ اوپر کی منزل میں آجائیں، اس سے حضرت ابو ایوب کا کمال ادب ظاہر ہوتا ہے، اور اس سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ مشائخ اور بزرگان دین کو اوپر کی منزل میں ٹھہرا کر خود انجلی منزل میں رہنا ادب کا تقاضا ہے۔

بَابُ إِكْرَامِ الضَّيْفِ وَفَضْلِ  
إِيثارہ -

کا بیان

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر کہا میں فاقہ سے ہوں، آپ نے اپنی کسی زوجہ کی طرف پیغام بھیجا، انھوں نے کہا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس تو پانی کے سوا کچھ نہیں ہے، پھر آپ نے دوسری زوجہ کے پاس پیغام بھیجا، انھوں نے بھی اسی طرح کہا، حتیٰ کہ سب نے یہی کہا، قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، میرے پاس پانی کے سوا کچھ نہیں، بالآخر آپ نے فرمایا: جو شخص اس کو آج رات مہمان بنائے گا، اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصار میں سے ایک شخص نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! اس کو میں مہمان بناؤں گا، وہ شخص اس مہمان کو اپنے گھر لے گیا، اور بیوی سے پوچھا: تمہارے پاس رکھانے کا کوئی چیز ہے؟ بیوی نے کہا صرف بچوں کا کھانا ہے، اس نے کہا بچوں کو کسی چیز سے بہلا دو، جب ہمارا مہمان آئے تو چراغ بجھا دینا، اور اس پر یہ ظاہر کرنا کہ ہم کھانا کھا رہے ہیں، جب وہ کھانا کھانے لگے تو تم چراغ کے پاس جا کر کسی کو بجھا دینا، پھر وہ سب بیٹھ گئے اور مہمان نے کھانا کھایا، جب صبح کو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے مہمان کے ساتھ جو (حسن) سلوک کیا، اللہ تعالیٰ اس پر بہت خوش ہوا۔

۵۲۴۲ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الحمِيدِ عَنْ فَصِيلِ بْنِ عَزْوَانَ عَنْ أَبِي حَازِمٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي مُجْهَوْدٌ فَأَرْسَلْ إِلَى بَعْضِ نِسَائِهِ فَقَالَتْ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ ثُمَّ أَرْسَلْ إِلَى الْآخَرَى فَقَالَتْ وَمِثْلُ ذَلِكَ حَتَّى قُلْنَ كُلُّهُنَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا عِنْدِي إِلَّا مَاءٌ فَقَالَ مَنْ يُضَيِّفُ هَذَا اللَّيْلَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأُطْلَقَ بِهِ إِلَى رَجُلِهِ فَقَالَ لَا مُرَأَتَهُ هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ قَالَتْ لَا إِلَّا قُوْتُ صَبِيٍّ فِي قَالَ فَعَلَيْهِمْ مَوْشِيٌّ فَإِذَا دَخَلَ ضَيْفُنَا فَأَطْفِئِ السِّرَاجَ وَارْيِهِ أَنَا نَأْكُلُ فَإِذَا أَهْوَى لِيَا كُلَّ فَقَوِّمِي إِلَى السِّرَاجِ حَتَّى تُطْفِئِيهِ قَالَ فَقَعْدُوا وَآكَلِ الضَّيْفُ فَلَمَّا أَصْبَحَ عَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَحِبُّ اللَّهُ مِنْ صَنِيعِكُمَا بِضَيْفِكُمَا اللَّيْلَةَ -



۵۲۴۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَلِيِّ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ قُضَيْلِ بْنِ عَزْرٍ وَأَنْ عَنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ بَاتَ بِهِ ضَيْفٌ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ إِلَّا قُوَّةٌ وَ قُوَّةٌ صَبِيحًا نَهَ فَقَالَ لِأَمْرَأَتِهِ تَوَهَّي الصَّبِيَّةَ وَأَطْفِي السِّرَاجَ وَ قَرِّي لِلضَيْفِ مَا عِنْدَكَ قَالَ فَنَزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ۔

۵۲۴۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ قُضَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُضَيِّفَهُ فَلَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يُضَيِّفُهُ فَقَالَ أَلَا رَجُلٌ يُضَيِّفُ هَذَا رَحِمَهُ اللَّهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو طَلْحَةَ فَأُطْلِقَ بِهِ إِلَى رَجُلِهِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِتَحْوِيلٍ جَرِيرٍ وَذَكَرَ فِيهِ نَزُولُ الْآيَةِ كَمَا ذَكَرَ وَكَيْعٌ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک انصاری کے پاس ایک مہمان نے رات گزاری، اس انصاری کے پاس مکر اپنا اور اپنے بچوں کا کھانا تھا، اس نے اپنی بیوی سے کہا بچوں کو سلا دو اور چراغ بجھا دو، اور تمہارے پاس جو کھانا ہے وہ مہمان کے آگے رکھ دو، تب یہ آیت نازل ہوئی: جو لوگ محتاج ہونے کے باوجود اپنی ضروریات پر دوسروں کو ترجیح دیتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بطور مہمان آیا اور آپ کے پاس اس کی مہمانی کے لیے کچھ نہ تھا آپ نے فرمایا کیا کوئی شخص اس کو مہمان نہیں بنائے گا، اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا، انصاریوں سے اہل بدر نام کے ایک شخص اسٹھے، اور وہ اس مہمان کو اپنے گھر لے گئے، اسی کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

حضرت مخدوم بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے دونوں ساتھی آٹھ اس وقت (مسلسل) مشقت کرنے سے ہماری سماعت اور بصارت جاتی رہی تھی، ہم خود کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ پر پیش کرتے لیکن ہم کو کوئی قہر نہیں کرتا تھا، پھر ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ ہمیں اپنے گھر لے گئے، وہاں پر تین بکریاں تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے سامنے ان کا دودھ نکالو، ہم ان کا دودھ نکالتے اور ہر شخص اپنا حصہ پیتا، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کا دودھ اٹھا کر رکھ دیتے، آپ رات کو تشریف لاتے اور اس طرح سلام کرتے جس سے کوئی سرنے والا بیدار نہ ہو اور جاگنے والا سنے سے بچتا رہتا، پھر آپ مسجد میں جا کر نماز پڑھتے، پھر اپنے حصہ کا دودھ پیتے ایک رات کو شیطان میرے پاس آیا، اس وقت میں اپنے حصہ کا دودھ پی چکا تھا، اس نے کہا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) انصاری

۵۲۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو يَكْرِبٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَةَ بْنُ سَوَّاحٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُقْبِرِ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ الْمُقَدَّرِ قَالَ أَقْبَلْتُ أَنَا وَصَاحِبَانِ لِي وَ قَدْ ذَهَبَتْ أَسْبَاعُنَا وَأَبْصَارُنَا مِنَ الْجَهْدِ لَجَعَلْنَا نَعْرِضُ أَنْفُسَنَا عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنْهُمْ يُقْبِلُنَا فَا تَبَيَّنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأُطْلِقَ بِنَا إِلَى أَهْلِهِ فَإِذَا ثَلَاثَةُ أَغْرَفَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْتَلِبُوا هَذَا اللَّيْلَ يَتَيْنَا قَالَ فَكُنَّا نَحْتَلِبُ فَيُشْرَبُ كُلُّ إِنْسَانٍ مِنَّا نَضِيبَةً وَتُرْفَعُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَضِيبَةٌ قَالَ فَيَجِيئُ مِنِّي



اللَّيْلِ قَسِيْلًا وَسَلِيْمًا لَا يُؤْذِنُ نَائِثًا وَيُسْمِعُ  
الْيَقْطَانَ قَالَ ثُمَّ يَا قِيَّ الْمَسْجِدَ قِيَصَلِّيْ ثُمَّ يَا قِيَّ  
شَرَابَهُ فَيَشْرَبُ فَاتَّكَى الشَّيْطَانُ ذَاتَ لَيْلَةٍ وَ  
قَدْ شَرِبْتُ نَصِيْبِي فَقَالَ مُحَمَّدٌ يَا قِيَّ الْاَنْصَارَ مَا  
يَسْتَحْفُوْنَكَ وَيُصِيبُ عِنْدَهُمْ مَا يَهْجُوْنَ حَاجَةً اِلَى  
هَذِهِ الْجُرْعَةِ فَاتَيْنَهُمَا فَشَرِبْتُمَا فَلَمَّا اَنَّ وَغَلَتْ  
فِي بَطْنِي وَعَلِمْتُ اَنَّهُ لَيْسَ اِلَيْهَا سَبِيْلٌ قَالَ  
نَدَّ مَنِي الشَّيْطَانُ فَقَالَ وَبِحَاك مَا صَنَعْتَ اَشْرَبْتُ  
شَرَابَ مُحَمَّدٍ فَيَجِيْءُ فَلَا يَحِيْدُ اَلَيْسَ دَعُوْا عَلِيَّكَ  
فَنَهَيْكَ فَقَدْ هَبَ دُنْيَاكَ وَاخْرَجْتُكَ وَعَلَى سَهْلَةٍ  
اِذَا وَضَعْتُمَا عَلَى قَدَامِيْ خَرَجَ رَأْسِيْ وَاِذَا وَضَعْتُمَا  
عَلَى رَأْسِيْ خَرَجَ قَدَامِيْ وَجَعَلَ لَا يَجِيْبُنِي النَّوْمُ  
وَاقْصَا حَيَاتِيْ قَنَامًا وَلَمْ يَصْنَعَا مَا صَنَعْتُ  
قَالَ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَّمَ  
كَمَا كَانَ يُسَلِّمُ ثُمَّ اَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى ثُمَّ اَتَى  
شَرَابَهُ فَكَشَفَ عَنْهُ فَلَمْ يَحِيْدْ فِيْهِ شَيْئًا  
فَرَفَعَ رَأْسَهُ اِلَى السَّمَاءِ فَقُلْتُ اَلَا نِيَدُوْكَ عَلَى  
فَاْهْلِكَ فَقَالَ اَللّٰهُمَّ اطْعِمْنِيْ وَاسْقِنِيْ  
مَنْ اَسْقَانِيْ قَالَ فَعَمِدْتُ اِلَى السَّمَاءِ فَشَدَدْتُهَا  
عَلَيَّ وَاخَذْتُ الشَّقْرَةَ فَاَنْطَلَقْتُ اِلَى الْاَعْزُرِ  
اَيْلَهَا اَسْمَنُ فَاَذْبَحُهَا لِرَسُوْلِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَاِذَا هِيَ حَافِلَةٌ وَاِذَا هُنَّ حَقْلٌ كَلْبُورٌ  
فَعَمِدْتُ اِلَى اَنَاخِ لَالٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَا كَانُوْا يَطْمَعُوْنَ اَنْ يَحْتَلِبُوْا فِيْهِ قَالَ فَكَلَبْتُ  
فِيْهِ حَتّٰى عَلَتْهُ دَعْوَةٌ فَجِئْتُ اِلَى رَسُوْلِ اللهِ صَلَّى  
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَشْرَبْتُمْ شَرَابَكُمْ الْلَيْلَةَ  
قَالَ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ اَشْرَبْتُ فَشَرِبْتُ شَرَبًا  
تَاوَلْنِيْ فَقُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللهِ اَشْرَبْتُ فَشَرِبْتُ شَرَبًا  
تَاوَلْنِيْ فَلَمَّا عَرَفْتُ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

کے پاس جاتے ہیں اور وہ ان کو ان کی ضروریات کے مطابق پیے  
اور کھچے دیتے ہیں اور یہ جو دو چار گھونٹ دودھ پڑا ہے اس کی  
آپ کو کیا حاجت ہوگی، سو میں نے جا کر اس دودھ کو پی لیا، اور  
جب وہ دودھ میرے پیٹ میں سا گیا اور میں نے جان لیا کہ اب  
اس کی کوئی سبیل نہیں ہے، تو شیطان نے مجھے نادم کرنا شروع  
کر دیا اور کہا تم پر افسوس ہے! یہ تم نے کیا کیا؟ تم نے مسترد  
(صلی اللہ علیہ وسلم) کے حصے کا دودھ پی لیا، اب جب وہ آئیں گے  
اور ان کو دودھ نہیں ملے گا تو وہ تم پر دغا دھڑکریں گے، پھر تم  
ہلاک ہو جاؤ گے، تمہاری دنیا اور آخرت دونوں برباد ہو جائیں گی  
میرے پاس ایک چادر تھی میں اگر اس کو پیروں پر ڈالتا تو سر  
کھل جاتا اور اگر سر پر ڈالتا تو پیر کھل جاتے، مجھے ہند نہیں  
آ رہی تھی اور میرے دونوں ساتھی سو رہے تھے، انھوں نے  
وہ کام نہیں کیا جو میں نے کیا تھا، آخر کار نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
تشریف لائے، اور آپ نے حسب معمول سلام کیا، پھر آپ نے  
مسجد میں جا کر ناز پڑھی، پھر آپ دودھ کے پاس آئے، برتن  
کھولا تو اس میں کچھ بھی نہ تھا، پھر آپ نے آسمان کی طرف سر اٹھایا  
میں نے دل میں سوچا اب آپ میرے لیے دغا دھڑ کریں گے،  
اور میں ہلاک ہو جاؤں گا، آپ نے فرمایا اے اللہ! مجھے کھلائے  
اس کو کھلا اور جو مجھے پلانے اس کو پلا، یہ سن کر میں نے چادر کو  
مضبوط باندھا اور چھری لے کر چلا کر جو موٹی سی بکری ہو اس کو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ذبح کروں، میں نے دیکھا  
اس کے تین دودھ سے بھرے ہوئے ہیں بلکہ سب بکریوں کے  
تین بھرے ہوئے ہیں میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے  
گھر والوں کے بڑوں میں سے وہ تین یا جس میں وہ دودھ دیا  
تھے، پھر میں نے اس میں دودھ دوا حتیٰ کہ وہ جھاگ سے بھر  
گیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، آپ  
نے فرمایا تم نے رات کو اپنے حصے کا دودھ پی لیا تھا، میں نے  
عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ پی لیجئے، آپ نے دودھ پی لیا پھر  
مجھے دیا، میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ پی لیجئے، آپ نے پی



وَسَلَّمَ قَدْ رَوَى وَأَصْبَحْتُ دَعْوَتَهُ فَجَعَلْتُ حَتَّى  
الْقَيْتُ إِلَى الْأَرْضِ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ أَحَدِي سَوَاتِكَ يَا مُقَدَّادُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ كَانَ مِنْ أَمْرِي كَذَا أَوْ كَذَا أَوْ فَعَلْتُ كَذَا  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا  
هَذَا إِلَّا رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ أَفَلَا كُنْتَ  
أَذُنْتَنِي فَنُوقِظَ صَاحِبِيَّتَا قَبِيصَتَانِ  
مِنْهَا قَالَ فَقُلْتُ وَالَّذِي بَعَثَكَ  
بِالْحَقِّ مَا أَبَالِي إِذَا أَصَبْتُمَهَا وَأَصَابَتْهَا  
مَعَكَ مِنْ أَصَابَتِهَا مِنَ النَّاسِ -

کر پھر مجھے دیا، جب میں نے جان لیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سیر ہو گئے ہیں اور میں نے آپ کی دعا کر پالیا ہے تو میں کھڑا کر  
منس پڑا اور ہنستے ہنستے لوٹ پوٹ ہو گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: اسے مقدار! یہ تمہاری ایک بُری نصیحت ہے! میں نے  
کہا: یا رسول اللہ! میرے ساتھ یہ معاملہ ہوا اور میں نے ایسے ایسے  
کیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دودھ صرف اللہ تعالیٰ کی رحمت  
تھا، تم نے مجھے اس وقت کیوں نہیں بتایا میں تمہارے دو ساتھیوں  
کو بھی جگا دیتا اور وہ بھی اس رحمت سے حصہ لے لیتے! میں نے  
کہا: قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے، جب  
یہ دودھ آپ نے پی لیا اور آپ کے ہمد میں نے بھی پی لیا تو اب  
مجھے کوئی پرہیز نہیں کہ کوئی اور اس دودھ کو پیئے یا نہ پیئے!

۵۲۴۶ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ شَمِيلٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ  
الْمُعِيزَةِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ  
وَعَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى  
جَمِيعًا عَنْ الْمُعْتَمِرِ بْنِ سُلَيْمَانَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ مُعَاذٍ)  
حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ أَبِي عُمَرَ (وَحَدَّثَنَا  
أَيْضًا) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَلَا شَيْنَ وَمِائَةً  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَ أَحَدٍ  
مِنْكُمْ طَعَامٌ فَإِذَا مَعَ رَجُلٍ صَاعٌ مِنْ طَعَامٍ  
أَوْ مَوْءَةٌ فَعَجِنَ ثُمَّ جَاءَ رَجُلٌ مُشْرِكٌ مُشْعَانٌ  
طَوِيلٌ بَقِيمٌ يَسُوءُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم ایک سو تیس آدمی تھے، نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کسی شخص کے پاس کھانا ہے؟  
ہم اسے ساتھ ایک شخص تھا اس کے پاس تقریباً ایک صاع (چار  
کلوگرام) آٹا تھا، وہ آٹا گوندھا گیا، پھر ایک پرگندہ بالوں والا  
دراندہ مشرک آیا، جو اپنی بکریوں کو چارہ داتا تھا، نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا: یہ بکریاں فروخت کر دو گے یا یہ نبی بطور عطیہ یا یہ  
دو گے؟ اس نے کہا نہیں! بلکہ فروخت کروں گا، آپ نے اس  
سے ایک بکری خرید لی، اس کا گوشت سبایا گیا۔ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی گلی بھی بھوننے کا حکم دیا، حضرت عبدالرحمان



وَسَلَّمَ أَبِيعَ أُمِّ عَطِيَّةٍ أَوْ قَالَ أُمِّ هَبَةَ قَالَ لَا  
بَيْعَ فَاشْتَرَى مِنْهُ شَاةً فَصُنِعَتْ وَآمَرَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَوَادِ الْبَطْنِ  
أَنْ يُشَوَّى قَالَ وَآيَهُ اللَّهُ مَا مِنَ الشَّلَاةِ وَ  
مَا شَقِ الْأَحْزَلُ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حُزَّةٌ حُزَّةٌ مِنْ سَوَادِ بَطْنِهَا إِنْ كَانَ شَاهِدًا  
أَعْطَاهُ وَإِنْ كَانَ غَائِبًا خَبَأَهُ قَالَ وَجَعَلَ  
تَصْعَتَيْنِ فَأَكَلْنَا مِنْهُمَا أَجْمَعُونَ وَشَبَعْنَا  
وَفَضَلْنَا فِي الْقَصْعَتَيْنِ فَحَمَلْتُهُ عَلَى الْبَعِيرِ  
أَوْ كَمَا قَالَ -

۵۴۴۸ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْقَنْدَرِيُّ  
وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرِيُّ وَنَحْنُ وَنَحْمَدُ اللَّهَ عَبْدُ  
الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ الْمُعْتَمِرِ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ  
مُعَاذٍ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ قَالَ أَبِي  
حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ أَنَّهُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي  
بَكْرٍ أَنَّ أَصْحَابَ الصُّفَّةِ كَانُوا نَاسًا فَقَرَأَ ذَلِكَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَرَّةً مِنْ كَانَ  
عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ فَلْيَدْهُ هَبْ بِشَلَاةٍ وَمَنْ  
كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةٍ فَلْيَدْهُ هَبْ بِخَامِسٍ  
يَسَادِسٍ أَوْ كَمَا قَالَ وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ جَاءَ بِشَلَاةٍ  
وَأُطْلِقَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِرُ  
وَأَبُو بَكْرٍ بِشَلَاةٍ قَالَ فَهَوَّوْا أَنَا وَآبِي وَآمِي وَلَا  
أَذْرِي هَلْ قَالَ وَآمَرَانِي وَخَادِمُ بَيْنَ بَيْتَيْنَا  
وَبَيْتِ آبِي بَكْرٍ قَالَ وَإِنْ أَبَا بَكْرٍ تَعَشَّى عِنْدَ الْبَنِي  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَيْثَ حَتَّى صُلِّيَتْ  
الْعِشَاءُ ثُمَّ رَجِعَ فَلَيْثَ حَتَّى نَقَسَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ بَعْدَ مَا مَضَى  
مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ مَا  
حَبَسَكَ عَنْ أَصْيَافِكَ أَوْ قَالَتْ ضَعِيفُكَ

کہتے ہیں کہ بخدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ایک سو تیس آدمیوں  
میں سے ہر شخص کو اس کلمہ سے ایک حصہ دیا، جو شخص موجود تھا اس کو  
حصہ دے دیا اور جو موجود نہیں تھا اس کا حصہ رکھ لیا گیا آپ نے  
وہ گوشت دو سالوں میں ڈالا اور ہم سب اس میں سے کھایا اور میرے ہو گئے  
ان پیالوں میں کھانا پھر بھی بچ گیا میں نے اس کو اونٹ پر رکھ دیا  
یا جس طرح راوی نے بیان کیا۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ اصحاب صفہ فقراء لوگ تھے، ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے ارشاد فرمایا: جس شخص کے پاس دو آدمیوں کا کھانا ہو  
وہ (ان میں سے) تیسرے کو لے جائے اور جس کے پاس چار کا کھانا  
ہو وہ پانچویں کو لے جائے یا چھٹے کو بھی لے جائے، حضرت  
ابوبکرؓ نے گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ اس کو لے  
گئے، حضرت ابوبکرؓ تین کو لائے تھے، حضرت عبدالرحمانؓ نے کہا  
(گھر میں) میں میرے والد (یعنی حضرت ابوبکرؓ) اور میری والدہ محترمہ  
راوی کہتے ہیں مجھے یاد نہیں شاید انہوں نے کہا تھا اور میری بیوی  
تھی اور ایک خادم تھا جو میرے اور حضرت ابوبکرؓ کے گھر مشترک تھا،  
حضرت ابو بکرؓ شام کا کھانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ کے ساتھ  
کھاتے تھے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے تھے کہ عشاء کی ناز پڑھ لی  
جاتی، پھر واپس لوٹتے، پھر آپ کے پاس ٹھہرتے، حتیٰ کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلمؐ کو نیند آگیتی، پھر جب رات کا اتنا حصہ گذر  
گیا جتنا اللہ کو منظور تھا تب حضرت ابوبکرؓ گھر آئے، حضرت ابوبکرؓ  
سے ان کی بیوی نے کہا: آپ اپنے مہمانوں کو چھوڑ کر کہاں رہ گئے  
تھے، حضرت ابوبکرؓ نے کہا: کیا تم نے ان کو کھانا نہیں کھلایا؟  
بیوی نے کہا: انہوں نے آپ کے بغیر کھانے سے انکار کر دیا،  
ان کے سامنے کھانا پیش کیا گیا، مگر وہ نہیں مانے، حضرت عبدالرحمانؓ



کہتے ہیں نبی (ﷺ) بھاگ کر چھپ گیا۔ حضرت ابو بکر نے کہا اور مابل! اللہ تیری ناک کاٹ ڈالے اور مجھے برا بھلا کہنے لگے اور مہمانوں سے کہا کھانا کھاؤ۔ اللہ کرے تمہارے لیے یہ کھانا خوش گوار نہ ہو، اور فرمایا بخدا میں (ریہ کی حالت) اب کبھی بھی نہیں کھاؤں گا۔ حضرت عبدالرحمان کہتے ہیں کہ بخدا ہم پر لعنہ بھی اٹھاتے تھے، نیچے سے اور نکل آتا تھا، اور کھانا پہلے سے زیادہ ہوجاتا تھا، حتیٰ کہ ہم سیر ہو گئے اور وہ کھانا پہلے سے زیادہ ہو گیا۔ حضرت ابو بکر نے جب کھانے کو دیکھا تو وہ پہلے جتنا بلکہ اس سے زیادہ تھا، حضرت ابو بکر نے اپنی بیوی سے کہا اسے جو فرماں کی بہن! یہ کیا ہے؟ انھوں نے کہا میری آنکھوں کا ٹھنڈک کی قسم! یہ کھانا پہلے سے تین گنا زیادہ ہے! پھر حضرت ابو بکر نے اس کھانے میں سے کھایا اور کہا ان کا وہ قسم کھانا جس شیطان نے فعل تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ کھانا لے گئے، آپ کے پاس بھیج دیا، آپ نے ان دونوں ہمارا ایک قزم سے معاہدہ تھا اور اب وہ خدمت ختم ہو چکی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے بارہ افسر مقرر کیے اور ہر افسر کے ساتھ ایک جماعت تھی، اللہ جانے ان کی کتنی تعداد تھی، آپ نے وہ کھانا ان کے پاس بھیج دیا اور ان سب نے وہ کھانا کھایا۔

حضرت عبدالرحمان بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہمارے گھر کچھ مہمان آئے اور میرے والد رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ کر باتیں کرتے رہتے تھے، وہ چلے گئے اور مجھ سے فرمایا: اے عبدالرحمان! تم اپنے مہمانوں کی خدمت کرتا، جب شام ہوئی تو ہم نے ان کے ساتھ کھانا پیش کیا، انھوں نے کہا جب تک گھر واسے ہمارے ساتھ کھانا نہیں کھائیں گے ہم کھانا نہیں کھائیں گے، میں نے کہا وہ میرے والد بہت تیز مزاج آدمی ہیں، اگر تم نے کھانا نہیں کھایا تو مجھے ہر شے ہے کہ مجھے ان کی ڈانٹ سننی پڑے گی، لیکن وہ نہیں مانے، جب حضرت ابو بکر آئے تو سب سے پہلے انھوں نے مہمانوں کے متعلق پوچھا

قَالَ أَوْ مَا عَشِيْتُمْ قَالَتْ أَبَوَا حَتَّى تَجِيْعَ قَدْ عَرَضُوا عَلَيَّ فَنَقَلُوا هُوَ قَالَ فَنَزَلَتْ هَبْتُ أَنَا فَخَبَاتٌ وَقَالَ يَا غَنَرُ فَجَدَعَ وَسَبَّ وَقَالَ كُلُوا الْهَيْئَةَ وَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا قَالَ فَأَيُّمُ اللَّهِ مَا كُنَّا تَأْخُذُ مِنْ لُقْمَةٍ إِلَّا رَبًّا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا قَالَ حَتَّى شَبِعْنَا وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ فَتَنَظَّرَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَإِذَا هِيَ كَمَا هِيَ أَوْ أَكْثَرُ قَالَ لَا مَرَأَتَهُ يَا أُخْتُ بَنِي قُرَاشٍ مَا هَذَا قَالَتْ لَا وَفَرَّةٌ عَيْنِي لَهَا الْآنَ أَكْثَرُ مِنْهَا قَبْلَ ذَلِكَ بِلَاتٍ مَرَارٍ قَالَ فَأَكَلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ يَعْنِي يَمِينَهُ ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْبَحَتْ عَشَدَةً قَالَ وَكَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ تَوْبِهِ عَقْدٌ فَمَضَى الرَّجُلُ فَعَرَفْنَا أَنَّهُ عَشْرُ رَجُلٍ مَعَهُ كُلٌّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَا سِوَى اللَّهِ أَعْلَوْ كَوْمَهُ كُلُّ رَجُلٍ إِلَّا أَنَّهُ يَعْتِ مَعَهُمْ فَأَكَلُوا مِنْهَا أَجْمَعُونَ أَوْ كَمَا قَالَ۔

۵۲۴۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا سَالِحُ بْنُ يُوسُفَ الْعَطَّارُ عَنْ الْجَرِيرِ بْنِ عَقْنِ أَبِي عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ نَزَلَ عَلَيْنَا أَصْيَافٌ لَنَا قَالَ وَكَانَ ابْنِي يَتَحَدَّثُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّيْلِ قَالَ فَأَنْطَلَقَ وَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ انْزِعْ مِنْ أَصْيَافِكَ قَالَ فَلَمَّا امْسَيْتُ جِئْتُ بِقِرَافَةٍ قَالَ فَأَبَوَا فَقَالُوا حَتَّى يَجِيءَ أَبُو مَرْثَلِنَا فَيَطْعَمَ مَعَنَا قَالَ فَقُلْتُ لَهُمُ إِنَّهُ رَجُلٌ حَدِيدٌ وَإِنَّكُمْ إِنْ كَرِهْتُمْ لَوْ اخْفَتُ أَنْ يُصِيبَنِي مِنْهُ أَذَى



قَالَ قَابُوا قَلَمًا جَاءَ لَوْ يَبْدَأُ بِشَيْءٍ أَوَّلَ مِنْهُمْ  
فَقَالَ اقْرَعُوا مِنْ أَضْيَا فِكُهُ قَالَ قَالُوا لَا وَاللَّهِ  
مَا قَرَعْنَا قَالَ أَلَا مَرُوعِيَدَ الرَّحْمَنِ قَالَ وَ  
تَنَحَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ قَالَ  
فَتَنَحَّيْتُ عَنْهُ فَقَالَ يَا غَنَظَرُ أَتَسْمَعُ عَلَيْكَ  
إِنْ كُنْتَ تَسْمَعُ صَوْتِي إِنْ أَجِئْتُ قَالَ فَيُحِثُّ  
فَقُلْتُ وَاللَّهِ مَا لِي ذَنْبٌ هُوَ لِأَعِضَا فِكْ  
فَسَلَهُ قَدْ أَتَيْتُكُمْ بِقِرَاءَتِهِ قَالُوا أَنْ يَطْعَمُوا  
حَتَّى يَجِيءَ قَالَ فَقَالَ مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا  
قِرَاءَتَهُ قَالَ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَوْلَ اللَّهِ لَا أَطْعَمُهُ  
الْيَوْمَ قَالَ فَقَالُوا قَوْلَ اللَّهِ لَا تَطْعَمُهُ حَتَّى  
تَطْعَمَهُ قَالَ فَمَا رَأَيْتُكَ كَالشَّيْءِ كَاللَّيْلَةِ قَطُّ  
وَيَكُفُّ مَا لَكُمْ أَنْ لَا تَقْبَلُوا عَنَّا قِرَاءَتَهُ قَالَ  
ثُمَّ قَالَ أَمَّا الْأُولَى فَمِنْ الشَّيْطَانِ هَلُمُّوا قِرَاءَتَهُ  
قَالَ فَبَجِيءًا لَطْعَامٍ فَسَمِعِي قَاكَلْ وَأَكَلُوا قَالَ  
فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
بَرُّوا وَحِينَئِذٍ قَالَ أَخْبِرَا فَقَالَ بَلْ  
أَنْتَ أَبْرُهُمَا وَأَخْبِرُهُمَا قَالَ وَلَوْ  
تَبْلُغُنِي كَفَّارَةً

کیا تم مہمانوں کو کھانا کرفاسخ ہو گئے، گھر والوں نے کہا بخدا ابھی ہم فارغ نہیں  
ہوئے حضرت ابوبکر نے کہا کیا میں نے عبدالرحمان کو اس کے متعلق نہیں کہا  
تھا؟ حضرت عبدالرحمان نے کہا میں ایک طرف بیٹھ گیا، انھوں نے آواز دی  
اے عبدالرحمان! میں کسک گیا پھر انھوں نے کہا اسے بیوقوف! میں تجھے  
غم دیتا ہوں کہ اگر تو میری آواز سن رہا ہے تو آجاء حضرت عبدالرحمان نے کہا  
میں آگیا اور میں نے کہا بخدا میرا کوئی قصور نہیں ہے یہ آپ کے مہمان موجود ہیں  
ان سے پوچھ لیجئے میں ان کے پاس کھانا لایا تھا، انھوں نے آپ کے بڑے بھائی  
سے انکار کر دیا، حضرت ابوبکر نے ان سے کہا، کیا سبب ہے تم نے ہمارا  
پیش کیا ہو کھانا کیوں نہیں کھایا؟ حضرت ابوبکر نے کہا خدا کی قسم میں آج  
رات کھانا نہیں کھاؤں گا! مہمانوں نے کہا بخدا ہم بھی آپ کے بغیر کھانا نہیں  
کھائیں گے حضرت ابوبکر نے کہا آج سے چند رات میں نے کبھی نہیں دیکھا تم لوگ! پھر  
ہم لوگ ہماری دعوت کیوں نہیں قبول کرتے پھر حضرت ابوبکر نے کہا میرا قسم کھانا  
شیطان کا کام تھا، چل کر کھانا لاؤ، حضرت عبدالرحمان نے کہا پھر  
کھانا لایا گیا حضرت ابوبکر نے بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھانا اور  
مہمانوں نے بھی کھایا، صبح کو حضرت ابوبکر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس گئے، اور کہا یا رسول اللہ! مہمانوں کی قسم تو پوری ہو گئی  
اور میری قسم پوری نہیں ہوئی، پھر حضرت ابوبکر نے پورا واقعہ سنایا  
حضرت نے فرمایا: نہیں تمہاری قسم سب سے زیادہ پوری ہوئی  
اور تم سب سے بہتر ہو، حضرت عبدالرحمان نے کہا مجھے یہ پتا نہیں  
کہ حضرت ابوبکر نے اس قسم کا کفارہ دیا تھا یا نہیں!

اپنے آپ اور بچوں کو بھوکا رکھ کر مہمانوں کو کھانا کھلانا

حدیث نمبر ۵۲۴۲ میں یہ ذکر ہے کہ ایک انصاری صحابی نے  
ساتھ ایک مہمان کو لے گئے ان کے گھر میں صرف بچوں  
کے لیے کھانا تھا، انھوں نے بچوں کو بھوکا رکھا اور چراغ بجھا کر مہمان کو کھانا کھلایا تو ان کی مدح میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل  
ہوئی: وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ (حشر: ۵۹) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور  
آپ کے گھر والے زیادہ زندگی گزارتے تھے اور بھوک پر صبر کرتے تھے کیونکہ اس مہمان کو کھانا کھلانے کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی کسی زرج کے گھر میں کوئی چیز نہیں تھی، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی شخص کی مہمان نوازی کے لیے قوم کے رئیس کو ابتداء کرنی چاہیے  
اور یہ کہ کسی شخص کی مصیبت میں اس کی غم خواری کرنی چاہیے اور مہمان کی تنظیم و توقیر اور اس کے لیے ایشا کرنا چاہیے، اس حدیث  
میں اس انصاری صحابی اور ان کی بیوی کا بھی فضیلت ہے، نیز انھوں نے چراغ اس لیے بجھایا کہ مہمان یہ سمجھے کہ وہ کھانا کھانے  
ہیں اس میں حیلہ کرنے کا جواز اور ثبوت ہے، نیز انھوں نے بچوں کو بھوکا رکھا اور کھانا کھلانا واجب ہے بویہ







• اولیاد اللہ کی کلمات کا ثبوت، اور یہی اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے۔

• لشکر کے امیروں کے انتساب کا بیان۔

• اولاد کا والد کی ڈانٹ کے ڈر سے چھپ جانا، جس طرح حضرت عبدالرحمن چھپ گئے تھے۔

• اولاد کو ان کے قصور پر، بے وقوف، نالائق اور قہاری ناک کٹ جانے وغیرہ کلمات کے ساتھ ڈانٹنے کا جواز۔

• عذر کی بناء پر جماعت کو ترک کرنا، کیونکہ عشاء کی ناز کے وقت حضرت عبدالرحمن اور جہان گھر پر تھے۔

• بیوی کو نام لے کر پکارنا، حضرت ابو بکر نے اپنی بیوی سے کہا: اے بنو فراس کی بہن۔

• تنظیم اور محبت کی بناء پر غیر اللہ کی قسم کھانا، حضرت ابو بکر کی بیوی نے حضرت ابو بکر سے کہا میری آنکھوں کی ٹھنڈک کی قسم۔

• مہانوں کا دل خوش کرنے اور ان کی تنظیم و تکریم کی خاطر میزبان کا مشقت برداشت کرنا، جس طرح حضرت عبدالرحمن نے

حضرت ابو بکر کی ڈانٹ سنی اور حضرت ابو بکر نے قسم توڑ کر مہانوں کے ساتھ کھانا کھایا۔

• صبح کے لیے کھانا بچا کر رکھنا، کیونکہ حضرت ابو بکر وہ کھانا صبح کو صند کے پاس لے گئے تھے۔

• میزبان کی غیر موجودگی میں مہانوں کے کھانا کھانے کا جواز، کیونکہ حضرت ابو بکر اس بات پر ناراض ہوئے کہ مہانوں نے کھانا

کیوں نہیں کھایا۔

• عشاء کی ناز کے بعد اپنے اہل و عیال اور مہانوں سے باتیں کرنے کا جواز، البتہ اتنی دیر تک جاگنا مکروہ ہے جس سے صبح

کی ناز قضاء ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

• دین کے طالب علم حواء مسکین اور فقیر ہوں ان کی تنظیم و تکریم کا بیان، کیونکہ اصحاب صفہ دین کے طالب علم تھے۔

## بَابُ فِضِيلَةِ الْمُوَاسَاةِ فِي الطَّعَامِ الْقَلِيلِ

طعام کی کمی کے باوجود مہمان نوازی کرنا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ علیہ السلام نے فرمایا: دو آدمیوں کا کھانا تین آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور تین کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْزَابِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ الْإِثْنَيْنِ كَافِي الثَّلَاثَةِ وَطَعَامُ الثَّلَاثَةِ كَافِي الْأَرْبَعَةِ۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ علیہ السلام نے فرمایا ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار کا کھانا آٹھ کے لیے کافی ہوتا ہے اور اسنحی کی روایت میں سمعت کا لفظ نہیں ہے۔

۵۲۵۱۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا دَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ سَمِعَ وَحْدَ ثَنِيَّ بْنَ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزَّيْنِبِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ وَطَعَامُ الْإِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ وَطَعَامُ الْأَرْبَعَةِ يَكْفِي الثَّمَانِيَةَ وَفِي رِوَايَةٍ

إِسْحَاقُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَمْ يَدُكَّرُ سَمْعَتُ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی  
کی مثل روایت کی ہے۔

۵۲۵۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ مَيْمُونٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّ شَنَا  
سُفْيَانُ حَدَّثَنَا ابْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُسْتَشْيِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ  
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ  
حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے  
کافی ہوتا ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ  
أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ  
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ طَعَامُ الْوَاحِدِ يَكْفِي الْإِثْنَيْنِ وَطَعَامُ  
الْإِثْنَيْنِ يَكْفِي الْأَرْبَعَةَ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا: ایک آدمی کا کھانا دو آدمیوں کے لیے کافی ہوتا  
ہے اور دو کا کھانا چار کے لیے کافی ہوتا ہے اور چار کا کھانا آٹھ  
کے لیے کافی ہوتا ہے۔

۵۲۵۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَرَانُ  
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ  
عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طَعَامُ الرَّجُلِ يَكْفِي رَجُلَيْنِ  
وَطَعَامُ رَجُلَيْنِ يَكْفِي أَرْبَعَةً وَطَعَامُ أَرْبَعَةٍ  
يَكْفِي ثَمَانِيَةَ -

فتا: ان حدیثوں میں یہ بیان ہے کہ خواہ طعام کم ہو پھر بھی ایک دوسرے کی غم خواری کرنی چاہیے۔ بعض حدیثوں میں ہے کہ  
دو آدمیوں کا طعام تین کے لیے کافی ہوتا ہے اور بعض میں ہے کہ دو کا طعام چار کے لیے کافی ہوتا ہے، دراصل یہ کفایت کے  
مختلف درجات ہیں، اعلیٰ درجہ کی کفایت دو آدمیوں کے طعام کا چار کے لیے کافی ہونا اور اس سے کم درجہ کی کفایت دو آدمیوں  
کے طعام کا تین کے لیے کافی ہونا ہے، کفایت سے مراد یہ ہے کہ رتی حیات برقرار رکھنے کے لیے کھانا اور نفس خدا حاصل کرنے  
کے لیے کھانا۔ یعنی جس طعام سے حد آدمی پیٹ بھر کر اور سیر ہو کر کھا سکتے ہوں اس طعام کو تین یا چار آدمی کھا کر اپنی رتی حیات  
قائم رکھ سکتے ہیں۔



مومن کا ایک آنت میں اور کافر کاسات آنتوں  
میں کھانا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کافر کاسات آنتوں میں کھاتا ہے  
اور مومن ایک آنت میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی  
مثل روایت کی ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے  
ایک مسکین کو دیکھا، انہوں نے اس کے سامنے کھانا رکھا، وہ  
شخص بہت زیادہ کھا رہا تھا، حضرت ابن عمر نے فرمایا یہ شخص میرے  
پاس نہ آئے، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ  
فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کافر کاسات آنتوں میں کھاتا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن ایک آنت میں کھاتا ہے  
اور کافر کاسات آنتوں میں کھاتا ہے۔

بَابُ الْمُؤْمِنِ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ  
وَالْكَافِرِ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ  
۵۲۵۵ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُسْتَنِي وَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا  
يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي  
نَافِعُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ الْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ  
وَالْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ -

۵۲۵۶ - وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ وَ ابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ  
وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرٌ عَنْ أَيُّوبَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ  
عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۲۵۷ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ رَاقِدِ  
ابْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ نَافِعًا قَالَ رَأَى  
ابْنَ عُمَرَ مَسْكِينًا فَجَعَلَ يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ  
يَضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ فَجَعَلَ يَأْكُلُ أَكْلًا  
كَثِيرًا قَالَ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هَذَا أَعْلَى قَائِي  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
إِنَّ الْكَافِرَ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ

۵۲۵۸ - حَدَّثَنَا ثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَنِي حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ  
جَابِرٍ وَ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ  
وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ -

۵۲۵۹- وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّادٍ عَنْ أَبِي حُدَّادٍ عَنْ سُهَيْبِ بْنِ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّخَعِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ بَدَّلَ كُرَّابُ بْنُ عُمَرَ -  
 ۵۲۶۰- حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا بُرَيْدٌ عَنْ جَدِّهِ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ يَا كُلُّ فِي مُعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَا كُلُّ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ -

۵۲۶۱- حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ رِيعٍ ابْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِهِمْ -

۵۲۶۲- وَحَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ سُهَيْبِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَافَهُ ضَبْعًا وَهُوَ كَافِرٌ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَخَلَبَتْ فَشَرِبَ جَلَابِهَا ثُمَّ أَخْرَى فَشَرِبَ شَاةً أُخْرَى فَشَرِبَ حَتَّى شَرِبَ جَلَابَ سَبْعِ شِيَاهٍ ثُمَّ إِنَّهُ أَصْبَحَ فَأَسْلَمَ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ فَشَرِبَ جَلَابَهَا ثُمَّ أَمَرَ بِأُخْرَى فَلَمْ يَسْتَمِرَّهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ يَشْرِبُ فِي مُعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَشْرِبُ فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءٍ -

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے اس روایت میں حضرت ابن عمر کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مومن ایک آنت میں کھاتا ہے اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مہمان آیا وہ شخص کافر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک بکری کا دودھ دیا اس کا حکم دیا، اس نے وہ دودھ پی لیا، پھر دوسری بکری کا دودھ دینے کا حکم دیا، اس نے اس کو بھی پی لیا، حتیٰ کہ اس نے اسی طرح سات بکریوں کا دودھ پی لیا، پھر صبح کو وہ اسلام سے آیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک بکری کا دودھ دینے کا حکم دیا، اس نے وہ دودھ پی لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر دوسری بکری کا دودھ دینے کا حکم دیا وہ اس کا سارا دودھ نہ پی سکا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان ایک آنت میں پیتا ہے اور کافر سات آنتوں میں پیتا ہے۔

نوٹ: قاضی یحییٰ نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس میں کافر کے بارے میں تھا، ایک قول یہ ہے کہ آپ نے یہ بطور تشبیہ بیان فرمایا ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کی مراد یہ ہے کہ مومن درمیانہ روی سے کھاتا ہے، ایک قول یہ ہے کہ مومن کھانے سے پہلے بسم اللہ پڑھتا ہے، اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک نہیں ہوتا اور کافر بسم اللہ نہیں پڑھتا اس لیے اس کے کھانے میں شیطان شریک ہو جاتا ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حکم بعض مومنوں اور بعض کافروں کے بارے میں ہے۔



ہی، جو ایک قول یہ ہے کہ سات آنٹوں سے مراد کافر کی سات صفات ہیں، حرص، لالچ، لمبی امید، طمع، بد خلقی، حسد اور موٹاپا، ایک قول یہ ہے کہ مومن سے مراد مومن کامل ہے جو شہوات سے مجتنب ہو اور مدد رزق کے لیے کھانا ہو، اور مختار قول یہ ہے کہ بعض مسلمان ایک آنٹ میں کھاتے ہیں، اور اکثر کفار سات آنٹوں میں کھاتے ہیں۔

علماء نے کہا ہے کہ اس حدیث سے مقصود یہ ہے کہ دنیا سے کم حصہ لیا جائے اور قلیل مقدار پر قناعت کی جائے اور انسان کے محاسن اخلاق سے یہ چیر ہے کہ کم کھانا ہو، حضرت ابن عمر نے بسیار غور کر اپنے دل آنے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ اس کی پھسلت کفار کے مشابہ تھی، اور آخری حدیث میں جس شخص کا ذکر ہے کہ سات بکریوں کا دودھ پی گیا اور اسلام لانے کے بعد صرف ایک بکری کا دودھ پی سکا، اس کا نام ثمامہ بن اثال تھا، ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام جہیاہ غفاری تھا اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا نام نصرہ بن ابی نصرہ غفاری تھا۔

### کھانے میں عیب نہ مرکا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کھانے کا عیب نہیں نکالا، اگر کوئی چیز آپ کو پسند آتی تو آپ اس کو کھا لیتے اور اگر ناپسند ہوتی تو اس کو ترک کر دیتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی کھانے میں کبھی عیب نکالتے نہیں دیکھا، اگر آپ کو کبھی کوئی کھانا اچھا لگتا تو اس کو کھا لیتے اور اچھا نہ لگتا تو اس کو ترک کر دیتے۔

### بَابُ لَا يَعْيبُ الطَّعَامُ

۵۲۶۱ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا عَابَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ إِذَا اشْتَهَى شَيْئًا أَكَلَهُ وَإِنْ كَرِهَهُ تَرَكَهُ -

۵۲۶۲ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الْأَعْمَشُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۲۶۵ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو وَعُمَرُ بْنُ سَعْدٍ أَبُو دَاوُدَ الْحَقَرِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ سُفْيَانَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَحْوَهُ -

۵۲۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَحُمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَاللَّفْظُ لِأَبِي كُرَيْبٍ قَالُوا أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي يَحْيَى مَوْلَى ابْنِ جَعْفَرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَابَ طَعَامًا قَطُّ كَانَ إِذَا اشْتَهَاهُ أَكَلَهُ

وَأَنْ لَّمْ يَشْرَهْ سَكَتَ -

۵۲۶- وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ  
الْمُسَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الزُّعَمِيِّ  
عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْتَلِه -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کی مثل روایت کی۔

ف: کھانے کے آداب میں سے یہ ہے کہ کھانے کا عیب نہ بیان کیا جائے، یہ کہنا کہ کھانے میں نمک کم ہے یا زیادہ ہے  
یا اس میں شور یا پتلا ہے یا گاڑھا ہے یہ بھی کھانے کا عیب بیان کرنا ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لہسن کے متعلق فرمایا یہ منجھڑی  
ہے، یہ کھانے کا عیب نہیں ہے، آپ کا یہ ارشاد کہ لہسن کے متعلق ہے۔





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي وَنُسَلِّمُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

## کتاب اللباس والزینۃ

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

**لباس کا لغوی معنی**

لَبَسَ الثَّوْبَ کا معنی کپڑا پہننا یا پہنانا ہے اس کا مصدر لبس ہے اور لباس کا لفظ مشہور ہے، اور لبسہ کا معنی کپڑا پہننے کی ایک حالت ہے حدیث صحیح میں لبستین سے مناسبت ہے، یعنی لباس کی دو حالتیں ممنوع ہیں، جو کپڑا کثرت استعمال کی وجہ سے بہت پرانا ہو جائے اس کو لبیس کہتے ہیں۔ ۱۷

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

**زینت کا لغوی معنی**

صحاح میں لکھا ہے کہ جس چیز سے زین حاصل کیا جائے اس کو زینت کہتے ہیں تہذیب میں ہے کہ ہر وہ چیز جس سے زین حاصل کیا جائے وہ زینت ہے، کسی چیز کو دوسری چیز سے حسین بنانا زینت ہے، خواہ لباس سے حسین بنایا جائے، زینت سے بائیت کذا فی، ایک قول یہ ہے کہ ظاہری حسن و جمال اور رونق کو زینت کہتے ہیں امام رافضی نے کہا ہے کہ زینت حقیقت میں اس چیز کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے دنیا اور آخرت کا کوئی حال معیوب نہ ہو، لیکن جس چیز میں کسی وجہ سے کسین ہو اور دوسری وجہ سے قبح ہو تو وہ علی الاطلاق یا حقیقی زینت نہیں ہے، زینت کی تین قسمیں ہیں: زینت نفسیہ جیسے علم اور اچھے اعتقادات، زینت بدنیہ جیسے قوت، طویل قامت اور اچھی شکل و صورت اور زینت خارجہ جیسے مال، عزت اور وجاہت وغیرہ۔ ان سب کی مثالیں قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ ۱۸

علامہ رافضی صنفائی لکھتے ہیں:

زینت نفسیہ کی مثال قرآن مجید کی اس آیت میں ہے: حَبِيبُ الْاِيْمَانِ دَرِيْنَةٌ فِي قُلُوْبِكُمْ (تھیں ات: ۷۹/۷۸) ”اللہ تعالیٰ نے ایمان کو تمہارے نزدیک محبوب کر دیا اور اسی کو تمہارے دلوں میں مزین کر دیا“ اور زینت بدنی کی یہ مثال ہے: قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَتِ اللَّهِ الَّتِي اخْرَجَ لِعِبَادِهِ مِنَ الطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ (اعراف: ۳۱/۳۲) آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو زینت نکالی ہے اور جو پاکیزہ رزق پیدا کیے ہیں ان کو کس نے حرام کیا ہے؟ ”کچھ لوگ بیت اللہ میں ننگے طواف کرتے تھے اس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی، اور زینت خارجہ جیسے زینت و نیویہ کی مثال قرآن مجید کی یہ آیت ہے: فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ (قصص: ۲۸/۲۹) ”تو وہ (اردن) اپنی زینت اور زیبائش میں اپنی قوم کے پاس گیا“ مالی مرتبہ اور غور قوں وغیرہ کو دنیاوی زینت میں شمار کیا جاتا ہے۔۔۔۔۔

۱۷۔ سید محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۳۰۵ تاج العروس شرح القاموس ج ۴ ص ۲۳۹-۲۴۰ مطبوعہ المطبعة الخيرية مصر ۱۳۰۶ھ

۱۸۔ تاج العروس شرح القاموس ج ۲۲۹، ۲۳۰

قرآن مجید میں ہے ”ذین للناس حب الشهوات من النساء والبنین، والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحوت (آل عمران: ۱۴۳)“ عورتوں، بیٹوں، سونے اور چاندی کے جس شہہ خواہشوں (پسندیدہ) گھوڑوں اور مسومہ اور کھیتوں کی خواہش کی محبت کو لوگوں کے لیے مڑتی کر دیا گیا ہے۔

### لباس کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یٰٰجَنیٰ اٰدَمُ لَا یَفْتِنُکُمُ الشَّیْطٰنُ کَمَا اَخْرَجَ الْوَیْلَکُم مِّنَ الْجَنَّةِ یَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسًا مِّنْ سَرَابٍ لِیَّهِمَا سَوَآتُهُمَا (اعراف: ۲۷/۷)۔  
اے اولاد آدم! (کہیں) شیطان تم کو فتنہ میں نہ ڈالے جس طرح اس نے تمہارے ماں باپ کو جنت سے نکالا تھا اس نے ان کا لباس اتر دیا تاکہ انہیں ان کی شرم گاہیں دکھائے۔

اسی آیت میں یہ بیان ہے کہ لباس کی وضع شرم گاہ کو چھپانے کے لیے ہے۔  
یَخْتَلُونَ فِیْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِیْهَا حَرِیرٌ (حج: ۲۲/۲۳)۔  
جنت میں ان کو سونے کے کنگن اور موتی پہنانے جائیں گے اور وہاں ان کا لباس ریشم کا ہوگا۔  
اسی آیت میں یہ بیان ہے کہ جنت میں ریشم کا لباس پہنایا جائے گا اور سونے کے زیورات پہنائے جائیں گے۔

### زینت کے متعلق قرآن مجید کی آیات

یٰٰبَنیٰ اٰدَمُ خُذْ زَیْنَتَکَ عِندَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَکُلُوْا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوْا اِنَّهٗ لَا یُحِبُّ الْمُسْرِفِیْنَ (آل عمران: ۳۱)۔  
اللّٰہُ الَّذِیْ اَخْرَجَ لِعِبَادَہٗ الطَّیِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هٰی لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا خَالِصَةٌ یَّوْمَ الْقِیَامَةِ کَذٰلِکَ نَفَصِّلُ الْآیٰتِ لِقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ (اعراف: ۳۲/۳۱)۔  
اے اولاد آدم! تمہارا زینت کے وقت اپنی زینت (یعنی لباس) پہن لیا کرو اور کھاؤ اور پیو اور فضول خرچی نہ کرو، بیشک اللہ تعالیٰ فضول خرچی کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا، آپ کہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے جو زینت پیدا کی ہے اور جو پاک اور لذیذ چیزیں پیدا کی ہیں ان کو کس نے حرام کیا ہے؟ آپ فرمادیں یہ چیزیں ایمان والوں کے لیے ہیں دنیا کا زندگی میں دیکھیں اور قیامت کے دن تو خاص انہی کیلئے ہیں اسی طرح ہم کھول کر بیان کرتے ہیں آپ میں علم والوں کیلئے۔

(اعراف: ۳۲/۳۱)

اعلام قرطبی ملاحظہ فرمائیے:

### لباس کے متعلق علماء مالکیہ کا منظر یہ

یہ آیات عمدہ اور نفیس کپڑوں کے پہننے پر دلالت کرتی ہیں، عید، جمعہ، لوگوں سے ملاقات اور رشتہ داروں کی ملاقات کے وقت قیمتی اور خوبصورت لباس پہننا چاہیے، امام ابو العالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان جب ایک دوسرے کی زیارت کرتے تھے تو خوبصورت لباس پہنتے تھے، صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے مسجد کے دروازے پر ایک ریشمی حلقہ فرود کرتے ہوئے دیکھا، انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! اگر آپ جمعہ اور وفود سے ملاقات کے وقت پہننے کے لیے یہ حلقہ عریضہ لیتے تو اچھا ہوتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اس کپڑے کو وہ پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لباس کے خوبصورت ہونے کی بناء پر اس سے منع نہیں فرمایا بلکہ اس کے ریشمی ہونے کی وجہ سے منع فرمایا تھا، حضرت عیسیٰ واری ریشمی اللہ عز و جل



نے ایک ہزار درہم کا ایک عمدہ خریدیا جس کو پہن کر وہ نماز پڑھتے تھے، اور مالک بن دینار عدن کی ایک نہایت قیمتی پوشاک منگا کر پہنتے تھے، امام احمد بن حنبل ایک دینار کا لباس خرید کر پہنتے تھے، یہ حضرات کب قیمتی کپڑوں سے اعراض کر کے موٹے جھوٹے کپڑوں کو ترجیح دینے والے تھے؟ اور لباس التقویٰ ذالک خیر، کا معنی معمولی اور گھٹیا کپڑے پہنتا نہیں ہے، ورنہ یہ نفوس قدسیہ لباس التقویٰ کو ترک کرنے والے نہیں تھے، بلکہ یہی لوگ اصحاب علم، ارباب معرفت اور اہل تقویٰ تھے، اور ثاٹ اور گاڑھا پہننے والے دوسرے لوگ تو فقط اہل دعویٰ ہیں اور ان کے دل تقویٰ سے خالی ہیں، خالد بن شذوب بیان کرتے ہیں کہ میں حسن بصری کے پاس گیا، ان سے فرقہ طنے کے لیے آئے، حسن بصری نے ان کی چادر دیکھ کر کہا اسے ام فرقہ کے بیٹے! یہی اس چادر میں نہیں ہے، نیکیا سینے میں ہوتی ہے اور اس کی تصدیق عمل سے ہوتی ہے، اسی طرح معروف کرخی کے بھتیجے ابو محمد، ابو الحسن کے پاس آؤنی جب پہن کر گئے، ابو الحسن نے ان سے کہا اسے ابو محمد آیا تم نے اپنے دل کو صوفی بنایا ہے یا اپنے جسم کو؟ اپنے دل کو صاف رکھو خواہ لباس کسی قسم کا پہنو، علامہ ابو الفرج ابن الجوزی رحمہ اللہ نے کہا: میں معمولی اور پیوند لگا ہوا لباس چار وجہ سے ناپسند کرتا ہوں۔ (۱) یہ سلف صالحین کا لباس نہیں ہے اور سلف صالحین بلا ضرورت لباس میں پیوند نہیں لگاتے تھے۔ (۲) اس قسم کے لباس سے غربت کا اظہار ہوتا ہے، حالانکہ انسان کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے آثار کو ظاہر کرے، (۳) اس قسم کا لباس پہننے سے زہد کا اظہار ہوتا ہے حالانکہ ہمیں زہد کو چھپانے کا حکم دیا گیا ہے، (۴) اس قسم کا لباس عموماً ان لوگوں کا شمار ہے جو ظاہر شریعت سے خارج ہیں اور جو شخص کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے اس کا شمار اسی قوم سے ہوتا ہے۔

علامہ طبری نے کہا ہے کہ جس شخص نے بالوں اور اون کے لباس کو سوتی لباس کے حصول کے باوجود ترجیح دی، اس نے خطا کی، اسی طرح اس شخص نے بھی خطا کی جس نے گشت ترک کر کے وال اور مہری کھانا شروع کر دی، دریاں اون کے کپڑوں سے میراں ہے کہ بعض لوگ صوفیت کا اظہار کرنے کے لیے اون والی کھال کا لباس بنا لیتے تھے، جس کی ہیئت کڈائی آج کل کے گاڑے اور ثاٹ سے بھی زیادہ بدنا ہوتی تھی، آج کل کپڑے کی صنعت بہت ترقی کر چکی ہے اور ان کو متعدد دیکھائی مراحل سے گزار کر اس کا نہایت صاف شفاف اور قیمتی لباس تیار کیا جاتا ہے، ایسا لباس اس حکم میں داخل نہیں ہے، سیدی غفرلہ! بشر بن عازث سے اون پہننے کے متعلق سوال کیا گیا تو ان کو بڑا لگا اور ان کے چہرے پر ناگواری کے آثار ظاہر ہوئے، انھوں نے کہا شہروں میں اونی کپڑے پہننے سے میرے نزدیک زبردنگی کا اور ریشم اور اون کا مخلوط کپڑا پہنتا بہتر ہے۔

علامہ ابو الفرج نے کہا سلف صالحین متوسط کپڑوں کا لباس پہنتے تھے، بہت قیمتی لباس پہنتے تھے، نہ بہت گھٹیا کپڑے پہنتے تھے، اور جمع، عید اور رشتہ داروں سے ملاقات کے وقت بہت عمدہ لباس پہنتے تھے، اور بہت معمولی اور حقیر کپڑے پہنتا فقر اور زہد کے اظہار کے متضمن ہے، اور یہ ایک طرح سے اللہ تعالیٰ سے شکایت کرنا ہے، اور اس قسم کے لباس سے لباس پہننے والے کی تحقیر ہوتی ہے اور یہ تمام باتیں مکروہ اور ممنوع ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ عمدہ لباس پہننا خواہش نفس کی پیروی ہے، اور ہمیں نفسانی خواہشوں سے جہاد کرنے کا حکم دیا ہے، نیز اس میں مخلوق کو اپنی زیبائش دکھانا ہے، حالانکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم نے تمام افعال اللہ کے لیے ہوں مخلوق کے لیے نہ ہوں، اس کا جواب یہ ہے کہ نفس کی خواہش مذموم نہیں ہے اور نہ مخلوق کے لیے ہر زمین مکروہ ہے، اس چیز سے اس وقت ممانعت کی جائے گی جب شریعت نے اس سے منع کیا ہو یا اس کی بنیاد دین اور عبادات میں مہیا کاری ہو، انسان یہ چاہتا ہے کہ وہ خوب صورت دکھائی دے، اور اس چیز میں شریعت نے اس پر ممانعت نہیں کی، اسی وجہ سے بالوں میں کنگھی کی جاتی ہے اور آنہیں دیکھا جاتا ہے



اور حمام درست کیا جاتا ہے اور اندر معمولی کپڑے اور اوپر قیمتی پوشاک پہنی جاتی ہے، اور ان میں سے کوئی چیز مکروہ اور مذموم نہیں ہے اور معمولی نے حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت بیان کی ہے کہ کچھ صحابہ دروازہ کے باہر حضور کے منتظر تھے، آپ ان سے ملنے کے لیے جانا چاہتے تھے، گھر میں ایک چھانگل میں پانی تھا، آپ پانی میں دیکھ کر اپنی دائرہ جی اور بانوں کو درست کر سٹا میں نے کہا: یا رسول اللہ! آپ بھی ایسا کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں حبیب کوئی شخص اپنے بھائیوں سے ملنے جائے تو اپنے آپ کو زیادہ کر کے جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل و خوب رو ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، اور امام مسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مٹی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے دل میں ایک فردہ کے برابر بھی تکبر ہو وہ جنت میں نہیں جائے گا، ایک شخص نے کہا: ایک شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کے کپڑے اچھے ہوں اور اس کے جوتے اچھے ہوں، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے، تکبر حق کا انکار کرنا اور لوگوں کو حقیر مانتا ہے، اس معنی میں بہ کثرت احادیث ہیں جو صفائی اور حسن و جمال کے حصول پر دلالت کرتی ہیں، حضرت خالد بن مہدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنگھی، آئینہ، تیل، مسواک اور سر کو ساتھ لے کر سفر میں جاتے تھے، امام ابن سعد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سر میں بہت تیل لگاتے تھے، اور پانی سے دائرہ جی کو درست کرتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سرمہ دانی تھی اور آپ سونے سے قبل ہر آنکھ میں تین بار سرمہ لگاتے تھے۔

لباس کے متعلق علماء شافعیہ کا نظریہ | امام ہاشمی شافعی لکھتے ہیں: اس آیت میں زینت کی تفسیر میں مد قول ہیں:

(۱)۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور اکثر مفسرین کا قول یہ ہے کہ زینت سے مراد لباس ہے جس سے انسان اپنی اثر نگاہ کو چھپا سکے۔

(۲)۔ زینت سے مراد عام ہے اور اس میں زینت کی تمام اقسام شامل ہیں، اس میں بدن کو صاف کرنا، سواریاں رکھنا اور انواع و اقسام کے زیورات شامل ہیں اور اگر مردوں پر سونے، چاندی اور ریشم کی حرمت کے متعلق نص نہ آئی ہوں تو وہ بھی اس عموم میں شامل ہوتے، اور پاکیزہ و سنہری سے مراد بھی عام ہے اس میں تمام پسندیدہ اور ناپسندیدہ کھانے پینے کی چیزیں داخل ہیں اور اس میں ازواج سے لذت اندوزی اور خوشبو لگانا بھی داخل ہے، روایت ہے کہ حضرت عثمان بن مظعون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں گوشت نہ کھاؤں، آپ نے فرمایا: نرم روی اختیار کر، کیونکہ مجھے جب گوشت مل جاتا ہے تو میں گوشت کھاتا ہوں، اور اگر میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں کہ وہ مجھے ہر روز گوشت کھلانے تو وہ ایسا کرے گا، حضرت عثمان بن مظعون نے کہا میرے دل میں آتا ہے کہ میں خوشبو نہ لگاؤں! آپ نے فرمایا: سختی نہ کر، کیونکہ جبرائیل نے مجھے کبھی کبھی خوشبو لگانے کا حکم پہنچایا ہے اور یہ کہا ہے کہ جبہ کے دن خوشبو لگانے کو ترک نہ کریں۔ پھر آپ نے فرمایا: اے عثمان! میری سنت سے اس رضی نہ کرو، کیونکہ جس شخص نے میری سنت سے اعراض کیا اور تو بہ سے پہلے مر گیا تو فرشتے اس کا چہرہ میرے عرض سے پھیر دیں گے۔ یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ شریعت اسلامیہ میں زینت کی تمام اقسام جائز ہیں اور ان سے متصف ہونے کی اجازت ہے، مانع ان چیزوں کے جن کی کسی دلیل سے مخالفت ہو، اسی لیے ہم نے کہا کہ قل من حرم زینۃ اللہ الخ میں زینت



کی تمام اقسام داخل ہیں۔ ۱۷

لباس کے متعلق علماء حبشیہ کا نظریہ | علامہ ابن جزی حبشیؒ "یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد" کی تفسیر میں کہتے ہیں:

زینت کی تفسیر میں دو قول ہیں:

۱۔ زینت سے مراد کپڑے ہیں اور اس کی تفسیر میں تین قول ہیں (۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، حسن بصری اور علماء کی ایک جماعت نے کہا اس سے یہ مراد ہے کہ کپڑے پہن کر طواف کیا کرو، (۲) مہاجر اور زجاج وغیرہ نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ نماز میں شرمگاہ کو ڈھانپا جائے۔ (۳) علامہ ماوردی نے کہا اس سے مراد یہ ہے کہ جمود اور عید وغیرہ میں خوب صورت اور دیدہ زیب لباس پہنا جائے۔ (۴) ابو رزین نے کہا زینت سے کنگھی وغیرہ کرنا مراد ہے۔ ۱۸

لباس کے متعلق علماء احناف کا نظریہ | علامہ ابوبکر جصاص حنفی کہتے ہیں:

بات پر دلالت کرتی ہے کہ مسجد میں جانے کے لیے زینت والا لباس پہنا مستحب ہے، اور روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جمود اور عید میں اس کو میرے لیے مستحب کیا گیا ہے۔ ۱۹  
علامہ آلوسی حنفی کہتے ہیں:

قرآن مجید میں ہے: "خذوا زینتکم عند کل مسجد" بعض مفسرین نے یہاں زینت سے خوب صورت لباس مراد لیا ہے، کیونکہ اس لفظ سے یہی معنی متبادر ہے، امام باقر رضی اللہ عنہ کی طرف بھی یہی تفسیر منسوب ہے، روایت ہے کہ جب امام حسن رضی اللہ عنہ نماز پڑھنے جاتے تو نہایت عمدہ لباس پہنتے، ان سے کہا گیا کہ اے ابن رسول اللہ! آپ اس قدر عمدہ لباس کیوں پہنتے ہیں؟ فرمایا اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے تو میں اپنے رب کے لیے جمال اختیار کرتا ہوں، ظاہر ہے کہ یہ زینت سنت ہے واجب نہیں ہے۔ ۲۰

قل من حرم زینۃ اللہ الا ینۃ کی تفسیر میں علامہ آلوسی حنفی کہتے ہیں:

روایت ہے کہ جس وقت حضرت حسین رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو انھوں نے خنز و ریشم اور اون کا مخلوط کپڑا (کا جیہ پہنا ہوا تھا) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خوارج کی طرف بھیجا تو انھوں نے سب سے افضل کپڑے پہنے سب سے اچھی خوشبو لگائی اور سب سے اچھی سواری پر سوار ہوئے اور جب خوارج نے ان کو دیکھ کر یہ کہا کہ آپ ہم میں سب سے افضل ہیں اور آپ منکبرین کا لباس پہن کر اور ان کی سواری پر بیٹھ کر آئے ہیں، تو حضرت ابن عباس نے یہ آیت پڑھی: قل من حرم زینۃ اللہ التی اخرج لعیادہ۔ اور حق بات یہ ہے کہ میں زینت کی حرمت پر کوئی دلیل نہیں ہے وہ اس آیت کے عموم میں داخل ہے

۱۷۔ امام فخر الدین محمد بن عیاد الدین بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۴ ص ۲۰۲، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ علامہ ابو الفرج عبد الرحمن بن علی بن محمد جزی حبشی متوفی ۵۹۷ھ، زاد المسیر ج ۳ ص ۱۸۷، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت۔

۱۹۔ علامہ ابوبکر احمد بن علی رازی جصاص حنفی متوفی ۳۷۰ھ، احکام القرآن ج ۳ ص ۳۳، مطبوعہ سہیل اکیڈمی لاہور ۱۴۰۰ھ

۲۰۔ علامہ سید ابو الفضل شہاب الدین محمود آلوسی متوفی ۱۲۷ھ، روح المعانی ج ۸ ص ۱۰۹، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت

اور اس کے استعمال میں کوئی توقف نہیں کیا جائے گا، الا یہ کہ اس میں تکبر کا دخل ہو۔

روایت ہے کہ ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سزاوردہم کی چادر اوڑھ کر تشریف لے گئے، اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ چار سو دینار کی چادر اوڑھتے تھے اور اپنے اصحاب کو بھی اس کا حکم دیتے تھے، اور امام محمد بھی بہت قیمتی لباس پہنتے تھے اور فرماتے تھے میں اس لیے زیب و زینت کے ساتھ رہتا ہوں کہ میری بیویاں کسی اور کی زیب و زینت کی طرف نہ دیکھیں، اور فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ خوبصورت لباس پہنتا مستحب ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے کو کوئی نعمت دیتا ہے تو وہ یہ چاہتا ہے کہ اس بندے پر اس نعمت کے آثار نظر آئیں، اگر یہ کہا جائے کہ کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیوند لگی ہوئی قمیص نہیں پہنتے تھے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی حکمت یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عمال ان کی اتباع کرتے تھے اور یہ فخر نہ تھا کہ اگر آپ نے قیمتی لباس پہنا تو آپ کے عمال بھی قیمتی لباس پہنیں گے اور اگر ان کے پاس پیسے نہ ہونے پر پھر وہ لوگوں سے یا اموال سلین سے ناجائز طور پر پیسے حاصل کریں گے۔

یہاں تک ہم نے لباس کے متعلق علماء مذاہب کی اُراء بیان کی ہیں، باقی سونے، چاندی اور دیگر دھاتوں کے احکام اور ان کی بحث ان شاء اللہ متعلقہ ابواب کے تحت بیان کریں گے۔

سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کا

مردوں اور عورتوں پر حرام ہوتا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا

بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں عذاب جہنم کا آگ بھرتا ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ اسْتِعْمَالِ اَوَانِي الذَّهَبِ وَ

الْفِضَّةِ فِي الشَّرْبِ وَغَيْرِهِ عَلَى الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ

۵۲۷۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى

مَالِكٍ عَنْ تَارْفِيعٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الْقَدِيدِيِّ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ

رَوَّحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الَّذِي يَشْرَبُ فِي أَيْتَةٍ

الْفِضَّةِ إِنَّمَا يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ نَارُ جَهَنَّمَ۔

۵۲۷۲۔ وَحَدَّثَنَا لَا تُثَبِّتُ وَحُمَّدُ بْنُ رُمَيْحٍ

عَنِ الدَّيْلَمِيِّ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنِيهِ عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ

السَّعْدِيُّ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ (عَلِيَّةٌ)

عَنْ أَيُّوبَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ

بْنُ بَشِيرٍ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو يَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْوَلِيدُ

بْنُ شُعَايْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ

امام مسلم نے اس حدیث کی سات سندیں ذکر کی ہیں۔

ساتویں سند میں یہ اضافہ ہے جو شخص چاندی یا سونے کے برتن

میں کھاتا یا پیتا ہے، اور ابن مسہر کی روایت کے علاوہ اور

کسی حدیث میں کھانے اور سونے کا ذکر نہیں ہے۔



عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّرِيُّ حَدَّثَنَا الْقُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ رِيعَنِيُّ ابْنُ حَازِمٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّرَّاجِ كُلُّهُ هُوَ لَا يَدْعِي عَنْ تَأْفِيعِ مِثْلِ حَدِيثِ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ بِإِسْنَادِهِ عَنْ نَافِعٍ وَزَادَ فِي حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ الَّذِي يَأْكُلُ أَوْ يَشْرَبُ فِي أَيْنَةِ الْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ ذِكْرُ الْأَكْلِ وَالذَّهَبِ إِلَّا فِي حَدِيثِ ابْنِ مُسْهِرٍ -

۵۲۴۳ - وَحَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ يَزِيدَ أَبُو مَعِينٍ الرَّقَّاضِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُثْمَانَ رِيعَنِيِّ ابْنِ مُرَّةٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ خَالَتِهِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ فِي إِنَاءٍ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ فِضَّةٍ قَاتَمَا يَجْرُجُ فِي بَطْنِهِ تَارًا مِنْ جَهَنَّمَ -

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سونے یا چاندی کے برتن میں پیتا ہے وہ اپنے پیٹ میں غٹا غٹ جہنم کی آگ بھرتا ہے۔

علامہ بیہقی بن مشرف نووی لکھتے ہیں:

سونے اور چاندی کے برتنوں کی حرمت کے متعلق مذاہب ائمہ

یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سونے اور چاندی کے برتنوں کے استعمال کی ممانعت فرمائی ہے، یہ ممانعت مسلمانوں اور کافروں دونوں کو شامل ہے کیونکہ صحیح یہ ہے کہ کفار بھی احکام فرعیہ کے مخاطب ہیں، (بعض احناف کے نزدیک کفار فردوس کے مخاطب نہیں ہیں، سعیدی وغیرہ) اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ تمام مردوں اور عورتوں پر سونے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا حرام ہے، البتہ داؤد ظاہری اور امام شافعی کا قول قدیم اس کے خلاف ہے اور یہ دونوں قول مردوں میں، کیونکہ یہ دونوں قول نصوص صریحہ اور اجماع کے خلاف ہیں، نیز امام شافعی نے اپنے قول قدیم سے رجوع کر لیا تھا۔

خلاصہ یہ ہے کہ سونے اور چاندی کے برتنوں کو استعمال کرنا مطلقاً منوع ہے، ان میں کھانا پینا، ان کا چھہ بنانا، ان میں دھونی دینا، ان میں بول بھرا کر نا غرض یہ کہ ان میں ہر قسم کا استعمال منوع ہے، ان کی سرمہ دانی بنانا، سرمہ دانی کی سلائی بنانا (اسی طرح قلم روات وغیرہ) سونے چاندی کی ہر چیز مردوں اور عورتوں پر حرام ہے، البتہ عورتوں کے لیے سونے اور چاندی کے زیورات کو استعمال کرنا جائز ہے۔ اگر کسی شخص نے سونے یا چاندی کے برتن سے وضو یا غسل کیا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن اس کا وضو صحیح ہے، اسی طرح اگر کسی نے سونے یا چاندی کے برتن میں کھانا کھایا تو وہ گنہگار ہوگا لیکن وہ کھانا حرام نہیں ہے، امام مالک، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور تمام علماء کا یہی منظر یہ ہے، البتہ داؤد ظاہری کا اس میں اختلاف ہے۔ سونے اور چاندی



کے برتنوں کو بنانا اور استعمال نہ کرنا اس میں فقہاء شافعیہ کے دو قول ہیں، اصح قول یہ ہے کہ یہ بھی حرام ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مکروہ ہے، کراہت کے قول کی تقلید پر اس کو بنانے والا اجرت کا مستحق ہوگا، اور جس نے ان برتنوں کو توڑا اس پر تاوان لازم ہوگا، اور شیعہ کے فقہیں برتن بالاجماع حرام نہیں ہیں، اور یا قوت، زمرہ اور فیروزہ کے برتنوں میں اختلاف ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ جائز ہیں اور بعض فقہاء نے ان کو حرام بھی کہا ہے۔

سونے اور چاندی کے استعمال کی صورتوں میں مذاہب ائمہ  
ڈاکٹر یحییٰ زحلی لکھتے ہیں:  
سونے اور چاندی کے استعمال کی چند چیزیں ضرورت اور حاجت کی بناء پر مستثنیٰ ہیں۔

۱۔ اگر کسی شخص کی ناک کٹ جائے یا اس کا دانت ٹوٹ جائے، تو سونے یا چاندی کی ناک یا دانت بنانا جائز ہے، جمہور فقہاء کا یہی نظریہ ہے، امام محمد بن حسن شیبانی اور ایک روایت کے مطابق امام ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے، اور امام ابو حنیفہ نے یہ کہا ہے کہ دانتوں کو سونے کی بجائے چاندی سے باندھا جائے، فقہاء احناف نے یہ بھی کہا ہے کہ چاندی کی انگوٹھی میں نگینہ لگانے کے لیے سونے کی کیل ٹھوکرنا جائز ہے، کیونکہ یہ کیل نیکنے کے تابع ہے، اور فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ مرد پر سونے کا دانت لگانا حرام ہے۔

(۲)۔ دوات (اسی طرح قلم وغیرہ) پر سونے یا چاندی کا پانی چڑھانا جائز ہے بائیں طور کہ اس سے سونے یا چاندی کو مادی طور سے الگ نہ کیا جاسکے۔

(۳)۔ جس برتن کو چاندی سے مزین کیا گیا ہو، امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس میں پینا اور دھو کرنا جائز ہے، اسی طرح چاندی سے مزین کی ہوئی زرین پر سوار ہونا اور چاندی سے مزین کیے ہوئے تخت پر بیٹھنا جائز ہے، جس برتن کے بنانے میں سونا یا چاندی ملا گیا ہو یا جس کی کسی کے مادہ میں سونا یا چاندی کو شامل کیا گیا ہو، اس کو بھی امام ابو حنیفہ نے جائز کہا ہے، اسی طرح اگر تلوار یا آئینے کے حلقہ میں سونا یا چاندی لگایا گیا ہو یا کبڑاں مجید کو سونے یا چاندی سے بنایا گیا ہو تو یہ بھی جائز ہے، اسی طرح لگام یا رکاب کا حکم ہے، اور جس کپڑے میں سونے یا چاندی سے لکھا گیا ہو تو یہ سب امور جائز ہیں، مسجد کے نقش و نگار اور مصحف کو سونے کے بالی سے مزین کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اس سے تعظیم مقصود ہو اور اگر یہاں کا مقصد ہوتو پھر جائز نہیں ہے۔

فقہاء مالکیہ نے یہ کہا ہے کہ مصحف، تلوار اور انگوٹھی کو چاندی سے مزین کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور لگام زرین اور چھری وغیرہ میں چاندی نہ لگائی جائے، اور سونے کے پانی چڑھانے یا چاندی اور سونے کو ملا کر بنانے میں ان کے دو قول ہیں، ایک قول میں منوع کہا ہے اور ایک قول میں مکروہ کہا ہے۔

فقہاء شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ چاندی اور سونے کا پانی کسی چیز پر اس طرح چڑھانا جائز نہیں ہے جس سے مادی طور پر سونے یا چاندی کو الگ کیا جاسکے اور اگر چاندی یا سونے کو الگ نہ کیا جاسکے تو پھر جائز ہے، اور بطور زینت کے کسی مادے میں چاندی بھر کر برتن بنانا جائز نہیں ہے اور اگر اس کی ضرورت ہو تو کراہت کے ساتھ جائز ہے، اور کسی مادے میں سونا بھر کر



کوئی چیز بنانا معتدلاً نہ ہو، خواہ وہ چیز بڑی ہو یا چھوٹی، ضرورت کی بناء پر بنایا جائے یا زینت کی بناء پر کل مادے میں سونا بھرا جائے یا بعض میں، حتیٰ کہ اس طرح سرمد والی بنانا بھی جائز نہیں ہے۔

مرد اور عورت کے لیے مصحف کو چاندی سے آراستہ کرنا جائز ہے اور آلات جنگ مثلاً نیزے اور منظرہ وغیرہ کو مرد کے لیے چاندی سے مزین کرنا جائز ہے کیونکہ اس سے کفار جلیں گے، اور یہ عمل عورتوں کے لیے جائز نہیں ہے، جن آلات کو مرد پہنتے ہیں جیسے زین اور لگام وغیرہ ان کو بھی چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، اور عورت کے لیے مصحف کو سونے سے مزین کرنا جائز ہے، لیکن سونے کے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے مصحف میں لگا لیے جائیں، دیواروں اور چھتوں کو سونے اور چاندی کے پانی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، خواہ سونے اور چاندی کو مادی طور پر الگ کیا جاسکے یا نہیں۔ کعبہ اور باقی مساجد کو سونے اور چاندی سے مزین کرنا جائز نہیں ہے، جس طرح کعبہ میں ریشم کے پردے لگانا جائز نہیں ہے۔

فقہاء ضابطہ کے اقوال بھی فقہاء شافعیہ کی طرح ہیں، ان کے نزدیک بھی کسی مادے میں سونا، چاندی بھر کر کوئی چیز بنانا جائز نہیں، خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو، اور قلیل مقدار میں سونے کا استعمال بغیر ضرورت کے جائز نہیں ہے، مثلاً سونے کی ناک لگانا یا سونے سے دانت بانہ جھنا جائز ہے، اسی طرح قلیل مقدار میں چاندی کا استعمال بھی جائز ہے۔

فقہاء نے بیان کیا ہے کہ سونے اور چاندی کے استعمال کی حرمت کی علت فضول خرچی اور تکبر ہے اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ ان کی حرمت کی علت ان کا غلبہ ثمن ہونا ہے، اگر ان کے استعمال کو مباح کیا جائے تو پھر ان کا بازار میں زیادہ رواج ہو جائیگا جس سے اضطراب اور قلع پیدا ہو گا۔

سونے اور چاندی کے علاوہ دوسرے نفیس برتنوں کا استعمال جائز ہے، جیسے یاقت اشیشے، بلور، عقیق، زمرہ، مرجان، پیتل اور سینہ وغیرہ کے برتن، کیونکہ یہ ماقے سونے اور چاندی کے حکم میں نہیں ہیں اور اشتیاء میں اصل اباحت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پیتل کے برتن سے وضو کیا ہے۔ ۱

کتاب تحریم استعمال اناء الذهب  
والفضة علی الرجال والنساء وخاتم الذهب  
والحریر علی الرجل وابطاحہ للنساء

۵۲۷۴۔ حدَّثَنَا یَحْيَى بْنُ یَحْيَى التَّمِيمِيُّ أَخْبَرَنَا  
أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَاءِ حَدَّثَنَا  
أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا ذُهَيْبُ بْنُ حَدَّادٍ  
أَشْعَثُ حَدَّثَنَا ثَنِي مَعَاوِيَةَ بْنُ سُوَيْدٍ مَقْرِنٌ  
قَالَ دَخَلْتُ عَلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ

سوید بن مقرن بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سات چیزوں کا حکم دیا ہے اور سات چیزوں سے روکا ہے، مر لیں کی عبادت کرنے، اجازت کے ساتھ جانے، چھینک کا جواب دینے، قسم پوری کرنے



مظلوم کی مدد کرنے، دعوت قبول کرنے اور بکثرت سلام کرنے کا حکم دیا ہے۔ انگلی مٹی پہننے یا سونے کی انگلی مٹی پہننے، چاندی کے برتنوں میں پینے، ریشمی گدوں پر بیٹھنے، قسی درلیم کی ایک قسم، پینے، ریشمی کپڑا پہننے، استبرق (ریشم کی ایک قسم) اور دیباچ درلیم کی ایک قسم پہننے سے منع فرمایا ہے۔

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے اس میں قسم پوری کرنے کا ذکر نہیں ہے، اس کی بجائے گم شدہ چیز کو تلاش کرانے کا ذکر ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، اس میں قسم کو پورا کرنے کا ذکر ہے، اور چاندی کے برتن میں پینے کے متعلق یہ ہے کہ جس نے دنیا میں چاندی کے برتن میں پیادہ آخرت میں چاندی کے برتن میں نہیں پیئے گا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں مضر الذکر زیادتی کا ذکر نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں ذکر کی ہیں اس میں سلام کی اشاعت کی جگہ سلام کے جواب دینے کا ذکر ہے، اور کہا کہ آپ نے میں سونے کی انگلی مٹی یا مونے کے پھلنے سے منع فرمایا۔

أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَبْعٍ وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرَ تَابِعِيًّا دَرَجَةُ الْخَرِيفِ وَاتِّبَاءُ الْجَنَازَةِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَإِذَا الْقَسِيمِ أَوْ الْقُسِمِ وَهُوَ الْمَطْلُوعُ وَاجَابَةُ الدَّاعِي وَاقْتِذَاءُ السَّلَامِ وَنَهَانَا عَنْ أَنْ يَتَوَادَّعَ عَنْ تَحْيٍ بِالذَّهَبِ وَعَنْ شُرْبٍ بِالْفِضَّةِ وَعَنْ الْمَيَاثِرِ وَعَنْ الْقَوَاسِي وَعَنْ لَبْسِ الْحَرِيرِ وَالْإِسْتَبْرَقِ وَالَّذِي يَرَى

۵۲۴۵ - حَدَّثَنَا أَبُو التَّيْمِيزِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سُلَيْمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ إِلَّا قَوْلَهُ وَإِذَا الْقَسِيمِ أَوْ الْقُسِمِ فَإِنَّهُ لَوْ يَذْكُرُ هَذَا الْخَرْفَ فِي الْحَدِيثِ وَجَعَلَ مَكَانَهُ وَاقْتِذَاءُ السَّلَامِ

۵۲۴۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُسْهِرٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ هَمَّانِ بْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَانِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ زُهَيْرٍ وَقَالَ إِذَا الْقَسِيمِ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ وَرَأَى فِي الْحَدِيثِ وَعَنْ الشُّرْبِ فِي الْفِضَّةِ فَإِنَّهُ مَنْ شَرِبَ فِيهَا فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْرَبْ فِيهَا فِي الْآخِرَةِ

۵۲۴۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي رَيْسٍ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَقَ الشَّيْبَانِيُّ وَكَانَتْ بَيْنَ ابْنِ سُلَيْمٍ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ أَبِي الشَّعْثَانِ بِإِسْنَادِهِمْ وَلَوْ يَذْكُرُ زِيَادَةَ جَرِيرٍ وَابْنِ مُسْهِرٍ

۵۲۴۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ يَسَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَقَ حَدَّثَنَا ابْنُ إِسْحَقَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَسَّارٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَشْعَثَ بْنِ سُلَيْمٍ بِإِسْنَادِهِمْ وَمَعْنَى حَدِيثِهِمْ إِلَّا قَوْلَهُ وَاقْتِذَاءُ السَّلَامِ فَإِنَّهُ قَالَ بَدَلَهَا وَرَأَى



السَّلامِ وَقَالَ نَهَانَا عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ أَوْ حَلَقَةِ  
الذَّهَبِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں  
افشاء السلام اور خاتم الذهب کے الفاظ بنیر شک کے ذکر  
ہیں۔

۵۲۷۹ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ اَدَمَ وَعُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ اشْعَثِ بْنِ اَبِي الشَّعْثَانِ بِسَنَادٍ هَمٍّ وَقَالَ وَافَّاءُ  
السَّلامِ وَخَاتَمِ الذَّهَبِ مِنْ غَيْرِ شَلَقٍ -

عبد اللہ بن عکیم بیان کرتے ہیں کہ ہم مدائن (ایک شہر)  
میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے، حضرت حذیفہ نے  
پانی مانگا، ایک کسان چاندی کے برتن میں پانی لے کر آیا، حضرت  
حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس برتن کو پھینک دیا اور فرمایا میں تم  
کو بتا رہا ہوں کہ میں پہلے اس سے کہہ چکا تھا کہ مجھے چاندی  
کے برتن میں نہ پلائے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے چاندی اور سونے کے برتن میں نہ پیو اور بیاج  
اور حریر نہ پہنو کیونکہ یہ چیزیں کافروں کے لیے دنیا میں ہیں  
اور تمہارے لیے قیامت کے دن یہ چیزیں آخرت میں ہوں گی۔

۵۲۸۰ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَبْنُ سَهْلٍ ابْنُ اسْحَقَ  
ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ اشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
ابْنُ عُيَيْنَةَ سَمِعْتُهُ يَذْكُرُ عَنْ اَبِي فَرْوَةَ اَنَّهُ  
سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُكَيْمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ  
فَاُسْتُقْبِلَ حُذَيْفَةُ فُجَاءَةً وَهُوَ كَانَ يَشْرَبُ فِي رَنَاقٍ  
مِنْ فِضَّةٍ فَرَمَاهُ بِهِ وَقَالَ اِنِّي اُخْبِرُكُمْ اَنِّي قَدْ اَمَرْتُ  
اَنْ لَا يَسْقِيَنِي فِيهِ قَاتٌ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَشْرَبُوا فِي رَنَاقِ الذَّهَبِ وَالفِضَّةِ وَلَا  
تَلْبَسُوا النَّدِيَّ بَاجَ وَالْحَرِيرَ يَا نَهَانَا لَهْفٌ فِي الدُّنْيَا وَ  
هُوَ لَكُمُ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

عبد اللہ بن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت حذیفہ  
کے پاس تھے، پھر اس کی مثل حدیث ذکر کی، اس حدیث میں  
قیامت کے دن کا ذکر نہیں ہے۔

۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ اَبِي فَرْوَةَ الْجُهَنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ  
عُكَيْمٍ يَقُولُ كُنَّا عِنْدَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ قَدْ كَرَّ  
نَحْوُهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

ابن عکیم کہتے ہیں کہ ہم مدائن میں حضرت حذیفہ کے پاس  
تھے، پھر اس کی مثل حدیث ہے، اس میں قیامت کے دن  
کا ذکر نہیں ہے۔

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي نَجِيحٍ اَوْ اَمْرٌ مِثْلُهَا عَنْ  
سُفْيَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي نَجِيحٍ اَوْ اَمْرٌ مِثْلُهَا عَنْ  
ابْنِ اَبِي لَيْلَى عَنْ حُذَيْفَةَ ثُمَّ حَدَّثَنَا بَزْدٌ سَمِعَهُ  
مِنْ ابْنِ اَبِي لَيْلَى عَنْ حُذَيْفَةَ ثُمَّ حَدَّثَنَا ابُو فَرْوَةَ  
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُكَيْمٍ قَطَنَتْ اَنْ ابْنَ اَبِي لَيْلَى اَمَّا  
سَمِعَهُ مِنْ ابْنِ عُكَيْمٍ قَالَ كُنَّا مَعَ حُذَيْفَةَ بِالْمَدَائِنِ  
قَدْ كَرَّ نَحْوُهُ وَلَمْ يَقُلْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

عبد الرحمن بن ابی لیلی کہتے ہیں کہ میں مدائن میں حضرت  
حذیفہ کے پاس گیا ان کے پاس ایک شخص چاندی کا برتن لے

۵۲۸۳ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الصَّبْرِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي حَتْمَةَ عَنْ الْحَكَمِ اَنَّهُ سَمِعَ



کہ آیا اس کے بعد ابن حکیم کی روایت کی شکل ہے۔

عَبْدُ الرَّحْمَنِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي لَيْلَى) قَالَ شَرِهَدْتُ  
حَدَّثَنِيهِ اسْتَسْقَى بِالْمَدَى ابْنُ فَاتَا كُرْشَانَ  
بِأَنَاءٍ مِنْ قِصَّةٍ ذَكَرَ بِمَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ مُحَكِّمٍ  
عَنْ حَدَّثَنِيهِ -

اہم مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، ان  
میں مسافروں کے علاوہ ایک کسی کی روایت میں یہ نہیں ہے کہ علی بن  
حذیفہ کے پاس گیا، ان میں صرف اسناد ذکر ہے کہ حضرت حذیفہ  
نے ان مانگا۔

۵۲۸۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
وَكَيْعٌ عَنْ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بِشَّارٍ وَالْأَحَدُ ثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ بَشِيرٍ  
عَنْ ثَنَا بَشِيرٌ عَنْ كَثِيرٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ مَثَلٍ حَدَّثَنَا  
مُعَاذٌ وَاسْتَادَهُمْ وَلَوْ يَدُ كُرْشَانَ وَمِنْهُمْ فِي الْوَرِثَةِ  
شَرِهَدْتُ حَدَّثَنِيهِ عَمْرُو بْنُ مُعَاذٍ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ  
ابْنُ حَدَّثَنِيهِ اسْتَسْقَى -

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے جو اسنادیں علیہ وسلم  
سے اس کی شکل حدیث روایت کی۔

۵۲۸۵ - وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى  
عَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ ابْنِ عُيُونٍ بِإِسْنَادٍ عَنْ  
يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ حَدَّثَنِيهِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ  
مَنْ ذَكَرْنَا -

عبدالرحمن بن ابی سہیل بیان کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ  
رضی اللہ عنہ نے پانی مانگا تو ان کو ایک مجوسی نے پانی کے  
برتن میں پانی پلایا، حضرت حذیفہ نے کہا میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ تم پیوند دینا چاہو پھر اور  
سورسے اور چاندی کے برتن میں پانی پلو اور ان کی رکابوں  
پر بیٹھو (میں نے کہا کہ یہ برتن کفار کے لیے دینا ہی ہیں۔

۵۲۸۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
عَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا سَيْفٌ قَالَ سَمِعْتُ مُجَاهِدًا  
يَقُولُ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ أَبِي لَيْلَى قَالَ  
اسْتَسْقَى حَدَّثَنِيهِ مُسْقَاةً مَبْنُوءَةً فِي رَأْيٍ مِنْ  
نِصَّةٍ فَقَالَ إِنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَلْبِسُوا الْفَرِيرَ وَلَا الدِّبْيَ جَرَّ وَلَا  
تَشْرَبُوا ابْنِي أَرْبِئَةَ الدَّاهِبِ وَالْفِضَّةِ وَلَا تَأْكُلُوا  
فِي صَحَائِفِهَا فَإِنَّهَا تَرْمِي فِي الدُّنْيَا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر بن الخطاب نے دیکھا کہ مسجد کے دروازے پر ایک بیلٹھی  
ٹکڑی (یعنی ایک تمم کی دو چادریں) لک رکھے، انھوں نے

۵۲۸۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى  
مَالِكٍ عَنْ تَارْفَعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
رَأَى حُلَّةً سَيِّئًا أَوْعَدَ بَابَ الْمَسْجِدِ فَقَالَ



يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ فَلَبَسْتَهَا  
لِلنَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَلَسَوْفَ إِذَا  
قَدِمُوا عَلَيْكَ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَلْبَسُ  
هَذِهِ مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ جَاءَتْ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا جُلَّةٌ  
فَأَعْطَى عُمَرَ مِنْهَا حُلَّةً فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
كَسَوْتَنِيهَا وَقَدْ قُلْتَ فِي حُلَّةِ عَطَارٍ وَمَا قُلْتَ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَكُو  
أَكْسُكُمَا لَتَلْبَسَهَا فَكَسَاهَا عُمَرُ أَخَاهُ  
مُشْرِكًا بِمَكَّةَ -

۵۲۸۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُمرٍ حَدَّثَنَا أَبِي ح وَ  
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ  
ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ كُلُّهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ح وَ  
حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ  
مَيْسَرَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقَيْبَةَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَنْتَعِلُ حَدِيثٌ مَا لِي -

۵۲۸۹ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا  
جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ  
رَأَى عُمَرَ عَطَارِدًا الشَّيْخِي يَقِيهُوا السُّوقَ حُلَّةً  
سَيَرَاءَ وَكَانَ رَجُلًا يَفْشَى الْمَلُوكَ وَيُصِيبُ  
مِنْهُمْ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَأَيْتُ عَطَارِدًا  
يَقِيهُمُ فِي السُّوقِ حُلَّةً سَيَرَاءَ فَلَوْ اشْتَرَيْتَهَا فَلَبَسْتُهَا  
يَوْمَ نَوْدٍ أَعْرَبَ إِذَا قَدِمُوا عَلَيْكَ وَأَخْطَنُهُ قَالَ وَ  
لَبَسْتُهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرُ فِي الدُّنْيَا  
مَنْ لَا خَلْقَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ فَلَمَّا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ

کہا یا رسول اللہ! کاشیں آپ اس حلقہ کو خرید لیں اور عام لوگوں کے  
لیے جمعہ کے دن پہنیں اور اس وقت پہنیں جب آپ سے کوئی وفد  
ملاقات کے لیے آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :  
اس کو صرف وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا،  
پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ ریشمی حلقے آئے،  
آپ نے حضرت عمر کو بھی ان میں سے ایک حلقہ دیا، حضرت عمر  
نے کہا یا رسول اللہ! آپ نے مجھے یہ حلقہ پہننے کے لیے دیا  
ہے، حالانکہ آپ نے عطاروں کے حلقہ میں ایسا فرمایا تھا،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے یہ حلقہ تم کو پہننے  
کے لیے نہیں دیا، پھر حضرت عمر نے وہ حلقہ مکہ میں اپنے ایک  
مشرک بھائی کو دے دیا۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ ذکر کیا کہ حضرت ابن  
عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت  
کی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر نے دیکھا کہ عطار وہی بازار میں ایک ریشمی حلقے بیچتا ہے  
یہ شخص بادشاہوں کے پاس جاتا تھا اور ان سے داد و بخش  
دھول کرتا تھا، حضرت عمر نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے  
دیکھا بازار میں عطار وہی ریشمی حلقے بیچ رہا ہے کاش آپ اس سے  
حلقہ خرید لیتے اور جب عرب کے وفد آپ سے ملنے کے  
لیے آتے تو آپ اس کو زیب تن فرماتے، حضرت ابن عمر کہتے ہیں  
کہ میرا گمان ہے حضرت عمر نے کہا تھا اور آپ اچھی کو مجھ کے  
دن پہنتے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دنیا میں شیم  
کو صرف وہ شخص پہنتا ہے، جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا،



أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحُلَّةٍ  
سَيَّرَاءَ فَبَعَثَ إِلَى عُمَرَ بِحُلَّةٍ وَبَعَثَ  
إِلَى أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ بِحُلَّةٍ وَ  
أَعْطَى عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ حُلَّةً  
فَقَالَ شَقِيقُهَا خُمْرًا بَيْنَ نِسَائِكَ  
قَالَ فَجَاءَ عُمَرُ بِحُلَّتَيْهِ يَحْمِلُهَا فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَعَنْتُ الرَّاحِلَ بِهَذِهِ وَقَدْ  
قُلْتُ يَا لَأُمِّسٍ فِي حُلَّةٍ عَطَارٍ وَمَا  
قُلْتُ فَقَالَ رَأَيْتُمْ أَنُبَعَثَ بِهَا إِلَيْكَ  
لِتَلْبَسَهَا وَلِكَيْ يَبْعَثَ بِهَا إِلَيْكَ  
نِسَائِكَ  
بِهَا وَ أَمَّا أُسَامَةُ فَرَأَى فِي حُلَّتَيْهِ  
فَنَظَرَ إِلَيْهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ تَطَرُّا عَرَفَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْكَرَ مَا صَنَعَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا تَنْظُرُ إِلَيَّ فَأَنْتَ يَبْعَثُ إِلَيَّ  
بِهَا فَقَالَ رَأَيْتُمْ أَنُبَعَثَ إِلَيْكَ لِتَلْبَسَهَا وَلِكَيْ  
يَبْعَثَ بِهَا إِلَيْكَ لِشَقِيقِهَا خُمْرًا بَيْنَ  
نِسَائِكَ

اس واقعہ کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کئی ریشمی  
حلتے آئے، آپ نے ایک عتہ حضرت عمر کے پاس بھیجا، ایک حضرت  
اسامہ بن زید کے پاس بھیجا اور ایک عتہ حضرت علی بن ابی طالب  
کے پاس بھیجا اور فرمایا اس کو پہنا کر اپنی عورتوں کے دوپٹے  
بنا دو، حضرت عمر اپنے عتہ کو اٹھا کر لائے اور کہا یا رسول اللہ!  
آپ نے یہ عتہ میرے پاس بھیجا ہے، حالانکہ آپ نے کل عطاروں  
کے عتہ کے متعلق کیا فرمایا تھا۔ آپ سے فرمایا: میں نے تمہارے  
پاس یہ عتہ اس لیے نہیں بھیجا کہ اس کو تم خود پہنو، لیکن میں نے  
تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فخر و مال  
کو دور رہو، حضرت اسامہ تو وہ عتہ پہن کر حاضر ہوئے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس طرح دیکھا جس سے انھوں  
نے یہ جان لیا کہ آپ کو یہ پہننا ناگوار ہو اسے، انھوں نے کہا  
یا رسول اللہ! آپ مجھے کیوں اس طرح دیکھ رہے ہیں حالانکہ  
آپ نے خود اس عتہ کو میرے پاس بھیجا تھا آپ نے فرمایا  
میں نے اس لیے نہیں بھیجا تھا کہ تم خود اس کو پہنو، لیکن  
میں نے تمہارے پاس اس عتہ کو اس لیے بھیجا تھا کہ تم اس کو  
پہنا کر اپنی عورتوں کے دوپٹے بنا دو۔

۵۶۵۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ  
يَحْيَى (وَالْقَاضِي حَرَمَلَةُ) كَذَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي سَالِمُ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ الْحَطَّابِ حُلَّةً مِنْ رِاسَتِ بَرِّقٍ ثَبَاعٍ بِالسُّوقِ  
فَأَخَذَهَا فَأَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ابْتِغِ هَذِهِ فَتَجْعَلْ  
بِهَا لِلْعَبِيدِ وَلِلْوَفْدِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذِهِ لِمَا سَمِعْتُ مِنْ لَأَخْلَاقٍ لَهُ  
قَالَ فَلَبِثْتُ عُمَرُ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيْهِ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
حضرت عمر نے بازار میں اشعری کا ایک عتہ فروخت ہوتے ہوئے  
دیکھا، وہ اس عتہ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں حاضر ہوئے، اور کہا یا رسول اللہ! اس پر خرید لیجئے اور  
عید کے موقع پر اور اے جانے والوں کے موقع پر انھار دینا  
کے لیے اس کو پہنا کیجئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ ہرگز  
ان کا لباس ہے، ان کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں رہتا، پھر جب تک خدا کو  
منظور تھا حضرت عمر ٹھہرے تھے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس  
پر جانے کا ایک جہ بھیجا، حضرت عمر اس کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور کہا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا تھا



ان لوگوں کا لباس ہے جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے، پھر آپ نے بھی میرے پاس بھیج دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس کو فروخت کر کے ان پیسوں کو اپنے کام میں لے آؤ۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّهُ وَيُبَاجِرُ قَاقِلَ بِهَا عُمَرُ حَتَّى أَتَى بِهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْتَ إِنَّمَا هَذَا لِبَاسٍ مِّنْ لَّا خَلَاقَ لَهُ أَوْ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَن لَّا خَلَاقَ لَهُ ثُمَّ أُرْسِلَتْ إِيَّاهُ يَهْدِيهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَتَّبِعُهَا وَتُصِيبُ بِهَا حَاجَتَكَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۲۹۱ - وَحَدَّثَنَا هُرُوفُ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر نے آل عطار کے کسی آدمی کے پاس دیباچ یا ریشم کی تبا دیکھی، حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: لاکش! آپ اس کو خرید لیں، آپ نے فرمایا اس کو صرف وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہوتا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک ریشمی حلہ پہنایا گیا، آپ نے وہ حلہ میرے پاس بھیج دیا، میں نے کہا آپ نے وہ حلہ میرے پاس بھیج دیا، حالانکہ میں آپ سے اس کے متعلق وہ من چکا ہوں جو آپ نے فرمایا تھا، آپ نے فرمایا میں نے اس کو تمہارے پاس صرف اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ۔

۵۲۹۲ - حَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْوَلِيدِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اشْتَرَيْتَهُ فَقَالَ إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَن لَّا خَلَاقَ لَهُ فَأَهْدِنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سِيرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قُلْتَ بِهَا أُرْسِلَتْ بِهَا إِلَى قَاقِلَ سَمِعْتُكَ قُلْتَ فِيهَا مَا قُلْتَ قَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَسْتَفْعِرَ بِهَا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے آل عطار کے ایک شخص کے پاس (حلہ) دیکھا، اس کے بعد حدیث مثل سابق ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ میں نے تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے فائدہ اٹھاؤ اور تمہارے پاس اس کو پہننے کے لیے نہیں بھیجا۔

۵۲۹۳ - وَحَدَّثَنَا شَيْخُ ابْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ حَفْصٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَبِيهِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَأَى عَلَى رَجُلٍ مِّنْ آلِ عَطَّارٍ مِثْلَ حَدِيثِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لِتَسْتَفْعِرَ بِهَا وَلَوْ أَبْعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ لَتَلَبَّسَ بِهَا -

یحییٰ بن ابی اسحاق بیان کرتے ہیں کہ سالم بن عبد اللہ نے مجھ سے استہراق کے متعلق دریافت کیا، میں نے کہا وہ مرثا

۵۲۹۴ - حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُحَدِّثُ قَالَ حَدَّثَنِي



يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَقَ قَالَ قَالَ لِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
فِي الرِّسْتَبْرِقِ قَالَ قُلْتُ مَا عُلِّقَ مِنَ الدِّيَابِجِ  
وَحَشَنُ مِنْهُ فَقَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ  
يَقُولُ رَأَى عُمَرُ عَلَى رَجُلٍ حُلَّةً مِنْ رِسْتَبْرِقٍ  
فَأَتَى بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ  
نَحْوَ حَدِيثٍ مِنْهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُ  
بِنَارِ إِلَيْكَ لِتَصِيبَ بِهَا مَالًا -

۵۲۹۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ  
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
مَوْلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ وَكَانَ خَالَ وَلَدِ عَطَاءٍ  
قَالَ أَدْرَسْتُ رَأْسَ أَسْمَاءَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ فَقَالَتْ  
يَلْعَنِي إِنْكَ تَحَرَّمُ أَشْيَاءَ ثَلَاثَةَ أَلْعَمَ فِي الثَّوْبِ  
وَمِثْرَةَ الْأَرْجَوَانِ وَصَوْمَ رَجَبٍ كَلِمَةً فَقَالَ لِي  
عَبْدُ اللَّهِ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ رَجَبٍ فَكَيْفَ مِنْ  
يُصُومُ إِلَّا بَدَنًا وَمَا ذَكَرْتَ مِنَ الْأَلْعَمِ فِي  
الثَّوْبِ فَإِنِّي سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّمَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ  
مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ لِحَفَّتِ إِنْ يَكُونُ  
الْعَلَمُ مِنْهُ وَأَمَّا مِثْرَةُ الْأَرْجَوَانِ  
فَهِيَ مِثْرَةُ عَبْدِ اللَّهِ فَإِذَا هِيَ أَرْجَوَانٌ  
فَرَجَعْتُ إِلَى أَسْمَاءَ فَخَبَّرْتُهَا فَقَالَتْ هَذَا  
حَبَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَخْرَجْتُ إِلَى حَبَّةٍ طَيَّالِسَةٍ كَسْرًا وَارِيَّةً  
لَهَا لِحْفَةٌ وَبِجَاجٌ وَفَرَجِيهَا مَكْفُوفَةٌ مِنْ  
بِالدِّيَابِجِ فَقَالَتْ هَذِهِ كَانَتْ عِنْدَ عَائِشَةَ  
حَتَّى قُبِضَتْ فَلَمَّا قُبِضَتْ قُبِضَتْهَا  
وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَلْبَسُهَا فَتَحَرَّبَ نَفْسُهَا لِلْمَرْضَى

اور سخت و بیجا ہے، میں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ  
عنہما کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک  
شخص کے پاس رستبرق کا حلو دیکھا، وہ اس کو نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کے پاس لے کر آئے، اس کے بعد مثل سابق حدیث ہے  
البتہ اس میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے یہ عجب لباس  
پاس اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس سے مالی فائدہ حاصل نہ کرو۔

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق کے غلام کا نام عبداللہ تھا  
دو عطاء کے لشک کے مالوں تھے، وہ کہتے ہیں کہ حضرت  
اسماء نے مجھے حضرت عبداللہ بن عمر کے پاس بھیجا، اور یہ کہا  
کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ تین چیزوں کو حرام کہتے ہیں، کپڑوں  
کے نقش و نگار کو، سرخ گدوں کو اور ماہِ رجب کے تمام روزوں  
رکھنے کو، حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: آپ نے جو رجب کے  
مستقل ذکر کیا ہے تو جو شخص دائمی روزے رکھتا ہو اور وہ رجب  
کے روزوں کو حرام کیجے کہہ سکتا ہے، باقی دو کپڑوں کے نقش  
و نگار کا مسئلہ تو بات یہ ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
ریشم کو صرف وہ شخص پہنتا ہے جس کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں  
ہے، اور مجھے یہ اندیشہ تھا کہ نقش و نگار بھی شاید ریشم سے  
بنائے جاتے ہیں، راہِ سرخ گدا تو عبداللہ بن عمر کا گدا بھی  
سرخ رنگ کا ہے، راوی کہتے ہیں میں یہ جوابات سے کہ حضرت  
اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، اور ان کو وہ جوابات بتائے،  
حضرت اسماء نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جہ ہے  
انہوں نے ایک طیالسی کسر والی حبیہ نکالا جس کی آستینوں اور  
گر بیان پر ریشم کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے، حضرت  
اسماء نے کہا یہ حبیہ حضرت عائشہ کی وفات تک ان کے پاس  
تھا، اور حبیہ ان کی وفات ہوئی تو پھر میں نے اس پر قبضہ کر  
لیا، میں صلی اللہ علیہ وسلم اس حبیہ کو پہنتے تھے، ہم اس حبیہ کو دو  
کر اس کا پانی بیماروں کو پلاتے ہیں اور اس حبیہ سے ان کے



یہ شفا طلب کرتے ہیں۔

خلیفہ بن کعب ابی فریان کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما نے خطبہ میں کہا: سنو اپنی عورتوں کو ریشم نہ پہناؤ کیونکہ میں نے حضرت عمر بن الخطاب کو یہ حدیث بیان کرنے ہوئے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ریشم نہ پہنو، کیونکہ جس نے دنیا میں ریشم پہنا وہ آخرت میں ریشم نہیں پہنے گا۔

ابو عثمان بیان کرتے ہیں کہ جس وقت ہم آذربائیجان میں تھے، حضرت عمر نے ہمیں لکھا: اے عقبہ بن فرقہ! تمہارے پاس جو مال ہے اس میں تمہاری کوشش کا دخل ہے نہ تمہارے باپ کی کوشش کا دخل ہے نہ تمہاری ماں کی کوشش کا دخل ہے۔ سو مسلمانوں کو ان کے گھروں پر ان چیزوں سے پیٹ بھر کر کھلاؤ جن سے تم اپنے گھر پر پیٹ بھر کر کھاتے ہو اور تم عیش و عشرت مشرکین کے لباس اور ریشم پہننے سے بچتے رہنا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا ہے، مگر ریشم کی اتنی مقدار جائز ہے، یہ فرما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو انگلیاں، درمیان انگلی اور انگوشت شہادت ملا کر بلند فرمائی، زبیر نے بھی اپنی دو انگلیاں بلند کیں۔

امام مسلم نے دو سندوں کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کی ہے۔

ابو عثمان کہتے ہیں کہ ہم عقبہ بن فرقہ کے ساتھ تھے کہ ہمارے پاس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ مکتوب آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ریشم کو صرف وہی شخص پہنے گا جس کو آخرت میں کوئی حصہ نہیں ملے گا، البتہ ریشم کی اتنی مقدار جائز ہے، ابو عثمان نے اپنے انگوٹھے کے ساتھ علی ہوئی دو انگلیاں

يُسْتَشْفَى بِهَا - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ خَلِيفَةَ بْنِ كَعْبٍ أَبِي ذُبْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ يُخْطِبُ يَقُولُ إِلَّا لَا تَلْبَسُوا نِسَاءَ كُفْرٍ يُرْفَأُ فِي سَمْعِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْبَسُوا الْخُرَيْرَ فَإِنَّهُ مِنْ لَيْسَةٍ فِي الدُّنْيَا لَهُ يَلْبَسُهُ فِي الْآخِرَةِ -

۵۲۹۷ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ اللَّهُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ خُوَلٍّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ كَتَبَ إِلَيْنَا عُمَرُ وَنَحْنُ بِأَذْرَبَيْجَانَ يَا عُثْبَةَ بْنَ قَرْظٍ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَيْدِكَ وَلَا مِنْ كَيْدِ آبَيْكَ وَلَا مِنْ كَيْدِ آبَيْكَ وَلَا مِنْ كَيْدِ أَهْلِكَ فَاشْبِعِ الْمُسْلِمِينَ فِي رَحَالِهِمْ مِمَّا تَشْبِعُ مِنْهُ فِي رَحْلِكَ وَرَأْيَاكُمْ وَالْتَعَمُّ وَرَأَى أَهْلَ الشُّرْكِ وَلَبَّيْكَ الْخُرَيْرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لَبْسِ الْخُرَيْرِ قَالَ لَا هَكَذَا أَوْ رَفَعْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَعَيْهِ الْوُسْطَى وَالسَّبَّابَةَ وَخَمَمَهُمَا قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ عَاصِمُ هَذَا فِي الْكِتَابِ قَالَ وَرَفَعْنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ -

۵۲۹۸ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ ابْنِ عُبَيْدٍ الْجَمْدِيِّ حَدَّثَنَا ابْنُ مُيَيْمِرٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ كَلَامَهُمَا عَنْ عَاصِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخُرَيْرِ بِمِثْلِهِ -

۵۲۹۹ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (رَوَاهُ عُثْمَانُ) وَاشْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَنْظَلِيُّ كَلَامَهُمَا عَنْ جَرِيرٍ (وَاللَّفْظُ لَا شَحَقَ) أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ السَّجَمِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ عُثْبَةَ بْنِ قَرْظٍ فَجَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْحَرِيرَ إِلَّا مَنْ  
لَيْسَ لَهُ مِنْهُ شَيْءٌ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا هَكَذَا أَوْ قَالَ أَبُو  
عُثْمَانَ بِأَصْبَعِيهِ اللَّتَيْنِ تَلْيَانِ الْإِبْهَامِ  
فَرَأَيْتُهُمَا أَذْرَارًا طَيَّالِسَةً حَتَّى رَأَيْتُ  
الطَّيَّالِسَةَ -

۵۳۰۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا  
الْمُعْتَمِرُ عَنْ أَبِيهِ حَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ قَالَ كُنَّا مَعَ  
عُثْبَةَ بْنِ قُرَيْبٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ جَرِيرٍ -

۵۳۰۱ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
وَالْقَاسِمُ بْنُ الْمُبَارَكِ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا عُثْمَانَ  
الْمَدَنِيَّ قَالَ جَاءَنَا كِتَابُ عُمَرَ وَنَحْنُ بِأَذْرِيحَانَ  
مَعَ عُثْبَةَ بْنِ قُرَيْبٍ أَوْ بِالشَّامِ أَمَّا بَعْدُ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهِيَ عَنِ الْحَرِيرِ إِلَّا  
هَكَذَا الْأَصْبَعَيْنِ قَالَ أَبُو عُثْمَانَ فَمَا عَثَمْنَا أَنَّهُ  
يَعْنِي الْأَعْلَامَ -

۵۳۰۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُثْمَانَ الْمُسَمِّيُّ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مُقَاذُ بْنُ هُشَامٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَلَوْ يَدُ كُرْ  
قَوْلِ أَبِي عُثْمَانَ -

۵۳۰۳ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ الْقَوَارِيرِيُّ  
وَأَبُو عُثْمَانَ الْمُسَمِّيُّ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ وَحَدَّثَنَا بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ اسْحَقُ  
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا مُقَاذُ بْنُ هُشَامٍ  
حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عَامِرِ الشَّعْبِيِّ عَنْ  
سُوَيْدِ بْنِ غَفَلَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ كُتِبَ  
بِالْحَبَابِيَّةِ فَقَالَ تَهَى نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَنْ لَيْسَ الْحَرِيرِ إِلَّا مَوْضِعُ أَصْبَعَيْنِ  
أَوْ ثَلَاثٍ أَوْ أَرْبَعٍ -

کے ساتھ اشارہ کیا، پھر جب میں نے طیالسہ کی چادر کو دیکھا تو  
ان انگلیوں کو طیالسہ کی چادر میں دیکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

ابو عثمان نے یہی کہتے ہیں کہ ہمارے پاس حضرت عمر کا کتوب  
آیا، وہاں حالیکہ اس وقت ہم آذربائیجان میں عقبہ بن قرقہ کے  
پاس تھے، یا شام میں تھے، اس میں یہ لکھا تھا کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع کیا ہے لیکن دو انگلیوں کی  
مقدار کا استثناء کیا ہے، ابو عثمان نے کہا ہم نے اس سے  
نقش و نگار کیے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،  
اس میں ابو عثمان کے قول کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت سہید بن غفلقہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
حضرت عمر بن الخطابؓ نے جابیہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا:  
میں نے اللہ علیہ وسلم نے ریشم پہننے سے منع فرمایا ہے، البتہ دو  
یا تین یا چار انگلیوں کا استثناء فرمایا ہے۔







يَعْفَرُ فَأَطْرَقَهَا بَيْنَ نِسَائِي وَلَمْ يَذْكُرْ  
فَأَمَرَنِي -

۵۳۰۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
أَبُو كُرَيْبٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ قَالَ  
أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا وَكَيْفٌ  
عَنْ مُشَقَّرِ بْنِ أَبِي عَوْنٍ الشَّقْفِيُّ عَنْ أَبِي حَالِحٍ  
الْحَتَفِيِّ عَنْ عَلِيٍّ أَيْ الْكِنْدِيِّ دُؤْمَنَةَ أَهْدَى إِلَى  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْبَ خَرِيرٍ فَأَعْطَاهُ  
عَلِيًّا فَقَالَ شَقَّقْهُ خَيْرًا بَيْنَ الْفُقَرَاءِ طَرَقَ قَالَ  
أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ بَيْنَ النِّسْوَةِ -

۵۳۰۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَيْسَرَةَ عَنْ  
زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ كَسَانِي  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُلَّةً سِيرَاءً  
فَخَرَجْتُ فِيهَا فَرَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ قَالَ  
فَشَقَّقْتُهَا بَيْنَ نِسَائِي -

۵۳۱۰ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ وَأَبُو كَامِلٍ  
(وَاللَّفْظُ لِأَبِي كَامِلٍ) قَالَ أَحَدُنَا أَبُو عَوْنٍ أَنَّ  
عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْأَصْنَمِ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عُمَرَ  
بِحَبَّةٍ سُنْدُسٍ فَقَالَ عُمَرُ بَعَثَتْ بِهَا إِلَيَّ وَقَدْ  
كُلْتُ فِيهَا مَا كُلْتُ قَالَ إِنْ لَوْ أَبْعَثْتُ بِهَا  
إِلَيْكَ لَتَلَبَّسْتُهَا وَإِنَّمَا بَعَثْتُ بِهَا إِلَيْكَ  
لَتَنْتَفِعَ بِمَنْزِلِهَا -

۵۳۱۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ قَالَ أَحَدُنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ عُلَيْشَةَ)  
عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صَرْهَدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ  
الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اکبر و دوم نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ریشم کا ایک کپڑا بھیجا  
آپ نے وہ کپڑا حضرت علی کو دیا اور فرمایا: اس کو بھاڑ کر فاطمہ  
بنت رسول اللہ فاطمہ بنت اسد حضرت علی کا والدہ اور فاطمہ  
بنت حمزہ کی اور حنییاں بنا دو دوسری روایت میں حمزہ کی  
لفظ ہے۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک ریشمی عمامہ دیا میں وہ  
پہن کر نکلا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے  
پر غضب کے آثار دیکھے پھر میں نے اس کو بھاڑ کر اپنی مورتوں  
میں تقسیم کر دیا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کے پاس ایک سندس  
کا جبہ بھیجا حضرت عمر نے کہا آپ نے میرے پاس یہ جبہ بھیجا  
مجھے ملا لنگہ آپ اس کے متعلق ایسا ایسا فرما چکے ہیں آپ  
نے فرمایا میں نے یہ تمہارے پاس اس لیے نہیں بھیجا کہ تم اس کو  
پہنو، میں نے تمہارے پاس یہ اس لیے بھیجا ہے کہ تم اس کی قیمت  
سے فائدہ اٹھاؤ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں ریشم پہنا وہ اس  
کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔



۵۳۱۲۔ وَحَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى الرَّائِي  
أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ إِسْحَاقَ الدِّمَشْقِيُّ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ  
حَدَّثَنَا شَدَّادُ أَبُو عَمَّارٍ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو سَامَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَبَسَ  
الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ۔

۵۳۱۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ  
عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّهُ قَالَ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرْنُ وَجْهِ حَرِيرٍ فَلَبَسَهُ ثُمَّ  
صَلَّى فِيهِ ثُمَّ أَنْصَرَفَ فَزَرَعَهُ تَرَعًا شَدِيدًا  
كَالْكَارِهِ لَهُ ثُمَّ قَالَ لَا يَنْبَغِي هَذَا لِلْمُتَّقِينَ۔

۵۳۱۴۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
الضَّحَّاكُ (رَبْعِي أَبَا عَامِرٍ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْحَمِيدُ بْنُ  
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا ثَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي حَبِيبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ۔

حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے دنیا میں ریشم پہنا وہ اس  
کو آخرت میں نہیں پہنے گا۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ریشم کی ایک تباہیہ دی گئی، آپ نے  
اس کو پہن کر نماز پڑھی پھر کراہت کے ساتھ اس کو زور سے کھینچ  
کر اتار دیا، پھر فرمایا کہ یہ متقیوں کے لیے مناسب نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

حدیث نمبر ۵۳۱۸ میں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ریشمی حلقہ فروخت ہوتے  
دیکھا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے خریدنے کا مشورہ دیا،

آپ نے فرمایا: اس کو وہ لوگ پہنتے ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے، بعد میں حضور نے حضرت عمر کی طرف ایک ریشمی حلقہ بھیجا اور حضرت  
عمر کے استصواب پر فرمایا میں نے یہ تم کو پہننے کے لیے نہیں دیا، حضرت عمر کا ایک بھائی مکہ میں مشرک تھا، حضرت عمر نے اس کو یہ حلقہ پہنا  
دیا۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں کافر رشتہ داروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے اور انھیں ہدیہ دینے کی دلیل ہے اور اس حدیث میں مردوں کو  
ریشم کے کپڑوں کا ہدیہ دینے کی دلیل ہے، کیونکہ کپڑا دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس کپڑے کو پہنیں، بعض لوگ یہ وہم کرتے  
ہیں کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کافر مردوں کے لیے ریشم کے کپڑے پہننا جائز ہے، لیکن یہ وہم باطل ہے، کیونکہ حدیث میں صرف  
کافر کی طرف ہدیہ دینے کا ذکر ہے، اس میں یہ نہیں ہے کہ حضرت عمر نے اس کافر کو وہ کپڑا پہننے کی اجازت دی تھی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حضرت عمر، حضرت علی اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہم کے پاس ریشم کے کپڑے بھیجے اور اس سے ان کے پہننے کا جواز لازم نہیں آیا،  
بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تصریح کی کہ آپ نے ان کو یہ کپڑے اس لیے دیے ہیں تاکہ وہ ان سے فائدہ اٹھائیں نہ یہ کہ ان کپڑوں کو  
پہنیں، اور مذہب صحیح یہ ہے کہ کفار احکام فرعلیہ کے بھی مخاطب ہیں اور ان پر ریشم پہننا حرام ہے۔

علامہ نووی شافعی نے اس حدیث کی یہ تشریح کی ہے، فقہاء احناف یہ کہتے ہیں کہ کفار فرمع کے مخاطب



نہیں ہیں اور ان کا استدلال حدیث کے ان الفاظ سے ہے: فکساها عمر بن الخطاب رضى الله عنه اخاله بکفة مشرک۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وہ ریشمی کپڑا مکہ میں اپنے ایک مشرک بھائی کو پہنا دیا، علامہ نووی کی تقریر مرتب صحیح ہوتی جب اس مشرک کو کپڑا دینے کا ذکر ہوتا، یہاں دینے کا نہیں پہنانے کا ذکر ہے۔

**مردوں پر ریشم حرام ہونے کی تفصیل اور دیگر مسائل** | اس حدیث سے جو باقی مسائل مستنبط ہوتے ہیں ان کی تفصیل یہ ہے:

(۱) مردوں پر ریشم حرام ہے، ائمہ حدیث نمبر ۵۳۰۳ میں حضرت عمر نے جانیہ میں خطبہ دیتے ہوئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کی حرمت سے دو تین چار انگلیوں کا استثناء فرمایا، اور حدیث نمبر ۵۲۹۹ میں ہے کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لیلہ سی کسروانی جیتھا جس کی آستینوں اور حیریاں پر ریشم کے نقش و نگار بنے ہوئے تھے، ان احادیث سے جو فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام بنانا جائز ہے اور اس سے زیادہ جائز نہیں ہے۔ یہ حکم مردوں کے لیے ہے اور عورتوں کے لیے ریشم بہت مطلقاً جائز ہے۔ کیونکہ حدیث نمبر ۵۳۰۶ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت علی سے یہ خطاب ہے کہ تم اس کپڑے کو چار کسورتوں کے دوپٹے بناؤ۔

(۲) مسجد کے دروازہ پر خرید و فروخت کا جواز۔

(۳) صابون اور شرفاء کا خرید و فروخت کرنا۔

(۴) جس چیز کا پہننا جائز نہ ہو اس کی ملکیت کا صحیح ہونا، اور اس کا ہدیہ دینا۔

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جرد و سنا اور مہابہ کو ہدیے دینے کا بیان۔

(۶) کفار کو ہدیہ دینا اور ان سے حسن سلوک کرنا۔

(۷) مردوں کو ریشم کے کپڑے ہدیہ میں دینا۔

(۸) جمعہ اور عیدین کے دن اچھے کپڑے پہننے کا جواز اور استحسان، امام ابو داؤد نے حضرت ابن سلام سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم میں سے کوئی شخص کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خریدے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، امام ابن ماجہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ اگر کسی شخص کے پاس گنجاٹن ہو اور وہ کام کاج کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے لیے دو کپڑے خرید لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو سعید سے فرمایا روایت کیا کہ جب جمعہ کا دن ہو تو مسلمان پر یہ حق ہے کہ وہ مسواک کرے اور اپنا چھ کپڑے پہنے اور اگر اس کے پاس غرض ہو تو جو ٹھیک لگائے۔

**سونے، چاندی کے ٹن اور گھڑی کے چین کا حکم** | حدیث نمبر ۵۲۹۹ میں ہے، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک کسروانی جیتھا جس کی آستینوں

اور گریبان پر ریشم کے بیل برٹے بنے ہوئے تھے۔ اس حدیث سے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر چار انگلی ریشم کا کام بنانا جائز ہے اور چونکہ یہ نقش و نگار کپڑے میں باقی رہتے ہیں اس لیے فقہاء نے یہ استدلال کیا ہے کہ کپڑے پر سونے اور چاندی کا بستیہ کام بنانا یا سونے اور چاندی کے ٹن بنانا بھی جائز ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:



شرح الوہابیہ میں منتقلی کے حوالے سے لکھا ہے کہ ریشم سے قمیص کے کاج اور بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ وہ قمیص کے تابع ہیں اور مختار خانیہ میں سیر کپڑے منقول ہے کہ دیباچ اور سونے کے بٹن بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور مختار خانیہ میں مختصر الطحاوی سے منقول ہے کہ کپڑے پر چاندی کے نقش و نگار بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور سونے کے نقش و نگار بنانا مکروہ ہے، فقہاء نے کہا کہ اس پر اشکال ہے کیونکہ شریعت میں آستینوں پر کام کی اجازت ہے، اور آستینوں پر کچھ سوکے کام بھی کروایا جاتا ہے۔ لے

علامہ ابن عابدین شامی اس عبارت کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

اس پر یہ اعتراض ہے کہ شارع علیہ السلام نے ایسا جب پہنا ہے جس کی آستینوں یا دامن پر ریشم کا کام تھا، اس میں چاندی یا سونے کے کام کا ذکر نہیں ہے، لہذا اس کے جواب میں غور و فکر اور تتبع کرنا چاہیے (علامہ شامی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ کپڑے کی آستینوں یا دامن پر ریشم کے بیل برٹے صرف اس لیے جائز کیے گئے ہیں کہ وہ قلیل تابع اور غیر مقصود ہوتے ہیں، چنانچہ فقہاء نے اس کی تفسیر کی ہے، اور سونا، چاندی اور ریشم حرام ہونے میں سب برابر ہیں اور جب جبہ کی آستینوں پر ریشم کے نقش و نگار بنانے کی اجازت دی گئی تو اس سے سونے اور چاندی کے نقش و نگار بنانے کی بھی اجازت حاصل ہو گئی، کیونکہ حرمت میں یہ سب مساوی ہیں۔ لے

میرے استاد محترم حضرت مولانا عطاء محمد بن عبد یلوی متقا اللہ بطول حیات فرماتے ہیں کہ اسی طرح کلائی کی گھڑی کا چین بھی جائز ہے کیونکہ وہ بھی تابع اور غیر مقصود ہے کیونکہ اصل مقصود گھڑی ہے۔ لکھتے ہیں کہ میں چاندی ملی ہوئی ہو اور غالباً تانیا ہو اگر اس کی چین انگر کے میں لگائی جائے تو اگر وہ پہننے کے مشابہ نہ ہو تو اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر پہننے میں مشابہ ہو تو مکروہ ہے، علامہ شامی کے کلام سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہننے کے مشابہ نہیں ہے لیکن اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں فقیر کو اس میں تاثر ہے اور علامہ شامی کو خود بھی اس پر یقین نہیں تو بہتر اس سے احتراز ہی ہے۔ لے

ہر چند کہ اعلیٰ حضرت کا یہ فتویٰ انگر کے میں لگی ہوئی جیسی گھڑی کے چین کے متعلق ہے، لیکن اس سے کلائی کی گھڑی کا چین کا بھی حکم معلوم ہو گیا، کیونکہ اس گھڑی کا بالادھنا بھی زیادہ سے زیادہ پہننے کے مشابہ ہے لہذا وہ بھی اس عبارت کے مطابق خلاف اولیٰ ہو گا ناجائز اور حرام نہیں ہو گا۔

حضرت مولانا نور الدین بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ لکھتے ہیں:

سونے اور چاندی کے علاوہ تمام دھاتوں کا چین رزنجیر، جج وغیرہ استغالی اشیاء جائز ہیں۔  
قرآن کریم کا ارشاد مبین ہے:

خلق لکم ما فی الارض جمیعاً۔ جس نے تمہارے نفع کے لیے زمین کی سب چیزوں

کو پیدا کیا۔

(بقیہ: ۲۹۰)

بلکہ ہر وہ چیز جس سے شرع مطہر میں ممانعت نہیں آئی دھات ہو یا کوئی اور چیز اس کا استعمال جائز و حلال ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ در مختار علی الممش رد المحتار ج ۵ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار ج ۵ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۳۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خان فاضل بریلوی متوفی ۱۳۴۰ھ، الطیب ابو حنیفہ امتیۃ الوریق والابرار ص ۱۴، مکتبہ مطبوعہ توری کتب خانہ لاہور ۱۳۰۹ھ



قرآن کریم میں ہے۔

عفا اللہ عنہا . (ماشکوۃ: ۱۰۱)

سنن ترمذی ص ۲۱۹ جلد ۱، ابن ماجہ ص ۲۴۹ میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الحلال ما حل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه .

جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حلال کر دیا وہ حلال ہے اور جس کو اللہ نے اپنی کتاب میں حرام کر دیا وہ حرام ہے اللہ جس سے اللہ نے سکوت کیا وہ معاف ہے۔

نیز مستدرک ص ۳۵۵ جلد ۲، سنن بیہقی ص ۱۲ جلد ۱ میں حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوعہ میں

وما سكت عنه فهو عافية فاقبلوا من الله العافية فان الله لو يكن لشيئا .

پھر آیت تلاوت فرمائی وما كان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم . حاکم نے اس حدیث کو صحیح الاسناد فرمایا جسے وہ بھی نے برقرار رکھا۔ اسی بھی اہل سنت والجماعت کا مسئلہ قاعدہ ہے کہ اشیاء میں اصل اباحت ہے۔

شامی ص ۹۵ جلد ۱ میں "تحریر" سے ہے: المختار ان الاصل الاباحة عند الجمهور من الخفية والشافعية . فتاویٰ قاضی خان ص ۱۸۰ وغیرہ میں بھی یہ تصریح ہے اور اسی سے گیارہویں شریف، میلاد مبارک، ادبیات کلم کے عرس، تیجہ، ساتراں، چیلیم وغیرہ ص ۱۸۰ مسائل ثابت ہوتے ہیں، تو روز روشن کی طرح واضح ہوا کہ چیلیم وغیرہ بھی جائز الاستعمال ہیں کیونکہ کسی آیت یا حدیث میں یا کسی ہمارے مجتہد امام کے قول میں انگوٹھی کے ماسوا کسی چیز سے حرمت نہیں آئی۔

اس لیے خیال کہ جب لوہے وغیرہ کی انگوٹھی کا استعمال جائز نہیں تو کوئی چیز بھی جائز نہیں رہے گی، یہ ہرگز صحیح نہیں، آیات واحادیث مذکورہ اور قاعدہ مسلمہ کا یہی تقاضا ہے کہ باقی چیزیں جائز الاستعمال ہیں۔ قرآن کریم سے صراحت ثابت ہے کہ شرائع سابقہ میں بھی لوہا اتارنا جائز الاستعمال تھے (وکیف سورۃ کہف و سورۃ سبا) اور قرآن کریم نے یہ بھی تصریح فرمائی کہ لوہے میں ہمارے لیے بہت سے فائدے ہیں۔ سورۃ الحديد میں ہے:

وانزلنا الحديد فيه بامن شديد . و صافح للناس .

ہم نے لوہا اتارا اس میں بہت قوت ہے اور لوگوں کے اور بھی فائدے ہیں۔ اسی بناء پر تلوار، تیر، خود، زوریں، بندوقیں، توبہ میں، تلوار، چھری، قلم، دوات، گھڑی، شن وغیرہ بزرگ قسم کی اشیاء مستقلہ بلا روک ٹوک ہر ایک وصاحت کی استعمال ہوتی ہیں۔ اور پینچیاں کہ کپڑا سکھوں کا شمار ہے لہذا پینچ بھی ہے، یہ شخص بے جا ہے اگر یوں ہوتا تو سکھوں کا شمار کر پان بھی ہے لہذا مسلمان تلوار اور خنجر استعمال نہ کر سکتا، بلکہ صرف کپڑا اند کر پان جو ان کا شمار ہیں ان سے بچتا ضروری ہے جیسے چاندی کی انگوٹھی مرد کے لیے جائز ہے مگر نہ یا قاسم نہ طرز کی ہو تو نا جائز ہے بلکہ کپڑا، جوتا وغیرہ مردانہ طرز کے عورت استعمال نہ کرے اور زنانہ طرز کے ہوں



تو مرد پرہیز کرے یہی کافی ہے اور یہ نہیں کہ مرد مردانہ انگوٹھی یا مردانہ جوتا بھی نہ پہنے جب کہ قاستقانہ نہ ہوں۔  
پھر یہ بھی کہا جاتا ہے کہ دھات کے چین زیورات کا سامان میں لہڈانا جائز ہیں حالانکہ یہ کہتا بھی ظلم ہے،  
ہمارا رب جل و علا ارشاد فرماتا ہے:

قل من حرم زینۃ اللہ الٰہی اخرج  
لعبادہ (الاعراف ۳۲)۔  
اللہ تعالیٰ نے تو اپنے بندوں کے لیے زینت  
کی چیزیں پیدا فرمائی تو اور کون ہے جو ان کو حرام بنا سکے۔  
ایسی خام خیالیوں سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ شامی ص ۳ جلد ۵ میں ہے۔  
لیس کل حلی حراما علی الرجال  
بدلیل حل الخاتم والقلم والشوب المنسوج  
بأنہ ذہب اربعة اصابع وحلیۃ السیف والمنطقۃ۔  
اور قرآن کریم میں بھی سورۃ النحل اور سورۃ الفاطر میں ہے:  
حلیۃ تلبسونها۔  
وہ زیور جن کو تم پہنتے ہو۔

بہر حال مردانہ طرز کی کوئی چیز بھی اگرچہ اس میں زیب و زینت ہو صرف زیب و زینت کی وجہ سے مرد پر ہرگز ہرگز  
حرام نہیں ہو سکتی۔ چین ہر یا گھڑی، عینک ہر یا چھڑی، مایا لگائی ہوئی دستار یا اچکن وغیرہ جن میں زیب و زینت پایا جاتا  
ہے اسب جائز الاستعمال ہیں، ہاں سونے اور چاندی کا حکم مطوم ہی ہے کہ ان کا پہنتا حرام ہے تو ان کے برتن، قلم،  
درواز وغیرہ اشیاء کا استعمال بھی حرام ہے اور یہ نہیں کہ پہنتا حرام ہو اور باقی استعمال جائز ہوں، یہ نہی اگر دھاتوں  
کا پہنتا حرام ہوتا تو ان کی سب استعمال چیزیں جو پہننی نہیں جاتیں حرام ہوتیں، لاری، گاڑی، کرسی، صوفے، حقے، جٹے  
وغیرہ سب چیزیں حرام ہوتیں، جو صاحب سب چیزوں کو حرام بتائے یا پہنتے اور دوسرے استعمال میں تفریق کرے تو اس  
پر لازم ہے کہ اپنے اس مدعا پر قرآن پاک اور حدیث پاک یا تصریحات ائمہ مجتہدین سے کوئی دلیل قائم کرے ورنہ اس آیت پاک پر نظر  
دلا بقولوا لما تصفہ السنتکم الکذب هذا  
حلل و هذا حرام لتفتروا علی اللہ الکذب۔  
اور جب چین جائز ہوا تو نار میں جائز کی وجہ سے کیا حرج پیدا ہو سکتا ہے، لہذا نماز بھی جائز ہو گی۔

(فتاویٰ نویریہ رضویہ ج ۱ ص ۵۲۱ مطبوعہ لاہور ۱۳۱۲ھ)

بَابُ اِبَاحَةِ لِبَاسِ الْحَرِيرِ لِلرَّجُلِ  
اِذَا كَانَ يَهْجُو حَكَّةً اَوْ نَحْوَهَا  
۵۳۱۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَدُوْبَةَ  
حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ النَّسَّابَ بْنَ مَالِكٍ اَنْبَاَهُمْ اَنَّ  
خارش یا کسی اور عذر کی بنا پر مرد کے لیے ریشم  
پہننے کا جواز  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمان بن عوف اور حضرت  
زبیر بن عوام کو ایک سفر میں ریشم پہننے کی اجازت دی، کیونکہ ان



کہ عارض یا کوئی اور تکلیف لاحق ہو گئی تھی۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَّامِ فِي الْقَمِيصِ الْحَرِيرِيِّ فِي الشَّفْرِ مِنْ حِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا أَوْ دَجَعٍ كَانَتْ بِهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔ اور اس میں سفر کا ذکر نہیں ہے۔

۵۳۱۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشْرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْإِسْطَاقِيُّ لَوْ يَدُكَ فِي الشَّفْرِ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر بن عوام اور حضرت عبد الرحمن بن عوف کو عارض کی وجہ سے ریشم پہننے کی اجازت دی۔

۵۳۱۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ رَخَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ رَخَصَ الزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فِي لُبْسِ الْحَرِيرِ لِحِكَّةٍ كَانَتْ بِهِمَا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی۔

۵۳۱۸۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَمِثْلَهُ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبد الرحمن بن عوف اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جوڑوں کی شکایت کی تو آپ نے ان کو جنگ کے دنوں میں ریشم پہننے کی اجازت دے دی۔

۵۳۱۹۔ وَحَدَّثَنَا شَيْخُ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ أَنَّ أَنَسَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرَ بْنَ الْعَوَّامِ تَشَكَّوْا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَمِيصَ فَخَصَّ لَهُمَا فِي قَمِيصِ الْحَرِيرِيِّ فِي غَزَاةٍ لَهُمَا۔

ن : عارض علاح کا اس پر اتفاق ہے کہ عارض یا کسی اور عذر کا بناء پر ریشم کا پہنتا جائز ہے خواہ سفر ہو یا حضر۔ نیز ان احادیث سے یہ واضح ہو گیا کہ علاج کی وجہ سے کسی امر حرام کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ عَنْ لُبْسِ الرَّجُلِ الثَّوبِ الْعَصْفَرِ

زرد رنگ کے کپڑے پہننے کی مردوں کو ممانعت

۵۳۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عِيْنٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْرَافِيلَ حَدَّثَنَا الْحَارِثُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَبْرَةَ أَنَّ جُبَيْرَ بْنَ نُفَيْرٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ابْنَ الْعَاصِ أَخْبَرَهُ قَالَ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زرد رنگ کے وہ کپڑے پہنے ہوئے دیکھا، آپ نے فرمایا کہ یہ کفار کے کپڑے ہیں ان کو مت پہنو۔



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَوْبَيْنِ مُعْصَرَيْنِ فَقَالَ  
إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّاءِ فَلَا تَلْبَسُهَا -

۵۳۲۱ - حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا بَرِيدُ  
بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ  
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ عَلِيِّ بْنِ  
الْمُبَارَكِ كِلَاهُمَا عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ وَقَالَ عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ -

۵۳۲۲ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رُشَيْدٍ حَدَّثَنَا عُمرُ  
بْنُ أَبِي نَجْرٍ حَدَّثَنَا أَبُو رَافِعٍ عَنْ  
سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو  
قَالَ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ثَوْبَيْنِ  
مُعْصَرَيْنِ فَقَالَ أَمَّا لَكَ أَمْرٌ نَدَى بِهَذَا أَقْبَلْتُ  
أَخْبَرْتُهُمَا قَالَ بَلْ أَخْرَجْتُهُمَا -

۵۳۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ حُبَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ لُبْسِ الْقِسِيَّتَيْنِ  
وَالْمُعْصَرَيْنِ وَخَرَجَهُمَا زَهَبٍ وَعَنْ قِدْرَاءَةِ  
الْقُرْآنِ فِي الزَّكَاةِ -

۵۳۲۴ - وَحَدَّثَنَا عَدَسَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
أَبْنُ زَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو رَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْبٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ  
أَخْبَرَ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ سَمِعَنِي النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَأَنَا تَرَامِكُهُ وَعَنْ  
لُبْسِ الدَّهَبِ وَالْمُعْصَرِ -

۵۳۲۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ مُمِيذٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ رَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنِ حُبَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ تَمَنَّى  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الشَّخْصِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زرد رنگ کے دو کپڑے پہنے ہوئے  
دیکھا، آپ نے فرمایا کیا تمہاری ماں نے تمہیں ان کپڑوں کو پہننے  
کا حکم دیا ہے؟ میں نے عرض کیا: میں ان کو دھو ڈالوں؟ آپ  
نے فرمایا: بلکہ ان کو بھلا دو۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشمی کپڑے اور زرد رنگ کے کپڑے  
پہنے ہوئے، اور سونے کی انگوٹھی پہنے ہوئے اور کونٹا میں قرآن مجید  
پڑھنے سے منع فرمایا۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رکوع کی حالت میں قرآن مجید  
پڑھنے سے، اور سونا اور زرد رنگ کا لباس پہننے سے منع  
فرمایا۔

حضرت علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے سونے کی انگوٹھی پہننے  
سے، ریشم کے کپڑے پہننے سے، رکوع اور سجود میں قرآن مجید  
پڑھنے سے اور زرد رنگ کا لباس پہننے سے منع فرمایا۔



بَابُ هَيْبَ وَ عَنُ لَبَاسِ الْقَسْبِ وَ عَنِ الْقِرَاقِ فِي  
الْمَرْكُوعِ وَ الشَّجُورِ وَ عَنِ لَبَاسِ الْمُعْطَفِ -

فقہاء شافعیہ کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | اس باب کی احادیث میں زرد رنگ  
سلسلہ میں علامہ یحییٰ بن شریک نووی لکھتے ہیں:

زرد رنگ سے رنگے ہوئے کپڑوں کے حکم میں علماء کا اختلاف ہے، صحابہ کرام، تابعین عظام اور بعد کے لوگوں میں سے اہل علم  
نے اس کو جائز کہا ہے، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور امام مالک کا بھی یہی نظریہ ہے، الغبنۃ امام مالک نے کہا اس کے علاوہ کوئی اور کپڑا  
پہنتا افضل ہے، اور ایک روایت ہے کہ ان کپڑوں کو گھر میں پہنتا جائز ہے اور بازاروں اور مجالس میں اس کو پہنتا مکروہ ہے، علماء  
کی ایک جماعت نے کہا کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور میں احادیث میں منافعت سے اس کو مکروہ تنزیہی پر محمول کیا ہے، کیونکہ حدیث صحیح  
سے ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا عتہ پہنا ہے، اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
یہ روایت ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے ہوئے دیکھا، علامہ غلابی نے کہا کہ منافعت کا محل یہ ہے کہ کپڑا پہننے کے  
بعد اس کو رنگا جائے، اور اگر پہلے سے دھواگنا ہوا ہو پھر کپڑا بننا جائز ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ منافعت کا محل احرام سے  
یعنی جو شخص احرام باندھے ہوئے ہو وہ کپڑے کو نہ رنگے، اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے  
ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو دریں (لال اور بیلا ملا جلا رنگ) اور زعفران (پیلا رنگ) میں اپنے کپڑے کو نہ رنگنے سے منع فرمایا،  
امام بیہقی نے اس مسئلہ میں امام شافعی سے اختلاف کیا ہے۔

فقہاء احناف کے نزدیک مردوں کے لیے سرخ اور زرد رنگ کے لباس کا حکم | امام بخاری نے اپنی سند کے  
عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محرم کو دریں (لال اور بیلا ملا جلا رنگ) یا زعفران کے رنگ سے کپڑا نہ رنگنے  
کو منع فرمایا ہے۔ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۹)

علامہ بدر الدین یعنی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں دریں اور زعفران سے رنگنے کی منافعت محرم کے ساتھ مقید ہے اور محرم کے ساتھ مقید کرنا اس پر دلالت  
کرتا ہے کہ غیر محرم کے لیے زعفران میں کپڑے کو رنگنا جائز ہے، علامہ ابن بطلان نے کہا ہے کہ امام مالک اور علماء کی ایک جماعت نے  
غیر محرم کے لیے زعفران کے رنگ میں کپڑے کو رنگنے کی اجازت دی ہے، اور یہ کہا ہے کہ یہ منافعت محرم کے ساتھ خاص ہے، اور  
امام شافعی اور کوفیوں (فقہاء احناف) نے اس منافعت کو محرم اور غیر محرم دونوں کے حق میں عام قرار دیا ہے، نیز اس باب کے بعد  
باب النعال السبقیہ میں یہ حدیث ہے کہ حضرت ابن عمر نے فرمایا میں زرد رنگ میں کپڑے اسی لیے رنگتا ہوں کہ نبی نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ میں کپڑے رنگتے ہوئے دیکھا ہے، اس لیے میں زرد رنگ میں کپڑا رنگتا ہوں نہ کہ تاجوں (صحیح بخاری  
ج ۲ ص ۸۷۰) یہ حدیث زعفران اور زرد رنگ میں کپڑا نہ رنگنے کے جواز پر دلالت کرتی ہے، اور امام مالک نے حضرت سعید بن جعفر



رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے زعفران سے رنگے ہوئے دو کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس کی سند میں عبد اللہ بن مسعود بن زبیر ضعیف راوی ہے۔<sup>۱</sup>

نیز امام بخاری اپنی سند کے ساتھ حضرت ہمام رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا متوسط قدر تھا میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلہ میں بلوس دیکھا، میں نے آپ سے زیادہ حسین شخص کوئی نہیں دیکھا، (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۰)

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کا شرح میں لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں سرخ رنگ کے لباس کو پہننے سے منع کیا گیا ہے:

(۱) - حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے، اور آپ نے فرمایا جنت میں سرخ رنگ نہیں ہے۔

(۲) - ہشام اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبز رنگ کو پسند کرتے تھے، اور سرخ رنگ کو ناپسند کرتے تھے۔

(۳) - حسن بن ابی الحسن روایت کرتے ہیں کہ سرخ رنگ شیطان کی زینت ہے اور شیطان سرخ رنگ کو پسند کرتا ہے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ ان تمام روایات کی اسانید غیر مستقیم ہیں اور ان میں سے اکثر روایات مراسیل ہیں، اگر یہ اعتراض ہو کہ امام ابن ماجہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گہرے زرد رنگ سے منع فرمایا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اسی صورت پر محمول ہے جب کپڑے میں سرخ زرد رنگ ہو، علامہ ازہری امام ابن ماجہ کی یہ روایت امام بخاری کی حضرت ہمام سے مروی زیر بحث روایت کے پلٹے کی نہیں ہے

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ سرخ رنگ کے متعلق علماء کے حسب ذیل اقوال ہیں:

(۱) - حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت عبداللہ بن جعفر اور متعدد صحابہ رضی اللہ عنہم اور فقہاء تابعین میں سے سعید بن مسیب، حنفی، شافعی، ابو قلابہ، ابو داؤد، ابو حاتم اور متعدد فقہاء یہ کہتے ہیں کہ سرخ رنگ مطلقاً جائز ہے۔

(۲) - بعض علماء مکرہ الصدہ احادیث کی بناء پر کہتے ہیں کہ سرخ رنگ مطلقاً منع ہے۔

(۳) - عطاء، طاؤس اور مجاہد کہتے ہیں کہ گہرا سرخ رنگ مکروہ ہے اور ہلکا رنگ مکروہ نہیں ہے۔

(۴) - حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ زینت کے قصد سے سرخ رنگ کا لباس پہنتا جائز نہیں ہے اور اگر گھر میں کام کاج کے لیے سرخ رنگ کا لباس جائز ہے۔

(۵) - علامہ خطابی نے کہا ہے کہ کپڑا پہننے کے بعد سرخ رنگ میں رنگنا منع ہے، اور سرخ دھاگے سے کپڑا بننا جائز ہے۔

(۶) - زرد رنگ میں کپڑا رنگنا منع ہے کیونکہ اس کی ممانعت میں احادیث ہیں، اس کے علاوہ کسی رنگ میں کپڑا رنگنا منع نہیں ہے۔

(۷) - ممانعت پر سے کپڑے کو رنگنے کے ساتھ خاص ہے، لیکن اگر اس میں سرخ رنگ کے علاوہ کالا یا سفید وغیرہ بھی ہو تو

پھر جائز ہے اور جن احادیث میں سرخ رنگ کے حلہ کا ذکر ہے اس سے سرخ و حار ہی و حار رنگ مراد ہے، کیونکہ کہی چادر لڑکے میں سرخ اور دوسرے رنگ کی دھاریاں ہوتی تھیں، علامہ ابن قیم عسقلانی نے بھی زاد المعاد ج ۱ ص ۳۵ (مطبوعہ مصر) میں

۱۔ علامہ بدر الدین محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۲۲، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية، مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۰۸ھ، درمختار علی با مشن رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۵ھ

یہی موقع اختیار کیا ہے۔ سعیدی غفرلہ

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

زرد، زعفرانی، سرخ اور چلیے رنگ کا لباس مردوں کے لیے مکروہ ہے، اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ عورتوں کے لیے یہ رنگ مکروہ نہیں ہیں، ان کے علاوہ باقی رنگوں میں کوئی حرج نہیں ہے، اور مجتہدی، قہستانی اور ابراہیم کارم کی شرح النقایہ میں یہ لکھا ہے کہ سرخ رنگ کے کپڑے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس عبارت کا مفاد یہ ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے لیکن سختی میں یہ لکھا ہے کہ یہ حرام ہیں یعنی مکروہ تحریمی ہیں، علامہ شرنبلالی نے اس مسئلہ میں ایک رسالہ لکھا ہے، جس میں اس مسئلہ میں آٹھ اقوال ذکر کیے ہیں ان میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ رنگ مستحب ہیں۔ ۱۔

علامہ شرنبلالی نے یہ آٹھ اقوال فتوح الباری یا ارشاد الساری سے لیے ہیں، ان میں سے سات اقوال تو وہ ہیں جو ہم علامہ عینی کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور آٹھواں قول علامہ ابن حجر عسقلانی کی اس عبارت سے مستفاد ہے:

علامہ طبری نے ان میں سے اکثر اقوال ذکر کرنے کے بعد یہ کہا میرے نزدیک کپڑے کو ہر رنگ میں رنگ کر پہننا جائز ہے لیکن میں گہرے سرخ رنگ کے کپڑے کو پہننا پسند نہیں کرتا، اور کپڑوں کے اوپر سرخ رنگ کے کپڑے پہننے کو مطلقاً پسند نہیں کرتا، کیونکہ یہ ہمارے زمانے میں اہل مروت (شرعاً) کا لباس نہیں ہے، اور اس عبارت سے آٹھواں قول مستفاد ہوتا ہے، تحقیق یہ ہے کہ اگر سرخ لباس پہننا کسی زمانہ میں کفار کا شعار ہو تو اس سے اجتناب کرنا چاہیے، اور اگر اس رنگ کا لباس پہننے سے عورتوں کے ساتھ تشبیہ ہو پھر بھی اس سے اجتناب لازم ہے۔ ورنہ امام مالک کا مذہب قوی ہے کہ عورتوں میں سرخ رنگ کا لباس پہن لیا جائے اور مجالس میں اس سے اجتناب کیا جائے۔ ۲۔

علامہ حصکفی حنفی نے متن سے نقل کر کے لکھا ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ تحریمی ہے، علامہ شامی اس پر حاشیہ لکھتے ہیں:

جامع الفتاویٰ میں ہے، امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک نے کہا کہ زرد لباس پہننا جائز ہے اور علماء کی ایک جماعت نے کہا یہ مکروہ تنزیہی ہے اور منتخب الفتاویٰ میں ہے کہ صاحب روایت نے کہا کہ مردوں اور عورتوں کے لیے سرخ اور بنر لباس پہننا بلا کراہت جائز ہے اور زہدی میں ہے کہ مردوں کے لیے زرد، زعفرانی اور سرخ لباس پہننا اس وقت مکروہ ہے جب اس کے رنگنے میں خون کی آمیزش ہو، ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، زہدی نے اس قول کو مستند کتابوں سے نقل کیا ہے اور مجمع الفتاویٰ میں ہے کہ سرخ لباس پہننا مکروہ ہے، اور بعض کے نزدیک مکروہ نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے، "وافیات" میں بھی اس کی مثل یہ لکھا ہے کہ اگر خردل کے چھلکے سے سرخ رنگ میں رنگا جائے تو پھر اس کا پہننا بالاجماع مکروہ نہیں ہے، یہ تمام تصریحات علامہ حصکفی کے نقل کردہ کراہت تحریمی کے خلاف ہیں، ہاں اس کی تصحیح کا نقل یہ ہے کہ اگر سرخ رنگ میں نجاست ملا کر رنگ کیا جائے تو پھر اس کا پہننا مکروہ تنزیہی ہے ورنہ اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

۱۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۸۸۰ھ، درمختار علی الممش زوال مختار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۵ھ

۲۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، نسخ الباری ج ۱ ص ۶۰، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۳۴۱ھ



علامہ شامی فرماتے ہیں، علامہ شربلانی نے سرخ رنگ کے لباس پہننے کے جواز پر بکثرت نقول پیش کی ہیں، جن میں سے بعض کا ہم نے ذکر کیا ہے، علامہ شربلانی نے لکھا ہے کہ سرخ رنگ کا لباس پہننے کی حرمت پر ہم کو کوئی نص قطعی نہیں ملی، ان اگر غور توں کے ساتھ تفسیر، یا تعبیر کے ساتھ تشبیہ یا مجاز کی وجہ سے اس کو مکروہ کہا جائے تو الگ بات ہے اور جب یہ علت نہ ہو اور کوئی شخص جس نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے اظہار کے لیے یہ لباس پہنے تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے، اور اگر نجس چیز میں رنگنے کی وجہ سے کراہت ہو تو کثیر اوجہ کے بعد یہ کراہت زائل ہو جائے گی، اور چارے پاس سرخ رنگ کا کپڑا پہننے کے جواز پر امام اعظم کی صریح عبارت ہے اور اس کی اباحت پر دلیل قطعی ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے زینت حاصل کرنے کا مطلقاً حکم دیا ہے اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں اس کی دلیل ہے (کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سرخ رنگ کا حلہ پہنا ہے سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا اور اس سے حرمت اور کراہت کی نفی ہو جاتی ہے، بلکہ اس میں چونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء ہے، اسی لیے سرخ لباس پہنا مستحب ہے، علامہ شربلانی کا یہ قول نقل کرنے کے بعد علامہ شامی لکھتے ہیں، لیکن زیادہ کتابوں میں سرخ رنگ کے لباس کو مکروہ لکھا ہے، مثلاً 'مراج' محیط، اختیار، ملتقی اور ذخیرہ وغیرہ میں۔ علامہ قاسم کا بھی یہی فتویٰ ہے۔

یہاں تک ہم نے رنگ دار لباس کے متعلق فقہاء کی عبارات پیش کی ہیں اب ہم اس مسئلہ کے احادیث کی روشنی میں واضح کرتے ہیں۔

### سرخ رنگ کے لباس کے جواز میں احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن البراء یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مریضاً وقد رايتہ فی حلة حمراء ص  
 رايت شیخاً احسن منه۔  
 حضرت براء رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قد متوسط تھا میں نے آپ کو سرخ رنگ کے حلہ ایک قسم کی (دو چادریاں) میں دیکھا میں نے آپ سے نیا کبھی شخص پہرے حلہ جتنے نہیں دیکھا۔

اس حدیث کو امام احمد، امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی حضرت براء سے روایت کیا ہے نیز امام ترمذی نے بیان کیا ہے کہ یہ حدیث حضرت براء کے علاوہ حضرت بابر بن سمرہ، حضرت البراء مشر اور حضرت ابو جحیفہ سے بھی مروی ہے۔  
 امام البراء و دروایت کرتے ہیں:  
 عن ہلال بن عامر عن ابيہ قال رايت حضرت عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے دیکھا

- ۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۱۴، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ الاستنبول، ۱۳۲۵ھ
- ۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۰، مطبوعہ نور محمد، المطابع کراچی، ۱۳۵۱ھ
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۳ ص ۹۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۰ھ
- ۴۔ امام ابو نعیم الرحمان احمد بن شیبہ نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۷، مطبوعہ نور محمد، کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۵۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۵۷
- ۶۔ امام ابو یوسف محمد بن یوسف ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۶۴، مطبوعہ نور محمد، کارخانہ تجارت کتب کراچی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی یخطب  
علی بغلۃ وعلیہ برداحہ وعلی عامرہ یعبرونہ۔

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک خمر پڑھنے سے سب  
تھے اور آپ کے اوپر ایک سرخ چادر تھی اور حضرت علی رضی اللہ  
عنه آپ کے اگلے کمرے ہوئے آپ کے الفاظ اگلے پہنچا رہے  
تھے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن ابی جحیفۃ قال رايت النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم وعلیہ حلۃ حمراء کافی انظر الی  
ہر یق ساقیہ۔

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سرخ عذیبہ پہنے ہوئے دیکھا، گویا کہ میں  
آپ کی پٹھالیوں کی چمک کو دیکھ رہا تھا۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے کہ نیز امام احمد روایت کرتے ہیں

عن ابی جحیفۃ عن ابیہ قال اتیت النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم وهو فی قبۃ لہ حمراء الی  
ان قال فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم و  
علیہ جبتہ لہ حمراء وعلیہ حمراء۔

حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت آپ  
ایک سرخ عذیبہ پہنے تھے، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سرخ رنگ کا جبہ  
یا سرخ رنگ کا عذیبہ پہن کر تشریف لائے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔  
مانظرا لہی شی ذکر کرتے ہیں:

عن جابر قال ما رايت احسن من رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حلۃ حمراء۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم سے زیادہ سرخ عذیبہ کسی پر سمجھتے ہوئے نہیں دیکھا۔  
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

سرخ رنگ کے لباس کی ممانعت کی احادیث

عن عبد اللہ بن عمر و قال مر علی النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم رجلی علیہ ثوبان احمران  
فسلم علیہ فلم یرد علیہ النبی صلی اللہ علیہ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گزرا جس نے دو  
سرخ کپڑے پہنے ہوئے تھے، اس نے آپ کو سلام کیا، نبی صلی

- ۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، شمائل ترمذی مع جامع ترمذی ص ۵۷۲، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مستدرک احمد ج ۲ ص ۳۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۴۔ مستدرک احمد ج ۲ ص ۳۰۹-۳۰۸، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ
- ۵۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۹۶-۱۹۵، مطبوعہ نور محمد جامع المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۶۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۰، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۲ھ





عن رافع بن یزید الثقفی ان رسول الله  
صلی الله علیه وسلم قال ان الشیطان یحب  
الحمرة فایاکم والحمرۃ وکل ذی ثوب شہرة  
وواه الطیرانی فی الاوسط و فیہ ابوبکر البہذلی و  
ہو ضعیف لہ

حضرت رافع بن یزید ثقفی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شیطان سرخ رنگ کو پسند کرتا ہے  
تم سرخی سے اور ہر شہرت والے لباس سے بچو، اسی حدیث کو  
طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابوبکر ہذلی ضعیف  
راوی ہیں۔

**سرخ رنگ کے ثبوت کی احادیث کی سرخ رنگ سے مانعت کی احادیث پر ترجیح** | سرخ رنگ پہننے کے حجاز  
کی احادیث سند کے

اعتبار سے زیادہ قوی ہیں، وہ بخاری، مسلم سمیت صحاح ستہ اور دیگر مسانید اور مصنفات میں قوی اسانید کے ساتھ مذکور  
ہیں، اور مانعت کی احادیث کتب صحاح ستہ میں سے صرف سنن ابوداؤد میں ہیں اور ان کی اسانید صحاح کے پائے کی نہیں ہیں،  
اور طبرانی کی روایات ضعیف ہیں، علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ عینی کی بھی یہی تحقیق ہے کہ سرخ رنگ سے مانعت کی تمام احادیث  
سنداً ضعیف ہیں، علاوہ انہیں سنن ابوداؤد کی روایت میں عورتوں کے لیے بھی سرخ رنگ کو مکروہ قرار دیا ہے حالانکہ عورتوں  
کے لیے سرخ رنگ بالاجماع مکروہ نہیں ہے۔ بہر حال سرخ رنگ کے لباس پہننے کی احادیث مانعت والی احادیث پر ثبوت مند اور  
کثرت طرق کے اعتبار سے راجح ہیں۔

اہم بخاری روایت کرتے ہیں:

**زرد رنگ کے لباس کے حجاز میں احادیث**

قال ابن عمر واما الصفرة فاتی ماایت  
رسول الله صلی الله علیه وسلم یصبغ بها فانا  
احب ان یصبغ بها۔ لہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ زرد  
رنگ سے کپڑوں کو رنگنا تو اس کی وجہ یہ ہے جس نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے دیکھا ہے، سو  
میں زرد رنگ میں رنگنا پسند کرتا ہوں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خرم کو زعفران یا ورس زرد  
رنگ کی ایک گھاس ہے جس سے زرد اور سرخ رنگ کا مانی  
رنگ نکلتا ہے سے رنگے ہوئے لباس پہننے سے منع فرمایا۔

عن ابن عمر نہی رسول الله صلی الله علیه  
وسلم ان یلبس المحرم ثوباً مصبوغاً بزعفران  
او ورس لہ

اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ محرم کے ساتھ تقیید کا مضموم یہ ہے کہ غیر محرم زعفران اور ورس سے رنگا جو لباس پہن  
سکتا ہے اور اس کی تائید میں بکثرت احادیث ہیں۔

۱۔ حاشیہ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی متوفی ۵۰۵ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۰، مطبوعہ دار الکتاب العربی ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۰، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۳۔ صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۰



امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

عن ابن اسلم ان ابن عمر کان یصبغ  
لحیته بالصفرۃ حتی تمتلی ثیابه من الصفرۃ  
فقیل له لم تصیغ بالصفرۃ فقال انی راایت  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصبغ بہا  
یکن شیء احب الیہ منہا وقد کان یصبغ بہا  
ثیابه کلھا حتی عمامتہ لہ

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن ابن نمید ان ابن عمر کان یصبغ ثیابه  
بالزعفران فقیل له فقال کان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم یصبغ لہ  
حافظ البیہقی بیان کرتے ہیں:

عن امرئہ قالت ربما صبغ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رداعہ وازارہ  
بزعفران اوورس ثم یخرج فیہما رواہ الطبرانی  
عن قیس التمیمی قال رایت رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ثوب اصفر ورایتہ یصلی  
علی نساء رواہ الطبرانی وفیہ جابر الجعفی وهو  
ضعیف

عن عبد اللہ بن جعفر قال رایت علی رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثوبین واصفر من  
(رواہ الطبرانی)

ابن اسلم روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما  
اپنی ڈاڑھی کو زرد رنگ سے رنگتے تھے، حتیٰ کہ ان کے کپڑوں  
پر بھی زرد رنگ لگ جاتا تھا، ان سے پوچھا گیا کہ آپ زرد رنگ  
سے کیوں رنگتے ہیں، انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کو زرد رنگ سے رنگتے دیکھا ہے، اور آپ کو اس سے  
زیادہ اور کئی رنگ محبوب نہیں تھا، آپ تمام کپڑوں کو اس رنگ  
میں رنگتے تھے حتیٰ کہ عمامہ کو بھی زرد رنگ میں رنگتے تھے۔

ابن زبید بیان کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما زعفران  
سے کپڑے رنگتے تھے، ان سے اس کے متعلق سوال کیا گیا تو  
انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی رنگتے تھے۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بعض اوقات  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی چادر یا ازار کو زعفران یا ورس میں رنگتے  
تھے، پھر ان کپڑوں کو پہن کر باہر تشریف لے جاتے تھے۔  
قیس تمیمی بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کو زرد رنگ کے کپڑے پہنے ہوئے دیکھا اور آپ  
کو عورتوں کو سلام کرتے ہوئے دیکھا۔ اس حدیث کو امام طبرانی  
نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر جعفی ضعیف راوی ہیں۔

حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں  
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد کپڑے پہنے ہوئے  
دیکھا۔

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث مترقی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ

۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی مترقی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی مترقی ۸۰۰ھ، معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۲۸، مطبوعہ دار الکتب العربی، ۱۴۰۵ھ

۴۔ " " " " معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۲۹

۵۔ " " " " معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۲۹







فأحرقته فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ما صنعت بشويك فقلت أحرقته قال أفلأ  
كسوته بعض أهلك لہ

جا کر اس کپڑے کو جلا دیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اس  
کپڑے کو کیا کیا؟ میں نے کہا میں نے اس کپڑے کو جلا دیا۔ آپ نے  
فرمایا تم نے اپنے گھر میں کسی عورت کو پہنا دیا ہوتا؟

زرد لباس سے ممانعت کی احادیث کے منسوخ ہونے کا بیان

ہر چند کہ بعض احادیث میں زرد رنگ کے لباس  
کی ممانعت ہے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے زرد رنگ کا لباس پہننا بہ کثرت احادیث سے ثابت ہے، اس لیے ممانعت کی احادیث منسوخ  
کے بھی جائیں گی، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی حضرات صحابہ اور تابعین زرد رنگ کے کپڑے پہنتے رہے ہیں۔  
جیسا کہ ہم اس سے پہلے احادیث سے واضح کر چکے ہیں۔

سبز رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث

عن ابی رمثة قال رأيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يورد أن اخضر ان  
اس حدیث کو امام نسائی اور امام احمد نے بھی کئی اسانید سے روایت کیا ہے۔  
نیز امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن ابی رمثة قال خرج علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وعليه ثوبان اخضران  
حضرت ابو رمثة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو سبزے کپڑے پہنے ہوئے مجھے  
پاس تشریف لائے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن سليمان بن ابی عبد الله قال ادركت  
البراء بن الاولين يعتمون بعماثم كرايس  
سود وبيض ومحمرا وخضرا وصفرا يضع احداهما  
القمامة على راسه ويضع القلنسوة فوقها ثم  
العمامة هكذا يعني على كوراه۔

سليمان بن عبد الله بیان کرتے ہیں میں نے مہاجرین اور  
کو دیکھا ہے وہ سیاہ، سفید، سرخ، سبز، اور زرد رنگ کا عمامہ  
سر کے اوپر رکھتے اور اس کے اوپر ٹوپی پہنتے تھے پھر ٹوپی کے  
گرد عمامہ کو لپیٹ دیتے تھے۔

- ۱۔ امام ابو داؤد سليمان بن اشعث متوفی ۲۰۵ھ سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبع مجتہد پاکستان لاہور، ۱۳۵۰ھ  
۲۔ امام ابو یوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۰۵ھ جامع ترمذی ص ۳۹۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۲ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۱۶۳، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ مسند احمد ج ۲ ص ۱۶۲، ج ۳ ص ۲۲۲، ج ۵ ص ۲۴۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت  
۵۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ سنن نسائی ج ۲ ص ۲۵۸، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
۶۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۱، مطبوعہ دار الفکر کراچی، ۱۴۰۹ھ



## سیاہ رنگ کے لباس پہننے کے متعلق احادیث اور عمامہ پہننے کا بیان | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ام خالد بنت خالد رضی اللہ عنہا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کپڑے آئے جن میں کالا جبہ بھی تھا آپ نے فرمایا تمہارے خیال میں ہم کس کو یہ جبتہ پہنائیں، صحابہ خاموش رہے، آپ نے فرمایا: ام خالد کو میرے پاس لاؤ، پھر مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے ہاتھ سے وہ کالا جبہ پہنایا اور دو بار فرمایا (اس کو پہن پہن کر) پُرانا اور بوسیدہ کرو۔

عن ام خالد بنت خالد قالت اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء فقال من تروى نكسو هذه الخميصة فاسكت القوم فقال انتروني يا ام خالد فاتي بي النبي صلى الله عليه وسلم فالبسنيها بيده وقال ابلى واخلقى مرتين الحديث - ١٤

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز استسقاء پڑھائی وہاں تک کہ آپ نے سیاہ جبہ پہنا ہوا تھا۔

عن عبد الله بن زيد قال استسقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خميصة له سوداء - ١٥

اس حدیث کو امام نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۶  
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک صحابہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں تک کہ آپ نے سیاہ بالوں کا ایک کبیل اوڑھا ہوا تھا جس پر پالان کا تصویر بنی ہوئی تھیں (یا دھاری دار تھا)۔

عن عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط مرحل من شعر اسود - ١٦

اس حدیث امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ

عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله

- ۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۶۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنقار کتب کراچی
- ۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۶۴، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۳۳ھ، سنن نسائی ج ۱ ص ۱۵۵، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنقار کتب کراچی
- ۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۹۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۰۳، مطبوعہ مطبع مجتبائی پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ
- ۶۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ۳۹۹ھ، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تنقار کتب کراچی

علیہ وسلم دخل یوم فتح مکہ وعلیہ عامۃ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن مکہ میں داخل ہوئے، وہاں تک کہ  
 آپ نے سیاہ عمامہ باندھا ہوا تھا۔





عن أبي ذر قال أقيمت النبي صلى الله عليه  
وسلم وعليه ثوب أبيض له

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، وہاں مالیکہ آپ نے  
سفید کپڑے پہنے ہوئے تھیں۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں :

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم البسوا من ثيابكم ابيض  
فانها من خير ثيابكم وكفتموا فيها موتاكم  
الحديث له

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ سوزی  
اللہ علیہ السلام نے فرمایا: سفید کپڑے پہنا کر نہ بیو نہ  
یہ تنہا رہتے ہیں لباس ہے، اور ان کپڑوں میں اپنے مروتوں  
کو لکھیں۔

اس حدیث کو امام ابن حبان رحمہ اللہ اور امام حاکم رحمہ اللہ نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ترمذی روایت کرتے ہیں۔

عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اليسوا البياض فانها اطهر  
اطيب وكفونا فيها موتا كمر شه

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفید لباس پہنو، کیونکہ یہ زیادہ صاف اور پاکیزہ ہیں اور انھی کپڑوں میں ایسے مردوں کو کفن دیا۔

اس حدیث کو امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۔ امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں،

عن الحسن بن صالح عن ابيه قال رايت  
على الشعبي عما مئة بيضا

حسن بن صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے شیخ کو سفیر عمانہ ہاتھ سے ہوتے دیکھا۔

اسماعیل بن علی الحکام بیان کرتے ہیں کہ میرے معتمد  
بن جبر کو سفید شام باندھے ہوئے دیکھا۔

عن اسماعيل بن عبد الملك قال رايت  
علي بن سعيد بن جابر عمامة بيضاء له

۱۰۰۰ - امام ابو عبد الله محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۵ هـ در جمعی بخاری حج ۸۷۴-۸۷۵. مطبوعه نور محمد السجی المطابع کراچی ۱۳۸۱ هـ

۱۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰۶، مطبوعہ مطبع مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۴۰۶ھ

۱۳۵ - امیر ملاذ الدین علی بن فارسی متوفی ۳۹۶ هـ در الاحسان بترتیب ابن حبان ج ۳ ص ۳۹۳ مطبوعه دارالکتب الخلیفہ بریت ۱۲۷۰

۴۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری متوفی ۴۰۵ھ، المستدرک ج ۲ ص ۱۸۵، مطبوعہ دار البیان للنشر والتوزیع کراچی

۳۵ - امام ابوعلی بن محمد بن علی بن تهرانی متوفی ۲۷۹ هـ، جامع تهرانی مل ۱۰۶۴، مطبوعه نورمحمد کانه خانه شماره ۱ کتابخانه

١٤٥٨ هـ - الإمام أبو طاهر محمد بن أحمد بن شبيب نسائي متوفى ١٤٥٨ هـ، مسنن نسائي ج ٢ ص ٢٥٨.

۵- امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۱ھ سنن ابن ماجہ ۲۵۵۰ مطبوعہ فقہ محمدیہ کارخانہ اشاعت کتب کراچی

شاه امام ابو بكر عبد الله بن محمد بن علي مشير مستوفى في سنة ٢٥٠٤ هـ المصنف جده حمزة بن محمد بن علي بن ابراهيم بن محمد بن علي بن ابي طالب عليه السلام

٢٠٠٤















رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹوپی پہننے کا ذکر امام غزالی شافعی رحمہ اللہ ابن الحاج مالکی، علامہ ابن قیم حنبلی، علامہ زرقانی مالکی اور علامہ علی بن برہان الدین حنبلی وغیرہ نے بھی کیا ہے۔  
امام شعرائی لکھتے ہیں:

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر بستر  
الرأس في الصلوة بالعمامة أو القلنسوة وينهى  
عن كشف الرأس في الصلوة  
شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

وآل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم گاہ عمامہ بے کلاہ سے پر شد  
وگاہ باکلاہ وگاہ کلاہ بے عمامہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی ٹوپی کے ساتھ اور کبھی  
بغیر ٹوپی کے عمامہ پہنتے تھے اور کبھی بغیر عمامہ کے ٹوپی پہنتے  
تھے۔

علامہ نور اللہ بصیر پوری لکھتے ہیں:

ٹوپی پر عمامہ کا ہمارے اور مشرکین کے درمیان فرق بنانا یہ تقاضا نہیں کرنا کہ اور کوئی فرق ہے ہی نہیں بلکہ حقیقت و تعبیر  
ہے کہ ہر علامت اسلام ہی فرق ہے، تو اگر کسی ٹوپی بھی کسی زمانہ میں علامت اسلام بن جائے تو وہ بھی فرق بن جائے گی، چنانچہ  
کافی مدت سے قادری ٹوپی اور تمسکی ٹوپی علامت اسلام ہیں اور موجودہ دور میں جناح کیپ، تو ایسی ٹوپی کا پہننا جبکہ علامت اسلام  
ہے اور فرق ہے تو اس حدیث کے منشاء کے مخالف کیسے ہو سکتا ہے؟ ہاں گاندھی ٹوپی وغیرہ جو شعار کفر ہیں وہ چونکہ علامت کفر  
ہیں لہذا منسوخ ہیں۔

قیص، شکوہ، جتہ اور قیام پہننے کے متعلق احادیث | امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد الله قال لما توفي عبد الله بن ابي  
جاء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
جب عبد اللہ بن اُبی مر گیا تو اس کے بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۔ امام محمد بن محمد غزالی متوفی ۵۰۵ھ، احیاء علوم الدین علی ہامش الزیلعی ج ۲ ص ۱۲۹، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن محمد المشہور بابن الحاج متوفی ۷۳۷ھ، المدخل ج ۲ ص ۲۶۶، مطبوعہ مصر

۳۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن قیم جوزیہ حنبلی متوفی ۷۵۱ھ زاد النادر ج ۱ ص ۴۴، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر، ۱۳۶۱ھ

۴۔ علامہ محمد عبد الباقی زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ، شرح المعاریب اللدیہ ج ۵ ص ۱۲، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۔ علامہ علی بن برہان الدین حنبلی متوفی ۱۰۴۴ھ، انسان العیون ج ۳ ص ۵۲، مطبوعہ مطبعہ البابی مصر، ۱۳۸۴ھ

۶۔ علامہ عبد الوہاب شعرائی متوفی ۹۷۳ھ، کشف الغمہ ج ۱ ص ۸۷، مطبوعہ مصر

۷۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، شرح سفر السعاده ص ۳۶، مطبوعہ مطبعہ منش نزل الکشور کھٹو

۸۔ علامہ نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ، فتاویٰ توریہ ج ۱ ص ۳۸۰، مطبوعہ انجمن حزب الرحمان بصیر پورہ، ۱۴۰۱ھ







کے پاس رہا۔ اس کو پانی سے دھو کر اس کے دھوون کو بیماروں کو پلا کر شفا طلب کرتی تھیں۔ اسی طرح شام و عصر افدین کی بنی ہوئی چادریں لگا آپ نے پہنی ہیں اور جامع ترمذی (ص ۲۶۸) میں ہے کہ آپ نے رومی جتہ پہنا ہے۔

نیم عریاں اور فساق و فحار کے مخصوص لباس کی ممانعت اور کراہت

لباس کا مقصد ستر ڈھانپنا اور زینت ہے۔ تاہم ایسا لباس پہننا ممنوع ہے جس سے لباس پہن کر بھی انسان عریاں دکھائی دے، علامہ شامی نے لکھا ہے: جسم کے جن اعضاء کا ستر واجب ہے اگر کمپروں سے ان اعضاء کی ساخت اور ابھار دکھائی دے تو ان کو دیکھنا بھی ممنوع ہے، آج کل فیشن زدہ لوگ کئی ہوئی چٹوڑیں پہنتے ہیں اور قمیص چٹوڑوں کے اندر کی ہوئی ہوتی ہے، جس سے ان کی سرین کی ساخت اور ابھار نمایاں طور پر دکھائی دیتا ہے، اس قسم کا لباس پہننا جائز نہیں ہے، نیز لباس کی جو قسم فساق و فحار کے ساتھ خاص اور ان کی علامت اور ان کا شعار ہو، اس کا پہننا مکروہ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو شخص جس گروہ کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا اسی گروہ میں شمار ہوگا۔

حدیث من تشبه بقوم فهو منهم کی تشریح

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جس قوم کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہوگا۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم۔

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ علامہ حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

ابو کریم کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب نے کو فرمایا منبر پر خطبہ دیتے ہوئے فرمایا: اے لوگو! ایمانے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے مناسب ہے: راہیوں کا لباس پہنتے سے اعتبار کرو کیونکہ جس شخص نے رہبانیت اختیار کی یا راہیوں کے مشابہت یا میرے طریقہ محمودہ یا میرے دین کامل پر نہیں ہے، اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی علی بن سعید راوی شیعہ ہے۔

عن ابی کریمہ قال سمعت علی بن ابی طالب وهو یخطب علی منبر الکوفۃ وهو یقول یا ایہا الناس افری سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول یا کھولیاں الرهبان فانہ من ترهب او تشبه فلیس منی۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط عن شیخہ علی بن سعید الرازی وهو ضعیف۔

۱۔ علامہ شمس الدین ابو عبد اللہ محمد بن ابی بکر المعروف بابن القیم حلی متوفی ۷۵۱ھ، زاد المساد لمختصاً ج ۱ ص ۳۶۳، مطبوعہ مطبعہ مطبعہ البانی مصر ۱۳۸۵ھ۔

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۲۱، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ۔

۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۳۰۳، مطبوعہ مطبعہ مطبعہ مطبعہ البانی پاکستان لاہور ۱۳۸۵ھ۔

۴۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۵۰، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

۵۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ۔



عن جابر بن عبد اللہ قال قالوا یا رسول اللہ! ان المشرکین یتسربلون ولا یتزمنون قال فتسربلوا انتم واتزما قالوا یا رسول اللہ! فان المشرکین یختفون ولا ینتعلون قال فاخفوا انتم وانتعلوا وخالقوا اولیاء الشیطان بکل ما استطعتم ۳ و ۱۴ الطبرانی فی الأوسط عن علی بن سعید الرازی وهو ضعیف۔ لہ

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا بالیہود ولا بالنصارى وان تسلیم الیہود الاشارة بالاصابع و تسلیم النصارى الاشارة بالاکف لہ

اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۳

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ مناوی کی تحقیق

علامہ مناوی "عن تشبہ بقوم فغوہنہم" کی تشریح میں لکھتے ہیں:

یعنی جو شخص اپنے ظاہری لباس میں کسی قوم کے لباس کی اپنے افعال اور عادات میں کسی قوم کی عادات کی اور اپنی سیرت اور محصلت میں کسی قوم کی سیرت کی مشابہت اختیار کرے حتیٰ کہ اس کا ظاہر اور باطن اس قوم کے موافق ہو جائے تو اس کا شمار اس قوم سے ہوگا، ایک قول یہ ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص صاحبین کی مشابہت اختیار کرے گا اس کی ان کی طرح عزت کی جائے گی اور جو شخص فساق کی مشابہت اختیار کرے اس کی ان کی طرح رسوائی ہوگی، علامہ قرطبی نے کہا ہے کہ اگر اہل سنت کسی خاص لباس کو اختیار کریں تو دوسروں کو اس لباس کے پہننے سے منع کیا جائے گا تاکہ ناواقف شخص ان کو بھی فاسق گمان نہ کرے اور اس بدگمانی کی وجہ سے گناہ میں مبتلا نہ ہو، بعض علما نے یہ کہا ہے کہ تشبہ امور قلبیہ یعنی اعتقادات میں بھی ہوتا ہے اور امور ظاہریہ یعنی اقوال اور افعال میں بھی ہوتا ہے اور اقوال اور افعال کی دو قسمیں ہیں عبادات اور عادات، عادات میں کھانا پینا،

۱۔ حافظ نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی متوفی ۸۰۷ھ، مجمع الاوائد ج ۵، ص ۱۳۱، مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۱۴۰۲ھ

۲۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۸۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۴۹۹-۳۵۴-۲۶۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ



لباس کی وضع قطع، یا سٹے سکوت، نکاح، تمدن اور ثقافت (یعنی کسی قوم کے رہن سہن اور طرز معاشرت کے اجتماعی آداب) سفر اور اقامت کے طرز طریقے۔ اعتقادات اور عبادات میں کفر کا تشبہ اختیار کرنا کفر اور حرام ہے ہی شریعت اسلامیہ نے تمدن اور ثقافت اور دیگر عادات میں بھی کفر کے تشبیہ سے منع فرمایا ہے کیونکہ ظاہر اور باطن میں ربط اور مناسبت ہوتی ہے اور ظاہر کا باطن میں اثر ہوتا ہے، اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے تمدن اور ثقافت کے لیے ایسے امور بیان فرمائے جو کفر کے تمدن اور ثقافت سے الگ اور ممتاز ہیں، اور اس حدیث میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ مسلمان اپنے ظاہری طرز طریقہ میں بھی کفر کی مخالفت کریں، کیونکہ اگر مسلمان کفر کی تہذیب اور تمدن کو اختیار کریں گے تو اس کا اثر ان کے اخلاق، عبادات اور عقائد پر بھی پڑے گا اور اس کا عام مشاہدہ ہے جن لوگوں نے مغربی تہذیب کو اختیار کر لیا، ان کے اخلاق سے پاکیزگی کا عنصر ختم ہو گیا، وہ لوگ عبادات سے دور ہو گئے اور ان کے عقائد کمزور پڑ گئے اور جن لوگوں نے قرین دلوں کی وضع قطع اختیار کی ان میں عداوتی کا علیہ ہوا اور ان کا دین مستحکم ہو گیا، اور یہ اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ظاہر کا باطن میں اثر ہوتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ کفر پر اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہوتا ہے اور حبیب مسلمان اپنے ظاہری اطوار میں کفر کے مخالف رہیں گے تو اسباب غضب سے بچیں گے اور گمراہی کے اسباب سے بچیں گے، تیسری وجہ یہ ہے کہ حبیب کفار اور مسلمانوں کا لباس وضع قطع، ان کی بنو و باش اور طرز معاشرت ایک جیسی ہوگی تو ہدایت یافتہ ان گمراہوں میں ظاہری تمیز نہیں رہے گی، اس لیے مسلمانوں کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ کفار کے تمدن اور ثقافت سے الگ رہیں اور ان کی مشابہت اختیار نہ کریں۔

علامہ مناوی لکھتے ہیں کہ شیخ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص کفر کی مشابہت اختیار کرے گا وہ کافر ہو جائے گا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: **وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ** (عاشدہ ۱۵/۵۰)۔  
 مگر میں سے جس شخص نے چہرہ اور نصاریٰ سے دوستی رکھی اس کا انھی سے شمار ہو گا۔ لیکن اس حدیث کا کم از کم وجہ یہ ہے کہ کفر کی مشابہت حرام ہو، حضرت ابن عمر کا ارشاد ہے جس شخص نے کفر کی سر زمین پر گھر بنایا اور ان کے بیروں پر چڑھ کر (یعنی ان کے تہواروں سے مشابہت کر کے) اور دوسرے کو منایا اور مرتے دم تک ان کے مشابہت رہا تو اس کا قیامت کے دن انھی کے ساتھ حشر ہو گا، یعنی کفار سے بالکل مشابہت ہو نا کفر ہے اور بعض امور میں مشابہت ہو نا حرام ہے اور ایک قول یہ ہے کہ کفر میں ان کی مشابہت اختیار کرنا کفر ہے اور مصیبت میں مشابہت اختیار کرنا مصیبت ہے اور ان کے شمار میں ان کی مشابہت اختیار کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

**کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں علامہ حنفی کی تحقیق** | علامہ حنفی لکھتے ہیں: جو شخص فاسقوں کی وضع قطع اختیار کرے گا اس

کی اہانت کی جائے گی خواہ وہ واقعہ میں فاسق نہ ہو، اور جو شخص سبز عمامہ باندھے گا اس کی عزت اور توقیر کی جائے گی خواہ شخص ساداتِ اشرافیہ سے نہ ہو، اس لیے ساداتِ کرام کے نسب پر طعن کر کے شیطان کی اتباع نہیں کرنی چاہیے، ابائی کہ یہ اعتراض کیا جائے کہ یہ کہاں سے ثابت ہوا کہ تم سید ہو، ایک مرتبہ ایک شخص نے ایک سید پر یہ اعتراض کیا وہ سید گھر گیا اور صبر جاکر مہر عمامہ اتار دیا اور کہا میں اس وقت تک سبز عمامہ نہیں باندھوں گا جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو کہ نبی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی نسل سے



ہوں، پھر اس شخص نے خواب دیکھا کہ ایک جماعت درہی گردانی کر رہی ہے اور وہ لوگ کہہ رہے ہیں کہ اس شخص کا نسب معلوم کر دو پھر انہوں نے کہا کہ اس کا نسب حضرت جعفر صادق سے ثابت ہے، جب وہ شخص بیدار ہوا تو اس نے اس خواب کے سلسلہ میں بعض علماء سے سوال کیا، انہوں نے کہا جعفر صادق سے بڑھ کر اور کس کا نسب ہو گا! جاؤ جا کر مہر عمامہ باندھ کر اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مہر عمامہ باندھنا سادات کرام کا شعار ہے۔

**کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں ملا علی قاری کی تحقیق** | ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

یعنی جس شخص نے لباس وغیرہ میں کفار کی مشابہت کی یا فساق اور فجار کی مشابہت کی، یا صالحین کی مشابہت کی تو اس کا شمار انہی کے گروہ سے ہو گا، علامہ طیبی نے کہا کہ یہ حدیث غلط، غلطی اور شمار میں عام ہے اور جبکہ شمار میں تشبیہ زیادہ واضح ہوتی ہے تو اس باب میں شمار کا ذکر کیا جاتا ہے یعنی جو شخص جس قوم کے شمار کی مشابہت اختیار کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہو گا، (ملا علی قاری فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہاں پر صرف شمار دینی کسی قوم کی تہذیب اور اس کے دین کی مخصوص اقدار اور روایات ہی مراد ہے اور اس کے علاوہ کوئی چیز مراد نہیں ہے، کیونکہ غلطی اور غلطی میں تشبیہ مراد نہیں لیا جاسکتا۔ ۱۷

**کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شیخ عبدالحق دہلوی کی تحقیق** | شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں:

ہر وہ شخص جو کسی قوم کی مشابہت کرے گا اس کا شمار اسی قوم سے ہو گا، چونکہ حدیث میں تشبیہ کو مطلقاً فرمایا ہے: لہذا یہ تشبیہ اخلاق، اعمال اور لباس کو شامل ہے خواہ نمیکوں کے ساتھ مشابہ ہو یا بڑے لوگوں کے ساتھ مشابہ ہو، اگر اخلاق اور اعمال میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم ظاہر اور باطن دونوں میں جاری ہو گا، اور اگر صرف لباس میں مشابہ ہو گا تو اس کا حکم صرف ظاہر میں ہو گا یعنی اگر کوئی شخص مثلاً سکھوں کا لباس اور ان کی وضع اور قطع اختیار کرے تو اس کا بظاہر سکھوں میں شمار ہو گا وہ حقیقت میں سکھ نہیں ہو جائے گا اور نہ قیامت کے دن سکھوں میں اٹھے گا، البتہ اس ظاہر لباس اور وضع و قطع کو دیکھ کر دیکھنے والے اس کو سکھ خیال کریں گے۔ سیدی غفرلہ (زیادہ تر عرف میں اس مشابہت کو لباس پر محمول کرتے ہیں اسی وجہ سے اس حدیث کو کتاب اللباس میں ذکر کرتے ہیں، خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز جس کے مشابہ ہو گی وہ اس چیز کے حکم میں ہو گی اگر ظاہر میں مشابہت ہے تو ظاہر میں اس چیز کے حکم میں ہو گی اور اگر باطن میں اس کے مشابہ ہے تو باطن میں اس چیز کے حکم میں ہو گی۔ ۱۸

**کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں شاہ عبدالعزیز دہلوی کی تحقیق** | شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی لکھتے ہیں:

جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص ہو اور اس کو مسلمان استعمال کرتے ہوں خواہ وہ چیز از قبیل لباس ہو یا طعام سو وہ چیز تشبیہ میں داخل ہے اور اس کا استعمال ممنوع ہے، اور جو چیز کفار کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اگرچہ کفار اس چیز کو زیادہ استعمال کرتے

۱۷۔ علامہ شیخ علی ابن الشیخ احمد عزیزی، سراج منیر ج ۳ ص ۳۱۲، مطبوعہ مطبعہ خیر یہ مصر، ۱۳۰۵ھ،

۱۸۔ ملا علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۲ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۵۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان، ۱۳۹۰ھ

۱۹۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۳ ص ۵۴، مطبوعہ مطبعہ تیج کار لکھنؤ



ہوں اور مسلمان اس کو کم استعمال کرتے ہوں تو اس چیز کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اسی طرح اگر بعض امور کفار کے ساتھ کسی فائدہ کی بناء پر یا کسی اہرام کی وجہ سے یا کسی دوا کے سبب سے مخصوص ہوں تو ان امور کو ان فوائد کے حصول کی وجہ سے حاصل کرنا جائز ہے، بشرطیکہ اس میں ان کے ساتھ تشبیہ کی نہ ہو۔ ان جو تشبیہ مطلقاً منوع ہے وہ یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے آپ کو ان کی جماعت میں داخل کرے اور ان کے ساتھ دل میں محبت رکھے اسی طرح ان کی مشابہت کے قصہ سے ان کی زبان اور ان کی طرزِ تحریر کو سیکھنا منوع ہے، اور ان کی عبادات اور ان کے تہواروں (مثلاً عید وغیرہ) میں تشبیہ اختیار کرنا بھی مطلقاً منوع ہے۔ اس مضمون پر بکثرت احادیث دلالت کرتی ہیں اگر ان سے تشبیہ کی غرض ہو تو ہر چیز میں تشبیہ منع ہے، اسی طرح اگر کسی بدنی فائدہ کی بناء پر ان کا لباس پہنتا ہے (جبکہ ان کی مشابہت مقصود نہیں ہے، سیدھی غفلت) تو کوئی حرج نہیں ہے۔

### کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلے میں فقہاءِ احناف کی تحقیق | علامہ ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

اعلم ان التشبيہ باهل الكتاب لا يكره في كل شيء فاننا ناكل ونشرب كما يفعلون انما الحرام هو التشبيہ فيما كان مذموماً وفيما يقصد به التشبيہ كذا ذكره قاضي خان في شرح الجامع الصغير

جان لو کہ اہل کتاب کے ساتھ ہر چیز میں تشبیہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ ہم بھی کھاتے پیتے ہیں جس طرح وہ کھاتے پیتے ہیں، البتہ صرف مذموم کاموں میں ان کے ساتھ تشبیہ منوع ہے یا جس کام کو ان کے ساتھ تشبیہ کے قصہ کے ساتھ کیا جائے وہ منوع ہے اسی طرح قاضی خان نے جاسع صغیر کی شرح میں ذکر کیا ہے

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

فان التشبيہ بعد لا يكره في كل شيء بل في المذموم وفيما يقصد به التشبيہ

اہل کتاب کے ساتھ ہر چیز میں تشبیہ مکروہ نہیں ہے بلکہ مذموم چیزوں میں تشبیہ مکروہ ہے اور جن کاموں میں تشبیہ کا قصہ کیا جائے۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

ويؤيد ما في الذخيرة قبيل كتاب التتوي قال هشام رایت على ابي يوسف نقلين غسولين بمسا مبر، فقلت انري بهذا الحدید باسا قال لا قلت سفیان وثور بن یزید کرھا ذلك لان فيه تشبها بالرهبان فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس النعال التي لها شعر وانها من لباس الرهبان فقد اشار الى ان صورة التشابه فيما تعلق به صلاح العباد لا يضر

اس کی تائید میں "ذخیرہ" کی کتاب التتوی سے ذرا پہلے یہ مذکور ہے کہ ہشام نے امام ابو یوسف کو دو ایسی جوئیاں پیش کی تھیں جن کی کلیں تھیں میں ہشام نے پوچھا کیا آپ ان کو جسے ان کی کمیوں میں کوئی حرج سمجھتے ہیں؟ انھوں نے کہا نہیں، میں نے کہا کہ سفیان اور ثور بن یزید اس کو کہہ دیتے ہیں کیونکہ اس میں لمبائی کے ساتھ تشبیہ ہے امام ابو یوسف نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوں والی جوتیاں پہنتے تھے اور وہ بھی لمبوں کا لباس ہے امام ابو یوسف نے اپنے اس قول میں یہ اشارہ کیا ہے کہ جن کام میں صورتِ مشابہت ہو وہ اس کام

۱۔ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۲۹ھ، فائدی عزیزی ج ۱ ص ۱۱۰، مطبوعہ مطبعہ مجتبائی دہلوی ۱۳۱۱ھ

۲۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۷۹۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبوعہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۳۔ علامہ علاؤ الدین محمد بن علی بن محمد حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازج ج ۱ ص ۵۸۳، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۰ھ



فان الارض مما لا يمكن قطع المسا فله  
البعیدۃ فیہا الابطنۃ النورۃ وہ فیہ اشارۃ  
ایضاً الی ان المراد بالمشبہ اصل الفعل  
ای صورۃ المشابہۃ بلا قصد۔

میں لوگوں کا نفع اور فائدہ ہو تو اس مشابہت میں ضرر نہیں ہے کیونکہ اس  
قسم کی جوتیوں کے بنی زین میں دور دراز کی مسافت کو طے نہیں کیا جاسکتا۔  
امام ابو یوسف کے اس قول میں یہ بھی اشارہ ہے کہ اس قسم کی مشابہت میں ہر وقت  
خرج نہیں ہے جیسا کہ کام میں کفار کے ساتھ مشابہت کا قصد نہ کیا جائے  
صرف صورۃ مشابہت ہو۔

علامہ شامی نے البحر الرائق کے حاشیہ پر بھی یہی تقریر کی ہے۔

کفار اور فساق کی مشابہت کے سلسلہ میں مصنف کی تحقیقی  
خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبیہ کی نیت سے مطلقاً کوئی  
کام کرنا ممنوع ہے، مثلاً ان سے مشابہت کی قصد سے

کھانا پینا، یا سانس لینا بھی ممنوع ہے اور جب کفار کے ساتھ تشبیہ کی نیت نہ ہو بلکہ کسی اور مصلحت اور فائدہ کا حصول مقصود ہو مثلاً  
فرج اور پولیس، کفار کے مخصوص ہتھیاروں کو ان کی افادیت کی بناء پر استعمال کرے، یا پولیس اور فرج کی دردی کو اس لیے پہنے کہ اس  
کو پہن کر جسم چاتی و چرند رہتا ہے اور اس لباس کے ساتھ فوجی مشقیں اور دیگر فرائض آسانی کے ساتھ انجام دے سکتے ہیں (البتہ  
تقیض پنلوین سے باہر نکالیں تاکہ سرین کا اجمار دکھائی نہ دے) اس صورت میں ان چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس طرح میز  
کو سی پر کھانا، چھری کا منڈے اور چھچھوں کو کھانے میں استعمال کرنا، اگر ان میں کفار کے ساتھ تشبیہ کی نیت نہ ہو بلکہ دوسرے فوائد اور ہر وقت  
کی بناء پر استفادہ کرتے ہوں اور اس میں ہماری نیت کفار سے مشابہت نہیں ہوتی، مثلاً بجلی کی روشنی اور شمعوں کو استعمال کرنا،  
موٹر کار، بس، ٹرین اور ہوائی جہاز سے سفر کرنا، ٹیلیفون پر بات کرنا، ریڈیو اور ٹی۔ وی کے اعلانات اور جائز پروگراموں  
سے استفادہ کرنا اور تمام صنعتوں اور کارخانوں میں ان کی تکنیک سے استفادہ کرنا یہ سب امور جائز ہیں اور تمام مسلمان بغیر کسی انکار  
کے ان پر عمل کرتے ہیں۔

کفار کے وہ اعتقادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں، اسی طرح ان کی وہ عبادات جو اسلام کی تعلیم کے خلاف ہیں اسی  
طرح ان کی وہ تہذیب اور ثقافت جو ان کا مخصوص شمار گروائی جاتی ہے یعنی وہ چیزیں جو ان کی کسی بدعتیہ پر مبنی ہیں مثلاً عیسائیوں  
کا عقیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو صلیب پر چڑھایا گیا اس لیے دو گئے میں صلیب ڈالتے ہیں، باری کا پتہ ڈالتے ہیں یا اسی  
کی علامت کے طور پر ٹائی لگاتے ہیں، یہ تمام چیزیں مطلقاً منوعہ اور حرام ہیں اور ان میں سے بعض چیزیں کفر ہیں۔ مثلاً حضرت  
عیسیٰ کے بارے میں یہ اعتقاد رکھنا کفر ہے کہ ان کو سولی دی گئی تھی۔

عورتوں کی بے پردگی، مردوں اور عورتوں کا آزادانہ میل جول، کلبوں میں اجنبی مردوں اور عورتوں کا ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھنا  
گپ شپ کرنا، قص و سرود میں حصہ لینا، وڈیو اور سینما کی فلمیں بنانا ان کو دیکھنا موسیقی سننا خواہ بھارت کی موسیقی ہو، پاکستان کی ہو۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۵۸۳-۵۸۴ مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۲۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، منہج السنائی علی البحر الرائق ج ۲ ص ۱۱، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۳۔ ابتداء ثنائی عیسائیوں کے ساتھ مخصوص ہتھیار لیکن ابدی فیشن میں داخل ہو چکی ہے اور تقریباً دنیا کی تمام فیشن زدہ اقوام ثنائی باندھتی ہیں  
اس لیے اب یہ عیسائیت کی نہیں بلکہ فیشن کی علامت ہے۔



یا مغربی، لڑکیوں کا چہرہ اور نیم عریاں لباس پہننا، چھپوں کی وضع قطع اختیار کرنا، ان تمام امور میں مغربی تہذیب کی مشابہت ہے، بعض امور میں ہندوؤں کے طریقے اور ان کی رسموں کا رواج ہے ان چیزوں میں تشبیہ مطلقاً ممنوع ہے اور ان کاموں میں خواہی خواہی تشبیہ ہے خواہ تشبیہ کی نیت ہو یا نہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ کفار کے ساتھ تشبیہ ان امور میں ممنوع ہے جو امور کفار کے عقائد یا مہرہ اور اعمال یا طہرہ کے ساتھ مطعون ہوں یا جو امور کتاب اور سنت کی تصریحات کے خلاف ہوں اور جو امور ہمارے اور کفار کے درمیان مشترک ہوں یا جو امور ناظر ہوں ان میں اگر کفار کے ساتھ تشبیہ واقع ہو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، بلکہ احادیث میں اس قسم کے امور کو اختیار کرنے کی بہ کثرت مثالیں ہیں، دیکھئے دفائی جنگ میں شہر کے گرد و خندق کھودنا کفار عجم کا طریقہ تھا، لیکن جب حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے غزوہ احزاب کے وقت مدینہ منورہ کے گرد و خندق کھودنے کا مشورہ دیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مشورہ کو قبول کر لیا، امام ابن سعد روایت کرتے ہیں:

عجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کے مکڑے رواء ہونے کی خبر پہنچی تو آپ نے مسلمانوں کو دشمن کی خبر دی، اور ان سے جنگ کے متعلق مشورہ کیا، حضرت سلمان فارسی نے خندق کھودنے کا مشورہ دیا اور مسلمانوں کو یہ تجویز بہت پسند آئی۔

فلما بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصولہم من مکہ نذب الناس واخبرہم خبر وعدہم وشاورہم فی امرہم فاشار علیہ سلمان الفارسی بالخندق فاحجب ذلک المسلمین۔

ما فیظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

حضرت سلمان فارسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ جب ہم فارس میں تھے اور ہمارا محاصرہ کیا جاتا تھا تو ہم اپنے گرد و خندق کھود لیتے تھے، تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے گرد و خندق کھودنے کا حکم دیا اور مسلمانوں کو مشیت دینے کے لیے آپ نے خود خندق کھودی۔

قال سلمان للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انا کنا بفارس اذا حوصرنا خندقنا علینا فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بخفر الخندق حول المدینۃ و عمل فیہ بنفسہ متوغیبا للمسلمین۔

خندق کھودنا کفار کا طریقہ تھا، لیکن اس کے فائدہ مند ہونے کی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار کر لیا، اسی طرح خط کے اوپر سر لگانا بھی کفار کا طریقہ تھا، لیکن اس کی افادیت کی بنا پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر بخوالی، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عجمیوں کا ایک جہانت کہ خط کھینے کا ارادہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ بغیر مہر کے کسی خط کو قبول نہیں

عن انس بن مالک ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اراد ان یکتب الی رھط او اناس من الاعاجم فقیل لہ انہم لا یقبلون کتابا الا علیہ خاتم

۱۔ امام محمد بن سعد متوفی ۲۴۰ھ، طبقات کبریٰ، ج ۲ ص ۶۶، مطبوعہ دار صادر بیروت، ۱۳۸۸ھ۔

۲۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۴ ص ۳۹۳، مطبوعہ دار نشر المکتب الاسلامیہ لاہور، ۱۴۰۱ھ۔



فَاتَّخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ قِضَّةٍ كَرْتِي تَزْنِي صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَے چاندی کی ایک انگلی بنوائی  
نَقَشَهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جس پر محمد رسول اللہ نقش تھا۔

اسی طرح پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع کرنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا لیکن جب آپ کو  
معلوم ہوا کہ روم اور فارس کے لوگ ایام رخصت میں جماع کرتے ہیں اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا تو آپ نے یہ ارادہ ترک  
کر دیا، امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عَنْ جَدَامَةِ بَنَتْ وَهَبَ الْأَسَدِيَّةِ إِنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَقَدْ هَنَمْتُ  
أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغِيلَةِ حَتَّى ذَكَرْتُ أَنَّ الرُّومَ وَالْفَارِسَ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ فَلَا يُضِرُّ أَوْلَادَهُمْ  
جَدَامَةُ بَنَتْ وَهَبَ الْأَسَدِيَّةِ بَيَان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ میں نے دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ جماع سے منع کرنے کا  
ارادہ کیا پھر مجھے خیال آیا کہ روم اور فارس کے لوگ یہ عمل کرتے ہیں  
اور اس سے ان کی اولاد کو ضرر نہیں ہوتا۔

ان مثالوں سے واضح ہو گیا کہ کفار کے طریقوں میں سے کسی نفع دینے والے طریقہ کو اختیار کرنا جائز ہے بشرطیکہ وہ کام ہماری  
شریعت میں ممنوع نہ ہو یا ان کی کسی بدعتیگی یا بدعملی کے ساتھ خاص نہ ہو۔

**کیا سبز عمامہ ویندار جماعت کا شعار ہے؟** لباس کے مسئلے میں اسلام نے کوئی قید نہیں لگائی الا یہ کہ گہرے سرخ یا  
گہرے زرد رنگ کے لباس کی بعض روایات میں ممانعت ہے، اور ان کو

فقہاء نے مکروہ کہا ہے یا ایسا تنگ اور چست لباس جس سے جسم کے اس عضو کا انجھار نمایاں ہو جس کو شریعت نے چھپانے کا حکم  
دیا ہے ایسے لباس کا پہننا ناجائز ہے، لباس کی بعض اقسام رنگوں کے ساتھ مخصوص ہیں جیسا کہ سبز عمامہ باندھنا سادات کرام کے ساتھ  
مخصوص ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز رنگ کا عمامہ پہنا ہے، مہاجرین اولین صحابہ کرام سبز عمامہ باندھتے تھے، اب ایک گہرا فرقہ  
یعنی ویندار جماعت نے بھی سبز عمامہ باندھنا شروع کر دیا ہے اور اس کو اپنی علامت بنا لیا ہے اس فرقہ کی تعداد بہت کم ہے اور یہ  
لوگ خال خال نظر آتے ہیں، سواب یہ نہیں کہا جاسکتا کہ چونکہ سبز عمامہ باندھنا ویندار جماعت کا طریقہ ہے اس لیے اس میں ان کا تشبہ  
ہے اور اب یہ ناجائز ہے، کیونکہ اقل تو سبز عمامہ ان کا شعار اور ان کی خصوصیت نہیں ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سبز رنگ کا  
حکم ثابت ہے، مہاجرین اولین سبز عمامہ باندھتے تھے اور بعد میں سبز عمامہ اشراف اور سادات اشرافیہ کا شعار رہا ہے تو یہ ویندار  
کا شعار اور ان کی خصوصیت کہاں سے ہو گیا؟ اگر ویندار قرآن مجید اور احادیث کو پڑھیں تو کیا اب قرآن اور احادیث کا پڑھنا بھی  
ممنوع ہو گا؟ یا نماز، روزہ، حج اور باقی ارکان اگر وہ ادا کریں تو کیا وہ ناجائز ہوں گے؟

**کیا سیاہ عمامہ رافضیوں کا شعار ہے؟** سیاہ لباس میں سے سیاہ عمامہ باندھنا اور سیاہ چادر اوڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی سنت ہے، فقہاء اور تابعین کا بھی طریقہ ہے اب چونکہ محرم کے مہینہ میں

شہید مرگ نامہ کی نیت سے کالے کپڑے پہنتے ہیں اس وجہ سے ہمارے بعض علماء نے محرم کے مہینہ میں سیاہ لباس پہننے سے  
منع کیا ہے اس کی ممانعت کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اگر کوئی شخص سنت کے قصد سے سیاہ لباس پہنے تب بھی اللہ اور اس کے رسول کے

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۴۳-۸۴۲، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۶۶، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ



نزدیک اس کا شمار ارضیوں میں ہوگا، بلکہ مانت کی وجہ سے کہ عرم میں سیاہ لباس پہننے کی وجہ سے اس کے متعلق شبہ ہونے کی بدگمانی کی جائے گی تو اس بدگمانی سے مسلمانوں کو بچانے کے لیے عرم کے مہینہ میں سیاہ لباس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

لباس میں مشابہت کی وجہ سے صرف ظاہری اور دنیاوی حکم لاگو ہوگا | لباس کی جو وضع کسی کافر یا نامتی قوم کو شمار ہو یا وہ وضع ان کی کسی بدعتیہ پر مبنی ہو اس

لباس کو پہننا اس قوم کے ساتھ تشبہ ہے اور اس سے اجتناب لازم ہے۔ درہ ظاہری طور پر جو لباس جس گروہ کی علامت ہو اس لباس کے پہننے والے کا ظاہری طور پر اسی گروہ میں شمار ہوگا، مثلاً عامہ، جتہ اور شلوار پہننا یا ٹوپی اٹھیرانی اور شلوار اور قمیض پہننا صرف میں علماء کا لباس ہے، اس لباس کے پہننے والے کا علماء میں شمار ہوگا خواہ وہ عالم نہ ہو لیکن اگر وہ جبہ و دستار میں ملہویں ہو تو لوگ اس کو عالم سمجھیں گے اسی طرح مخصوص قسم کی خاک و دوی فرجی لباس ہے، اگر ایک غیر فرجی بھی اس لباس کو پہن لے تو لوگ اس کو فرجی سمجھیں گے، اسی طرح کوٹ چنٹ اور مہیٹ وغیرہ بالبروں کا لباس ہے اگر کوئی عالم بھی یہ لباس پہن لے تو لوگ اس کو بالبر سمجھیں گے، یہ صرف ظاہری اور دنیاوی حکم ہے اس کا آخرت سے کوئی تعلق نہیں ہے الا یہ کہ وہ علیل پہنے، اگر کوئی شخص جس قدروں کی طرف کی حرکت بائدھے اور گاندھی ٹوپی پہنے تو لباس کی اس مشابہت کی وجہ سے لوگ اس کو ہندو سمجھیں گے لیکن بعض اس لباس کی وجہ اس کا آخرت میں ہندوؤں میں شمار نہیں ہوگا، البتہ اس لباس سے اس لیے اجتناب لازم ہے کہ لوگ اس کے متعلق ہندو ہونے کی بدگمانی نہ کریں۔

بدعتیہ کی بدعات اور بد اعمالیوں میں مشابہت کی وجہ سے کفر، گمراہی اور حرمت کا حکم لاگو ہوگا۔

مشابہت کی وجہ سے آخری حکم صرف اس وقت لاگو ہوگا جب کوئی شخص کفار کے باطل عقائد کو اختیار کرے، تو چہرہ کافر ہو جائے گا اور اگر کسی قوم کی بدعات سنیہ کو اختیار کرے جیسے سیاہ عزم اور تعزیہ داری اور سینہ کوئی وغیرہ تو گمراہ ہوگا اور کسی قوم کے ناجائز افعال یا بدعتیہ کی پر مبنی اعمال میں مشابہت کو اختیار کرے گا تو حرام کا مرتکب ہوگا۔

لباس کے موضوع پر میں نے کافی تفصیل سے لکھا ہے اور ہمارے زمانہ میں لباس کے متعلق جو غلط نظریات مشہور ہیں اور من تشبہ بقوم والی حدیث کے جو غلط سلط معنی بیان کیے جاتے ہیں اس کے ازالہ کی میں نے بھرپور سعی کی ہے، اللہ تعالیٰ ان سطور کو نافع بنائے اور لباس کے معاملہ میں جن لوگوں کے غلط نظریات یا غلط روشیں ہیں ان کی اصلاح فرمائے وعاذک علی اللہ بعزیز اللهم اجعلی هذا الکتاب مقبولا عند الله وعند مولک واجعله فی صدقہ مجاہدین۔ اسے اللہ اس کتاب کو اپنی اور اپنے رسول کی بارگاہ میں مقبول کر دے اور اس کو میرے لیے صدقہ جاریہ کر دے۔ واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سیدنا محمد خاتم النبیین قاتل الفراعنة المحجلین افضل الانبیاء وعلی المرسلین وعلی الہ واصحابہ وازواجہ وعلما وملتہ واولیاء امتہ اجمعین۔

دھارمی واری مینی چا وروں کی تفصیل

تلاوہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس قسم کا لباس زیادہ پسند میا یا محبوب تھا، انہوں نے کہا دھارمی واری یا نقشین

بَابُ فَضْلِ لِبَاسِ ثِيَابِ الْحَبَرَةِ

۳۸۴ - حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَتَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ قُلْنَا لِأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ أَمَى اللَّبَاسِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



یعنی چادر۔

وَسَلَّمَ أَوْ أَحَبَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحَبَرَةُ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گوپٹروں میں سب سے زیادہ پسندیدہ و عاریدار یا نقشین یعنی چادر تھی۔

۵۳۲۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَحَبَّ الثِّيَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَبَرَةُ -

ف: اس حدیث میں عاریدار یا نقشین لباس پہننے کے جواز کی دلیل ہے۔

لباس میں انکسار اور موٹے کپڑے

بَابُ التَّوَاضُّعِ فِي اللَّبَاسِ وَالْإِقْتِصَارِ عَلَى الْغَلِيظِ مِنْهُ

پہننے کا بیان

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا، حضرت عائشہ نے مین کا بنا ہوا ایک موٹے کپڑے کا تہبند نکالا، اور ایک چادر نکالی جس کو عبیدہ کہا جاتا ہے پھر انھوں نے اللہ کی قسم کھا کر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھی دو کپڑوں میں دائمی اجل کو بیک کہا تھا۔

۵۳۲۸ - حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُعِيرَةِ حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا إِمْرَأَةً غَلِيظًا مِمَّا يَصْنَعُ بِالْيَمَنِ وَكِسَاءً مِنَ النَّجَى يُسَمُّونَهَا الْمَكِيدَةَ قَالَ فَأَقْسَمْتُ بِاللَّهِ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِضَ فِي هَذَيْنِ الثَّوْبَيْنِ -

ابو بردہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک تہبند اور ایک پیوند لگی ہوئی چادر نکالی اور فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انھی کپڑوں میں وفات ہوئی تھی، ایک روایت میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے۔

۵۳۲۹ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُكَيْتٍ قَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي يُوْنُسَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ هِلَالٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ أَخْرَجَتْ إِلَيْنَا عَائِشَةُ إِمْرَأَةً كِسَاءً مَكِيدَةً فَقَالَتْ فِي هَذَا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْنُ حَاتِمٍ فِي حَدِيثِهِ إِذَا دَاغَلِيظًا -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں موٹے کپڑے کے تہبند کا ذکر ہے۔

۵۳۳۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَبِي يُوْنُسَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ بِشَكَوٍ قَالَ إِمْرَأَةً غَلِيظًا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کالے بالوں کا بنا ہوا کھل اور جو

۵۳۳۱ - وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِيهِ ح -

کہ باہر آئے جس پر پالان کے نقشے بنے ہوئے تھے۔

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجَّارٍ  
وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا رِجَالٌ مِنْ  
زُكْرِيَّا عَنْ أَخْبَرْنَا ابْنِ أَبِي عَصَبٍ عَنْ شَيْبَةَ عَنْ  
صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ عِدَاةٍ وَعَلَيْهِ  
مِرْطٌ مَرَحَلٌ مِنْ قَعْرِ اسْوَدَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ تکلیف جس کے ساتھ آپ ٹیک دگاتے تھے،  
چمڑے کا تھا اس میں کھجور کا چھال بھری ہوئی تھی۔

۵۳۳۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ يَتَكَيُّ عَلَيْهَا  
مِنْ أَدَمٍ حَشَوَهَا لَيْفٌ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ بستر (گتہ) جس پر آپ سوتے تھے،  
چمڑے کا تھا اور اس میں کھجور کا چھال بھری ہوئی تھی۔

۵۳۳۳ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِشْمَاكَ كَانَ فِرَاشُ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَنَامُ عَلَيْهِ  
أَدَمًا حَشَوَهُ لَيْفٌ -

ایک اور سند سے یہ حدیث منقول ہے اس میں بستر  
کے لیے منجاء کا لفظ ہے۔

۵۳۳۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا ابْنُ مُبَرِّزٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ  
عُرْوَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ زُهَيْرِ بْنِ  
رَافِعٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ ابْنِ مَعَاوِيَةَ يَنَامُ عَلَيْهِ

غالیچہ یا قالین کے جواز کا بیان

بَابُ جَوَازِ اتِّخَاذِ الْأَنْمَاطِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میں نے  
شادی کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کیا تم  
نے غالیچے بنائے ہیں؟ میں نے عرض کیا ہمارے پاس غالیچے  
کہاں؟ آپ نے فرمایا اب عنقریب ہوں گے۔

۵۳۳۵ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَنُحَيْلُ بْنُ الْفَارِجِ  
وَأَسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَالْفَرْقُ لِعَمْرٍو) قَالَ عَمْرُو  
وَقُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا وَقَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا سُبَيْانُ  
عَنْ ابْنِ الْمُسَكِّدِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كُنَّا كُنَّا جِئْنَا أَنْتَ  
أَنْتَ أَقْلَتْ وَأَنَا لَنَا أَنْمَاطٌ قَالَ أَمَا إِنَّمَا سَكُونُ



۵۳۳۱۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا تَزَوَّجْتُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذْتُكُمْ أَنْتُمْ طَائِفَةٌ وَأَنَا لَنَا أَنْتُمْ طَائِفَةٌ أَمَّا أَنْتُمْ سَتَكُونُ قَالَ جَابِرٌ وَعِنْدَ امْرَأَتِي نَمُطُ فَأَنَا أَقُولُ نَجِيئُهُ عَنِّي وَتَقُولُ قَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهَا سَتَكُونُ

۵۳۳۲۔ وَحَدَّثَنِيهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَنَا إِذَا دَعَوْهَا

بَابُ كَرَاهَةِ مَا زَادَ عَلَى الْحَاجَةِ

مِنَ الْفَرَاشِ وَاللِّبَاسِ

۵۳۳۸۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنُ سَبْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنِي أَبُو هَانٍ إِكْمًا سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا فَرَّاشٌ لِلزَّجَلِ وَفَرَّاشٌ لِامْرَأَتِهِ وَالثَّالِثُ لِلضَّيْفِ وَالدَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب میری شادی ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا کیا تم نے غالیچے بنائے ہوئے ہیں؟ میں نے عرض کیا ہمارے پاس غالیچے کہاں؟ آپ نے فرمایا اب ہرجائیں گے! حضرت جابر نے کہا میری بیوی کے پاس ایک غالیچہ (قالین) ہے۔ میں نے اس سے کہا اس کو مجھ سے دُور رکھیو، اس نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا عنقریب قالین ہوں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

ضرورت سے زیادہ بستر اور لباس بنانے کی

کراہت

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک بستر مرد کے لیے ہے، ایک اس کی بیوی کے لیے اور تیسرا بستر مہمان کے لیے اور چوتھا بستر شیطان کے لیے ہے۔

ت: قائمی عیاض نے کہا ہے جو چیز ضرورت سے زائد ہوگی وہ بڑائی کے اظہار اور تکبر کے لیے ہوگی، اس لیے ضرورت سے زائد چیز مکروہ اور مذموم ہے، اور ہر مذموم چیز کی شیطان کی طرف نسبت ہوتی ہے اس لیے اسی حدیث میں چوتھے بستر کی شیطان کی طرف نسبت ہے، اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر وہ چیز جو ضرورت سے زائد ہو وہ مکروہ اور مذموم ہے۔

تکبر سے کپڑا لٹکا کر چلنے کی ممانعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تکبر سے کپڑا گھسیٹ کر چلے اللہ تعالیٰ اس کی طرف (منظر رحمت سے) نہیں دیکھتا۔

بَابُ تَحْرِيمِ جَرِّ الثُّوبِ خِيْلًا

۵۳۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِعٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ وَتَارِدِ بْنِ أَسْلَمَ كُلُّهُمْ يُخْبِرُهُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ

اللَّهُ إِلَىٰ مَنْ جَرَّ نَوْبَهُ خَيْلًا عَدَا

٥٣٧- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

عبد الله بن نمير و ابواسامة حر و حدثنا ابن

تَبَيَّرَ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَ

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَحَدُ نَحْوِي (وَهُوَ

الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ وَحَدَّثَنَا

أَبُو الرَّيْبِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَ أَحَدُهُمَا حَمْدٌ ٧

وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ

كَلَّا هُمْ عَنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ كَادِبِينَ

رَفَعَهُ عَنِ الْقَيْتِ بْنِ سَعْدٍ وَوَحَّدَهُ هَارُونَ

الرَّابِعُ حَدَّثَنَا أَبُو وَهْبٍ حَدَّثَنَا شَيْخُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ

هو الا عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَدِيثِ مَالِكٍ وَارَادَ

فِي يَوْمِ الْقِيَمَةِ

٥٣٢ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَّابٍ أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ

يَبْرُسَالِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَتَافِعُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو

وَقَالَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الدَّيْ

يُجْزَى ثَابِتٌ مِنَ الْخَيْلِ وَلَا يُنْظَرُ إِلَيْهِ يَوْمَ

— *See* *above*

٥٣٣١ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَنَّ يَحْيَى شَيْخَهُ حَدَّثَنَا

لَا يَنْفَعُ الْمُشْرِكِينَ عَنِ الشَّيْءِ فِي حَرْفٍ وَاحِدٍ ثُمَّ ابْنُ

سُئِلَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ

لَا تُهَمُّكَ عَنْ مُحَارِبِ بْنِ دِثَارٍ وَجِبَلَةَ بْنِ

مَقْتَدِرٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

کمر بيشل حد فیشم

۵۳۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ حَدَّثَنَا أَبُو

لَقَدْ نَاخِظَلَةُ قَال سَمِعْتُ سَالِيَةً عَسْرِي

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الہامِ سلیم نے اس حدیث کی سات سندیں بیان کیں، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ قیامت کے دن نظرِ رحمت سے بھیجے گا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص تہمت سے کپڑا لٹکا کر (یا گھسیٹ کر) چلتا ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظرِ رحمت نہیں فرمائے گا۔

اہم مسلم نے اس حدیث کی دوسری بیانیہ کہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے حکمران سے کپڑا مانگا یا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔



مَنْ جَزَّ تَوْبَةً مِنَ الْخِيَلِ لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ  
إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۳۴۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا إِسْحَقُ  
بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا حَنْظَلَةُ بْنُ أَبِي سَقِيَّانَ  
قَالَ سَمِعْتُ سَالِمًا قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مِثْلَهُ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ رَبِّيَا بَكَ -

۵۳۴۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
مُسْلِمَ بْنَ يَتَاقٍ يُحَدِّثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ رَأَى  
رَجُلًا يَجُرُّ زَارَةً فَقَالَ مِمَّنْ أَنْتَ فَأَنْتَسِبَ لَهُ  
فَأَذْرَجُلٌ مِّنْ بَنِي لَيْثٍ فَعَرَفَهُ ابْنُ عُمَرَ قَالَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَأْذِي هَاتَيْنِ يَقُولُ مَنْ جَزَّ زَارَةً لَا يُرِيدُ  
بِذَلِكَ إِلَّا الْمَخِيلَةَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ الْكِبْرَ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ -

۵۳۴۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حُدَّادٍ  
عَبْدُ الْمَلِكِ (يَعْنِي ابْنَ أَبِي سُلَيْمَانَ) ح وَحَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُكَافٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حُدَّادٍ حَدَّثَنَا أَبُو يُونُسَ  
ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي خَالْفٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي  
بَكْرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْرَاهِيلَ (يَعْنِي ابْنَ نَافِعٍ) كُلُّهُمْ  
عَنْ مُسْلِمِ بْنِ يَتَاقٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ  
أَبِي يُونُسَ عَنْ مُسْلِمِ ابْنِ الْحَسَنِ وَفِي رِوَايَتِهِمْ  
جَمِيعًا مَنْ جَزَّ زَارَةً وَلَمْ يَقُولُوا تَوْبَةً -

۵۳۴۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَهَرُونَ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنُ أَبِي خَالْفٍ وَالْفَاظِلِيُّ مَقْدَارِيًّا  
قَالُوا حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ  
قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ عُبَادَةَ بْنَ جَعْفَرٍ يَقُولُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، پھر اس کی شکل روایت  
ہے، البتہ اس میں ثیاب کا لفظ ہے۔

مسلم بن یساق بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی  
اللہ عنہما نے ایک شخص کو چادر گسیٹ کر چلتے ہوئے دیکھا،  
حضرت ابن عمر نے اس سے پوچھا تم کس قبیلہ سے ہو، اس نے  
اپنا نسب بیان کیا، وہ شخص بنو لیسٹ سے تھا، حضرت ابن عمر نے  
اس کو پہچان لیا اور کہا میں نے اپنے ان بدوں کا لوں سے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، جو شخص محض تکبر کے  
ارادہ سے چادر ٹٹکانے لگا یا گسیٹ کر چلے گا، تیامت کے  
دن اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس کی شکل روایت بیان کی ہے، ایک روایت میں ہے جس  
نے اپنی چادر گسیٹی اور کپڑے کا ذکر نہیں ہے۔

عباد بن جعفر کہتے ہیں کہ میں نے نافع بن عبد الحارث  
کے غلام مسلم بن یسار کو یہ حکم دیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما  
یہ سوال کریں کہ جو شخص تکبر سے چادر ٹٹکاتا ہو کیا انہوں نے بھی  
صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق کچھ سنا ہے؟ انہوں نے

أَمَرْتُ مُسْلِمَ بْنَ عِيسَى مَوْلَى نَاجِي بْنِ عَبْدِ الْحَارِثِ  
أَنْ يُسَآلَ ابْنَ عُمَرَ قَالَ وَأَنَا جَالِسٌ بَيْنَهُمَا  
أَسْمِعْتُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الَّذِي  
يَجُوزُ إِذَا رَأَى مِنَ الْخَيْلِ شَيْئًا قَالَ سَمِعْتُهُ  
يَقُولُ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ الْيَوْمَ الْقِيَامَةَ

۵۳۴۸ - حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ حَدَّثَنَا ابْنُ  
وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
وَقَيْدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ مَرَرْتُ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِذَا رَأَى اسْتَرْخَاءً  
فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ أَرَأَى قَرْعَةً ثُمَّ قَالَ  
رَدُّ قُرْدُتُ فَمَا ذَلْتُ أَنْتَحِرَ أَهَابَعْدُ فَقَالَ بَعْضُ  
الْقَوْمِ إِلَى آيِنَ فَقَالَ أَنْصَابِ السَّاقِيْنَ

۵۳۴۹ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُحَمَّدٍ رَوَاهُ ابْنُ يَسَارٍ  
قَالَ سَمِعْتُ أَبَاهُ يُرَى دَرَاهِي رَجُلًا يَجُوزُ إِذَا رَأَى  
فَجَعَلَ يَضْرِبُ الْأَرْضَ بِرِجْلِهِ وَهُوَ أَمِيرٌ عَلَى  
الْبَحْرَيْنِ وَهُوَ يَقُولُ جَاءَ الْأَمِيرُ جَاءَ الْأَمِيرُ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللَّهُ  
لَا يَنْظُرُ إِلَى مَنْ يَجُوزُ إِذَا رَأَى بَطْرًا

۵۳۵۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى  
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ كِلَاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ  
بِهَذَا الْإِسَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ جَعْفَرٍ كَانَ مَرْوَانُ  
يَسْتَخْلِفُ أَبَاهُ يَزِيدَ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى  
كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَسْتَخْلِفُ عَلَى الْمَدِينَةِ

کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ قیامت کے دن  
اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا وہاں مالیک میری چادر لٹک  
رہی تھی آپ نے فرمایا اسے عبد اللہ! اپنی چادر اوپر کر۔ میں نے  
اپنی چادر اوپر کی آپ نے فرمایا اور زیادہ کرو میں نے اور زیادہ  
اوپر کی، پھر میں اس کو اوپر کرنا رہا حتیٰ کہ بعض لوگوں نے عرض  
کیا کہاں تک اوپر کرے، آپ نے فرمایا: نصف پٹہ لیوں  
تک۔

محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ نے ایک  
شخص کو چادر مسیبت کر چلتے ہوئے دیکھا وہ شخص بحرین کا امیر  
تھا، وہ شخص زمین پر پیر مار مار کر کہہ رہا تھا: امیر آگیا، امیر آگیا  
ابو ہریرہ نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص  
اُترے ہوئے اپنی چادر لٹکائے گا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت)  
نہیں کرے گا۔

ابن جعفر کی روایت میں سے مروان نے حضرت ابو ہریرہ  
کو مدینہ کا حاکم بنایا تھا، اور ابن شعثی کی روایت میں سے حضرت  
ابو ہریرہ مدینہ کے حاکم تھے۔

مروان کے شخص سے نیچے لٹکنے والے لباس کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار  
امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تہنید کا جو حصہ شخصوں کے نیچے ہو گا وہ

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قال ما أسفل من الکعبین من اللباس













ان احادیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تکبر سے تہبند لٹکانا گناہ کبیرہ ہے، اور بغیر تکبر کے تہبند لٹکانا بھی بظاہر احادیث سے حرام ہی معلوم ہوتا ہے لیکن احادیث میں جو تکبر کی قید لگائی گئی ہے اس سے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ جن احادیث میں تہبند لٹکانے سے مطلقاً منع کیا ہے وہ بھی تکبر سے لٹکانے پر محمول ہیں، لہذا بغیر تکبر کے تہبند لٹکانا حرام نہیں ہے، علامہ ابن عبد البر (مالکی) نے یہ کہا ہے کہ اس حدیث کے مفہوم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بغیر تکبر کے تہبند لٹکانے پر وعید نہیں ہے البتہ قمیص اور دیگر کپڑوں کو شخصوں سے نیچے لٹکانا ہر حال میں مذموم ہے۔ ۱۔  
علامہ کرمانی شافعی لکھتے ہیں:

تہبند گھسیٹ کر چلنا اس وقت حرام ہے جب تکبر کی وجہ سے ہو اور جب تکبر نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے، فقہاء نے کہا ہے کہ قمیص اور تہبند کی لمبائی میں مستحب یہ ہے کہ پنڈلیوں کے نصف تک ہو اور شخصوں تک بلا کراہت جائز ہے اور اگر شخصوں سے نیچے ہو تو یہ تکبر کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے اور بغیر تکبر کے مکروہ تنزیہی ہے۔ ۲۔

شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء مالکیہ کی آراء | علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں: یہ احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کہ شخصوں

سے نیچے پڑا لٹکانے کی ممانعت تکبر کی وجہ سے ہے، سو جو شخص جلدی کی وجہ سے کپڑا گھسیٹ کر چلا یا اس کا تہبند قائم نہیں رہتا اور پھسل کر نیچے آجاتا ہے اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح میدان جنگ میں کفار کے سامنے تکبر سے تہبند لٹکانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ اس میں اسلام کی عزت اور دشمن اسلام کی تحقیر ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہر حال میں کراہت منقول ہے۔ ۳۔

علامہ سنوسی مالکی لکھتے ہیں: اس حدیث کا معنی یہ ہے جس شخص کے لباس کا جو حصہ شخصوں کے نیچے ہو گا وہ جہنم میں ہو گا بہ شریک وہ تکبر کی بنا پر ہو گا کیونکہ یہ حدیث مطلق ہے اس لیے اس کو مقید پر محمول کیا جائے گا اور اگر تکبر کی بنا پر لباس نہ لٹکا یا گیا ہو تو پھر وہ مکروہ (تنزیہی) ہے۔ ۴۔

شخصوں کے نیچے تک لمبے لباس کے متعلق فقہاء حنبلیہ کی آراء | علامہ ابن قدام حنبلی لکھتے ہیں: قمیصوں، تہبندوں اور شلواروں کو تکبر سے

لٹکانا مکروہ ہے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے اپنے کپڑوں کو تکبر سے لٹکایا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا صحیح بخاری و صحیح مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے نماز میں تکبر کی وجہ سے کپڑا لٹکایا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کسی سزا میں ہے نہ حرام میں۔ ۵۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، منبع الباری ج ۱۰ ص ۲۶۳، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۸۱ھ

۲۔ علامہ محمد بن یوسف کرمانی شافعی متوفی ۷۸۶ھ، تحقیق الکوکب الداراری شرح البخاری ج ۲ ص ۵۳، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۴۰۷ھ

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلفہ دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ اکمال اکمال ج ۵ ص ۳۸۵-۳۸۴، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۴۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن یوسف سنوسی مالکی متوفی ۸۹۵ھ، مکمل اکمال اکمال ج ۵ ص ۳۸۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۵۔ علامہ مرفوع الدین عبد اللہ بن احمد بن قدام حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۱ ص ۳۲۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ





عالم گیری میں ہے:

اسبأل الرجل ازاره اسفل من الكعبين ان لم يكن للخيلاء فقيه كراهة تنزيه كذا في الغرائب  
مرد کا تہ بند کو گتھنوں سے نیچے لٹکانا اگر تکبر کی وجہ سے  
نہ ہو تو مکروہ تنزیہی ہے۔ اسی طرح غرائب میں ہے۔  
غلام صبر ہے کہ مذاہب اربعہ کے فقہاء کے نزدیک بغیر قصد تکبر کے تہ بند یا شلوار وغیرہ کو گتھنوں سے نیچے لٹکانا مکروہ  
تنزیہی ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ التَّبَخُّرِ فِي الْمَشْيِ مَعَ أَجْزَائِهِ بَيِّنَاتٍ

۵۳۵۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجَمْعِيُّ  
حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ (يَعْنِي ابْنَ مُسْلِمٍ) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي قَدْ أَعْجَبَتْهُ جَمَّةٌ وَبُرْدَاهُ  
إِذْ خَفِيَ بِهِ الْأَرْضَ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ  
حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص اپنے سر کے بالوں اور اپنی  
پہنٹی ہوئی چادروں پر اترتا ہوا جا رہا تھا، اچانک اس کو زمین  
میں دھنسا دیا گیا اور وہ قیامت تک زمین میں دھنسا رہیگا۔

۵۳۵۶ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَرْبٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ قَالُوا أَجْمَعًا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ زِيَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَحْوِ هَذَا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص اپنی چادریں پہن کر  
اترتا ہوا جا رہا تھا، اللہ تعالیٰ نے اس کو زمین میں دھنسا دیا اور  
وہ قیامت تک زمین میں دھنسا رہے گا۔

۵۳۵۷ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
الْمُعِيقَةُ (يَعْنِي الْحَرَّائِيَّ) عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ  
الْأَعْمَرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَتَبَخَّرُ يَمْشِي فِي  
بُرْدٍ يَرِيقُ قَدْ أَعْجَبَتْهُ نَفْسُهُ فَخَسَفَ اللَّهُ بِهِ  
الْأَرْضَ فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِيهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص روپا دروں میں اترتا

۵۳۵۸ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَالِحٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ



ہوا جابر اٹھا۔ اس کے بعد اس کی مثل ہے۔

قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَّ أَحَادِيثُ مِنْهَا وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ يَتَّبِعُنِي فِي بُرْدَيْنِ ثُمَّ ذَكَرَ بِشَيْلٍ ۝ ۵۳۵۵ حَدَّثَنَا أَبُو نَكْرَبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَكَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ رَجُلًا مِمَّنْ كَانَ قَبْلَكُمْ يَتَّبِعُنِي فِي حُلَّةٍ ثُمَّ ذَكَرَ حُلَّةً حَتَّى يَنْتَهِيَهُمْ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلی امتوں میں ایک شخص ایک حلقہ میں اترتا ہوا چل رہا تھا اس کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔



مردوں کو سونے کی انگوٹھی پہننے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ خَاتَمِ الذَّهَبِ عَلَى الرِّجَالِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی انگوٹھی سے منع فرمایا۔

۵۳۵۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ النَّضْرِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ يَسِيرِ بْنِ نُهَيْكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ خَاتَمِ الذَّهَبِ ۝ ۵۳۵۷ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ الْمُثَنَّى قَالَ سَمِعْتُ النَّضْرَ بْنَ أَنَسٍ ۝ ۵۳۵۸ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ أَخْبَرَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَقْبَةَ عَنْ كُرَيْبٍ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ فِي يَدِ رَجُلٍ فَنَزَعَهُ فَنَطَرَحَهُ وَقَالَ يَحْذَرُ أَحَدُكُمْ إِلَى جُمُعَةٍ مِّنْ تَأْمُرَ فَيَجْعَلُهَا فِي يَدِهِ فَيَقِيلُ لِلرَّجُلِ بَعْدَ مَا ذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی، آپ نے اس کو تار کر پھینک دیا اور فرمایا: تم میں سے کوئی شخص آگ کے انگارے کو اپنے ہاتھ میں لینے کا قصد کرتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لے جانے کے بعد اس شخص سے کہا گیا: جاؤ اپنی انگوٹھی اٹھا لو اللہ اس سے نفع حاصل کرو، اس نے کہا خدا کی قسم! جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہو اس کو میں کبھی نہیں

خُذْ خَاتَمَكَ اسْتَفْعِرْ بِهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا اخُذْتُ ابَدًا  
وَقَدْ طَرَحَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -  
۵۳۵۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ وَ مُحَمَّدُ  
ابْنُ رُمْحٍ قَالَا اخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ ح وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ  
حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ تَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْطَنَعَ خَاتَمًا مِنْ  
ذَهَبٍ فَكَانَ يَجْعَلُ قِصَّةً فِي بَاطِنِ كَفِّهِ إِذَا  
لَيْسَ قِصَّةً النَّاسُ ثُمَّ انْتَهَى جَلَسَ عَلَى الْمِثْبَرِ  
فَنَزَعَهُ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ أَلْبَسُ هَذَا الْخَاتَمَ وَاجِلًا  
فَقَعْتُ مِنْ دَاخِلِ قَرْنِي بِهِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَلْبَسُهُ  
أَبَدًا أَكَلَتِ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ وَلَقَطَ الْحَدِيثُ  
لِيَحْيَى -

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی نبوائی آپ اس  
کو پہنتے وقت اس کا ٹکچہ پھیل کی طرف کر لیا کرتے تھے اور  
لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں نبوائیں پھر ہی صلی اللہ علیہ  
وسلم منبر پر بیٹھے اور اس انگوٹھی کو اتار — دیا، آپ نے  
فرمایا میں اس انگوٹھی کو پہنتا تھا تو ٹکچہ کا رخ اندر کی طرف کر  
لیتا تھا، پھر آپ نے اس کو پھینک دیا اور فرمایا سمجھا میں اس کو  
کبھی نہیں پہنوں گا، پھر لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں پھینک  
دی۔

۵۳۶۰ - وَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَشْرَحَ وَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ح وَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا  
خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ ح وَ حَدَّثَنَا مَسْعُودُ بْنُ  
عُثْمَانَ ح حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ خَالِدٍ كُلُّهُ عَنْ عُقَيْدٍ  
عَنِ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْحَدِيثِ فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ وَ زَادَ  
فِي حَدِيثِ عُقْبَةَ بْنِ خَالِدٍ وَ جَعَلَهُ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى -  
۵۳۶۱ - وَ حَدَّثَنَا ثَنِيَّةُ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَكْبُوبُ ح وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ  
الْمُسَيْبِيُّ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ رِيَاحٍ ابْنُ عِيَّازٍ عَنْ  
مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ ح وَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
عَبَادٍ حَدَّثَنَا حَاتِمُ ح وَ حَدَّثَنَا هُرُونُ الْأَيْلِيِّ حَدَّثَنَا  
ابْنُ وَهَبٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَسَاطَةِ جَمَاعَتِهِمْ عَنْ تَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فِي خَاتَمِ الذَّهَبِ نَحْوَ حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ -  
۵۳۶۲ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابن عمر رضی  
اللہ عنہما سے سونے کی انگوٹھی کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی یہ حدیث روایت کی، ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ آپ  
نے اس کو دائیں لمٹے میں پہنا تھا۔

امام مسلم نے تین سندوں کے ساتھ سونے کی انگوٹھی کے  
متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث روایت کی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ



صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنوائی، پہلے وہ آپ کے ہاتھ میں تھی، پھر حضرت ابو بکر کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عمر کے ہاتھ میں رہی، پھر حضرت عثمان کے ہاتھ میں رہی حتیٰ کہ حضرت عثمان کے ہاتھ سے وہ اسیس کے کنویں میں گر گئی، اس انگوٹھی پر یہ نقش تھا محمد رسول اللہ ابن نبیر کی روایت میں ہے وہ ایک کنویں میں گر گئی اور اس کنویں کا نام نہیں آیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی بنائی، پھر آپ نے اس کو پھینک دیا، پھر آپ نے ایک چاندی کی انگوٹھی بنائی اس میں یہ نقش تھا محمد رسول اللہ اور فرمایا کوئی شخص میری اس انگوٹھی کے نقش کی طرح نہ کھولے، جب آپ اس انگوٹھی کو پہنتے تو انگوٹھی کے نگینہ کو، پھیلی کے رخ کر یا کرتے تھے، اور یہی وہ انگوٹھی تھی جو مصعبیہ کے ہاتھ سے چاہ اسیس میں گر گئی تھی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنائی، اس میں نقش تھا محمد رسول اللہ اور لوگوں سے فرمایا میں نے چاندی کی ایک انگوٹھی بنائی ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کو نقش کر دیا ہے، سو اس نقش کی طرح کوئی شخص نقش کندہ نہ کرے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس میں محمد رسول اللہ کا ذکر نہیں ہے۔

بُنْ نَبِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا ابْنُ نَبِيرٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ اتَّخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ فَكَانَ فِي يَدِهِ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُمَرَ ثُمَّ كَانَ فِي يَدِ عُثْمَانَ حَتَّى وَقَعَ مِنْهُ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ فَنَقَشَهُ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ ابْنُ نَبِيرٍ حَتَّى وَقَعَ فِي بَيْتِهِ وَلَمْ يَقُلْ مِنْهُ ۝ ۵۳۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو الدَّاقِدُ وَمُعْتَدُ بْنُ عَبَّادٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ رَوَى اللَّفْظَ لَا فِي بَكْرٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ بْنِ مَوْسَى عَنْ قَافِرٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ اتَّخَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ ثُمَّ أَلْقَاهُ ثُمَّ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لَا يَنْقُشُ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِ خَاتَمِي هَذَا وَكَانَ إِذَا لَبَسَهُ جَعَلَ فَضَّهُ مَتَاكِلِي بَطْنِ كَعْبٍ وَهُوَ الَّذِي سَقَطَ مِنْ مُعَيْقِبٍ فِي بَيْتِ أَبِي بَكْرٍ ۝

۵۳۶۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَخَلْفَتُهُ هُشَامُ قَالُوا الرَّبِيعُ الْعَلَكِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ حَمَّادٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ وَنَقَشَ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ وَقَالَ لِلنَّاسِ إِنِّي اتَّخَذْتُ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ وَنَقَشْتُ فِيهِ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ فَلَا يَنْقُشُ أَحَدٌ عَلَى نَقْشِهِ ۝

۵۳۶۵ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ



وَلَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ -

۵۳۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمَّا ارَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الرُّومِ قَالَ قَالُوا انْهَوْهُ لَا يَقْرَعُونَ كِتَابًا إِلَّا صَحَّحُوهُ مَا قَالَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقْنَسُهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ -

۵۳۶۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ ارَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى الْعَجَمِ فَقِيلَ لَهُ إِنَّ الْعَجَمَ لَا يَقْبَلُونَ إِلَّا كِتَابًا عَلَيْهِ خَاتَمٌ فَأَخْطَطَهُ خَاتَمًا مِنْ فِصَّةٍ قَالَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ -

۵۳۶۸ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا نَوْحُ بْنُ قَيْسٍ عَنْ أَخِيهِ خَالِدِ بْنِ قَيْسٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارَادَ أَنْ يَكْتُبَ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالشَّجَاشِي فَقِيلَ لَهُمْ لَا يَقْبَلُونَ كِتَابًا إِلَّا بِخَاتَمٍ فَصَاوَرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا خَلَقْتُهُ فِصَّةً وَلَقْنَسَ مِنْهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ -

۵۳۶۹ - حَدَّثَنِي أَبُو عِزْرَةَ أَنَّ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ زِيَادٍ أَخْبَرَنَا إِسْرَاهِيلُ بْنُ رِيعَةَ (ابْنُ سَعْدٍ) عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ أَبْصَرَ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ قَرِيقٍ يَوْمًا وَاحِدًا إِذْ قَالَ فَصَّحَّ النَّاسُ الْخَوَاتِمَ مِنْ قَرِيقٍ فَلَيْسَ لَهُ فَطَرَخَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (شاہ روم کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا تو صحابہ نے عرض کیا وہ لوگ اس خط کو نہیں پڑھتے جس پر مہر نہ ہو، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانڈی کی ایک انگوٹھی بنوائی گویا میں اب بھی مہر لگا رہا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انگوٹوں میں وہ سفید انگوٹھی ہے اور اس پر محمد رسول اللہ کا نقش کندہ ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوٹوں کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اس خط کو قبول کرتے ہیں جس پر مہر ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانڈی کی ایک انگوٹھی بنوائی اس میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری، قیسر اور شجاشی کی طرف خط لکھنے کا ارادہ کیا، آپ سے عرض کیا گیا کہ وہ لوگ صرف اس خط کو قبول کرتے ہیں جس پر مہر لگی ہو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانڈی کی ایک انگوٹھی بنوائی اس میں محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں پانڈی کی ایک انگوٹھی دیکھی، پھر لوگوں نے بھی پانڈی کی انگوٹھیاں بنا کر پہن لیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی کو چھینک دیا۔



خَاتَمَ فُطِرَ النَّاسِ عَوَاتِمُهُمْ۔

۵۳۴۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
كَيْسٍ حَدَّثَنَا مَا وَحَّخَ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي  
زَيْدُ بْنُ أَبِي شِهَابٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ  
أَخْبَرَهُ أَنَّهُ رَأَى فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ يَوْمًا وَاحِدًا ثُمَّ رَأَى  
النَّاسَ اضْطَرَبُوا الْخَوَاتِمَ مِنْ وَرَقٍ فَلَبَسُوهُمَا فُطِرَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَهُ فُطِرَ النَّاسُ عَوَاتِمُهُمْ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
انہوں نے ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں  
چاندی کی ایک انگوٹھی دیکھی، تو سب لوگوں نے چاندی کی انگوٹھا  
بنا کر پہن لیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی کو  
پھینک دیا تو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں پھینک  
دیں۔

۵۳۴۱۔ حَدَّثَنَا عَقَبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْعَسَوِيُّ  
حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۴۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ وَهَبٍ الزُّبَيْرِيُّ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ عَنِ  
ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ كَانَ  
خَاتَمُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ  
وَرَقٍ وَكَانَ قِصَّةً حَبَشِيًّا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چاندی کی انگوٹھی تھی اور اس کا  
نگینہ حبشی تھا۔

۵۳۴۳۔ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
عَبَادُ بْنُ مَوْسَى قَالَا حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى رَوَاهُ  
الْأَنْصَارِيُّ ثُمَّ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ يُونُسَ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَيْسَ خَاتَمُ قِصَّةٍ فِي يَمِينِهِ فَبَلَغَ حَبَشِيًّا  
كَانَ يَجْعَلُ قِصَّةً مِمَّا يَكُونُ لِقَاءَهُ۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں ہاتھ میں ایک چاندی کی انگوٹھی  
تھی، اس میں حبشی نگینہ تھا، آپ نگینہ کو مخمیل کے رخ رکھا  
کرتے تھے۔

۵۳۴۴۔ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بَدَلٍ  
عَنْ يُونُسَ بْنِ يَزِيدٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ حَدِيثِ  
طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَى۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

۵۳۴۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَلَّادٍ الْبَاهِلِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ  
عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ خَاتَمَ النَّبِيِّ صَلَّى

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی انگوٹھی اس انگلی میں تھی کہ کہہ کر انہوں نے بائیں ہاتھ  
کی چنگلی کی طرف اشارہ کیا۔



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى الْخِصْرِ  
مِنْ يَدِهِ الْيُسْرَى -

۵۳۶۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
وَأَبُو كُرَيْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي  
كَرَيْبٍ) حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ قَالَ سَمِعْتُ عَاصِمَ بْنَ  
كَلْبٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ تَهَانِي يَحْيَى  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْعَلَ خَاتَمِي  
فِي هَذِهِ أَوِ الْيَمَنِ تَلِيهَا لَمْ يَدِرْ عَاصِمٌ فِي أَيِّ  
الْيَمَيْنَيْنِ وَتَهَانِي عَنْ لُبَيْسِ الْقَسْبِيِّ وَ عَنْ  
جُلُوسٍ عَلَى الْمِيَابِثِ قَالَ قَامَا الْقَسْبِيُّ فَكَيْفَ يَأْتِ  
مُضَلَّعَةً يُؤْتِي بِهَا مِنْ مِصْرَ وَالسَّامِ فِيهَا شَبَبُهُ  
كَذَا أَوْ أَمَا الْمِيَابِثُ قَشِيٌّ وَكَانَتْ تَجْعَلُهُ النِّسَاءُ  
لِبُعُولَتِهِنَّ عَلَى الرَّحْلِ كَالْقَطَائِفِ الْأَرْجَوَانِ -

۵۳۶۷ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ ابْنِ إِدْرِيسَ مُوسَى قَالَ  
سَمِعْتُ عَلِيًّا قَدْ كَرِهَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَوُّ -

۵۳۶۸ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ  
عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا بَرْدَةَ قَالَ سَمِعْتُ  
عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ تَهَى أَوْ تَهَانِي يَحْيَى النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَهُ -

۵۳۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
الْأَحْوَصِ عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ قَالَ  
قَالَ عَلِيٌّ تَهَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ أَتَخْتَمَ فِي إِصْبَعِي هَذِهِ أَوْ هَذِهِ فَتَالَ  
فَأَوْ مَا إِلَى الْوُسْطَى وَالْيَمَنِ تَلِيهَا -

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم نے مجھے اس انگلی اور اس کے پاس والی انگلی میں گونگھٹی  
پہنتے سے منع فرمایا، راوی کو یہ یاد نہیں رہا کہ حضرت علی نے کون  
سی دو انگلیاں بتائی تھیں، اور مجھے قسمی (ریشم کی ایک قسم)  
پہنتے سے اور ریشمی گدوں پر بیٹھنے سے منع فرمایا، قسمی وہ چادر  
خانے والے کپڑے ہیں جو مصر اور شام سے آتے ہیں اس میں  
کچھ شبہیں ہوتی ہیں اور ریشمی گدے وہ ہیں جن  
کو عورتیں اپنے شوہروں کے لیے بالان پر بچھاتی ہیں جیسے  
ارجوان چادر میں ہوتی ہیں۔

ایک اور سند کے ساتھ حضرت علی نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی اس روایت کو بیان کیا ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
مجھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس کے بعد مثل سابق ہے۔

ابو بردہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیان کیا  
کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس انگلی میں گونگھٹی  
پہنتے سے منع فرمایا، حضرت علی نے درمیان اور اس کے ساتھ  
والی انگلی کی طرف اشارہ فرمایا۔



مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہونے کا بیان علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

انگوٹھی جائز ہے اور مردوں پر سونے کی انگوٹھی حرام ہے، البتہ شیخ ابن حزم ظاہری نے مردوں کے لیے سونے کی انگوٹھی کو بھی جائز کہا ہے اور بعض علماء نے مکروہ کہا ہے لیکن یہ دونوں قول باطل ہیں، اس باب میں امام مسلم نے جو احادیث روایت کی ہیں وہ احادیث اور تمام مسلمانوں کا اجماع ان کے رد کے لیے کافی ہے، نیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رشیم اور سونے کے متعلق یہ ارشاد ہے: یہ میری امت کے مردوں پر حرام ہیں اور عورتوں کے لیے حلال ہیں۔

اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۵۸ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے ہاتھ میں سونے کی انگوٹھی دیکھی تو آپ نے اس کو اتار کر پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی برائی کو اپنے ہاتھ سے زائل کرنا چاہیے۔ نیز اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جانے کے بعد صحابہ نے اس شخص سے کہا اس انگوٹھی کو اٹھا لو اور اس سے نفع حاصل کرو، اس شخص نے کہا خدا کی قسم جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا ہو میں اس کو کبھی نہیں اٹھاؤں گا! اس شخص کے اس قول سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی اطاعت میں انتہائی مبالغہ ظاہر ہو رہا ہے اور یہ کہ جس چیز کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پھینک دیا اس نے تاویلات کر کے اس چیز کے اٹھانے کو اچھا نہیں سمجھا، اس شخص نے اس انگوٹھی کو بطور اباحت نہیں اٹھایا تھا، فقہاء میں سے کوئی شخص اس کو اٹھا کر کام میں لے گئے تو یہ جائز ہے، اور اگر وہ شخص اس کو اٹھا لیتا تو وہ اس کو بیچ کر اپنے کام میں لاسکتا تھا، اس شخص نے اس انگوٹھی کو خود اٹھانے سے اجتناب کیا اور یہ ارادہ کیا کہ وہ کسی محتاج شخص پر صدقہ ہو جائے۔

حدیث نمبر ۵۳۵۹ میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سونے کی ایک انگوٹھی پہنی، لوگوں نے بھی سونے کی انگوٹھیاں بڑالیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر بیٹھے اور اس انگوٹھی کو پھینک دیا سو لوگوں نے بھی اپنی اپنی انگوٹھیاں کو پھینک دیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل اشیاء میں اباحت ہے پہلے مردوں کے لیے سونا پہننا مباح تھا بعد میں حرام کر دیا گیا، لہذا یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے شارع بنایا ہے اور آپ کو کسی چیز کے حلال اور حرام کرنے کا اختیار دیا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کو ام نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال کی اقتداء اور اتباع کرنے میں اور آپ کے احکام کی اطاعت کرنے میں بہت جلدی کرتے تھے۔

چاندی کی انگوٹھی پہننے اور اس پر نقش کندہ کرانے کا بیان حدیث نمبر ۵۳۶۲ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چاندی کی ایک انگوٹھی بڑائی پہلے وہ آپ کے پاس

رہی، پھر وہ حضرت ابو بکر کے چلے گئے، پھر حضرت عمر کے پاس رہی، پھر حضرت عثمان کے پاس رہی، حتیٰ کہ حضرت عثمان کے ہاتھ سے وہ چاہا اریس میں گر گئی، اس انگوٹھی پر محمد رسول اللہ کا نقش کندہ تھا۔

اس حدیث میں آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنے اور ان کا لباس پہننے کا ثبوت ہے اور چاندی کی انگوٹھی پہننے کا ثبوت ہے اور یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو اپنا وارث نہیں بنایا، کیونکہ آپ کی انگوٹھی آپ کے ورثہ کو ترکہ میں نہیں ملی، بلکہ آپ کی انگوٹھی، آپ کا پیالہ اور آپ کے ہتھیار وغیرہ مسلمانوں پر صدقہ کر دیے گئے تھے، اور مسلمان حسب ضرورت اور حسب مصالحت ان چیزوں میں تصرف کرتے تھے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خدمات کے عوض ان کو آپ کا پیالہ دے دیا گیا تھا، اور وہ کسی شخص کو اس سے تبرک لینے سے منع نہیں کرتے تھے اور باقی اشیاء دوسرے معروف لوگوں کو دے دیا گیا تھا، اور



آپ کی انگوٹھی خلعہ کی ضرورت کی بناء پر خلعہ کر دے دی گئی۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انگوٹھی پر نام لکھوانا جائز ہے اور اللہ کے نام کو نقش کرنا بھی جائز ہے، فقہار شافعیہ، سید بن مسیب، امام مالک، اور جہور فقہار کا یہی مسلک ہے، ابن سیرین اور بعض فقہار نے اللہ کا نام نقش کرانے کو مکروہ کہا ہے لیکن یہ قول ضعیف ہے، انگوٹھی پر اللہ کا نام، اپنا نام یا کوئی اور حکمت امیہ کو نقش کرنا جائز ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی شخص اپنی انگوٹھی پر میرا نقش کندہ نہ کرے، اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترکہ عجم کی طرف کھٹے ہوئے خطوط پر مہر لگانے کے لیے انگوٹھی پر نقش کرایا تھا، اگر دوسرے لوگ بھی یہ نقش کرا لیتے تو پھر آپ کی مہر کا اقیانہ نہ رہتا۔

حدیث نمبر ۵۳۶۹ میں ہے لوگوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھی دیکھی انھوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوائیں، پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی انگوٹھی پھینک دی، سرنگوں نے بھی اپنی انگوٹھیاں پھینک دیں۔ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ تمام محدثین کے نزدیک یہ ابن شہاب کا وہم ہے دراصل یہاں سونے کی انگوٹھی کا لفظ ہے جیسا کہ ابن شہاب کے علاوہ دوسرے راویوں کی روایات میں حضرت انس سے سونے کی انگوٹھی پھینکنے کا ذکر ہے، لیکن علامہ نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ آپ نے چاندی کی انگوٹھی پہنی اور سونے کی انگوٹھی پھینک دی، سرنگوں نے بھی چاندی کی انگوٹھیاں بنوائیں اور سونے کی انگوٹھیاں پھینک دیں۔

دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہار شافعیہ اور فقہار مالکیہ کے نقطہ نظر یا

عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ کی چنگلی میں انگوٹھی پہنتے تھے اور حدیث نمبر ۵۳۷۹ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے درمیان اور اس کے ساتھ والی انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا، اور صحیح مسلم کے علاوہ دوسری روایات میں ہے کہ انگشت شہادت اور درمیان انگلی میں انگوٹھی پہننے سے منع فرمایا۔

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ مکروہ کے لیے سنت یہ ہے کہ وہ چنگلی میں انگوٹھی پہنے، اور عورت تمام انگلیوں میں انگوٹھی پہن سکتی ہے، اور چنگلی میں انگوٹھی پہننے کی حکمت یہ ہے کہ یہ انگلی ایک کنا سے پہنوتی ہے اور کام کاج کے وقت اس انگلی میں انگوٹھی مختلف چیزوں کے ساتھ ٹکرانے سے بچی رہتی ہے اور اس حدیث کی بناء پر مکروہ کے لیے درمیان انگلی اور شہادت کی انگلی میں انگوٹھی پہننا مکروہ تنزیہی ہے، باقی دائیں اور بائیں ہاتھ دونوں میں انگوٹھی پہننے کے متعلق صحیح حدیثیں ہیں، اور فقہار کا اس پر اجماع ہے کہ دائیں اور بائیں دونوں ہاتھوں میں انگوٹھی پہننا صحیح ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ افضل کس ہاتھ میں پہننا ہے، اکثر متقدمین نے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو افضل کہا ہے، اور امام مالک نے بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو افضل کہا اور دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ قرار دیا، فقہار شافعیہ کے اس میں دو قول ہیں لیکن صحیح یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا افضل ہے کیونکہ انگوٹھی زینت کے لیے ہوتی ہے اور دایاں ہاتھ اپنے مشرت کی وجہ سے زینت کا زیادہ مستحق ہے۔



دائیں یا بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

امادیت ہیں، امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، نیز امام ترمذی، امام برداد اور امام طبرانی نے حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام برداد اور امام نسائی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام برداد، امام بزار اور ابوالشیخ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام ترمذی اور امام نسائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام طبرانی نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام دارقطنی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے تا آنکہ آپ کا وصال ہو گیا۔

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ بعض احادیث میں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کا بھی ذکر ہے، ابوالشیخ نے سند ضعیف کے ساتھ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے، امام برداد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے اور اس کا گنجینہ، پھیل کی طرف ہوتا تھا، اور امام ترمذی نے جعفر بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے روایت کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنتے تھے۔

علامہ عینی فرماتے ہیں کہ ابن ابی عاتم نے ابو زرہ سے ان احادیث کے اختلاف کے متعلق سوال کیا انھوں نے کہا یہ ثابت ہیں نہ یہ لیکن دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کے متعلق کثرت احادیث ہیں اور فقہاء شافعیہ کا مشہور قول یہ ہے کہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا افضل ہے اور امام مالک کے نزدیک بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننا مستحب ہے اور وہ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے کو مکروہ کہتے ہیں اور احناف کا مذہب اجناس میں اس طرح نکھا ہے کہ بائیں ہاتھ کی چھنگلی میں انگوٹھی پہننا چاہیے۔ دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے نہ چھنگلی کے سوا بائیں ہاتھ کی کسی اور انگلی میں پہننے، فقہ ابو اللیث نے جامع صغیر کی شرح میں لکھا ہے کہ دایاں اور بایاں ہاتھ دونوں برابر ہیں، اور ہمارے بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ ہر چند کہ اس مسئلہ میں روایات مختلف ہیں لیکن بعد میں بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہننے پر اتفاق ہو گیا، اور یہی قول برحق ہے، اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ امام بخاری نے شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے دائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی پھر بائیں ہاتھ میں انگوٹھی پہنی، اور یہی آپ کا آخری عمل تھا، اگر یہ سوال کیا جائے کہ چھنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کا کیا حکم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شدید مکروہ ہے اور سنت کی مخالفت ہے بلحاظ کافی نے چھنگلی کے علاوہ کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہننے کے متعلق فقہاء شافعیہ کے دو قول نقل کیے ہیں، اور علامہ رائفی شافعی کہا ہے کہ عورت چھنگلی کے علاوہ بھی کسی اور انگلی میں انگوٹھی پہن سکتی ہے۔ ۱۰

چاندی کے علاوہ کسی اور دھات کی انگوٹھی پہننے کا حکم | علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:



اگر یہ سوال کیا جائے کہ چاندی کے علاوہ کسی اور وحاش کی انگوٹھی پہننے کا کیا حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ مردوں پر سونے کی انگوٹھی پہننا حرام ہے، اسی طرح لوہے، سیسے اور پیتل کی انگوٹھی پہننا بھی مطلقاً حرام ہے اور عقیق (کے نگینے) کی انگوٹھی پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے، ہمارے اصحاب نے یہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عقیق کی انگوٹھی پہنتے تھے، اور فرمایا اس کی انگوٹھی پہن کر یہ برکت والا ہے۔

لیکن اس میں اعتراض ہے، ابن ماجہ نے ابراہیم سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے زرد یا قوت کی انگوٹھی پہنی اس پر فقر نہیں آئے گا اور زمر و فقیر کو ذکر کرتا ہے کہ جس شخص نے عقیق پہنا اس کے لیے مساوت کچھ دی جائے گی کیونکہ یہ مبارک ہے اور عقیق کی انگوٹھی پہننے میں اتنی درجہ ثواب ہے، صاحب ترمذی نے کہا اس کی کوئی اہل نہیں ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے عقیق کی انگوٹھی پہنی اور اس پر یہ نقش کندہ کرایا وَمَا تَوَفَّيْتَنِي إِلَّا بِأَنِّي اللَّهُ تَعَالَى اس کو ہر خیر کی توفیق دے گا اور دو فرشتے اس کے وکیل بنا دیے جائیں گے جو اس سے محبت کریں گے، امام ابن جوزی نے اس روایت کا موضوعات میں ذکر کیا ہے۔

## بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ

۵۳۸۰ - حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ آعِينَ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي غَزْوَةِ غَزْوَةِ نَاهَا اسْتَكْثَرُوا مِنَ النِّعَالِ فَإِنَّ الزُّجْلَ لَا يَزَالُ مَرَاكِبًا مَا انْتَعَلَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں گئے وہاں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: بہ کثرت جوتیاں پہنا کر و کیونکہ جب تک کوئی شخص جوتیاں پہنے رہے وہ (حکماً) سوار رہتا ہے۔

ن: یعنی جو شخص جوتیاں پہنے گا وہ شقت اور تکاوت کے کم ہونے اور پیروں کی سلامتی میں سوار کے مشابہ ہوگا، کیونکہ جوتیاں پہننے سے اس کے پیر کیل کاٹنے اور تکلیف دہ چیزوں کے چھٹنے سے محفوظ رہیں گے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امیر کے لیے لشکر کی خیر خواہی کرنا مستحب ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ لُبْسِ النِّعَالِ فِي الْيَمْنِ أَوَّلًا وَالْخَلْعِ مِنَ الْيُسْرَى أَوَّلًا وَكَرَاهَةِ الْمَشْيِ فِي نَعْلٍ وَاحِدٍ

۵۳۸۱ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَلَامٍ الْجُمَحِيُّ حَدَّثَنَا الزُّبَيْرُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ مُحَمَّدٍ رِافِعِي

دائیں پاؤں میں پہلے جوتی پہننے اور بائیں پاؤں سے پہلے جوتی اتارنے کا استحباب اور ایک جوتی پہن کر چلنے کی کراہت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جوتی پہنے



تو دائیں پیر سے ابتداء کرے اور جب جرتی آثار سے تڑپائیں  
(پیر) سے ابتداء کرے اور دونوں جرتیاں پہنے یا دونوں  
جرتیاں اتار دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص ایک جرتی میں  
نہ چلے، دونوں جرتیاں پہنے یا دونوں جرتیاں اتار دے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
عنه ہمارے پاس آئے انھوں نے اپنی پیشانی پر ہاتھ مار کر فرمایا:  
سنا کہ تم یہ بیان کرتے ہو کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
طرف جھوٹ منسوب کرتا ہوں تاکہ تم ہدایت پا جاؤ اور میں گمراہ ہو  
جاؤں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہ سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کی جرتی کا تسہل ٹوٹ جائے  
تو اس کو ٹھیک کرنے سے پہلے دوسری جرتی نہ پہنے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس کی مثل روایت کی ہے۔

ابن زبیر (ع) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا انْتَعَلَ أَحَدُكُمْ  
فَلْيَبْدَأْ بِالشِّمَالِ فَإِنَّهُ يُبَدِّلُ الْأَمْرَ إِلَى الْيَمِينِ  
وَلْيَنْتَعِلْهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعْهُمَا جَمِيعًا۔

۵۳۸۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ قَالَ لَا يَمْسُ أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ  
لِيُخْلِعَهُمَا جَمِيعًا أَوْ لِيُخْلَعْهُمَا جَمِيعًا۔

۵۳۸۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ  
كُثَيْبٍ (وَالْقَاضِي فِي كُتُبِهِ) قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ  
إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي زُرَيْعٍ قَالَ حَدَّثَنَا  
الْإِسْنَاءُ أَبُو هُرَيْرَةَ فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى جَبْهِهِ  
فَقَالَ أَلَا إِنَّكُمْ تَحَدِّثُونَ أَنَّي أَكْذِبُ عَلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَتَهْتَدُوا وَأَصِلَ  
أَلَا إِنَّي أَشْهَدُ لِمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا انْقَطَعَ شَيْءٌ أَحَدِكُمْ  
فَلَا يَمْسُ فِي الْأُخْرَى حَتَّى يُصْلِحَهَا۔

۵۳۸۴۔ سَوَّحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ  
أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ أَخْبَرَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ  
أَبِي زُرَيْعٍ وَابْنِ صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا السَّعْدِيِّ۔

ف علامہ نووی کہتے ہیں ان احادیث سے تین مسائل معلوم ہوئے:

(۱)۔ جرتی پہننے میں دائیں پیر سے ابتداء کرے، اسی طرح ہر محکم چیز میں دائیں طرف سے ابتداء کرے، مثلاً موزہ یا شلوار پہننے  
میں، سر منڈانے میں، کٹھن کرنے میں، ہر نچھیں کاٹنے میں، ہساک کرنے، سر منڈانے اور ناخن کاٹنے میں، اسی طرح دھو، غسل احد  
تیمم میں، مسجد میں دخول اور بیت الخلاء سے خروج میں، صدقہ دینے میں اور اچھی چیز دینے یا لینے میں دائیں جانب سے  
ابتداء کرے۔

(۲)۔ جو چیز عزت اور کرامت کی ضد ہو اس میں بائیں طرف سے ابتداء کرے، مثلاً جرتی، موزہ اور شلوار اتارنے میں، مسجد سے  
خروج اور بیت الخلاء میں دخول کے وقت اور اسی طرح کے دیگر ناپسندیدہ کاموں میں۔



(۳)۔ بلا قدر ایک جوتی یا ایک موزہ پہنا کر وہ ہے۔ کیونکہ یہ وقار کے خلاف ہے اور یہ سب امر مستحب ہیں۔  
**بَابُ النَّهْيِ عَنْ إِشْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَالْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ**

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بائیں ہاتھ سے کھانے اور ایک جوتی پہن کر چلنے سہارہ پہنے اور ایک کپڑے میں اعتبار سے منع فرمایا وہ اس حال تک اس کی شرمگاہ کھل جائے۔

۵۳۸۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى كُلِّ الرَّجُلِ بِشِمَالِهِ أَوْ يَمِينِهِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَأَنْ يَشْتِمِلَ الصَّمَاءَ وَأَنْ يَحْتَبِيَ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ كَاشِفًا عَنْ خَدِّهِ

وہ اعتبار کا معنی یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص تہبند باندھ کر اس کے پیر کو سامنے یا پیچھے سے اٹھا کر اپنے سر پر رکھ لے جس سے اس کی شرمگاہ کھل جائے اور اعتبار کا معنی یہ ہے کہ کوئی شخص صرف ایک کپڑا (تہبند یا تہبیں) پہن کر اکثروں بیٹھ جائے یا اس طرح کہ اس کی سرین زمین پر ہوا اور گھٹنوں کے گرد انھوں کا حلقہ باندھ دے اس طرح بیٹھنے سے بھی شرمگاہ کھلنے کا عدشہ ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ جب تم میں سے کسی شخص کا جوتی کھاتہ ٹوٹ جائے تو وہ ایک جوتی پہن کر نہ چلے حتیٰ کہ اس جوتی کو ٹھیک کر لے اور ایک موزہ پہن کر نہ چلے اور بائیں ہاتھ سے نہ کھائے اور ایک کپڑے میں اعتبار نہ کرے اور نہ ایک کپڑے کو بطور صہارہ پہنے۔

۵۳۸۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتَّى عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا انْقَطَعَ شِئْءٌ مِنْ أَحَدِكُمْ أَوْ مِنْ انْقَطَعَ شِئْءٌ عَلَيْهِ فَلَا يَمِشْ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ حَتَّى يَصْلِحَ شِئْءَهُ وَلَا يَمِشْ فِي خُفٍّ وَاحِدٍ وَلَا يَأْكُلْ بِشِمَالِهِ وَلَا يَحْتَبِيَ بِالثَّوْبِ الْوَاحِدِ وَلَا يَكْتَحِفُ الصَّمَاءَ

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑے میں صہارا اور اعتبار سے منع فرمایا اور چت لیٹ کر ایک ٹانگہ کو دوسری ٹانگہ پر رکھنے سے منع فرمایا۔

۵۳۸۷۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ عَلَى إِشْتِمَالِ الصَّمَاءِ وَالْإِحْتِبَاءِ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ وَأَنْ يَرْفَعَ الرَّجُلُ أَحَدِي رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى وَهُوَ مُسْتَلْقٍ عَلَى ظَمَرٍ



۵۳۸۸۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَهَبُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَكْمُشْنَ فِي نَعْلِ وَاحِدٍ وَلَا تَحْتَبِ فِي إِذَا مَا وَاحِدٍ وَلَا تَأْكُلِي بِشِمَالِكَ وَلَا تَشْتَمِلِي الْخُشَاءَ وَلَا تَصْنَعِي إِحْدَى رِجْلَيْكَ عَلَى الْأُخْرَى إِذَا اسْتَلْقَيْتِ.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک جوتی پہن کر نہ چلو، اللہ ایک پاؤ میں بطور اعتبار نہ بیٹھو اور بائیں لمٹنے سے نہ کھاؤ اور بطور سہاگہ نہ پیو اور چپٹ لیٹ کر ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر نہ رکھو۔

۵۳۸۹۔ وَحَدَّثَنَا ثَنِي إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا دَوْحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ الْبَغَوِيُّ ابْنُ أَبِي الْأَخْنَسِ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْتَلْقِيَنَّ أَحَدُكُمْ لِمَ يَضَعُ أَحَدُ رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص چپٹ لیٹ کر اپنی ایک ٹانگ کو دوسری ٹانگ پر نہ رکھے۔

۵۳۹۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَادِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ وَاصْغَا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

عباد بن تیمم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں چپٹ لیٹے ہوئے دیکھا وہاں مالیک آپ نے ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھی ہوئی تھی۔

۵۳۹۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نَجِيرٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كُلُّهُمْ عَنِ ابْنِ عَيْنَةَ عَنْ وَهَبِ بْنِ أَبِي الْقَاسِمِ وَحَدَّثَنَا قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ وَهَبِ بْنِ إِسْحَقَ عَنْ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ وَاصْغَا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں۔

WWW.NAFSEEN.COM

ت: حدیث نمبر ۵۳۸۸، ۵۳۸۹ اور ۵۳۹۰ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چپٹ لیٹ کر ایک ٹانگ کو دوسری ٹانگ پر رکھنے سے منع فرمایا اور حدیث نمبر ۵۳۹۱ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں چپٹ لیٹے ہوئے تھے وہاں مالیک آپ نے ایک ٹانگ دوسری ٹانگ پر رکھی ہوئی تھی، علامہ نووی لکھتے ہیں کہ ممانوت اس حال پر معمول ہے جب اس طرح لیٹنے سے شرکاء کھل جائے اور جب یہ خبر نہ ہو تو پھر اس طرح لیٹنا جائز ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لیٹنا اسی طرح تھا، اس حدیث میں مسجد میں چپٹ لیٹنے یا ٹیک لگا کر بیٹھنے کا بھی ثبوت ہے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کسی ضرورت کی بنا پر مسجد میں بیٹھے تھے یا تھکاوٹ کی بنا پر یا طلب راحت کے لیے یا کسی اور وجہ سے اور نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم عام طور پر مساجد میں اس طرح



نہیں بیٹھتے تھے، آپ کی نشست عام طور پر چار زانو ہوتی تھی یا آپ اکثر دو یا دو زانو بیٹھتے تھے۔ لہ

## بَابُ الذَّهْيِ عَنِ التَّزَعُّفِ لِلرِّجَالِ

۵۳۹۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو الزَّيْنِعِ وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ الْأَخْطَرُ أَنَّ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَيَّأَ عَنِ التَّزَعُّفِ قَالَ قُتَيْبَةُ قَالَ حَمَّادٌ يَعْنِي لِلرِّجَالِ

۵۳۹۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كَرَيْبٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ عُكَيْبٍ) عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتَزَعَّفَ الرَّجُلُ

مردوں کو زعفران میں رنگے ہوئے کپڑوں کے پہننے سے منع کرنا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زعفرانی رنگ سے منع فرمایا احادیث نے کہا یعنی مردوں کو۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کو زعفرانی رنگ سے منع فرمایا۔

مردوں کے لیے زعفرانی اور دوسرے رنگوں کے لباس کے متعلق ہم نے باب نمبر ۵۳۹۲ میں مفصل احکام بیان کر دیے ہیں وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

سفید بالوں کو سرخ یا زرد رنگ سے رنگنے کا استحباب اور سیاہ رنگ کی حماقت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ فتح مکہ کے سال یا فتح مکہ کے دن حضرت ابو قحافہ کو لایا گیا یا عروہ آئے اور ان کے سر اور ڈاڑھی کے بالی ٹھامہ (سفید پھولوں) کی طرح سفید تھے تو آپ نے ان کی طرف توں کو یہ حکم دیا کہ ان کی سفیدی کو کسی چیز سے متغیر کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ فتح

## بَابُ اسْتِحْبَابِ خَصَابِ الشَّيْبِ بِصُفْرَةٍ وَخُمْرَةٍ وَتَحْرِيمِهِ بِالسَّوَادِ

۵۳۹۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَثِيمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ أَقْبَى بِأَخِي قُحَافَةَ أَوْ جَاءَ عَامَ الْفَتْحِ أَوْ يَوْمَ الْفَتْحِ وَمَا أَسْهَ وَلِخَيْتِهِ حَبْلٌ الْخُفَامِ أَوِ الْخُفَامَةِ فَمَرَّ أَوْ فَاوَرَّ بِهِ إِلَى نِسَائِهِ قَالَ غَيْرُهُ هَذَا بِشَيْءٍ

۵۳۹۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ



بْنُ وَهَبٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَى يَافِيًا قَحَاقَةً يَوْمَ قَتْلِهِ مَكَّةَ وَ  
رَأَسَهُ وَلِحَيْتَهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيِّرُوا هَذَا لِشَيْءٍ عَرَضَ اجْتَنِبُوا  
السَّوَادَ -

کہنے کے دن حضرت ابو جحافہ رضی اللہ عنہ کو پیش کیا گیا، ان کے سر اور  
ڈاڑھی کے بال تمام سفید پھولوں کی طرح سفید تھے، نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان کو کسی چیز سے تبدیل کرو اور سیاہ رنگ  
سے اجتناب کرو۔

۵۳۹۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو بْنُ الْقَاقِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ رَوَوْا الْكُفْظُ  
لِيَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخَرُونَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَ  
سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَادٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبُغُونَ  
فَحَالِفُوهُمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود اور نصاریٰ خضاب نہیں لگاتے  
یعنی بال نہیں رنگتے، سو تم ان کی مخالفت کرو۔

### سفید بالوں کو برقرار رکھنے کے متعلق احادیث و آثار

عمر بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت  
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سفید بالوں  
کو نہ اکھاڑو، جس شخص کے بال بھی اسلام میں سفید ہوں گے وہ  
قیامت کے دن اس کے لیے نور بن جائیں گے، یعنی کی روایت میں ہے اللہ تعالیٰ  
ان بالوں کے عوض ایک سکی لکھ دے گا اور ایک بُرائی مٹا دے گا۔

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنفوا  
الشيب ما من مسلم يشيب شيبة في الاسلام  
قال عن سفیان الاکانت له نوراً يوم القيامة وقال في حديث  
يحيى الاكتب الله بها حسنة وخط عنه بها خطيئة -  
ما فظ نور الدين البیہقی بیان کرتے ہیں:

حضرت فضالہ بن عبیدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے بال اسلام میں  
سفید ہوئے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور بن جائیں گے،  
اس وقت ایک شخص نے کہا کچھ لوگ سفید بال اکھاڑتے ہیں  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو چاہے اپنے نور کی  
نفی کرے۔ اس حدیث کو امام بزار اور امام طبرانی نے روایت  
کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی ابن حصیب ہے، اس کی روایت

عن فضالة بن عبيد ان رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قال من شاب شيبة في الاسلام كانت له  
نورا يوم القيامة فقال له رجل عند ذلك فان رجلا  
يلتفون الشيب فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من شاء فلينتف نوراً ۵ رواه  
البزار والطبرانی وفيه ابن لهيعة  
وحدیث حسن وفيه ضعف وبقية











عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کان یلبس النعال السبیتیة ویصفر لحيته بالورس  
والزعفران وكان ابن عمر یفعل ذلك  
عن ابن عباس قال مر علی النبی صلی  
اللہ علیہ وسلم رجل قد خضب بالحناء فقال  
ما احسن هذا قال فہم اخرو قد خضب بالحناء  
والکتمر فقال هذا احسن من هذا فہم اخبر  
قد خضب بالصفر فقال هذا احسن من  
هذا کله .

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن ابی جعفر الانصاری قال رايت ابا بکر  
لکان ماسه ولحيته كانها جمر الغضی .

عن اسماعیل قال: رايت انساً یخضب  
بالحناء .

عن اسماعیل قال: رايت انس بن مالک  
وعبد اللہ بن الجوفی وخضابہما احمر .

عن العیزار بن حریث قال: کان  
الحسین بن علی یخضب بالحناء والکتمر .

سفید بالوں کو سیاہ خضاب رنگنے کی ممانعت کے متعلق احادیث اور آثار

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم بغیر بالوں کے چڑے کی جوتی پہنتے تھے اور اپنی ڈاڑھی کو  
سرخ اور زرد رنگ سے رنگتے تھے۔ ابن عمر بھی اسی طرح کرتے تھے۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک شخص گذرا جس نے مہندی سے  
بالوں کو رنگا ہوا تھا آپ نے فرمایا: یہ کتنا اچھا ہے، پھر ایک  
شخص مہندی اور کتم (ایک جڑی بوٹی جس سے سیاہ رنگ نکلتا  
ہے) سے بالوں کو رنگے ہوئے گذرا آپ نے فرمایا: یہ اس  
سے بھی اچھا ہے، پھر ایک شخص زرد رنگ سے بالوں کو  
رنگے ہوئے گذرا آپ نے فرمایا: یہ سب سے اچھا ہے۔

ابو جعفر انصاری کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت ابوبکر  
رضی اللہ عنہ کا سر اور ڈاڑھی روشن انگارے کی طرح سرخ  
تھی۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ  
مہندی سے بالوں کو رنگتے تھے۔

اسماعیل کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک اور حضرت  
عبد اللہ بن ابی اوی لی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا کہ سرخ خضاب لگاتے تھے

غیزار بن حریث کہتے ہیں کہ حضرت حسین بن علی رضی  
اللہ عنہما مہندی اور کتم (کو ملا کر) خضاب لگاتے تھے۔

امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں:

۱۔ امام ابو داؤد سنن ابی شیبہ متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہبی پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

۲۔ سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲۲

۳۔ امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۲۳۵، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ

۴۔ المصنف ج ۸ ص ۲۳۵

۵۔ المصنف ج ۸ ص ۲۳۵

۶۔ المصنف ج ۸ ص ۲۳۵















ومماخذ وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ لہ اس پر عمل کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے۔

علامہ بیہقی بن شرف نووی لکھتے ہیں:

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ

ہمارا مذہب یہ ہے کہ مرد اور عورت کے لیے زرد اور سرخ رنگ سے سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ رنگ سے رنگنا حرام ہے، یہی قول زیادہ صحیح ہے، ایک قول یہ ہے کہ یہ مکروہ تنزیہی ہے اور فقہاء قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، یہی ہمارا مذہب ہے، قاضی نے کہا کہ صحابہ اور تابعین میں سے متقدمین اور متاخرین کا بالوں کے رنگنے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ رنگنے کو ترک کرنا افضل ہے، اور اصحاب نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بالوں کے نہ رنگنے کے سلسلہ میں ایک حدیث روایت کی ہے اور یہ کہ آپ نے خود سفید بالوں کو متغیر نہیں کیا، یہ حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابی اور دوسروں سے مروی ہے، اور دوسرے گروہ نے کہا کہ بالوں کو رنگنا افضل ہے، صحابہ اور تابعین کی جماعت اور بعد کے فقہاء نے بالوں کو رنگنا سب سے جیسا کہ امام سلم اور دوسرے محدثین نے روایت کیا ہے، پھر رنگ میں اختلاف ہے، اکثر زرد رنگ سے رنگتے ہیں، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور دوسرے صحابہ کا یہی طریقہ ہے، حضرت علی سے بھی یہی مروی ہے، اور ایک جماعت نے مہندی اور کتم (سیاہ) سے رنگا ہے اور بعض نے زعفران کے ساتھ رنگا ہے، ایک جماعت نے سیاہ رنگ کے ساتھ رنگا ہے، حضرت عثمان، حضرت حسن بن علی اور حضرت حسین بن علی اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہم، ابن سیرین، ابی بردہ اور فقہاء تابعین سے یہی مروی ہے، قاضی نے کہا کہ امام طبرانی کہتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سفید بالوں کو متغیر کرنے اور اس سے منع کرنے دونوں کے متعلق احادیث صحیحہ موجود ہیں اور اس میں کوئی تناقض یا تضاد نہیں ہے، حضرت ابو حنیفہ کی طرح جس شخص کے سارے بال سفید ہو جائیں اس کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جس کے بال کاٹے اور سفید ہوں اس کو نہ رنگنے کا حکم دیا ہے اور متقدمین کا اس میں اختلاف رہا ہے باوجود اس کے کہ احادیث میں رنگنے کا حکم اور نہ رنگنے کی ممانعت و حرج کے لیے نہیں ہے، اسی وجہ سے ایک پر عمل کرنے والے دوسرے پر اعتراض نہیں کرتے، اور ان حکموں میں سے ایک کو ناسخ اور دوسرے کو منسوخ کہنا صحیح نہیں ہے، قاضی نے کہا کہ یہ دونوں عرف اور عادت پر بھی موقوف ہیں، جس علاقہ میں رنگنے کا دستور ہو وہاں رنگنے کو ترک کرنا مکروہ ہے اور یہ عورت پر بھی موقوف ہے، اگر کسی شخص پر سفید ڈاڑھی اچھی لگتی ہو تو اس کا رنگنا خلاف اولیٰ ہے اور اگر کسی پر رنگ ڈاڑھی اچھی لگتی ہو تو اس کا نہ رنگنا خلاف اولیٰ ہے۔ یہ قاضی عیاض مالکی کی تقریر ہے اور زیادہ صحیح اور احادیث کے مطابق یہ تقریر ہے جس کو ہم نے پہلے اپنے مذہب کے بیان میں ذکر کر دیا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

امام احمد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابوالامام رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انصار کے بعض بوڑھوں سے گذر ہوا جن کی ڈاڑھیاں سفید تھیں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے انصار کی جماعت سرخ یا زرد رنگ میں بال رنگو اور اہل کتاب کی مخالفت کرو۔ امام طبرانی نے حضرت عقبہ بن عبد ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غمیوں



کی مخالفت میں باؤں کو رنگنے کا حکم دیتے تھے، بعض علماء نے اس حدیث سے سیاہ خضاب کے جواز پر استدلال کیا ہے، بعض علماء نے جہاد کے موقع پر سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور بعض علماء نے مطلقاً سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے، اور اولیٰ یہ ہے کہ سیاہ خضاب مکروہ ہے اور علامہ نووی نے اس کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، سلف صالحین میں سے حضرت سعد بن ابی وقاص، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت حسن بن علی، حضرت حسین بن علی، حضرت جبریل رضی اللہ عنہم اور متعدد صحابہ نے سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور علامہ ابو یوسف نے کتاب الخضاب میں اسی کو مختار قرار دیا ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جو مروا مروی ہے کہ سیاہ خضاب لگانے والی قوم جنت کی خوشبودار نہیں پائے گی، اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث میں سیاہ خضاب کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس میں جنت کی خوشبودار پانے والی ایک قوم کی صفت کو بیان کیا ہے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے کہ سیاہ خضاب سے اجتناب کرو، اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حکم ان لوگوں کے متعلق ہے جن کے سر کے سفید بال بد شکل ہو جائیں اور یہ حکم ہر شخص کے لیے عام نہیں ہے، علامہ ابوعباس کے یہ جوابات ان دونوں حدیثوں کے معنی متبادر کے خلاف ہیں، البتہ ان کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ جب ہمارا چہرہ تروتازہ تھا تو ہم سیاہ خضاب لگاتے تھے اور جب ہمارے چہرے اور دانتوں کی رونق اجڑ گئی تو ہم نے سیاہ خضاب ترک کر دیا، اور امام طبرانی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کیا ہے جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، اس حدیث کی سند ضعیف ہے، اور بعض علماء نے مرد اور عورتوں میں فرق کیا ہے، عورتوں کو سیاہ خضاب کی اجازت دی ہے اور مردوں کو منع کیا ہے، علامہ عینی کا بھی یہی مختار ہے۔

ابن الکلبی نے ذکر کیا ہے کہ عرب میں جس نے سب سے پہلے خضاب لگایا وہ عبد المطلب تھے، اور مطلقاً سب سے پہلے نزعون نے سیاہ خضاب لگایا تھا، بالوں کے رنگنے اور نہ رنگنے میں بھی اختلاف ہے، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر وغیرہ نے بالوں کو رنگا، اور حضرت علی، حضرت ابی بن کعب، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت انس اور صحابہ کی ایک جماعت نے بالوں کو نہیں رنگا، علامہ طبری نے یہ تطبیق دی ہے کہ جنھوں نے بالوں کو رنگا ان پر سفید بال اچھے نہیں لگتے تھے اور جنھوں نے بالوں کو نہیں رنگا ان پر سفید بال اچھے لگتے تھے، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت کا بھی یہی محل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کے بال سفید پھوڑوں کی طرح سفید دیکھے تو فرمایا ان کو متغیر کرو اور سیاہ رنگ سے اجتناب کرو، (صحیح مسلم و سنن ابوداؤد) سو جس شخص کے بال حضرت ابو قحافہ کے بالوں کی طرح ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب ہے اور جس کے بال اس طرح نہ ہوں اس کے لیے رنگنا مستحب نہیں ہے۔ لیکن رنگنا مطلقاً اولیٰ ہے کیونکہ اس میں اس حکم پر عمل ہے جس میں اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا گیا ہے، بعض احادیث میں ہے جس شخص کے بال سفید ہو گئے وہ اس کے لیے نور ہوں گے، اور بعض احادیث میں سفید بالوں کو اکھاڑنے سے منع فرمایا ہے، اہم لحاظ وہی کار حجام یہ ہے کہ یہ احادیث رنگنے کی احادیث سے منسوخ ہیں، کیونکہ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی حکم نازل نہیں ہوتا تھا، آپ اہل کتاب کی موافقت کو پسند کرتے تھے، اور جب کوئی حکم نازل ہو جاتا تو آپ ان کی مخالفت کرتے اور ان کی مخالفت پر براہِ ننگہ مکتے تھے اور علامہ ابن عربی نے یہ کہا ہے کہ آپ نے سفید بال اکھاڑنے سے منع کیا ہے رنگنے سے منع نہیں فرمایا کیونکہ بال اکھاڑنے میں خلقت کو یا تکلیف پہنچتا ہے اس کے برخلاف رنگنے میں دیکھنے والے کو خلقت میں کوئی تبدیلی نہیں معلوم ہوتی۔ لے



سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ | امام مالک ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن بن اسود بن عبد بنوٹ ان کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور ان کے

سر اور ڈاڑھی کے بال سفید تھے ایک دن وہ ان کے پاس آئے درآن حالیکہ انھوں نے اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو سرخ رنگ سے رنگا ہوا تھا لوگوں نے کہا یہ بہت اچھا ہے، انھوں نے کہا میری ماں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ نے کل میرے پاس اپنی ایک کنیز نخید کو بھیجا اور اس نے مجھے قم دی کہ میں بالوں کو سرورنگوں اور انھوں نے یہ بیان کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق بھی بالوں کو رنگتے تھے۔

یہی کہتے ہیں کہ سیاہ رنگ سے بالوں کو رنگنے کے متعلق امام مالک یہ کہتے تھے کہ میں نے اس سلسلہ میں کوئی حدیث نہیں سنی اور میرے نزدیک سیاہ کی بجائے کسی اور رنگ سے رنگنا مستحب ہے، اور اگر مطلقاً رنگنے کو ترک کر دیا جائے تو اس میں بھی وسعت ہے اور اس میں رنگوں پر کوئی حرج نہیں ہے، یہی کہتے ہیں کہ میں نے امام مالک سے یہ سنا ہے کہ اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا، اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہوتا تو حضرت عائشہ عبد الرحمن بن اسود کے پاس یہ پیغام بھیجتیں کہ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگا ہے اس لیے تم بال رنگو۔

علامہ ابو الولید باجی مالکی اندلسی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

روایت ہے کہ حضرت ابو بکر مہندی اور کثم (ایک برقی جس سے سیاہ رنگ نکلتا ہے) سے بالوں کو رنگتے تھے اسی طرح حضرت عثمان بن عفان اور صحابہ کی ایک جماعت سے مروی ہے، اور اس میں یہ دلیل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو نہیں رنگا، کیونکہ اگر آپ نے بالوں کو رنگا ہوتا تو حضرت عائشہ اپنے والد کے بال رنگنے کے بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بال رنگنے سے استدلال کرتیں اور مؤطا کے علاوہ دوسری جگہ امام مالک نے یہ کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر بن الخطاب حضرت علی بن ابی طالب، حضرت ابی بن کعب، حضرت سائب بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم اور سعید بن مسیب اور ابن شہاب نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، اور عثمان بن مہدی یہ بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رنگے ہوئے بال دکھائے، اور محمد بن علی سے پوچھا گیا کہ کیا حضرت علی بالوں کو رنگتے تھے؟ انھوں نے کہا جو ان سے بہتر تھے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ بالوں کو رنگتے تھے، ہو سکتا ہے کہ ان کے آثار کی یہ توجیہ ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بالوں کو سفید ہونے کی وجہ سے نہ رنگتے ہوں بلکہ ان کو ملائم کرنے یا ان کی تحسین کی خاطر ان کو رنگتے ہوں اور جن آثار میں آپ کے رنگنے کی نفی ہے کہ آپ کے بال ایسے سفید نہیں تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو، اور عبد اللہ بن ہمام کہتے ہیں میں نے حضرت ابو ذر راہ سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوں کو رنگتے تھے؟ انھوں نے کہا اسے بھیتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اتنے بال سفید نہیں ہوئے تھے جن کو رنگنے کی ضرورت ہو، آپ کے چند بال سفید تھے جن کو آپ مہندی اور بیرہ کے پتوں سے دھوتے تھے۔

امام مالک نے کہا ہے کہ میں نے سیاہ رنگ کے متعلق کوئی حدیث نہیں سنی، حالانکہ مسلم وغیرہ میں روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو سیاہ رنگ سے اعتقاد کا حکم دیا، اسی کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے، اس کو



لیث بن ابی سلیم نے روایت کیا ہے، اور صحابہ کرام میں سے حضرت عقیب بن عامر، حضرت حسن، حضرت حسین رضی اللہ عنہم سیاہ خضاب لگاتے تھے، اور محمد بن علی بن ابی طالب اور تابعین کی ایک جماعت سیاہ خضاب لگاتی تھی اور پہلے قول پر زیادہ عمل ہے بلکہ علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں:

فما منی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ امام مالک نے سیاہ خضاب کو حرام نہیں کہا اور نہ رنگنے کو واجب کہا ہے، اور جس حدیث میں سیاہ خضاب سے اجتناب کا حکم ہے وہ ان کے نزدیک استحباب پر محمول ہے اور رنگنے کا امر اس حال پر محمول ہے جب کسی شخص کے سارے بال سفید ہو جائیں۔ عبد الوہاب نے کہا کہ سیاہ رنگ مکروہ ہے کیونکہ اس میں عورتوں کو دھوکا دینا ہے۔ بالوں کو رنگنے میں اختلاف ہے، امام مالک اور متقدمین کی ایک جماعت کے نزدیک اس کا ترک کرنا افضل ہے۔ اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سفید بالوں کو متغیر کرنے کی مخالفت کی حدیث روایت کی ہے اور یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بالوں کو نہیں رنگا، اور دوسرے فقہاریہ کہتے ہیں کہ رنگنا افضل ہے، متقدمین، متاخرین اور ان کے بعد والوں نے بالوں کو رنگنا ہے۔

علامہ دشتانی کہتے ہیں کہ رنگ کی جنس میں اختلاف ہے، حضرت علی، حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ مہندی اور کھنم سے رنگتے تھے اور بعض زعفران سے رنگتے تھے اور بعض سیاہ رنگ سے رنگتے تھے، حضرت عمر، حضرت عثمان اور صحابہ ائمہ میں کی ایک جماعت سیاہ رنگ سے رنگتی تھی، حضرت عمر فرماتے تھے سیاہ رنگ جو کسی کو اچھا لگتا ہے اور دشمن پر رعب ڈالتا ہے، اور امام مالک رحمہ اللہ بالوں کو نہیں رنگتے تھے، اہل علم نے کہا ہے کہ رنگنے کے دو فائدے ہیں، ایک تو گردوغبار وغیرہ سے بال میلے نہیں ہوتے، دوسرے اس میں اہل کتاب کی مخالفت ہے اور ہمیں اہل کتاب کی مخالفت کا حکم دیا گیا ہے تاکہ ان کی تشابہ نہ ہو نیز اس میں دشمن پر رعب ہے اور یہی کے حقوق کی رعایت ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

مستحب ہے، امام احمد نے کہا میں کسی شخص کے بال رنگے ہوئے دیکھ کر خوش ہوتا ہوں، امام احمد نے ایک شخص سے بحث کی اور کہا تم بالوں کو کیوں نہیں رنگتے؟ اس نے کہا مجھے حیار آتی ہے، امام احمد نے کہا: سبحان اللہ! یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو تبدیل کرو، اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور جابر بن عبد اللہ نے بالوں کو رنگتے تھے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالوں کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جو شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر عمل نہ کرے اس کا دین میں کوئی حصہ نہیں ہے، اسی سلسلہ میں حضرت ابو ذر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابو رزینہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہم کی روایات ہیں۔ مہندی اور کھنم کے ساتھ بالوں کو رنگنا مستحب ہے، کیونکہ ظلال اور ابن ماجہ نے اپنی سندوں کے ساتھ روایت کیا ہے کہ تقیم بن عبد اللہ بن مویب حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے تو حضرت ام سلمہ نے مہندی اور کھنم سے رنگ ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بال نکالے اور حضرت ابو بکر نے مہندی اور کھنم (یعنی ڈارک براؤن) سے بالوں کو رنگا اور ورس (زردی مال مرچ)

۱۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی اندلسی متوفی ۲۶۲ھ، منتقى ج ۱، ص ۲۷۰، مطبوعہ مطبع السعادة مصر، ۱۳۲۲ھ۔

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۳۸ھ، الکمال الکمال العلم ج ۵، ص ۳۹۳، ۳۹۴۔ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۵ھ۔



اور زعفران سے رنگنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ ابوماک اشجین نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم وہی اور زعفران کے ساتھ رنگتے تھے اور سیاہ رنگ کے ساتھ رنگنا مکروہ ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قحافہ کو بال رنگنے کا حکم دیا اور سیاہ رنگ سے اجتناب کا حکم دیا اور اسحاق نے عورت کو سیاہ رنگ سے رنگنے کی اجازت دی ہے تاکہ وہ اپنے مرد کے لیے مزین ہو۔ لہ

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

**سفید بالوں کو رنگنے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ**

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود اور نصاریٰ بالوں کو نہیں رنگتے۔ تم ان کی مخالفت کرو، (بخاری) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں مائیکہ آپ کے بال مہندی اور کتھ کے ساتھ رنگے ہوئے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس رنگ سے تم (سفید بالوں) کو متغیر کرو اس میں سب سے اچھا رنگ مہندی اور کتھ ہے، حضرت ابن عباس، حضرت انس اور حضرت عبد اللہ بن مسعود نے بھی اپنے والد سے اسی طرح روایت کیا ہے، امام احمد نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابوامامہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے بعض بڑھوں کی سفید و اڑھیاں دیکھیں تو فرمایا اسے انصار کا جماعت بالوں کو صریح یا زرد رنگ کے ساتھ رنگو اور اہل کتاب کی مخالفت کرو، اور حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو متغیر کرو اور یہود کی متابعت نہ کرو، اور امام افغانی نے روایت کیا ہے کہ یہود اور نصاریٰ نہیں رنگتے تم اپنے بالوں کو رنگ کر۔ اس مقام پر دو چیزوں کی تحقیق مطلوب ہے ایک یہ کہ جن سفید بالوں کو رنگنے کا حکم دیا ہے ان کا کیا معیار ہے اور دوسری چیز یہ کہ کس رنگ میں رنگنا چاہیے۔

علامہ عینی لکھتے ہیں:

**سفید بالوں کا معیار**

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سفید بالوں کے متغیر کرنے کو ناپسند کرتے تھے، امام طبرانی نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے اسلام میں بال سفید ہوئے وہ قیامت کے دن اس کے لیے نور ہوں گے الا یہ کہ وہ ان کو اکھاڑے یا رنگے، اور حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے مہندی اور کتھ (عنائی رنگ) کے ساتھ اپنے بالوں کو رنگا، اور حضرت عمر مہندی کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے اور حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت مغیرہ، حضرت جریر بن جہلی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور عطاء، ابو ذر، حسن بصری، مالک اور سعید بن مسیب زرد رنگ کے ساتھ بالوں کو رنگتے تھے۔

محب طبری نے کہا ہے کہ بالوں کو متغیر نہ کرنے اور بالوں کو رنگنے کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو آثار مروی ہیں وہ سب صحیح ہیں لیکن بعض عام میں اور بعض خاص ہیں، بالوں کو رنگنے کی جو احادیث ہیں وہ خاص ہیں یعنی جس شخص کے حضرت ابو قحافہ کی طرح تمام بال سفید ہو جائیں اس کو رنگنے کا حکم دیا ہے اور جس کے بال مخلوط ہوں اس کو سفید متغیر نہ کرنے کا حکم دیا ہے، کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو متضاد حکم دیں اور چہ نکم کوئی حدیث ناسخ نہیں ہے اس لیے ان احادیث کو جمع کرنا مستحسن ہے، سو جن صحابہ نے سفید بالوں کو رنگا وہ اس پر محمول ہے کہ ان کے تمام بال سفید تھے اور جنہوں نے نہیں رنگا ان کے



بال سیاہ اور سفید مخلوط تھے، علاوہ انہیں بالوں کو رنگنے کا حکم فرضیت کے لیے نہیں ہے، استحباب کے لیے ہے اور سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت بھی تنزیہ کے لیے ہے تحریم کے لیے نہیں ہے، اور امام طحاوی رحمہ اللہ کا رجحان یہ ہے کہ سفید بالوں کو متغیر کرنے کی ممانعت اس حدیث سے منسوخ ہو گئی جس میں سفید بالوں کو رنگنے کا اور اہل کتاب کی مخالفت کرنے کا حکم ہے۔ علاوہ انہیں رنگنے کے حکم کی احادیث کی اسانید زیادہ صحیح اور قوی ہیں یہ احادیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہیں اور سفیدی متغیر نہ کرنے کی احادیث سنن ابوداؤد اور طبرانی وغیرہ میں ہیں جو صحیحین کے پائے کی نہیں ہیں، سیدی غفرلہ

**بالوں کے رنگ کی تحقیق** علامہ علیی لکھتے ہیں:

جہور کا موقف یہ ہے کہ سیاہ رنگ کے سوا لال یا پیلے رنگ سے بالوں کو رنگا جائے، کیونکہ سیاہ رنگ پر احادیث ہیں وعلیدہ ہے، حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ آخر زمانہ میں ایک قوم کمزور کے پروٹوں کی طرح سیاہ خضاب سے بالوں کو رنگے گی، یہ لوگ جنت کی خوشبو نہیں پائیں گے، اور عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر (رحمت) نہیں فرمائے گا، حضرت ابوہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے سیاہ خضاب لگایا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا، حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ سیاہ رنگ سے اپنے بالوں کو متغیر نہ کرو اور ابن ابی العاصم نے اپنی اسانید کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما سیاہ خضاب لگاتے تھے، ابن شہاب بھی سیاہ خضاب لگاتے تھے، عتبہ بن سید نے کہا تنہا سے بال کپڑوں کی مانند ہیں جس رنگ میں چاہو ان کو رنگ لو، اور اسماعیل بن ابی عبد اللہ سیاہ خضاب لگاتے تھے، حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سیاہ خضاب لگانے کا حکم دیتے تھے، اور فرماتے تھے اس میں بیوی کی تسکین ہے اور دشمن پر رعب ہے، اور ابن ابی ملیکہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمان سیاہ خضاب لگاتے تھے اور حضرت عقیقہ بن عامر اور حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہم سیاہ خضاب لگاتے تھے، اور تابعین میں سے ابن عبد اللہ بن عباس، عروہ بن زبیر، ابن سیرین اور ابوہریرہ سیاہ خضاب لگاتے تھے۔ لے

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

مرد کے لیے اپنے سر اور ڈاڑھی کے بالوں کو رنگنا مستحب ہے عموماً غیر حالت جنگ میں ہو، اور زیادہ صحیح یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بالوں کو نہیں رنگا، کیونکہ آپ کو رنگنے کی ضرورت پیش نہیں آئی، صحیح بخاری میں ہے جس وقت آپ کی وفات ہوئی اس وقت آپ کے سر اور ڈاڑھی کے بال سترہ بال سفید ہوئے تھے۔ شامی) اور سیاہ رنگ سے رنگنا مکروہ ہے اور ایک قول میں مکروہ نہیں ہے۔ لے

علامہ شامی لکھتے ہیں:

غیر حالت جنگ میں سیاہ خضاب لگانا مکروہ ہے، اور جنگ میں سیاہ خضاب لگانا بالاتفاق مستحسن ہے تاکہ دشمن پر رعب طاری ہو اور اپنے آپ کو ازواج کے لیے مزین کرنا مکروہ ہے، عام مشائخ کا یہی مختار ہے اور بعض نے اس کو بلا کر اہمیت

لے۔ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، حدة القاری ج ۲ ص ۵۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ  
لے۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الممشی رد المحتار ج ۵ ص ۳۷۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ



بائز کہا ہے، امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جس طرح مجھے یسوی کی زینت اچھی لگتی ہے اسی طرح یسوی کو بھی میری زینت اچھی لگتی ہے۔<sup>۱</sup>

**حضاب لگانے کے سلسلہ میں مذہب اربعہ کا خلاصہ** | خلاصہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ حضاب مکروہ تحریمی ہے، امام مالک کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور سیاہ حضاب مکروہ ہے، فقہار احناف کے نزدیک بھی سفید بالوں کو رنگنا مستحب ہے اور اکثر فقہاء کے نزدیک سیاہ حضاب مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک بلا کراہت جائز ہے۔

چونکہ احادیث میں سیاہ حضاب پر وعید آئی ہے اس لیے صحیح یہی ہے کہ غیر حالت جنگ میں سیاہ حضاب لگانا مکروہ تحریمی ہے، بعض صحابہ اور تابعین سے جو سیاہ حضاب لگانا منقول ہے، ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس اس کی کوئی توجیہ اور تاویل ہو، بہر حال ہمارے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات مقدم ہیں، امام اعظم کا یہی مذہب ہے کہ جب احادیث رسول اور آثار صحابہ میں تقارض ہو تو احادیث کو آثار پر ترجیح دی جائے گی۔

**رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضاب لگانے کی تحقیق** | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کے جہ بال سفید ہوئے ان کی تعداد بیس سے کم تھی (صحیح بخاری

ج ۲ ص ۸۷۶ مطبوعہ کراچی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سفید بالوں کو رنگنا تنہا یا نہیں؟ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک روایت یہ ہے کہ آپ نے ان بالوں کو نہیں رنگا اور دوسری روایت یہ ہے کہ آپ نے ان بالوں کو رنگا ہے، اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی یہی روایت ہے کہ آپ نے ان بالوں کو رنگا ہے، اس لیے تحقیق یہی ہے کہ آپ نے بعض اوقات بالوں کو رنگا ہے اور بعض اوقات نہیں رنگا، حضرت انس کی روایت ان اوقات پر محمول ہے جن میں آپ نے بالوں کو نہیں رنگا، اور حضرت ابن عمر کی روایت ان اوقات پر محمول ہے جن میں آپ نے بالوں کو رنگا ہے، جن علماء نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضاب لگانے کی نفی کی ہے ان کو حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے منظر ہوا ہے، ہم سطور ذیل میں حضرت انس کی وہ روایت اور حضور کے حضاب لگانے سے متعلق دوسری روایات پیش کر رہے ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں

عن محمد بن سیرین قال سألت النسا خضب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يبلغ الشيب الا قليلا۔<sup>۲</sup>  
محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا: کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضاب لگایا تھا؟ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت کم بال سفید ہوئے کو بیچے تھے۔

بظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے حضاب نہیں لگایا لیکن حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت اسی کے خلاف ہے۔

۱۔ علامہ سید محمد امین ابن مابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۷۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۶، مطبوعہ نور محمد اصرح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ











امام بیہقی روایت کرتے ہیں:

عن عثمان بن عبد اللہ بن مویہ القرظی  
قال دخلنا علی ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فاخرجت الینا من شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم فاذا هو احمر مصبوغ بالحناء والکحل

عثمان بن عبد اللہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم کی زوجہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے  
انہوں نے ہمارے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال نکالا  
سرخ رنگ کا تھا اس پر ہندی اور کتم سے خضاب لگا ہوا تھا۔

اس حدیث کو ہم نے پہلے امام بخاری کے حوالے سے بیان کیا تھا نیز اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔  
عن ابی رستم قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم وعلیہ بردان اخضران وله شعر قد علا  
الشیب وشیبہ احمر مخصوب بالحناء  
حضرت ابو رستم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے دو سبز چادریں پہنی  
ہوئی تھیں (یعنی حلقہ) آپ کے بالوں پر سفید آ رہی تھی اور آپ  
کے سفید بال ہندی کے خضاب سے سرخ تھے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام بخاری، امام ترمذی، امام ابو داؤد، امام احمد، امام ابن ابی شیبہ، امام بیہقی اور امام طبرانی ایسے محدثین  
نے قوی اسانید کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب لگانے کی روایات کو اپنی تصانیف میں درج کیا ہے، اب رہا یہ سوال کہ  
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا، اس کا ایک جواب قریب ہے کہ جب کسی واقعہ  
کے متعلق دو صحابہ کی روایات ہوں ایک کسی چیز کو ثابت کرتی ہو اور دوسری نفی کرتی ہو تو ثبوت والی روایت کو ترجیح دی جاتی  
ہے کیونکہ نفی کرنے والا راوی اصل حال کے اعتبار سے نفی کر رہا ہے اور ثبوت کرنے والا ایک وصف زائد کی حکایت کر رہا  
ہے لہذا اس کی روایت کو ترجیح دی جائے گی، اس کی مثال یہ ہے کہ حضرت ابن عباس کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خانہ کعبہ میں  
نماز نہیں پڑھی (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸) اور حضرت بلال کہتے ہیں کہ آپ نے خانہ کعبہ میں نماز پڑھی ہے (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۱۸)  
میں (۲۷) اور ترجیح حضرت بلال کی روایت کو دی گئی ہے کیونکہ وہ ایک وصف زائد کی حکایت کر رہے ہیں اور حضرت ابن عباس اصل  
حال کے اعتبار سے نفی کر رہے ہیں، اسی طرح حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حالت احرام میں نکاح نہیں  
کیا جائے گا (سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۵۵) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حالت  
احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، (سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۵۵) مطیع مجتہدانی لاہور اور ترجیح اس روایت کو دی گئی  
ہے، اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا اور حضرت ام سلمہ ام المومنین حضرت  
ابن عمر حضرت ابن رستم حضرت ابو ہریرہ، حضرت جہنمہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے خضاب لگایا ہے تو اس قاعدہ کے مطابق انکی روایت کو ترجیح دی جائے گی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات آپ نے خضاب لگایا اور بعض اوقات خضاب نہیں لگایا، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایک

۱۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۲۳۶-۲۳۵، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۲۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۳۱۹، ۳۲۲، ۲۹۶، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۳۔ امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، دلائل النبوة ج ۱ ص ۲۳۶، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت



حال دیکھ کر اس کی روایت کی اور دوسرے صحابہ نے دوسرے حال کی روایت کی بلکہ امام ترمذی نے خود حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی خطاب لگانے کی روایت بیان کی ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

مختار یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات میں بالوں کو رنگا، اور اکثر اوقات میں رنگنے کو ترک کر دیا، سو ہر شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق بیان کیا، اور یہ تاویل حکماً متعین ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بالوں کو روز رنگ کے ساتھ رنگنے کی جو روایت ہے اس کو ترک کرنا ممکن نہیں ہے اور نہ اس کی کوئی تاویل ممکن ہے۔ لے

علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت کا حاصل یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب لگانے کی احتیاج نہیں تھی اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت کے منافی نہیں ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو روز رنگ کا خطاب لگاتے ہوئے دیکھا ہے، علامہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض اوقات اپنے سفید بالوں پر خطاب لگایا اور اکثر اوقات خطاب نہیں لگایا لہذا ہر شخص نے اپنے مشاہدہ کے مطابق روایت کی اور ہر ایک اپنے قول میں صادق ہے۔ لے

علامہ زبیدی نے ڈارمی کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

ڈارمی کا معنی

اللحية شعر الخدين والذقن۔

ریخساروں اور شہری کے بالوں کو لہجہ (ڈارمی) کہتے

(تاج العروس ج ۱۰ ص ۳۲۳)

ہیں۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

ڈارمی دراز کرنے کے متعلق احادیث

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مونچھوں کو بہت کم کرو اور ڈارمی کو اپنے حال پر چھوڑ دو، یعنی بڑھاؤ۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كره الشوارب واعفوا اللحى۔

امام مسلم روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مونچھوں کو بہت کم کرو اور ڈارمیوں کو چھوڑ دو (یعنی مت کاٹو)۔

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم احفوا الشوارب واعفوا اللحى۔

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۵۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ ابن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۸ ص ۳۰۵، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان، ۱۳۹۰ھ

۳۔ امام مسدد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۷۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۴۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ



اس حدیث کو امام ترمذی، امام نسائی، امام احمد، اور امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور علامہ علی متقی ہندی اور حافظ ابی نعیم نے بھی اسی حدیث کا طبرانی وغیرہ کے حوالوں سے ذکر کیا ہے۔

نیز امام مسلم روایت کرتے ہیں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مونچھوں کو بہت کم کرنے اور ڈاڑھی کے بڑھانے کا حکم دیا۔

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہما احفاء الشوارب و اعفاء اللحیۃ

اس حدیث کو امام ابو داؤد، امام ترمذی اور امام مالک نے بھی روایت کیا ہے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عبید اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک مجوسی آیا اور اس حالیکہ اس نے ڈاڑھی منڈائی ہوئی تھی اور مونچھیں لمبی رکھی ہوئی تھیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا یہ کیسا ہے؟ اس نے کہا یہ ہمارے دین میں ہے، آپ نے فرمایا ہمارے دین میں یہ ہے کہ ہم مونچھیں کم کرائیں اور ڈاڑھی بڑھائیں۔

عن عبید اللہ بن عتبۃ قال جاء رجل من المجوس الى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلق لحیۃ و اطال شاربہ فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما هذا؟ قال، هذا فی دیننا قال: فادیننا ان نجز الشارب وان نحقی اللحیۃ

حافظ نور الدین الہیثمی بیان کرتے ہیں:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین مونچھیں بڑھاتے ہیں، اور

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اهل الشرک یعفون شواربہم

۱۔ امام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۴۹ھ، جامع ترمذی ص ۳۹۴، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۰۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۳۳۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۳۸۷، ۳۹۶، ۴۰۵، ۴۲۹، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت ۱۳۹۸ھ

۴۔ امام ابو بکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۳۷۹، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی ۱۴۰۶ھ

۵۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی بریلوی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸







مصعب ونسبت العاشرة إلا تكون المضطربة  
 کہتے ہیں دسویں چیز میں بھول گیا، آیا یہ کہ وہ کلی کرنا ہو۔  
 اس حدیث امام ابو داؤد، امام نسائی، امام ابن ماجہ اور امام بیہقی نے بھی روایت کیا اور اس کا علامہ علی متقی نے بھی ذکر کیا ہے۔  
 امام ابن حبان روایت کرتے ہیں:

عن ابن عمر قال: ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم المجوس فقال: انهم يوفون بآلهم ويحلفون لآههم فخالفوهم -  
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مجوس کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا وہ لمبی مونچھیں رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈواتے ہیں سو تم ان کی مخالفت کرو۔

ڈاڑھی تراشوانے کے متعلق احادیث اور آثار

ابو حنیفة عن الہیثم عن رجل ان ابا قحافة  
 اتى النبي صلى الله عليه وسلم ولحيته قد انتشرت  
 قال فقال لو اخذته واسألتني نواحي  
 لحيته -  
 امام ابو حنیفہ اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت ابو قحافہ حاضر ہوئے وہ ان کے بال منٹھرتے راوی کہتے ہیں آپ نے فرمایا: کاش تم (ریباں) کم کر لو اور ان کی ڈاڑھی کے اطراف کی طرف اشارہ فرمایا۔

اس حدیث کو امام ابو یوسف نے بھی روایت کیا ہے۔  
 نیز امام ابو یوسف روایت کرتے ہیں:

عن ابی حنیفة عن حماد عن ابراهيم انه  
 قال: لا بأس ان يأخذ الرجل من لحيته ما لم يتشبه  
 بأهل الشرك -  
 ابراہیم نخعی نے کہا مرد کے ڈاڑھی کم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ مشرکین سے مشابہت نہ ہو۔

- ۱۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی، ۱۳۷۵ھ
- ۲۔ امام داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۵۲۰ھ، سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۸، مطبوعہ مطبع مکتبائی پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ
- ۳۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۸۳ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۳۷، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی
- ۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۲۵، " " " "
- ۵۔ امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ، سنن کبریٰ ج ۱ ص ۵۲، مطبوعہ نشر السنۃ عمان
- ۶۔ علامہ علی متقی بن حسام الدین ہندی متوفی ۹۷۵ھ، کنز العمال ج ۶ ص ۶۵۲، مطبوعہ منسختہ الرسالۃ بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۷۔ امیر علاؤ الدین علی بن بلبان فارس متوفی ۷۳۹ھ، الاحسان بہ ترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۸، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۷ھ
- ۸۔ امام ابو حنیفہ نھال بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ، مسند امام اعظم (مترجم) ص ۳۵۹، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز کراچی
- ۹۔ امام ابو یوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ، کتاب الآثار ص ۲۳۴، مطبوعہ مکتبۃ اثریہ سانگلہ، " " " "
- ۱۰۔ کتاب الآثار ص ۲۳۵، " " " "







امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:

عن سماک بن زید قال: کان علی یاخذ من لحیتہ مما یلی وجہہ۔<sup>۱</sup>

سماک بن زید بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے چہرے کے قریب سے ڈاڑھی کاٹتے تھے (یعنی خطہ بناتے تھے) ابوذر کہتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی ڈاڑھی کو مٹھی میں پکڑتے اور مٹھی سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیتے۔ عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ (فختہ) (تباہیں) حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی برہانے کو پسند کرتے تھے (یعنی مستحب قرار دیتے تھے) اور ابراہیم اپنے رخسار سے ڈاڑھی کاٹتے تھے۔

عن ابی زرعة قال کان ابوہریرۃ یقبض علی لحیتہ ثم یاخذ ما فضل عن القیضۃ۔<sup>۲</sup>  
عن عطاء بن ابی رباح قال: کانوا یحبون ان یعقوا اللحیۃ الا فی حجر او عمۃ وکان ابراہیم یاخذ من عارض لحیتہ۔<sup>۳</sup>

ابن طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اپنی ڈاڑھی کو کم کراتے تھے اور اس کو واجب نہیں کہتے تھے۔ النخعی بیان کرتے ہیں کہ قاسم جب اپنا سر منڈوانے تو اپنی ڈاڑھی اور منہ پھول کو کم کراتے۔

عن ابن طاؤس عن ابيه انه کان یاخذ من لحیتہ ولا یوجبہ۔<sup>۴</sup>  
عن اخیع قال: کان القاسم اذا حلق رأسہ اخذ من لحیتہ۔<sup>۵</sup>

قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت جابر نے کہا ہم حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی کو طول میں کم نہیں کراتے۔

عن قتادۃ قال: قال جابر لا ناخذ من طولہا الا فی حجر او عمۃ۔<sup>۶</sup>

ابو الحلال کہتے ہیں کہ میں نے حسن اور ابن سیرین سے پوچھا تو ان دونوں نے کہا ایسی ڈاڑھی کم کرانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عن ابی ہلال قال: سالت الحسن وابن سیرین فقالا لا بأس بہ ان تاخذ من طول لحیتک۔<sup>۷</sup>  
امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

عمر بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کو طول اور عرض سے کم کرتے تھے۔

عن عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یاخذ من لحیتہ من عرضہا وطولہا۔<sup>۸</sup>

اس حدیث کے ایک راوی عمر بن ہارون پر خمری کی لگتی ہے لیکن امام بخاری اس کے متعلق ابھی رائے رکھتے تھے۔ امام ترمذی

۱۔ امام البرکۃ عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ مترقی ۲۳۵ھ، المصنف ج ۸ ص ۴۲، مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، ۱۴۰۶ھ

۲۔ المصنف ج ۸ ص ۴۳، " " " " " "

۳۔ المصنف ج ۸ ص ۴۵، " " " " " "

۴۔ المصنف ج ۸ ص ۴۵، " " " " " "

۵۔ المصنف ج ۸ ص ۴۵، " " " " " "

۶۔ المصنف ج ۸ ص ۴۵، " " " " " "

۷۔ المصنف ج ۸ ص ۴۵، " " " " " "

۸۔ المصنف ج ۸ ص ۴۶، " " " " " "

۹۔ المصنف ج ۸ ص ۴۲، " " " " " "







اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱۷  
قاضی عیاض مالکی نے لکھا ہے:

کت اللحية تملأ صدرا ۱۸  
علامہ شہاب الدین خفاجی نے لکھا ہے کہ مصنف کی مراد یہ ہے کہ آپ کی ڈاڑھی سینہ کے بالائی حصہ کو بھر لیتی تھی۔ ۱۹

امام غزالی شافعی لکھتے ہیں:

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء شافعیہ کا نظریہ

۱۷۔ ایک قول یہ ہے کہ قبضہ (ایک مشت) سے زائد ڈاڑھی کاٹنے میں کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمر اور تابعین کی ایک جماعت نے ایسا ہی کیا ہے، اور شعبی اور ابن سیرین نے اس کو مستحسن کہا ہے، اور حسن اور قتادہ نے اس کو مکروہ کہا ہے، انھوں نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دینا (کاٹنا) مستحب ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: ”ڈاڑھی بڑھاؤ“ اور اقرب با حق ڈاڑھی کو کم کرنا ہے بشرطیکہ بہت زیادہ نہ کاٹا جائے، کیونکہ بہت لمبی ڈاڑھی سے شکل بدلتا ہو جاتی ہے اور لوگوں کو غیبت کرنے کا موقع ملتا ہے، لہذا اس نیت سے اس کے طول سے احتراز کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، بخفی کہتے ہیں جو شخص عقلمند ہو اور لمبی ڈاڑھی رکھتا ہو مجھے اس پر تعجب ہوتا ہے وہ اپنی ڈاڑھی کم کر کے اس کو دو جھڑوں کے درمیان کیوں نہیں کرتا! کیونکہ ہر چیز میں میانہ روی مستحسن ہے، اسی لیے یہ کہا گیا ہے کہ جب کسی شخص کی ڈاڑھی لمبی ہوتی ہے تو اس کی عقل کم ہوتی ہے۔ ۱۸  
علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی لکھتے ہیں:

ظاہر احادیث کا تقاضا یہ ہے کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے اور کاٹنا جائے، قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ ڈاڑھی منڈا کرنا کاٹنا اور جلا کر مکروہ ہے اور اس کو طرا و طرنا کاٹنا مستحسن ہے، ڈاڑھی کو زیادہ لمبا کر کے حد تسخر تک رکھنا کاٹنے کی طرح مکروہ ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ متقدمین کا اس میں اختلاف تھا کہ ڈاڑھی کی کوئی حد ہے یا نہیں، بعض علماء نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی البتہ انھوں نے کہا ڈاڑھی اتنی دراز نہ کرے جس سے تسخر کی حد کو پہنچے اور اس حد سے ڈاڑھی کم رکھے، امام مالک نے ڈاڑھی کے بہت زیادہ طول کو مکروہ کہا ہے، بعض علماء نے کہا اس کی حد قبضہ ہے اور قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دی جائے، اور بعض علماء نے کہا کہ حج اور عمرہ کے موقع کے سوا ڈاڑھی کاٹنا مکروہ ہے۔ ۱۹

نیز علامہ نووی لکھتے ہیں:

صحیح یہ ہے کہ ڈاڑھی کاٹنا مطلقاً مکروہ ہے بلکہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے خواہ ڈاڑھی کتنی بڑی ہو، کیونکہ حدیث صحیح میں ہے ”واحفوا اللحي“ ڈاڑھیوں کو چھوڑ دو“ اور امام ترمذی نے جو روایت کیا ہے کہ رسول اللہ

۱۷۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۱ ص ۸۹، ۱۰۱، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۸۔ قاضی عیاض بن موسیٰ مالکی متوفی ۵۴۲ھ، شفا ج ۱ ص ۳۸، مطبوعہ عبد القواب اکیڈمی طان

۱۹۔ علامہ احمد شہاب الدین خفاجی متوفی ۱۰۹۹ھ، نسیم الریاض ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۰۔ امام محمد بن محمد غزالی شافعی متوفی ۵۰۵ھ، ایضاً العلوم علی ہامش امتحان السادة المتقين ج ۲ ص ۴۲۰-۴۱۹، مطبوعہ مطبعہ مینہ مصر ۱۳۱۱ھ

۲۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۱۲۹، مطبوعہ نور محمد صالح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ



صلی اللہ علیہ وسلم طولا و عرضا ڈاڑھی کاٹ کر رکھتے تھے، سو یہ حدیث ضعیف ہے لائق استدلال نہیں، علامہ نووی کا یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امام ابو یوسف نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو قتادہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی منتشر ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر رکھیں، اور حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ اور دیگر اخیار تابعین کا یہی ڈاڑھی کو کم کرنا ثابت ہے، اس لیے ڈاڑھی کم کرے کو مطلقاً مکروہ کہنا صحیح نہیں ہے۔

**ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء مالکیہ کا نظریہ** | علامہ دشتانی ابی مالکی لکھتے ہیں: قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے: ڈاڑھی منہ دانا اور جڑ سے کٹنا مکروہ ہے، حدیث میں اس کی مذمت ہے اور لمبی ڈاڑھی رکھنا بھی اسی طرح مکروہ ہے جس طرح ڈاڑھی کٹنا مکروہ ہے اور ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر کم کرنا مستحسن ہے، بعض متقدمین نے ڈاڑھی کم کرنے کی کوئی حد مقرر نہیں کی اور یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی کو حد تسخیر تک نہ چھوڑا جائے، اور بعض علماء نے قبضہ کو حد مقرر کیا اور بعض علماء نے کہا کہ حج اور عمرہ کے سوا ڈاڑھی کو کم نہ کیا جائے۔

علامہ ابی فرات نے بھی میں کہتا ہوں کہ حدیث میں ہے اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم کو ڈاڑھی کے ساتھ مزین کیا ہے اور جب ڈاڑھی زریعت ہے اور اس کو طولا و عرضا کم کر کے حسین بنانا مستحسن ہے، اور کاٹنے کی حد یہ ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا جائے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹ دیا تھا، یہ اس شخص کے متعلق ہے جس کی ڈاڑھی زیادہ ہو لیکن جس کی ڈاڑھی زیادہ نہ ہو تو وہ اتنی مقدار کے بعد ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ دے جس سے ڈاڑھی میں حسن ہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے اور جمال کو پسند کرتا ہے۔

اگر یہ اعتراض ہو کہ ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹ کر حسین بنانا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے خلاف ہے کہ ”ڈاڑھی چھوڑ دو“ اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی چھوڑنے یا بڑھانے کا حکم مشرکین کی وجہ سے ہے، کیونکہ وہ ڈاڑھی منڈا کرتے، اور ان سے مخالفت اس طرح ہوگی کہ یا تو ڈاڑھی بالکل نہ کاٹی جائے یا نجسین کے لیے مختوڑی سی کاٹی جائے، اس لیے صحیح وہی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔

علامہ ابو الولید باجی مالکی لکھتے ہیں:

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ڈاڑھی اور مونچھوں کو اتنی مقدار تک کاٹنا مستحب ہے جس سے ان کا پیدائشی جمال منتشر نہ ہو اور ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹ دینا مثلاً ہے جیسے عورت کے سر کے بال کاٹنا مثلاً ہے اس لیے ڈاڑھی اور مونچھوں کو بالکل کاٹنے سے منع کیا جائے گا اسی طرح ڈاڑھی اور مونچھوں میں ایسے کام سے منع کیا جائے گا جس سے ان کی خلقت منتشر ہو اور مثلاً کا از تکاب لازم آئے، اور اگر ڈاڑھی اتنی زیادہ ہو جائے جس کی وجہ سے وہ خوب صورتی کی حد سے نکل جائے اور بھری ہوئی اور منتشر ہونے کی حد کو پہنچ جائے اور اتنی لمبی ڈاڑھی کو باقی رکھنا مثلاً ہو تو اس کو کم کرنا مشروع ہے۔

۳۰

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح المہذب ج ۱ ص ۲۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۲۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن خلف دشتانی ابی مالکی متوفی ۸۲۸ھ، الکمال اکمال المطم ج ۲ ص ۳۹، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

۳۔ علامہ ابو الولید سلیمان بن خلف باجی مالکی متوفی ۲۶۴ھ، المنتقى ج ۳ ص ۳۲، مطبوعہ مطبع السعادة مصر ۱۳۳۲ھ



ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء حنبلیہ کا نظریہ | ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں:

وقد حرم المالکیۃ والحنابلۃ حلقها  
ولا یکن ما زاد علی القبضۃ ولا اخذ ما تحت  
حلقہ لفعل ابن عمر۔ ۱

فقہاء حنبلیہ اور مالکیہ نے ڈاڑھی مونڈنے کو حرام قرار دیا ہے، اور قبضہ سے زائد ڈاڑھی کا ٹٹا مکروہ نہیں ہے اور حلق کے نیچے — کے بالوں کا کاٹنا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ حضرت ابن عمر نے یہ بال کاٹے تھے۔

ڈاڑھی کی مقدار میں فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ کافی نے کہا ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول ایک قبضہ کی مقدار ہے، اور اس سے زیادہ ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے، ابو موسیٰ اسحاق نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول سے کاٹ کر کم کرتے تھے، اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طول اور عرض سے کاٹ کر کم کرتے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو قبضہ کے بعد کاٹتے تھے، بلکہ اس سلسلہ میں دو اثر مروی ہیں، امام ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، امام بخاری نے بھی اس کو تعلیقا ذکر کیا ہے، اور امام ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹتے تھے، البتہ یہ آثار اس حدیث کے معارض ہیں جس میں ہے مونچھوں کو ترشواؤ اور ڈاڑھیوں کو بڑھاؤ (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اس کا یہ جواب ممکن ہے کہ ڈاڑھی بڑھانے سے یہ مراد ہے کہ ساری ڈاڑھی کو منڈایا نہ جائے جس طرح مجوس منڈاتے ہیں، اس کی دلیل یہ ہے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ مونچھیں ترشواؤ، ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور مجوس کی مخالفت کرو، کیونکہ مجوس ڈاڑھیاں منڈاتے تھے اور مونچھیں بالکل نہیں کاٹتے تھے، محیط میں ہے ڈاڑھی بڑھانے میں اختلاف ہے، بعض علماء نے کہا کہ ڈاڑھی کو چھوڑ دے حتیٰ کہ ڈاڑھی گھنی اور بڑھی ہو جائے اور کاٹ کر کم کرنا سنت ہے جو ڈاڑھی قبضہ سے زائد ہو اس کو کاٹ دے۔ ۲

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں:

اگر یہ کہا جائے کہ اعضا اللہی کا کیا سنی ہے، کیونکہ تم جانتے ہو کہ اعتقاد اکثر ہے اور جب ڈاڑھی کو چھوڑ دیا جائے تو وہ طوفاً عرضاً بہت بڑھ جائے گی اور لوگ اس کا مذاق اڑائیں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھانا ممنوع ہے اور اس کا کاٹنا واجب ہے اور اس کی حد میں متقدمین کا اختلاف ہے، کہ جب ڈاڑھی طوفاً قبضہ سے بڑھ جائے اور عرضاً پھیل جائے تو یہ قبیح ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے دیکھا کہ ایک شخص نے اپنی ڈاڑھی کو چھوڑا ہوا تھا، آپ نے اس کی ڈاڑھی کو کھینچا اور کہا میرے پاس قینچی لاؤ، پھر ایک شخص سے کہا اس کے ہاتھ کے نیچے جو ڈاڑھی ہو اس کو کاٹ دو، پھر فرمایا جاؤ اپنے بالوں کو سنوارو یا خراب کرو، تم میں سے کوئی شخص اپنے آپ کو اس طرح چھوڑ دیتا ہے جیسے وہ درندہ

۱۔ ڈاکٹر وہبہ زحیلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ، ج ۱ ص ۳۰۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ ج ۱ ص ۱۳۴۵-۱۳۴۴، مطبوعہ مطبعہ منشئ نور لکھنؤ



ہیں سے ایک درندہ ہو، اور حضرت ابوہریرہ ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، حضرت ابن عمر سے بھی اسی طرح روایت ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ ڈاڑھی کو طولا و عرضا کاٹنے اور ڈاڑھی کو بہت زیادہ نہ کاٹنے، اور انہوں نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں کی، البتہ میرے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک ڈاڑھی عرف اور لوگوں کی عادت سے بڑی نہ ہو اس کو نہ کاٹے اور علماء نے کہا کہ جب ڈاڑھی لمبی اور بڑی ہو جائے تو اس کو طول اور عرض سے مختور اس کاٹتے ہیں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر امام ترمذی کی اس روایت سے استدلال کیا گیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم طولا و عرضا ڈاڑھی کو کاٹتے تھے۔

علامہ زبیدی حنفی لکھتے ہیں:

واستدل بہ الجمهور علی ان الاولی ترک  
الحیة علی حالہا وان لا یقطع منها شیء وهو قول  
الشافعی واصحابہ وقال عیاض یکرہ حلقہا وقصھا  
وتحزیفہا وقال القرطبی فی المقہم لا یجوز حلقہا  
ولا تنفیرہا ولا قص الکثیر منها قال عیاض واما  
الاخذ من طولہا فحسن قال ویکرہ الشہرۃ فی  
تغظیفہا کما یکرہ فی قصہا وجزہا وقد اختلف  
السلف هل لذلك حد فینہم من لم یحد  
شیئا فی ذلک الا انہ لا یتروک بحد الشہرۃ و  
یاخذ منها وکرہ مالک طولہا جدا ومنہم من  
حدد بحد زاد علی القبضۃ فیزال ومنہم من  
کرہ الاخذ منها الا فی حبر او عسرة

اس حدیث (ڈاڑھیاں بڑھاؤ) سے جمہور نے استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور اس کو بالکل نہ کاٹا جائے، امام شافعی اور ان کے اصحاب کا یہی قول ہے، اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو مونڈنا اور کاٹنا مکروہ ہے، علامہ قرطبی نے منہم میں کہا ہے کہ ڈاڑھی کو مونڈنا، نوچنا اور اس کا زیادہ حصہ کاٹنا جائز نہیں ہے، اور قاضی عیاض نے کہا ہے کہ ڈاڑھی کو طولا کاٹنا مستحسن ہے اور اس کو حد تک لمبا کرنا مکروہ ہے اسی طرح اس کو کاٹنا بھی مکروہ ہے (یعنی زیادہ کاٹنا) متقدمین کا اس میں اختلاف ہے کہ ڈاڑھی کاٹنے کی کوئی حد ہے یا نہیں؟ بعض نے کہا اس کی کوئی حد نہیں ہے، البتہ اس کو اتنا لمبا نہ کرے کہ یہ حد مسخر کو پہنچ جائے اور اس سے کچھ قدر کاٹ لے، امام مالک نے اس کے بہت زیادہ طول کو مکروہ کہا ہے، بعض نے اس کی حد قبضہ مقرر کی ہے اور کہا ہے کہ جب ڈاڑھی قبضہ سے زیادہ ہو تو اس کو کاٹ دیا جائے اور بعض نے کہا ہے کہ حج اور عمرہ کے موقع کے سوا ڈاڑھی کو کاٹنا مکروہ ہے

اس عبارت میں یہ تصریح ہے کہ جمہور اور کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا اولیٰ ہے، جس کا تقاضا ہے کہ ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنا خلاف اولیٰ

ہے، حرام نہیں ہے۔  
علامہ قاری حنفی لکھتے ہیں:



نہایہ شرح ہدایہ میں ہے کہ ہمارے نزدیک ڈاڑھی کا طول یہ قدر قبضہ ہے اور ایک قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ڈاڑھی کو طولا و عرضاً کاٹتے تھے۔ اس حدیث کو ابو عیسیٰ (ترمذی) نے اپنی جامع میں ذکر کیا ہے، اور مروی سادات اس کی ڈاڑھی کے کم ہونے میں ہے، ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ صاحب نہایہ کا ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہنا مناسب کے معنی میں ہے یا پھر یہ سنت مؤکدہ کے معنی میں ہے ورنہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کو مطلقاً واجب کہنا صحیح نہیں ہے۔ ۱۔ علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

نہایہ میں ہے کہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے، امام ابو عیسیٰ ترمذی نے اپنی جامع میں روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ڈاڑھی کو طولا و عرضاً کاٹتے تھے، اگر یہ اعتبار اہل ہجو کہ صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”موجھیں کم کر دو اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ“ اور ڈاڑھی کاٹنا ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کے خلاف ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے راوی حضرت ابن عمر ہیں اور وہ قبضہ سے زائد ڈاڑھی کو کاٹتے تھے، اس حدیث کو امام محمد نے کتاب الآثار میں اور امام ابو داؤد اور امام نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، اور امام بخاری نے اس کا تعلقاً ذکر کیا ہے، اور امام ابن شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹ دیتے تھے، یہاں راوی کا عمل اسی کی روایت کے خلاف ہے، سو اگر اس کو نسخ پر محمول نہ کیا جائے جیسا کہ ہمارا قاعدہ ہے تو راعضوا للھی کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ پوری ڈاڑھی منڈانے یا ڈاڑھی کا غالب حصہ یا کل ڈاڑھی کاٹنے کے بجائے اس کو چھوڑ دیا جاتے۔ جیسا کہ عجم کے مجوسوں کا طریقہ ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں اور ہندوؤں اور فرنگیوں (یورپی باشندوں) میں بھی اس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور اب عام مسلمانوں نے بھی یہ روش اختیار کر لی ہے کہ وہ ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں اور بعض شعور کے فرمان کے بالکل برعکس موجھیں لمبی رکھتے ہیں اور ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں (ان شاء اللہ تعالیٰ راجعون) اس طریقہ سے ان روایات میں تطبیق ہو جائے گی یعنی شعور میں ہی ڈاڑھی کاٹنا راعضوا للھی کے خلاف نہیں ہو گا کیونکہ راعضوا للھی کا مطلب مطلقاً ڈاڑھی بڑھانا نہیں ہے بلکہ پوری ڈاڑھی رکھنا یا ڈاڑھی کا اکثر حصہ رکھنا ہے اس کی تائید صحیح مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”موجھیں ترشواؤ اور ڈاڑھیاں بڑھاؤ“ مجوس کی مخالفت کرو، ”سویہ جملہ“ (یعنی مجوس کی مخالفت کرو) یہ منزلہ علت ہے، اور اس (یعنی ڈاڑھی کے اکثر حصے) سے مزید ڈاڑھی کم کرنا جیسا کہ بعض مغاربہ اور یحجرے کرتے ہیں سو اس کو کسی نے مباح نہیں کہا۔ ۲۔

علامہ ابن نجیم نے بھی اس عبارت کا خلاصہ بیان کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ نہایہ میں جو لکھا ہے کہ قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو کاٹنا واجب ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر کسی نے ڈاڑھی کو چھوڑ دیا (یعنی نہیں کاٹا) تو وہ گنہ گار ہو گا۔ ۳۔

۱۔ ملا علی بن سلطان محمد قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۹۸، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان ۱۳۹۰ھ

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، فتح القدیر ج ۲ ص ۲۴۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۳۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۹۰۹ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علیہ مصر ۱۳۱۱ھ







اور میں بھی شہر کے دروازے کی طرف دوڑا۔

[illegible]

و اجیب کی تربیت | اور چونکہ وہ ایک دوسری کی تربیت پرانے ہوئے تھے ہی  
 نئی قوم کے ترک پر انہوں نے اس سے اس قدر حق کی تیر دلی تھی کہ اگر زیادہ غمی و افسوس ہو  
 ۱۸۴۰ء میں وہ دیکھ کر تیرا بھی ان سے وہی تھی تو وہ وہاں دھم دھم سے رہا کہ جس نے وہاں صحت سے ہو کر کسی کو  
 میرے کچھ بھی ستھان سے میں نہیں ہے۔ یہ کچھ ان سے ہے۔  
 مگر وہ اس حق کی تیرا تھی۔ یہ حق میں کہتے ہیں

فول، اما سات شے کا سہارا کر، سنا فہم کے ساتھ  
 کی نقل کی نقل ملک متوہ و فرغی سے اور اس کی نقل سے  
 ساتھ ان کا کوئی ترس کر نے کی نقل ملک، نہ وہ فرغی سے  
 و سر، بلکہ ہی سے ساتھ کسی نقل کی نقل ملک متوہ و فرغی سے  
 سے و نقل ملک سے ساتھ ان کا کوئی ترس کر نے کی نقل ملک  
 نہ وہ فرغی و فرغی سے و سر، بلکہ ہی سے ساتھ کسی نقل کی نقل ملک  
 و سر سے ساتھ ان کا کوئی ترس کر نے کی نقل ملک  
 و سر سے ساتھ ان کا کوئی ترس کر نے کی نقل ملک

[illegible]



اگر فعل کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مستحب ہے، اور اگر ترک کی طلب راجح ہو تو وہ فعل مکروہ تنزیہی ہے اور فعل یا ترک کی حتمی طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس کام کو کرنا یا اس کا ترک لازم اور ضروری ہو اور نہ کرنے پر اخروی عذاب کا استحقاق ہو اور راجح طلب کا مطلب یہ ہے کہ اس فعل کے کرنے پر ثواب ہو اور نہ کرنے پر کوئی مواخذہ نہ ہو۔ اور جس کام کے کرنے کی طلب ہو نہ اس کے نہ کرنے کی طلب ہو وہ فعل مباح ہے۔ اس کی تفصیل کے بعد واجب کی تعریف اس طرح ہوگی: جس کام کا کرنا دلیل ظنی کے ساتھ شرعاً لازم اور ضروری ہو، باریں طور کہ اس کے نہ کرنے پر اخروی عذاب کا استحقاق ہو۔

**واجب کو ثابت کرنے کے طریقے:** (۱) اللہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کام کا امر کیا ہو، اور امر میں اصل وجہ ہے بشرطیکہ اس کے خلاف کوئی قرینہ صاف نہ ہو، اور اس امر کا ثبوت دلیل ظنی سے ہو، اس کی شریعت میں بہت مثالیں ہیں۔ (۲) کسی فرض یا واجب کو شریعت میں کسی کام پر موقوف کر دیا ہو اور اس کا ثبوت دلیل ظنی سے ہو، جیسے نماز سورہ فاتحہ پڑھنے پر موقوف ہے اور اس کا ثبوت خبر واحد سے ہے اور وہ ظنی ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا صلوة الا بفاتحة الكتاب (۳) سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی، لہذا نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے۔ (۴) جس کام کے ترک پر وعید ہو۔

(۴) جس کام کی قضا واجب ہو، قضا کا واجب ہونا اصل کے وجوب کی دلیل ہے، جس طرح ترک کی قضا واجب ہے، امام ترمذی اپنی سند کے ساتھ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص وتر پڑھنے سے پہلے سو گیا یا بھول گیا اس کو جب ذکر یاد آئے یا بیدار ہو تو ذکر کی نماز پڑھ لے، اس سے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے۔ (۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کام کو صیغہ فعلی کے ساتھ مقتید کر کے بیان کیا ہو، علامہ مرغینانی سجدہ تلاوت کے وجوب کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ السَّجْدَةُ عَلَى مَنْ سَمِعَهَا  
وَعَلَى مَنْ تَلَاهَا وَهِيَ كَلِمَةُ اِجَابٍ  
یعنی منی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص آیت سجدہ کو سنتے یا اس کی تلاوت کرے اس پر سجدہ واجب ہے یہ (یعنی منی) کسی کام کو واجب کرنے کا کلمہ ہے۔

**نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟** ایمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے بھی وجوب ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

علامہ تغاثرانی اس بحث میں لکھتے ہیں کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فعل کو سہواً کیا ہو یا طبعاً کیا ہو (جیسے طعام اور لباس) یا وہ فعل آپ کی خصوصیت ہو تو اس فعل سے اجماعاً وجوب ثابت نہیں ہوتا، اور اگر آپ کا وہ فعل قرآن مجید کے کسی فعل کا بیان ہو (جیسے پیشانی کی مقدار پر ہنر کا مسج کرنا، یا مزدوں پر مسج کرنا) تو بالاجماع اس کی اتباع واجب ہے، اگر وہ فعل ان کے علاوہ ہو تو پھر اس میں اختلاف ہے، بعض نے کہا اس صورت میں آپ کے افعال کی اتباع واجب ہے اور اکثر نے کہا نہیں ہوگی اور یہی مختار ہے آگے چل کر



علامہ تفتازانی لکھتے ہیں: نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا صرف قول موجب سب سے فعل موجب نہیں ہے، پھر اس پر دلیل پیش کرتے ہیں کہ "حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے، اثناء نماز میں آپ نے اپنی نیلین اتار کر بائیں جانب رکھ دیں، یہ دیکھ کر صحابہ نے بھی اپنی جوتیاں اتار دیں، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا تم نے جوتیاں کیوں اتار دیں، صحابہ نے کہا ہم نے آپ کو جوتیاں اتارنے دیکھا تھا، آپ نے فرمایا مجھے جبرائیل نے اگر خبر دی تھی کہ ان جوتیوں میں گھناؤنی چیز ہے۔ علامہ تفتازانی فرماتے ہیں اگر آپ کا فعل موجب ہوتا تو آپ صحابہ پر اعتراض کیوں کرتے؟ اسی طرح صوم وصال پر انکار نہ فرماتے، امام غزالی نے فرمایا صحابہ کرام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام افعال کی اتباع نہیں کی، سو بعض افعال میں اتباع کرنا اگر موجب کی دلیل ہو تو بعض افعال میں اتباع نہ کرنا واجب کے خلاف کی دلیل کیوں نہیں ہوگا؟ لے

ملاحظہ فرمائیے:

ولا یثبت الوجوب الا من الامردون  
الفعول لہ  
وجوب صرف امر سے ثابت ہوتا ہے فعل سے ثابت نہیں ہوتا۔ لے

**ڈاڑھی میں قبضہ کے وجوب کو ثابت کرنے کے لال کا جائزہ**  
دلیل ہے؟ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حدیث میں ڈاڑھی کو قبضہ تک رکھنے کا حکم نہیں دیا نہ آپ نے قبضہ سے کم یا زیادہ ڈاڑھی رکھنے پر کوئی وعید فرمائی تو بغیر کسی دلیل شرعی کے قبضہ کا وجوب کیسے ثابت ہوگا؟ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹاں ان کا یہ فعل اس بات کا بیان ہے کہ ڈاڑھی کا بڑھانا قبضہ تک واجب ہے، یہ قول درست نہیں ہے، صحابہ کرام کے افعال سے کسی چیز کا وجوب کیسے ثابت ہوگا؟ جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی صرف اقوال موجب ہیں اور آپ کے صرف اتنی افعال سے وجوب ثابت ہوتا ہے جو مجمل کتاب کا بیان ہوں اور باقی افعال میں اختلاف ہے اور جمہور کا قول اور مختار یہ ہے کہ آپ کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا جبکہ ہم ابھی توضیح تکوین اور نور الانوار کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں۔ ثانیاً ہم یہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کاٹاں (بعض روایات میں حضرت ابن عمر کے مطلقاً ڈاڑھی کاٹنے کا ذکر ہے جن کو ہم بیان کر چکے ہیں) ان کے اس فعل سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا تھا ان کے نزدیک وہ حکم وجوب کے لیے نہیں تھا، اگر ان کے نزدیک یہ حکم وجوب کے لیے ہوتا اور ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوتا تو وہ اپنی ڈاڑھیوں کو ہرگز نہ کاٹتے۔

بعض علماء "واضحوا للحنی" میں امر کے صیغہ سے استدلال کرتے ہیں کہ امر وجوب کے لیے ہوتا ہے لہذا ڈاڑھی بڑھانا واجب ہے، یہ استدلال صحیح نہیں ہے، کیونکہ امر وجوب کے لیے اس وقت ہوتا ہے جب اس کے خلاف کوئی قرینہ صادر نہ ہو، اور یہاں ایک سے زائد قرائن ہیں، امام اعظم اور امام ابو یوسف نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ علامہ سعد الدین مسعود بن عمر تفتازانی متوفی ۷۹۲ھ، توضیح تلمیح ص ۳۲۴-۳۲۱، مطبوعہ مطبعہ منشی ذراکشتور کھٹو

۲۔ علامہ سعد جیون جرنپوری متوفی ۱۱۳۰ھ، نور الانوار ص ۲۵، مطبوعہ ایچ۔ ایم سعید اینڈ کمپنی کراچی



حضرت ابو تمیمہ کو ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا، امام ترمذی نے حضور کے طو لا و عرضا ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کو روایت کیا اور اس حدیث سے ہمارے فقہاء (مثلاً صاحب نہایہ، علامہ عینی، علامہ ابن ہمام وغیرہ) نے استدلال کیا ہے اور حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ اور فقہاء تابعین کے ڈاڑھی کاٹ کر کم کرنے کے واقعات میں جن کو ہم نے شرح میں باحوالہ بیان کر دیا ہے۔

بعض علماء نے مجھ سے کہا ڈاڑھی بڑھانے کے متعلق بہ کثرت احادیث ہیں اور ڈاڑھی کاٹنے کے بارے میں اتنی کثیر احادیث نہیں ہیں، میں نے کہا کسی مطلوب کے اثبات کے لیے حدیث کا صحیح اور قوی سند کے ساتھ مروی ہونا کافی ہوتا ہے ورنہ شافعی کہہ سکتے ہیں کہ اثبات رفع یدین اور اثبات فاستحلف الامام کے متعلق اسی طرح کئی حدیثیں ہیں جن سے اٹھانے اور سینے پر لٹختے باندھنے کے متعلق کثیر روایات ہیں اتنی روایات ترک رفع یدین اور ترک فاستحلف الامام، کافوں تک لٹختے اٹھانے اور نات پر لٹختے باندھنے کے متعلق نہیں ہیں۔

بعض علماء نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ڈاڑھی بڑھاؤ اور مجس کی مخالفت کر دو، اور مجس کی مخالفت واجب ہے اس لیے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہوا، اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن صاف کہتا ہے کہ ڈاڑھی کو دیکھو بغیر اگر محض مخالفت کے حکم سے ڈاڑھی بڑھانا واجب ہو سکتا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا ہے کہ ڈاڑھی کو رنگو اور سیاہی کی مخالفت کر دو، سو اس حدیث سے ڈاڑھی کا رنگنا واجب ہو گا اور جب دیگر قرآن کی بنا پر ڈاڑھی کا رنگنا واجب نہیں ہے تو اسی طرح متروک قرآن کی بنا پر ڈاڑھی کا بڑھانا بھی واجب نہیں ہے، کیونکہ اگر ڈاڑھی کا بڑھانا واجب ہوتا تو کاشنا اصلاً جائز نہ ہوتا حالانکہ ہم کاٹ کر کم کرنے کے جواز کو باطل بیان کر چکے ہیں۔

بعض علماء کہتے ہیں کہ ایک قبضہ ڈاڑھی رکھنا اس لیے واجب ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر ملامت کی ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس کام کو ملامت کریں وہ واجب ہوتا ہے یہ دلیل بھی صحیح نہیں ہے۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے افعال سے وجوب ثابت نہیں ہوتا علماء دین اس میں بحث ہے کہ ڈاڑھی رکھنا سنن روایت میں سے ہے یا سنن ہدی میں سے ہے۔ (الفتاویٰ الاسلامیہ من دارالافتاء المصریہ ج ۹ ص ۳۰۸۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعضاء وضو میں ہمیشہ دائیں عضو کو دھونے سے ابتداء کی اس کا خلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود دائیں عضو کو پہلے دھونا مستحب ہے، واجب نہیں، حالانکہ یہ بالاتفاق سنن ہدی میں سے ہے، اسی طرح مسجد میں پیر رکھنے، جوتی پہننے اور کنگھی کرنے میں آپ نے ہمیشہ دائیں جانب سے ابتداء کی، ہمیشہ بسم اللہ پڑھ کر کھانا کھا یا اور ان کا خلاف کہیں ثابت نہیں، اس کے باوجود یہ امور مستحب ہیں واجب نہیں حالانکہ یہ امور بھی سنن ہدی میں سے ہیں۔ البتہ صحیح قاعدہ یہ ہے کہ جس فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واجب کیا ہو اور اس کے ترک پر انکار کیا ہو۔ وہ واجب ہے ردالمحتار ص ۱۰۰ طبع بیروت، اور قبضہ کا معاملہ اس طرح نہیں ہے۔

بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ کی مقدار کو فقہاء نے واجب کہا ہے، سو یہ بھی صحیح نہیں ہے، ہمارے علم کے مطابق شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ سے پہلے کسی نے قبضہ کو واجب نہیں لکھا سب نے اس کو سنت لکھا ہے یا کہا ہے کہ قدر مسنون قبضہ ہے، اب ہم اس سلسلہ میں فقہاء کی تصریحات پیش کر رہے ہیں۔

حدیث البیہ صاحب نہایہ نے قبضہ سے زائد ڈاڑھی کاٹنے کو واجب کہا ہے جس کو علامہ ابن ہمام اور علامہ عینی نے بلا تردید نقل کیا ہے، اور علامہ ابن نجیم نے کہا اس عبارت کا تقاضا یہ ہے کہ جس نے قبضہ کے بعد ڈاڑھی کو نہیں کاٹا، وہ گنہگار ہو گا (البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰) اور علامہ شامی نے کہا کہ ہو سکتا ہے کہ وجوب بمعنی ثبوت ہو (منہج الخلاق ج ۲ ص ۲۸۰) عل حاشیۃ البحر (حاشیہ صفحہ ۲۸۰ آئندہ صفحہ پر ملاحظہ ہو)



علامہ غنیانی حنفی لکھتے ہیں:

ولا یفعل لتطویل اللحیۃ اذا كانت بقدر

المسنون وهو القبضۃ

علامہ ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں:

وهو ای القدر المسنون فی اللحیۃ القبضۃ

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضۃ

علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضۃ

علامہ زطی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضۃ

علامہ شرنبلالی لکھتے ہیں:

بقدر المسنون وهو القبضۃ

علامہ علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

اقول ینبغی ان یدرج فی اخذھا لتصیر

مقدار قبضۃ علی ما هو السنۃ والاعتدال

المتعارف

علامہ علاؤ الدین الحسکفی لکھتے ہیں

بقدر المسنون وهو القبضۃ

ڈاڑھی کو لمبا کرنے کے قصد سے تیل نہ لگایا جائے جبکہ  
ڈاڑھی قدر مسنون کے مطابق ہو اور وہ (قدر مسنون) قبضہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

(اور ڈاڑھی میں) قدر مسنون قبضہ ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ڈاڑھی کو اس قدر کاٹنا چاہیے کہ  
اس کی مقدار ایک قبضہ ہو جائے جو کہ سنت اور میانہ روی  
کا متعارف طریقہ ہے۔

ڈاڑھی میں قدر مسنون قبضہ ہے۔

۱۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اولین ص ۲۰۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۲۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ، نسخ الغذیر ج ۲ ص ۲۷۰، مطبوعہ مکتبہ نور رضویہ مکہ

۳۔ علامہ بدر الدین محمد بن اسد عینی متوفی ۸۵۵ھ، ہدایہ ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبع نقشبندیہ کشتورہ

۴۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری متوفی ۹۷۰ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۲۸۰، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر ۱۳۱۱ھ

۵۔ علامہ عثمان بن ذلیح متوفی ۷۴۲ھ، التبيين الحقائق ج ۱ ص ۳۳۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان

۶۔ علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ، حاشیۃ الدرر والغرر ج ۱ ص ۲۰۸، مطبوعہ مطبعہ عاصمہ شریفیہ مصر ۱۳۸۴ھ

۷۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۸ ص ۲۹۱، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۱۳۹۰ھ

۸۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الممشی الرد ج ۲ ص ۱۵۵ ج ۵ ص ۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۵ھ

سہ رجاشیہ صفحہ سابقہ) لیکن یہ تاویل بعید ہے، صاحب ہدایہ کہے اس قول پر یہ لازم آئے گا کہ قبضہ سے زیادہ ڈاڑھی رکھنے والے لوگ فاسق ہوں۔ منہ



علامہ شامی لکھتے ہیں

(والسنة فيها القبضة) وهو ان يقبض الرجل  
لحيته مما زاد منها على قبضة قطعة  
علامہ طحاوی لکھتے ہیں:

واما اللحية فتذكر محمد في الآثار عن الامام  
ان السنة ان يقطع ما زاد على قبضة يده  
تأوی عالمگیری میں ہے:

ڈاڑھی میں سنت قبضہ ہے: اور وہ یہ ہے کہ مرد اپنی  
ڈاڑھی کو منھ میں پکڑ کر قبضہ سے زیادہ کاٹ دے۔  
امام محمد نے کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ سے یہ نقل  
کیا ہے کہ قبضہ سے زیادہ ڈاڑھی کا کاٹنا سنت ہے۔

والقص سنة فيها وهو ان يقبض الرجل  
لحيته فان زاد منها على قبضة قطع كذا ذكر  
محمد رحمه الله في كتاب الآثار عن ابي حنيفة رحمه الله  
تعالى وقال به ناخذ كذا في محيط السرخسي  
ہم نے بارہ مستند فقہاء کی عبارات مزید سے یہ واضح کر دیا ہے کہ قبضہ تقارن اور مسنون طریقہ ہے اس کو واجب کہنا صحیح  
نہیں ہے۔ علامہ علی قاری نے جو لکھا ہے کہ ڈاڑھی کا کاٹنا عجیروں، فرنگیوں اور بے دین قلندروں کا طریقہ ہے۔ اس سے  
ان کی مراد ڈاڑھی کو بہت زیادہ کاٹنا ہے، کیونکہ علامہ علی قاری نے قبضہ کو سنت اور مستحب بھی لکھا ہے، لکھتے ہیں:

فالنقد يرلواخذ ثم يواحي لحيته طولاً وعرضاً  
وتركتهم قدرا المستحب وهو مقدار القبضة  
وهي الحد المتوسط بين الطرفين المذمومين  
من ارسالها مطلقاً ومن حلقها وقصها  
على وجه استيصالها  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو تمہادہ کو  
ڈاڑھی کاٹنے کا حکم دیا تھا اس میں حکماً یہ ارشاد ہے کہ اگر  
تم ڈاڑھی کو لولاً و عرضاً لو اور قدر مستحب چھوڑ دو (تو بہتر  
ہے) اور وہ قدر مستحب قبضہ کی مقدار ہے اور یہ مطلقاً ڈاڑھی  
چھوڑنے یا منڈوانے اور جڑ سے کاٹنے کی افرات اور  
تقریباً والی مذموم جانہوں میں حد متوسط ہے۔

اسی طرح علامہ زبیدی حنفی نے لکھا ہے کہ چھوڑ کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا مستحب ہے لکھتے ہیں:  
اس حدیث میں (واعفوا للحي) سے چھوڑنے یہ  
وامستدل به الجمهور على ان الاولى ترك

- ۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۲۵۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ  
۲۔ علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ، حاشیۃ الطحاوی علی مرقاۃ الفلاح ص ۳۱۶، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ البالی واولادہ مصر ۱۳۵۲ھ  
۳۔ علا نظام الدین متوفی ۱۱۶۱ھ، تآوی عالمگیری ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ کبریٰ بلاق مصر ۱۳۱۰ھ  
۴۔ علامہ علی بن سلطان محمد القاری متوفی ۱۰۱۴ھ، مرقات ج ۲ ص ۴، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۱۳۹۰ھ  
۵۔ شرح مسند امام اعظم ص ۲۱۰، مطبوعہ مطبعہ محمدی لاہور، ۱۳۰۷ھ



اللحیۃ علی حالہا وان لا یقطعہا منہا شیء۔ استدلال کیا ہے کہ اولیٰ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے اور اس میں سے کچھ نہ کاٹا جائے۔

امام ابو حنیفہ سے ہے کہ علامہ شامی تک ان تمام مستند اور مستقیم فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ سنت ہے۔ اور ایک متاخر عالم شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے محض اپنی رائے سے یہ لکھا کہ قبضہ واجب ہے اور فقہاء کی ان عبارات میں سنت سے مراد یہ ہے کہ قبضہ کا وجوب سنت سے ثابت ہے۔ اور بعد کے بعض علماء نے بھی شیخ رحمہ اللہ کی پیروی کی۔ (رواضح رہے کہ شیخ نے قبضہ کو واجب لکھا ہے لیکن وجوب پر کوئی دلیل ذکر نہیں کی۔) ہمارے نزدیک عبارات فقہاء میں شیخ رحمہ اللہ کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے کیونکہ تاویل کی ضرورت اس وقت ہوتی جب دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ سے قبضہ کا وجوب ثابت ہوتا اور اس کے برخلاف فقہاء نے قبضہ کو سنت کہا ہوتا، تب یہ کہنا درست ہوتا کہ یہاں سنت سے مراد یہ ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے جبکہ یہاں معاملہ اس کے برعکس ہے، کیونکہ فقہاء کا قبضہ کو سنت اور مستحب کہنا دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ کے مطابق ہے، اور اگر دلائل شرعیہ اور قواعد فقہیہ کا لحاظ کیے بغیر اس تاویل کو جائز قرار دیا جائے تو پھر فقہاء کی اصطلاحی تصریحات باز سچے اطفال بن جائیں گی، اور ہر شخص اپنی رائے کے مطابق فقہاء کی تصریحات کو تبدیل کر سکے گا، واجب کو کہہ دے گا یہ ثابت کے معنی میں ہے، فرض کو کہہ دے گا اسی کا مطلب یہ ہے کہ یہ حرام نہیں ہے، لہذا اس کا کرنا ضروری نہیں ہے اور حرام کو کہہ دے گا اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ فرضی نہیں ہے، لہذا اس کا ترک ضروری نہیں ہے اور اس کا فعل جائز ہے۔ العباد باللہ!۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی نام تر علی خدمات اور عظمتوں کے باوجود بشر اور انسان تھے، نبی اور رسول دتھے، ان کی رائے میں خطا ہو سکتی ہے، نیز ان کو ایک محدث کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے ان کو فقیہ نہیں مانا گیا، نہ ان کی کسی کتاب کو کتب فتاویٰ میں شمار کیا گیا ہے اور اگر کوئی شخص شیخ عبدالحق کو معصوم ماننے پر ہی معصوم یا ان کو مجتہد مطلق قرار دیتا ہو تو پھر ان تمام فقہاء کی عبارات میں تاویل کرنے کی بجائے خود شیخ رحمہ اللہ کی عبارات میں تاویل کر لی جائے اور یہ کہا جائے کہ شیخ رحمہ اللہ نے جو قبضہ کو واجب کہا ہے تو یہ واجب بمبہنی ثابت ہے، اور یہ جو لکھا ہے کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا ثبوت سنت میں موجود ہے۔

اس سلسلہ میں ایک یہ شبہ پیش کیا جاتا ہے کہ جن حضرات نے قبضہ بھر ڈاڑھی کو سنت کہا ہے ان کی مراد یہ ہے کہ ڈاڑھی میں قبضہ اگرچہ واجب ہے مگر اس کا ثبوت سنت سے ہے جیسا کہ بعض فقہاء نے نماز عید کو باوجود واجب ہونے کے اسی بنا پر سنت کہا ہے۔

اس دلیل میں سخت مناسطہ اقربہ بنی کی گئی ہے، نماز عید کا معاملہ یہ ہے کہ نماز عید کے متعلق امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں منقول ہیں، ایک میں نماز عید کو واجب کہا ہے اور ایک میں سنت، بعض فقہاء مثلاً صاحب ہدایہ نے واجب کے قول کو ترجیح دی اور سنت کے قول کی یہ تاویل کی کہ اس کا ثبوت سنت سے ہے، سو اگر ڈاڑھی میں قبضہ کے متعلق بھی امام اعظم کے دو قول

۱۔ علامہ سید محمد رفیع حسینی تبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ، امتحان السادة المتقين ج ۲ ص ۴۱۹ مطبوعہ مطبعہ مہینہ مصر ۱۳۱۱ھ  
۲۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی متوفی ۱۲۵۲ھ، اشعۃ اللمعات ج ۱ ص ۲۱۲، ملخصاً، مطبوعہ مطبعہ تیج کمار لکھنؤ



ہوتے ایک وجہ کا اور دوسرا سنت کا تب یہ بات درست ہوتی، اس کے برخلاف امام اعظم سے نے کہ علامہ شامی تک تمام فقہاء نے قبضہ کو سنت یا مستحب لکھا ہے اور علامہ زبیدی حنفی کی تصریح کے مطابق جمہور ائمہ اور فقہاء کا دائرہ حنفی بڑھانے کے استحباب پر اتفاق ہے اور ان تصریحات کے برخلاف گیارہویں صدی میں شیخ رحمہ اللہ نے بغیر کسی دلیل کے محض اپنی رائے سے قبضہ کو واجب لکھا ہے اور شیخ کے قول اور امام اعظم کے قول میں کیا نسبت ہے؟ جو امام اعظم اور جمہور فقہاء کے قول کو شیخ رحمہ اللہ کے قول کے تابع کیا جائے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ عید کی نماز کو متاخرین فقہاء نے اتفاقاً واجب نہیں کہا، بعض نے اس کو بہ منزلہ واجب کہا اور بعض نے سنت کے قول کو ترجیح دی کیونکہ وہ بعد کا قول ہے اور بعض کے کہا ان میں کوئی تقارض نہیں ہے کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے اور وہ بہ منزلہ واجب ہے۔ اب ہم اس مسئلہ کی وضاحت کے لیے فقہاء کی عبارات پیش کر رہے ہیں:

شمس اللہ مصری حنفی کہتے ہیں:

واشتبه المذهب في صلاة العيد انها واجبة  
امر سنة فالمدكور في الجامع الصغير انها سنة  
لانه قال في العيدين يجتمعان في يوم  
واحد فالاولى منهما سنة وروى الحسن  
عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى انه  
تجب صلاة العيد على من تجب عليه  
صلاة الجمعة وقال في الاصل ولا يصلي  
التطوع في الجماعة ما خلا قيام رمضان  
وكسوف الشمس فهو دليل على ان صلاة  
العيد واجبة والاظهر انه سنة۔

علامہ ابن نجیم مصری حنفی کہتے ہیں:

قال في غاية البيان وهذا اظهر ولحق  
يعلمه وهو كذا لك لوجهين احدهما ان  
الجامع الصغير صنّفه بعد الاصل فنافيه  
هو المحول عليه وثانيهما انه صرح  
بالسنة بخلاف ما في الاصل والظاهر  
انه لا خلاف في الحقيقة لان المراد من  
السنة السنة المؤكدة بدليل قوله لا يتروك

نماز عید کے متعلق مذہب مشتبه ہے آیا یہ سنت ہے  
یا واجب؟ امام محمد نے جامع صغیر میں یہ ذکر کیا ہے کہ  
یہ سنت ہے کیونکہ انھوں نے کہا اگر عید اور جمعہ ایک دن  
میں جمع ہوں تو پہلی نماز سنت ہے، اور حسن بن زیاد نے  
امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کیا ہے کہ جس پر جمعہ کی نماز  
واجب ہے اس پر عید کی نماز واجب ہے اور امام محمد  
نے کتاب الاصل (مبسوط) میں یہ کہا ہے کہ تراویح اور نماز  
کسوف کے سوا کوئی نفل نماز جماعت کے ساتھ نہ پڑھی جائے  
اس قول میں یہ دلیل ہے کہ عید کی نماز واجب ہے اور زیادہ  
ظاہر یہ ہے کہ عید کی نماز سنت ہے۔

غایۃ البیان میں لکھا ہے کہ نماز عید کا سنت جو نمازیادہ  
ظاہر ہے، بات یہی ہے لیکن انھوں نے اس کی وجہ نہیں  
بیان کی اور اس کی دو وجہیں ہیں، پہلی وجہ یہ ہے کہ  
جامع الصغیر، کتاب الاصل کے بعد کی تصنیف ہے، لہذا جو  
اس میں مذکور ہے وہی مستند ہے، دوسری وجہ یہ ہے  
کہ جامع صغیر میں سنت کی تصریح کی ہے، اس کے برخلاف  
کتاب الاصل میں واجب کی تصریح نہیں ہے اس کو مستنبط



واحد منهما وكما صرح به في المبسوط  
وقد ذكرنا مراراً انها بمنزلة الواجب  
عندنا۔ ۱۰

کیا ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ حقیقت میں کوئی اختلاف نہیں  
ہے، کیونکہ سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے، کیونکہ امام  
محمد نے لکھا ہے جمعہ اور عید میں سے کسی کو ترک نہ کیا جائے  
اور یہی مبسوط سرخسی میں ہے اور ہم نے کئی بار ذکر کیا ہے  
کہ ہمارے نزدیک سنت مؤکدہ بمنزلہ واجب ہے۔

فقہاء کی ان عبارات سے یہ واضح ہو گیا کہ نماز عید کے سنت یا واجب ہونے کا جو اختلاف ہے، اس کی وجہ یہ ہے  
کہ امام محمد نے جامع صغیر میں امام اعظم کا یہ مذہب ذکر کیا کہ عید کی نماز سنت ہے اور حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہ سے  
یہ نقل کیا کہ عید کی نماز واجب ہے اور متاخرین میں سے بعض فقہاء نے سنت کے قول کو ترجیح دی اور بعض نے واجب  
کے قول کو ترجیح دی اور سنت کے قول کی یہ تائید کی کہ اس کا وجوب سنت سے ثابت ہے اس کے برخلاف ڈارحی کے متعلق  
امام اعظم کے اس طرح دو قول منقول نہیں ہیں، بلکہ امام اعظم اور عہد راءہ اور فقہاء کا قول یہ ہے کہ قبضہ سنت یا مستحب ہے۔  
قبضہ کو واجب قرار دینے کا مطلب یہ ہے کہ قبضہ سے ایک انگلی کے برابر بھی ڈارحی کم نہ ہو نہ مکروہ تحریمی ہے اور  
اس کے ارتکاب پر اصرار کرنے والا فاسق معلن ہے، اور یاد رکھیے جب تک کہ بہت تنزیہی پر کوئی مخصوص دلیل موجود نہ ہو۔  
اس وقت تک کسی کام کو مکروہ تنزیہی بھی نہیں کہا جاسکتا، مکروہ تحریمی تو بہت قوی کی بات ہے۔  
علامہ شامی لکھتے ہیں:

صرح في البحر في صلوة العيد عند  
مسئلة الاكل بانه لا يلزم من ترك  
المستحب ثبوت الكراهة اذ لا بد  
لها من دليل خاص. (الى قوله) لا  
الكراهة حكوا شرعي فلا بد له من دليل۔ ۱۱

البحر الرائق میں نماز عید کے باب میں کھانے کے مسئلہ  
میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ مستحب کو نہ کرنے سے کسی چیز کا  
مکروہ تنزیہی ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ مکروہ تنزیہی کے  
لیے بھی مخصوص دلیل کی ضرورت ہے، کیونکہ کراہت ایک  
حکم شرعی ہے اور یہ حکم بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہو گا۔

غور فرمائیے کہ جب مکروہ تنزیہی بھی بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوتا تو قبضہ سے کم دارحی کاٹنے کا مکروہ تحریمی ہونا یا  
قبضہ کا واجب ہونا بغیر دلیل کے کیسے ثابت ہو گا!  
حضرت شیخ رحمہ اللہ کا معاملہ الگ ہے کیونکہ ان پر دلائل پیش نہیں کیے گئے، لیکن جب ہم قبضہ کو واجب کہنے والے  
لوگوں سے پوچھتے ہیں کہ قبضہ کے وجوب پر آپ کے پاس کیا دلیل ہے؟ تو یہ لوگ کبھی کہتے ہیں کہ حضرت شیخ نے جو قبضہ کو  
واجب کہا ہے تو ضرور ان کے پاس کوئی دلیل ہو گی یہ بہت بعید ہے کہ حضرت شیخ بغیر کسی دلیل کے قبضہ کو واجب کہہ دیں،  
کبھی کہتے ہیں کہ فلاں متاخر عالم نے اور فلاں متاخر عالم نے اپنی (اردو کی) کتاب میں قبضہ کو واجب لکھ دیا ہے اسی لیے ہم  
قبضہ کو واجب کہتے ہیں

۱۰۔ علامہ زین الدین ابن نجیم مصری حنفی متوفی ۷۶۹ھ، البحر الرائق ج ۲ ص ۱۵۸، مطبوعہ مطبعہ علمیہ مصر، ۱۳۱۱ھ

۱۱۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۱۱، مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت۔



ہم یہ کہتے ہیں کہ احکام شرعیہ کو مقرر کرنا فلاں اور فلاں کا منصب نہیں ہے، یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے کہ جس چیز کو چاہیں حلال کر دیں اور جس چیز کو چاہیں حرام کر دیں، ہم لوگ تو صرف مبلغ ہیں، ہمارا کام صرف اتنا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول نے جس چیز کو حلال کیا ہو اس کی حلت بیان کر دیں اور جس چیز کو حرام کیا ہو اس کی حرمت بیان کر دیں، ہم شارع نہیں ہیں کہ از خود کسی چیز کو حلال یا حرام کریں اور جو لوگ بغیر کسی صریح اور قطعی حدیث کے شخص اپنی رائے سے ڈاڑھی میں قبضہ کرنا واجب اور خراہ ایک پر کے برابر قبضہ سے کم ڈاڑھی ہو اس کو حرام کہہ رہے ہیں ان کو اللہ سے ڈرنا چاہیے اور قرآن مجید کی ان آیات سے عبرت پکڑنی چاہیے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّنْتُ كَمَا  
الْكُذِبُ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لَتَفْتَنُوا  
عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَنُونَ  
عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يَفْلَحُونَ (نحلہ، ۱۱۶)

اور جن چیزوں کے متعلق تمہاری زبانیں جھوٹ بولتی ہیں ان کے بارے میں یہ نہ کہو کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام۔ تاکہ تم اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھو، سب سے شک جو لوگ اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھتے ہیں وہ کبھی فلاح نہیں پائیں گے۔

اور کچھ لوگ اللہ کے متعلق بحث کرتے ہیں، ان کے پاس نہ علم ہے، نہ ہدایت اور نہ کوئی روشن کتاب۔ اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کے نازل کیے ہوئے کی اتباع کرو، تو وہ کہتے ہیں کہ (نہیں) بلکہ ہم تو اس کی اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے۔ خواہ شیطان ان کو دوزخ کی طرف بلاتا ہو۔ اور بعض لوگ وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے متعلق جھگڑا رہے ہیں حالانکہ ان کے پاس کوئی علم ہے نہ دلیل ہے نہ روشن کتاب۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ  
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ۚ وَإِذَا قِيلَ  
لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ  
مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا ۖ أَوْ لَوْ كَانَ  
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ  
(لقمان، ۲۰-۲۱)

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ  
عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ  
(حج، ۸)

انہوں نے اپنے پیروں اور عالموں کو اللہ کے سوا اپنا رب بنالیا ہے!

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ  
دُونِ اللَّهِ - (توبہ، ۳۱)

علامہ آلوسی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں، میں نے یہ آیت پڑھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ لوگ اپنے پیروں اور عالموں کی عبادت تو نہیں کرتے سنئے! آپ نے فرمایا: کیا یہ بات نہیں ہے کہ جس کو اللہ نے حلال کیا یہ اس کو حرام کہتے ہیں اور جس کو اللہ نے حرام کیا اس کو یہ حلال کہتے ہیں، میں نے کہا کیوں نہیں! آپ نے فرمایا میں ان کی عبادت ہے۔



اس لیے ان آیات کو پڑھ کر اللہ تعالیٰ کے خوف کو دل میں جگہ دینی چاہیے اور بغیر کسی دلیل شرعی کے کسی چیز کو واجب یا حرام کہنے سے گریز کرنا چاہیے اور جب آپ مقلد اور حنفی ہیں تو امام اعظم کی تقلید کیجئے جنہوں نے قبضہ کو سنت کہا ہے جیسا کہ علامہ شامی نے نقل کیا ہے یا جہورائے اور فقہاء کی اتباع کیجئے جنہوں نے ڈاڑھی لمبی رکھنے کو مستحب کہا ہے جیسا کہ علامہ زبیدی حنفی نے نقل کیا ہے اور اگر آپ براہ راست قرآن اور حدیث سے مسائل مستنبط کرتے ہیں تو کوئی آیت یا کوئی ایسی صحیح اور صریح حدیث پیش کیجئے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ تک ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہو یا قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے پر آپ نے کوئی وعید سنائی ہو اور جب ایسی کوئی حدیث نہیں ہے تو بغیر دلیل کے قبضہ کو واجب کہنے اور مثلاً ایک پر قبضہ سے کم ڈاڑھی رکھنے والے مسلمانوں کو فاسق معلن کہنے اور مسلمانوں کی عزت مجروح کرنے سے باز آ جاتی ہے۔

یہ واضح رہے کہ ہم شخص ڈاڑھی رکھنے یا فرینچ کٹ ڈاڑھی رکھنے یا ڈاڑھی کی زیادہ مقدار کاٹنے کے مجوز نہیں ہیں۔ ڈاڑھی کی اتنی مقدار رکھنا ضروری ہے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہوتا ہو اور افضل اور اولیٰ۔ بلکہ سنت یہ ہے کہ اتنی لمبی ڈاڑھی رکھی جائے جو سینہ کے بالائی حصہ کو بھرے جیسا کہ احادیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ڈاڑھی مبارک کا بیان ہے، اور مسلمانوں کو عموماً اور علماء کو خصوصاً اتنی لمبی ڈاڑھی ہی رکھنی چاہیے اور یہ کہ لمبی ڈاڑھی رکھنا اسلام میں مسلمانوں کا شعار ہے، ہمارا اخلاق صرف اس چیز میں ہے کہ کسی کام کی ایسی حد مقرر کرنا جس کا ترک ناجائز ہو اور اس کا کرنا واجب ہو، یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منصب ہے، ہم صرف متبع ہیں کسی کام کو واجب یا حرام کرنے کے مجاز اور مختار نہیں ہیں۔

بعض لوگ یہ شبہ بھی پیش کرتے ہیں کہ اگر قبضہ کو واجب نہ تسلیم دیا گیا تو ڈاڑھی کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ چھوٹی ڈاڑھی رکھنے لگیں گے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ پھر تو تمام سنتوں اور مستحبات کو واجب کہنا چاہیے ورنہ ان کی اہمیت کم ہو جائے گی اور لوگ ان پر عمل کرنا چھوڑ دیں گے۔ دیکھئے نماز کے فرض ہونے میں کسی کا اخلاق سے؛ لیکن بہت سے مسلمان نماز نہیں پڑھتے! فرض پر عمل خوف خدا سے ہوتا ہے اور سنت پر عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے ہوتا ہے، آپ احکام شرعی میں ترمیم نہ کیجئے، لوگوں میں خوف خدا پیدا کریں لوگ فرائض پر عمل کریں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کو عام کریں لوگ حضور کی آواؤں اور سنتوں پر عمل کریں گے، لمبی ڈاڑھی رکھنے کا مدار قبضہ کو واجب کہنے پر نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت پر ہے۔

ڈاڑھی کے متعلق مصنف کا موقف | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہے اور یہ حکم بھی وجہی نہیں ہے اور قبضہ تک ڈاڑھی



رکھنے کا آپ نے حکم نہیں دیا، اب اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو اس میں دو خرابیاں ہیں ایک خرابی یہ ہے کہ جس چیز کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واجب نہیں کیا اس کو اپنی رائے سے واجب کہا جائے اور اس میں جمہور فقہاء اسلام کی مخالفت بھی ہے، کیونکہ سب سے قبضہ کو سنت کہلاتا ہے، دوسری خرابی یہ ہے کہ اگر قبضہ کو واجب کہا جائے تو جس شخص نے قبضہ سے ایک انگل بھی ڈاڑھی کم رکھی ہو تو اس کو فاسق مسلک کہا جائے گا اور اس سے بغیر کسی وجہ شرعی کے ایک مسلمان کی عزت کو مجروح کرنا لازم آئے گا، یاد رکھئے ہم مبلغ ہیں شارع نہیں ہیں۔ ہمارا کام احکام شرعیہ کو جوں کا قول پہنچا دینا ہے اور بس! ہم اپنی طرف سے کسی حکم کو وضع کرنے کے مجاز نہیں ہیں چنانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈاڑھی منڈانے پر انکار کیا ہے اور ڈاڑھی منڈانے سے ڈاڑھی بڑھانے کے حکم کی بالکل مخالفت ہوتی ہے، اس لیے ہمارے نزدیک ڈاڑھی منڈانا مکروہ تحریمی یا حرام ظنی ہے اور مطلقاً ڈاڑھی رکھنا واجب ہے اور چونکہ احکام میں عرف اور عادت کا اعتبار ہوتا ہے اس لیے ڈاڑھی کے تحقیق کے لیے ڈاڑھی کی اتنی مقدار ہونی چاہیے جس پر عرف میں ڈاڑھی کا اطلاق ہو سکے خواہ وہ قبضہ سے ایک آدھ انگل کم ہو اور معمولی اور تحقیق سے ڈاڑھی یا خشکی ڈاڑھی پر عرف اور عادت میں مطلقاً ڈاڑھی کا اطلاق نہیں ہوتا بلکہ اس کو خشکی ڈاڑھی یا فرنیچ کٹ ڈاڑھی کہتے ہیں سو ایسی ڈاڑھی سے ڈاڑھی رکھنے کے حکم پر عمل نہیں ہوگا، اور قبضہ تک ڈاڑھی رکھنا فقہاء کی تصریحات کے مطابق سنت ہے، اور بظاہر یہ سنت غیر مرککہ ہے کیونکہ قبضہ کی تاکید کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث منقول نہیں ہے اور چونکہ ملا علی قاری نے قبضہ کو مستحسن لکھا ہے اور علامہ زبیری نے کہا ہے کہ جمہور کے نزدیک ڈاڑھی بڑھانا مستحب ہے، اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ یہ سنت غیر مرککہ یا مستحب ہے کثیر مطالعہ اور عمیق غور و فکر کے بعد اجماعیث آثار اور جمہور فقہاء کے اقوال سے ہم نے یہی سمجھا ہے اگر یہ حق و حواب ہے تو اللہ اور اس کے رسول کی جانب سے انکار اور فیضان ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو یہ میری فکر کی غلطی ہے اور مطالعہ کم ہے اللہ اور اس کا رسول اس سے بری ہیں واخود عوانا ان الحمد لله رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین خاتم النبیین محمد وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ واولیاء امتہ وعلماؤ ملتہ اجمعین۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

مونچھیں ترشوانے کے حکم میں مذاہب فقہاء امام طحاوی نے کہا ہے کہ بعض اہل مدینہ کے نزدیک مونچھیں ترشوانا احفاد

(بہت زیادہ ترشوانا) سے زیادہ پسندیدہ ہے حسن بصری، محمد بن میرین، عطاء بن ابی رباح اور امام مالک کا یہی مذہب ہے، امام مالک مونچھیں منڈوانے کو مکروہ کہتے ہیں، اور جمہور علماء، مکیول، محمد بن مجلان، رافع اور امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کہتے ہیں کہ مونچھوں کا احفاء مستحب ہے اور وہ مونچھیں ترشوانے سے افضل ہے، حضرت ابن عمر حضرت ابو سعید خدری، حضرت رافع بن خدیج، حضرت سلمہ بن اکوع، حضرت جابر بن عبد اللہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے یہی مروی ہے، امام ابن ابی شیبہ نے یہ تمام آثار و سانید کے ساتھ روایت کیے ہیں اور مونچھیں منڈانے کو اجماعیث میں خارجیوں کی علامت قرار دیا ہے، حدیث میں ہے میماھو صہ یہاں پر سنت غیر مرککہ، لغوی معنی میں ہے اس کا مخصوص فقہی اسداحی معنی مراد نہیں ہے کیونکہ اس کو مستحب بھی کہا گیا ہے۔



التحلیق والتسبیح۔ ان کی علامت ہر کھپیں منڈانا اور مونچھوں کو جڑ سے صاف کرنا ہے۔ ۱۷  
علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

مونچھیں منڈانا بدعت ہے اور ایک قول یہ ہے کہ سنت ہے۔ ۱۸

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

مقتفی اور مجتبیٰ میں کھانا ہے کہ مونچھیں منڈانا سنت ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کی طرف منسوب ہے اور مونچھوں کو ترشوانا حتیٰ کہ وہ اوپر والے ہونٹ کے متوازی ہو جائیں بالاجماع سنت ہے۔ ۱۹

میں کہتا ہوں کہ مونچھیں منڈوانے کی امام ابو حنیفہ کی طرف نسبت صحیح نہیں ہے اور مونچھیں منڈوانا سنت کس طرح ہو سکتا ہے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منڈانے کو خارج بیوں کی علامت قرار دیا ہے! امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ینخرج ناس من قبل المشرق ینقرءون القرآن لایجاء ونا تراقیمہم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیۃ ثم لا یعودون فیہ حتی یعود السهم الی فوقہ قیل ما سیماءہم قال سیماءہم التحلیق او قال التسبیح۔ ۲۰

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ لوگ مشرق کی طرف سے ظاہر ہوں گے وہ قرآن پڑھیں گے اور قرآن ان کے گلے سے نیچے نہیں اترے گا وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے پھر دین کی طرف اس وقت تک واپس نہیں رہیں گے حتیٰ کہ تیر کمان کی طرف لوٹ آئے، آپ سے پوچھا گیا ان کی علامت کیا ہے آپ نے فرمایا بال منڈانا فرمایا بالوں کو جڑ سے اکھاڑنا۔

امام ابوداؤد، حضرت انس اور حضرت ابو سعید خدری سے روایت کرتے ہیں:

قالوا یا رسول اللہ ما سیماءہم قال

التحلیق۔ ۲۱

اس حدیث کو امام ابن ماجہ اور امام احمد نے بھی روایت کیا ہے۔

۱۷۔ علامہ بدر الدین ابو سعید محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۴۴، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنیریہ مصر، ۱۳۴۸ھ

۱۸۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازل علی باب منی اللوح ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۱۹۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۵ ص ۳۵۸، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ

۲۰۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۱۲۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۸۱ھ

۲۱۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۰۰، مطبوعہ مطبعہ مجتبیٰ پاکستان لاہور، ۱۳۰۵ھ

۲۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ، سنن ابن ماجہ ص ۱۶، مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی

۲۳۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مسند احمد ج ۲ ص ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳



## بَابُ تَحْرِيمِ تَصْوِيرِ صُورَةِ الْحَيَوَانِ

## جاندار کی تصویر بنانے کی ممانعت

۵۳۹۷۔ حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ هَاشِمَةَ أَنَّهَا قَالَتْ وَاعِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سَاعَةٍ يَأْتِيهِ فِيهَا فُجَاءَةٌ تِلْكَ السَّاعَةُ وَلَمْ يَأْتِ فِي يَدِهِ عَصَا فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ وَقَالَ مَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَا رَسُولُهُ ثُمَّ التَفَتَ فَإِذَا جُرُوكُ كَلْبٍ تَحْتَ سَرِيرِهِ فَقَالَ يَا هَاشِمَةُ مَتَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَأَمَرَ بِهِ فَأُخْرِجَ فُجَاءَ جَبْرِئِيلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعِدَ تَنِي فَجَلَسَتْ لَكَ كَلْمٌ قَاتٍ فَقَالَ مَتَعْنِي الْكَلْبُ الَّذِي كَانَ فِي بَيْتِكَ إِنْ لَمْ تَدْخُلْ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک معین وقت میں ملاقات کا وعدہ کیا، وہ وقت آن پہنچا لیکن جبرئیل علیہ السلام نہیں آئے اس وقت آپ کے دست اقدس میں ایک عصا تھا آپ نے اس کو اپنے لمبے سے پھینک دیا، اور فرمایا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اپنے وعدہ کی مخالفت نہیں کرتے، پھر آپ نے (ادھر ادھر) دیکھا تو تخت کے نیچے ایک کتے کا پلا دکھائی دیا، آپ نے پوچھا: اسے عائشہ یہ کتا یہاں کب آیا، حضرت عائشہ نے کہا بخدا! مجھے کوئی پتا نہیں! آپ نے اس کتے کو نکلنے کا حکم دیا سو اس کو نکال دیا گیا، پھر حضرت جبرئیل آئے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم نے مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، میں تمہارے انتظار میں بیٹھا رہا اور تم نہیں آئے، انھوں نے کہا آپ کے گھر میں جو کتا تھا اس نے مجھ کو داخل ہونے سے روک دیا، ہم اس گھر میں نہیں داخل ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

امام مسلم نے ایک اور سند کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جبرائیل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنے کا وعدہ کیا اور حدیث سابق کی طرح اس شخص بیان نہیں کیا۔

۵۳۹۸۔ حَدَّثَنَا سُؤْيُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ أَخْبَرَنَا الْمَخْرُومِيُّ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ أَبِي حَازِمٍ يَهَذَا الرَّسْنِ أَنَّ جَبْرِئِيلَ وَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَأْتِيهِ قَدْ كَرَّ الْعَهْدُ يَتَّ وَكَمْ يُطَوِّلُهُ كَتَطَوَّلَ ابْنُ أَبِي حَازِمٍ

۵۳۹۹۔ حَدَّثَنَا سُؤْيُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَيْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ عَنِ ابْنِ السَّيِّبِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَيِّمُ بْنُ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُ يَوْمًا وَاجْتَمَاعًا فَقَالَتْ سَيِّمُ بْنُ أَنَسٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ اسْتَمَكْتُ هَيْبَتَكَ مِنْذُ الْيَوْمِ فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَ جَبْرِئِيلَ كَانَ وَعْدِي أَنْ يَلْقَانِي إِلَيْكَ فَلَمْ يَلْقَانِي أَمْ

حضرت سیمون رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کے وقت غزوہ اُتھے، حضرت سیمون نے کہا: یا رسول اللہ! آج میں آپ کو کچھ پریشان دیکھ رہی ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: حضرت جبرئیل نے آج رات مجھ سے ملاقات کا وعدہ کیا تھا، لیکن وہ نہیں آئے! اور بخدا انھوں نے مجھ سے کبھی وعدہ خلافی نہیں پھر اس روز سارا دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح غزوہ رہے، پھر آپ کے دل میں ایک کتے کے پلے کا خیال آیا جو ہمارے تخت کے



نیچے تھا، آپ نے اس کو نکالنے کا حکم دیا، سو اس کو نکال دیا گیا پھر آپ نے پانی لے کر اس جگہ چھڑک دیا جہاں وہ کتا تھا جب شام ہوئی تو حضرت جبریل نے ملاقات کی، آپ نے ان سے کہا تم نے مجھ سے گزشتہ رات ملاقات کا وعدہ کیا تھا، انھوں نے کہا ہاں! لیکن ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جہاں کتا یا تصویر ہو، پھر جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو قتل کرنے کا حکم دیا حتیٰ کہ آپ نے چھوٹے باغ کے کتے کو بھی قتل کرنے کا حکم دیا، اور بڑے باغ کے کتے کو چھوڑ دیا۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس گھر میں تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے، ایسر کہتے ہیں کہ

وَاللّٰهُ مَا اخْلَفَنِيْ قَالَ قَتَلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یَوْمَہٗ ذٰلِكَ عَلٰی ذٰلِكَ ثُمَّ وَقَعَ فِیْ نَفْسِہٖ جُرُوْا کَلْبٌ تَحْتَ فُسْطَاطٍ لَّنَا فَاَمَرَبِہٖ فَاُخْرِجْ ثُمَّ اَخَذَ بَیْدَہٗ مَا عَیَّ قَتَصَحَ مَکَانَہٗ فَکَتَا اَمْسٰی لَقِیْہٗ جَبْرِیْلٌ فَقَالَ لَہٗ قَدْ کُنْتَ وَعَدَیْتُ اَنْ تَلْعَا فِی الْبَارِحَةِ قَالَ اَجَلٌ وَّلٰکِنَّا لَا نَدْخُلُ بَیْتًا فِیْہِ کَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ فَاَصْبَحَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یَوْمَئِذٍ فَاَمَرَ بِقَتْلِ الْکِلَابِ حَتّٰی اِنَّہٗ یَاْمُرُ بِقَتْلِ کَلْبِ الْحَایِطِ

۵۴۰۰۔ حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَحْیٰی وَابُو بَکْرِ بْنُ اَبِی شَیْبَةَ وَعَمْرُو النَّاقِدُ وَاسْحَقُ بْنُ اِبْرٰہِیْمَ قَالَ یَحْیٰی وَاسْحَقُ اَخْبَرَنَا وَقَالَ الرَّحْمٰنُ حَدَّثَنَا سَفِیَّانُ بْنُ عِیْنَةَ عَنِ الزُّہْرِيِّ عَنْ عُبَیْدِ اللّٰہِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ اَبِی طَلْحَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِکَةُ بَیْتًا فِیْہِ کَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ۔

۵۴۰۱۔ حَدَّثَنَا یَحْیٰی ابُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ یَحْیٰی قَالَا اَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ اَخْبَرَنِيْ یُوْنُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَیْدِ اللّٰہِ بْنِ عَبْدِ اللّٰہِ بْنِ عَتَبَةَ اَنَّہٗ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ یَقُوْلُ سَمِعْتُ اَبَا طَلْحَةَ یَقُوْلُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ یَقُوْلُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِکَةُ بَیْتًا فِیْہِ کَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ۔

۵۴۰۲۔ وَحَدَّثَنَا اَسْحَقُ بْنُ اِبْرٰہِیْمَ وَعَبْدُ بْنُ حَمِیْدٍ قَالَا اَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اَخْبَرَنَا مَعْمُرُ بْنُ الزُّہْرِيِّ بِہَذَا الْاِسْنَادِ مِثْلَ حَدِیْثِ یُوْنُسَ وَذِکْرُہٗ الْاَخْبَارِ فِی الْاِسْنَادِ۔

۵۴۰۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِیْدٍ حَدَّثَنَا لَیْثٌ عَنْ بَکْرِ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِیْدٍ عَنْ زَیْدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ اَبِی طَلْحَةَ صَاحِبِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی



اس کے بعد حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے، ہم ان کی عیادت کے لیے گئے تو دیکھا ان کے دروازے پر ایک پردہ تھا جس میں تصویر تھی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت میمونہ کے پردہ پر عبید اللہ خولانی سے کہا: کیا حضرت زید نے پہلے تصویر کے متعلق ہم کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان نہیں کی تھی؟ عبید اللہ نے کہا: کیا تم نے یہ نہیں سنا تھا کہ کپڑے پر بنی ہوئی تصویر رسول (تصویریں) اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَا تَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ قَالَ بَسْرَةُ بْنُ سَعِيدٍ أَشْتَكِي زَيْدًا بَعْدَ قُدْرَتِهِ فَإِذَا عَلَى بَابِهِ سُرٌّ فِيهِ صُورَةٌ قَالَ فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ رَيْبٌ مِمَّنْ زَوْجُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ يُخْبِرْنَا زَيْدًا عَنِ الصُّورِ يَوْمَ الْأَوَّلِ فَقَالَ عَبِيدُ اللَّهِ أَلَمْ تَسْمَعْهُ حِينَ قَالَ إِنْ رَأَيْتُمْ فِي ثَوْبٍ

۵۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ الْأَشَجِّ حَدَّثَنَا أَنَّ بَسْرَةَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّ زَيْدَ بْنَ خَالِدٍ الْجُهَنِيَّ حَدَّثَنَا وَمَعَ بَسْرَةَ عَبِيدُ اللَّهِ الْخَوْلَانِيُّ أَنَّ أَبَا طَلْحَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صُورَةٌ قَالَ بَسْرَةُ فَمَرَضَ زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ فَحَدَّثَنَا إِذَا دَخَلْنَا فِي بَيْتِهِ بِسَرٍّ فِيهِ نَصَاوِيرٌ فَقُلْتُ لِعَبِيدِ اللَّهِ الْخَوْلَانِيِّ أَلَمْ يُخْبِرْنَا فِي النَّصَاوِيرِ قَالَ إِنَّهُ قَالَ إِنْ رَأَيْتُمْ فِي ثَوْبٍ أَلَمْ تَسْمَعْهُ قُلْتُ لَا قَالَ بَلَى قَدْ ذَكَرْتُ ذَلِكَ

بسر بن سعید کے ساتھ عبید اللہ خولانی تھے، اس وقت ان کو حضرت زید بن خالد جہنی نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے دعا کی کہ یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو، بسر کہتے ہیں کہ پھر حضرت زید بن خالد بیمار ہو گئے، جس وقت ہم ان کی عیادت کے لیے گئے تو ان کے گھر پر ایک پردہ تھا جس میں تصویریں تھیں، میں نے عبید اللہ خولانی سے کہا: کیا حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے ہمیں تصاویر کے متعلق حدیث بیان نہیں کی تھی؟ عبید اللہ نے کہا: حضرت خالد نے کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو مستثنیٰ کیا تھا، کیا تم نے یہ نہیں سنا تھا کہ انہوں نے کہا: انہیں انصوں نے کہا، بلکہ انصوں نے اس استثنا کا ذکر کیا تھا۔

۵۴۵۔ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ رَجِيٍّ صَالِحٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ يَسَارٍ رَأَى الْجُبَابَ مَوْلَى بَنِي النَّجَّارِ عَنْ سَهْلِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَاتِيلٌ قَالَ فَأَنْتَبِتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا يُخْبِرُنِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا تَمَاتِيلٌ

حضرت زید بن خالد جہنی حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انصوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا ہو یا مجسمے ہوں، حضرت زید کہتے ہیں یہ حدیث سن کر میں حضرت عائشہ کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ یہ رخصی حضرت ابو طلحہ (یہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا مجسمے (مجسمے) ہوں، کیا آپ نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا



نہیں لیکن میں تم سے اپنا چشم دید واقعہ بیان کرتی ہوں، میں نے دیکھا کہ آپ کسی جہاد میں تشریف لے گئے، میں نے ایک باتوروں پر وہ لے کر دروازہ پر لٹکا دیا، جب آپ آئے اور آپ نے وہ پردہ دیکھا تو مجھے محسوس ہوا کہ آپ کے چہرے پر ناپسندیدگی کے آثار ہیں آپ نے اس پردہ کو کھینچ کر پھاڑ دیا یا کاٹ دیا، اور آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے ہمیں حکم نہیں دیا کہ ہم پتھروں اور مٹی کو کپڑے پہنائیں، حضرت عائشہ نے کہا تم نے اس کپڑے کو کاٹ کر دو تیکے بنالئے اور ان میں مجوروں کی جھال بھری، آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہمارے پاس ایک پردہ تھا جس میں پرندوں کی تصویریں تھیں، جب کوئی شخص اندر آتا تو اس کے سامنے یہ تصویریں ہوتیں، مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اس پردہ کو ہٹا دو، کیونکہ میں جب بھی داخل ہوتا ہوں تو اس پردہ کو دیکھتا ہوں اور دنیا کو یاد کرتا ہوں، حضرت عائشہ نے کہا ہمارے پاس ایک چادر تھی ہم کہتے تھے کہ اس کے نقوش ریشمی ہیں، ہم اس چادر کو پہنتے تھے۔

یہ حدیث ایک اور سند سے مروی ہے، اس میں یہ مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اس چادر کو کاٹنے کا حکم نہیں دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے، میں نے دروازے پر ایک ریشمی پردہ لٹکایا ہوا تھا جس پر پروں والے گھوڑوں کی تصویریں تھیں، آپ نے اس کو اتارنے کا حکم دیا سو میں نے اس کو اتار دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ ذَلِكَ فَقَالَتْ لَا وَلَكِنْ سَأَحْدِثُكُمْ مَا رَأَيْتُهُ فَعَلْتُ رَأَيْتُهُ خَرَجَ فِي غَزَاتٍ فَأَخَذْتُ تَمَطًّا فَسَتَرْتُهِ عَلَى الْبَابِ فَلَمَّا قَدِمَ قَدَأَى النَّبْطَ عَمَرْتُ الْكَرَاهِيَةَ فِي وَجْهِهِ فَجَذَبَهُ حَتَّى هَتَكَ أَوْ قَطَعَهُ وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمُرِيَّا مَرُونَا أَنْ تَكْسُوا الْحِجَارَةَ وَالطِّينَ قَالَتْ فَقَطَعْنَا مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ وَحَشَوْنَهُمَا لِيَفَافِكُمَا يَعْيبُ ذَلِكَ عَلَىَّ.

۵۴۰۶ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي إِسْرَاهِيمَ عَنْ دَاوُدَ عَنْ عَزْرَةَ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ لَنَا سِتْرٌ فِيهِ تِمْنَالٌ طَائِرٌ وَكَانَ الدَّخِيلُ إِذَا دَخَلَ اسْتَقْبَلَهُ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَوْلِي هَذَا فَإِنِّي كُلَّمَا دَخَلْتُ فَرَأَيْتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا قَالَتْ وَكَانَتْ لَنَا قُطِيفَةٌ كُنَّا نَقُولُ عَلَيْهَا حَرِيرٌ كُنَّا نَلْبِسُهَا.

۵۴۰۷ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَعَبْدُ الْأَعْلَى بِهَذَا الْإِسْنَادِ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى وَنَا دَفِيفٌ يُرِيدُ عَبْدَ الْأَعْلَى فَلَمَّا مَرَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْطَعُ.

۵۴۰۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِي عِيْنَةَ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَفَرٍ وَقَدْ سَتَرْتُ عَلَى بَابِي دُرُوكًا فِيهِ الدَّخِيلُ ذَوَاتُ الْأُجْنِحَةِ فَأَمَرَنِي فَتَزَعْتُهُ.

۵۴۰۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ.



۵۴۱۰ - حَدَّثَنَا مَنْصُورُ بْنُ أَبِي مُزَاهِمٍ حَدَّثَنَا  
إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ الرَّهْزِيِّ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ  
مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَتَسَرِّكَةٌ بِقَرَامٍ فِيهِ  
صُورَةٌ فَتَكُونُ وَجْهَهُ ثُمَّ تَنَازَلُ السُّتْرَ فَهَتَكَ  
ثُمَّ قَالَ إِنَّ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ -

۵۴۱۱ - وَحَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ  
الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ حَدَّثَتْهُ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا بِمِثْلِ حَدِيثِ  
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ ثُمَّ أَهْوَى إِلَى الْقَرَامِ فَهَتَكَ بِبِيَدِهِ -

۵۴۱۲ - حَدَّثَنَا لَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي  
شَيْبَةَ وَمَرْهَوْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ  
وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ  
قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْزِيِّ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا أَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا  
لَمْ يَذْكُرْ مِنْ -

۵۴۱۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ جَمِيعًا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ (وَاللَّفْظُ لِيَزْهَرِي)  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ سَمْعَةَ عَائِشَةَ تَقُولُ دَخَلَ عَلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَكَّرَتْ  
سَهْوَةً لِي بِقَرَامٍ فِيهِ تَمَاثِيلٌ فَلَمَّا رَأَتْهُ هَتَكَ وَ  
تَكُونُ وَجْهَهُ وَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا  
عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهَوْنَ بِخَلْقِ  
اللَّهِ قَالَتْ عَائِشَةُ تَقْطَعُنَّاهُ فَجَعَلْنَا مِنْهُ  
وَسَادَةً أَوْ سَادَتَيْنِ -

۵۴۱۴ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میرے پاس  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں جا ایک میں نے  
ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ کے چہرے کا رنگ  
متغیر ہو گیا، پھر آپ نے اس پردہ کو بھاڑ دیا، پھر فرمایا قیامت  
کے دن سب سے زیادہ عذاب ان لوگوں کو ہو گا جو اللہ تعالیٰ  
کے پیدا کرنے کی مشابہت کرتے ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اس کے بعد شکل  
سابق سے البتہ اس میں یہ ہے کہ پھر آپ جھکے اور آپ نے  
اپنے ہاتھ سے اس پردہ کو بھاڑ دیا۔

امام مسلم نے دو سندیں ذکر کی ہیں، اس حدیث میں ان اشہ  
الاس عذاباً ہے ”صن“ نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے وہاں جا ایک میں نے  
اپنے طاق پر ایک تصویر والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، جب آپ  
نے اس پردہ کو دیکھا تو اس کو بھاڑ ڈالا، آپ کے چہرہ کا رنگ  
متغیر ہو گیا اور آپ نے فرمایا اسے عائشہ قیامت کے دن  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ عذاب کے مستحق وہ لوگ  
ہوں گے، جو اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے کی مشابہت کریں گے  
حضرت عائشہ فرماتی ہیں ہم نے اس پردہ کو کاٹ دیا اور اس  
کے ایک یا دو ٹکے بنا دیئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس



ایک تصویروں والا کپڑا تھا جو طاق پر لٹکا ہوا تھا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف نماز پڑھتے تھے، آپ نے فرمایا اس کو ایک طرف کر دو، میں نے اس کے نیچے بنالیے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کی ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے، وہاں حایکے میں نے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ نے اس کو ہٹا دیا اور میں نے اس کے دو نیچے بنالیے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو انھوں نے اس پردہ کو اتار دیا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے اس کے دو نیچے بنالیے، (جب راوی نے یہ حدیث بیان کی تو) ایک شخص نے اس مجلس میں کہا جس کا نام ربیعہ بن عطاء تھا کیا تم نے ابو محمد سے سنا ہے کہ حضرت عائشہ کہتی تھیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لکھنوں پر آرام کرتے تھے ابن قاسم نے کہا نہیں! لیکن میں نے قاسم بن محمد سے یہ سنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے ایک تصویروں والا کپڑا خریدا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گدے کو دیکھا تو آپ دروازہ پر کھڑے رہے اور اندر داخل نہیں ہوئے، اور میں نے آپ کے چہرے پر

مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ يُحَدِّثُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ لَهَا ثَوْبٌ فِيهِ تَصَاوِيرُ صُدُودٍ إِلَى سَهْوَةٍ فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَيْهِ فَقَالَ أَخْرِجِي هَذَا فَقَالَتْ فَخَرَّتُهُ فَبَجَعَلْنَاهُ دَسَائِدًا - وَحَدَّثَنَا لَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَقْبَةُ بْنُ مَكْرَمٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَامِرٍ وَحَدَّثَنَا لَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ جَمِيعًا عَنْ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۴۱۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ سَكَرَتْ نَمَطًا فِيهِ تَصَاوِيرُ فَفَنَحَاكَ فَاتَّخَذْتُ مِنْهُ وَسَادَتَيْنِ -

۵۴۱۷ - وَحَدَّثَنَا هُرُوفٌ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَبٍ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ أَنَّ بَكَيْرًا حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا أَنَّ أَبَا لُحَدَّثَنَا عَنْ عَائِشَةَ تَرُدُّ بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا نَصَبَتْ سِتْرًا فِيهِ تَصَاوِيرُ فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَزَعَّرَ قَالَتْ فَقَطَعْتُهُ وَسَادَتَيْنِ فَقَالَ رَجُلٌ فِي الْمَجْلِسِ حِينَئِذٍ يُقَالُ لَهُ رَابِعَةُ بْنُ عَطَاءٍ هُوَ ابْنُ بَنِي زُهْرَةَ أَفَمَا سَمِعْتَ أَبَا مُحَمَّدٍ يَذْكُرُ أَنَّ عَائِشَةَ قَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْهَبُ لَهَا قَالَتْ فَتَقَرَّبَ إِلَيْهَا قَالَتْ ابْنُ الْقَاسِمِ لَا قَالَ لَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُهُ يُرِيدُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ -

۵۴۱۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِعٍ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا اشْتَرَتْ ثَمَرَةً فِيهَا تَصَاوِيرُ فَذُكِّرْنَا بِهَا هَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى الْبَابِ



فَلَمْ يَدْخُلْ فَعَرَفَتْ أَوْ عَرَفَتْ فِي وَجْهِهِ الْكَرَاهِيَّةُ  
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتُوبُ إِلَى اللَّهِ وَالْإِسْلَامِ  
فَمَاذَا أَذْنَبْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَا بَالُ هَذِهِ الشُّرْمَةِ فَقَالَتْ اشْتَرَيْتُهَا  
لَكَ تَقَعُدُ عَلَيْهَا وَتَوَسَّدُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَضْحَابَ هَذِهِ الصُّوَرِ  
يَعْدُّونَ وَيَقَالُ لَهُمْ أَحْيُوا مَا خَلَقْتُمْ ثُمَّ  
قَالَ إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي فِيهِ الصُّوَرُ لَا تَدْخُلُهُ  
الْمَلَائِكَةُ

۵۴۱۹۔ وَحَدَّثَنَا لَا قُتَيْبَةُ بْنُ دَاوُدَ عَنْ  
الْكَلْبِيِّ بْنِ سَعِيدٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
أَخْبَرَنَا الثَّقَفِيُّ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ  
بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي عَنْ أَيُّوبَ  
وَحَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي أُمَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَحَدَّثَنَا ثِيَابُ بَكْرِ بْنِ  
إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ الْخَوَّارِيُّ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَخِي الْمَاجِشُونِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ عَمْرِو بْنِ كَلْبٍ عَنْ تَافِعٍ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ  
بِهَذَا الْحَدِيثِ وَبَعْضُهُمْ أَلْفَحَدِيثًا لَمْ يَنْبَغِ  
وَنَافِي حَدِيثِ ابْنِ أَخِي الْمَاجِشُونِ قَالَتْ فَأَخَذَتْ  
فَجَعَلَتْهُ مَرَقَتَيْنِ فَكَانَ يَرْتَفِقُ بِهِمَا فِي  
الْبَيْتِ

۵۴۲۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمَشْجَعِيِّ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
(وَهُوَ الْقَطَّانُ) جَمِيعًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَحَدَّثَنَا  
ابْنُ مَيْمُونٍ (وَاللَّفْظُ لَمْ) حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا  
عَبِيدُ اللَّهِ عَنْ تَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو أَخْبَرَهُ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبُيُوتُ  
يُصْنَعُونَ الصُّوَرُ يَعْدُّونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُقَالُ

ما پسندیدگی کے آثار محسوس کیے، حضرت عائشہ نے کہا یا رسول  
اللہ! میں اللہ اور اس کے رسول سے توبہ کرتی ہوں، میں نے  
کیا گناہ کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ گناہ  
کیسا ہے؟ حضرت عائشہ نے کہا میں نے اس کو آپ کے لیے  
خریدا ہے تاکہ آپ اس پر بیٹھیں اور ٹیکہ لگائیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ان تصویروں کے بنانے والوں کو قیامت کے دن  
عذاب دیا جائے گا، اور ان سے کہا جائے گا کہ جن چیزوں کو  
تم نے بنایا تھا اب ان کو زندہ کرو، پھر فرمایا جس گھر میں تصویریں  
ہوں ان میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

امام مسلم نے پانچ مختلف سندوں کے ساتھ اس روایت  
کو ذکر کیا ہے ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت عائشہ فرماتی  
ہیں میں نے ان کے دو ٹیکے بنالیے جن پر آپ گھر میں آرام  
فرماتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لوگ ان تصویروں کو بناتے ہیں  
ان کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا ان سے کہا جائیگا  
جن کو تم نے بنایا تھا ان کو اب زندہ کرو۔



لَهُمْ أَخْيُوا مَا خَلَقْتُمْ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس حدیث کی مثل روایت کی ہے۔

۵۴۲۱ - حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي نُكَيْتَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي  
عُمَرَ حَدَّثَنَا الثَّقَفِيُّ كُلُّهُمْ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ تَائِبٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمِثْلِ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَائِبٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن  
سب سے زیادہ عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۴۲۲ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجِيُّ  
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي الصُّلْحِيِّ عَنْ  
مَسْرُوقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
الْمُصَوِّرُونَ وَلَعَزَّيْنُ الْإِسْجَارِ -

ابو معاویہ سے روایت ہے کہ قیامت کے دن سب  
سے زیادہ عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۴۲۳ - وَحَدَّثَنَا لَا يُحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ  
بْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ كُلُّهُمْ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ  
وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ كِلَاهُمَا  
عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي رِوَايَةِ يَحْيَى وَ  
أَبِي كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ أَنَّ مِنْ أَشَدِّ أَهْلِ النَّارِ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابًا الْمُصَوِّرُونَ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
كَحَدِيثِ كُثَيْبٍ -

مسلم بن حجاج بیان کرتے ہیں کہ میں مسروق کے ساتھ  
ایک مکان میں تھا جس میں مریم کی مورتیں (مجھے) تھیں مسروق نے  
کہا یہ کسریٰ کی مورتیں (مجھے) ہیں میں نے کہا نہیں یہ مریم کی  
مورتیں (مجھے) ہیں مسروق نے کہا میں نے حضرت عبد اللہ  
بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم یہ فرماتے تھے کہ قیامت کے دن سب سے زیادہ  
عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا۔

۵۴۲۴ - وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا مَسْرُوقٌ  
عَنْ مُسْلِمِ بْنِ صَبِيحٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ مَسْرُوقٍ فِي  
بَيْتِ فَيْزَةَ تَمَاشِيلُ مَرِيَمَ فَقَالَ مَسْرُوقٌ هَذَا  
تَمَاشِيلُ كِسْرَى فَقُلْتُ لَا هَذَا تَمَاشِيلُ مَرِيَمَ فَقَالَ  
مَسْرُوقٌ أَمَا إِنِّي سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ  
يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْمُصَوِّرُونَ -



۵۴۲۵۔ (قَالَ مُسْلِمٌ) قَرَأْتُ عَلَى نَصْرِ بْنِ عَلِيٍّ  
الْجَهَنَّمِيِّ عَنْ عَبْدِ الْأَعْلَى بْنِ عَبْدِ الْأَعْلَى حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ أَبِي اسْحَقَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي الْحَسَنِ  
قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ إِنِّي رَجُلٌ  
أَصَوَّرْتُ هَذِهِ الصُّورَ فَأَتَيْتُ فِيهَا فَقَالَ لَهُ  
إِذْ مِتُّ فَقَدْ نَامَتْهُ ثُمَّ قَالَ إِذْ مِتُّ فَقَدْ نَا  
حَتَّى وَصَعْتُ يَدًا عَلَى رَأْسِهِ قَالَ أُنَبِّئُكَ بِمَا  
سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
كُلُّ مَصْصُورٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا  
نَفْسًا فَتُعَذِّبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ وَقَالَ إِنْ كُنْتُ لَا أَبْذَلُ  
فَاعِلًا فَاصْنَعِ الشَّجَرَةَ مَا لَا نَفْسَ لَهَا فَاقْطَعْ بِهِ  
نَصْرَ بْنَ عَلِيٍّ

۵۴۲۶۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ  
النَّضْرِ بْنِ الْأَسَدِ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ  
ابْنِ عَبَّاسٍ فَجَعَلَ يُفَنِّئُ وَلَا يَقُولُ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى سَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ  
إِنِّي رَجُلٌ أَصَوَّرْتُ هَذِهِ الصُّورَ فَقَالَ لَهُ ابْنُ  
عَبَّاسٍ إِذْ مِتُّ فَقَدْ نَا الرَّجُلُ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ أَنْ يَنْقُضَ فِيهَا  
الرُّوحَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَيْسَ بِهَا فِخْرٌ

۵۴۲۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ الْأَنْصَارِيُّ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ الْأَعْلَى قَالَ حَدَّثَنَا مَعَاذُ بْنُ هِشَامٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَاصِمٍ عَنْ النَّضْرِ بْنِ الْأَسَدِ أَنَّ رَجُلًا إِلَى  
ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَدْ كَرَعَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ  
سَلَّمَ بِمِثْلِهِ

۵۴۲۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا

سعید بن ابی الحسن بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما کے پاس ایک شخص آیا اس نے کہا میں تصویریں  
بناتا ہوں، آپ ان کے متعلق مجھے فتویٰ دیں، حضرت ابن عباس  
نے کہا میرے قریب آؤ، وہ قریب ہوا، پھر فرمایا میرے  
قریب آؤ، وہ (مزید) قریب آیا، آپ نے اس کے سر پر  
لہجہ رکھ کر فرمایا: میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک  
حدیث سناتا ہوں جس کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا ہے، آپ فرماتے تھے کہ تصویر بنانے والا جہنم میں  
ہے، اور اس کی بنائی ہوئی ہر تصویر کے بدلہ میں ایک جاندار  
بنوایا جائے گا جو اس کو جہنم میں عذاب دے گا، حضرت ابن  
عباس نے فرمایا اگر تم نے ضرور تصویر بنائی ہے تو درختوں  
کی اور بے جان چیزوں کی تصویر بناؤ، نصر بن علی نے اس  
حدیث کو مقرر رکھا۔

نضر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ میں حضرت ابن عباس  
رضی اللہ عنہما کے پاس بیٹھا ہوا تھا، آپ فتویٰ دیتے تھے  
اور یہ نہیں کہتے تھے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے، حتیٰ کہ ایک شخص نے سوال کیا کہ میں تصویریں  
بناتا ہوں، حضرت ابن عباس نے اس سے کہا قریب آؤ،  
وہ شخص قریب آیا، حضرت ابن عباس نے کہا میں نے رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے جس شخص نے دنیا  
میں کوئی تصویر بنائی اس کو اس بات کا مکلف کیا جائے گا  
کہ وہ اس میں قیامت کے دن روح بھونکے اور وہ اس میں  
روح نہیں بھونک سکے گا۔

نضر بن انس کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس کے پاس  
ایک شخص آیا اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی  
مثل روایت کی۔

ابوزرعمہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابوسریہ کے ساتھ



بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ مُعَيْدٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ وَالْفَا ظِلُهُ  
مُتَقَارِبَةً قَالُوا احْتَفَتْنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عَمَارَةَ  
عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي دَارِ  
مَرْوَانَ فَرَأَى فِيهَا نَصَاوِيرَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ  
وَجَلَّ وَمَنْ أَكَلَهُ وَمَنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ خَلْقًا  
كَخَلْقِي فَلْيَخْلُقُوا ذُرَّةً أَوْ لِيَخْلُقُوا احْتَفَةً أَوْ  
لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً -

مروان کے گھر گیا انھوں نے اس گھر میں تصویریں دیکھیں تو کہا  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے  
کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے: اس شخص سے زیادہ کون ظالم ہوگا  
جو میرے پیدا کرنے کی مثل مخلوق بناتے ہیں، اچھا وہ  
ایک ذرہ، ایک دانہ یا ایک جوہی پیدا کر کے دکھائیں!

۵۴۲۹ - وَحَدَّثَنَا ثَلَاثَةٌ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
جَبْرِ بْنُ عَمَارَةَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ  
أَنَا وَأَبُو هُرَيْرَةَ دَارَ ابْنِ أَبِي نَضْرَةَ لَسَعِيدٍ  
أَوْ لِمَرْفَانَ قَالَ فَرَأَى مَصُورًا يُصَوِّرُ فِي الدَّارِ  
فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَمْثِلُهُ وَلَمْ يَذْكُرْ أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً -

ابو ذر رحمہ کہتے ہیں کہ میں اور حضرت ابو ہریرہ مدینہ میں  
ایک گھر میں گئے جو سعید یا مروان کے لیے بنایا جا رہا تھا،  
وہاں انھوں نے ایک مصوّر کو گھر میں تصویریں بناتے ہوئے دیکھا،  
انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے:  
اور مثل سابق حدیث ذکر کی۔ اس حدیث میں یہ نہیں ہے کہ  
وہ جوہی کا دانہ پیدا کریں۔

۵۴۳۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ شَيْمَانَ بْنِ يَدْلٍ عَنْ سَهِيلٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْخُلُ الْعَمَلَةُ وَكَمَّةً  
يَبْتَنُّ فِيهِ تَمَاثِيلٌ أَوْ نَصَاوِيرٌ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: فرشتے اس گھر میں  
داخل نہیں ہوتے جس میں عورتیں (بچھتے) یا نصاب ویر ہوں۔

تصویر یا کتے کی وجہ سے کن فرشتوں کا داخلہ ممنوع ہے! اس باب کی حدیث نمبر ۵۳۸۲ میں ہے حضرت

سے کہا: ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں کتا یا تصویر ہو۔ علامہ بدرالدین عینی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:  
ہر ظاہر اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس گھر میں کتا یا تصویر ہو اس میں کوئی فرشتہ داخل نہیں ہوتا، لیکن اس  
مضمون سے کرنا کاتبین مستثنیٰ ہیں کیونکہ وہ انسان سے کسی حال میں الگ نہیں ہوتے، علامہ ابن وضاح، علامہ خطابی اور علامہ  
داؤدی اور دوسرے علماء نے اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ اس حدیث میں ملائکہ سے مراد وحی لانے والے ملائکہ  
ہیں مثلاً جبرائیل اور اسرافیل اور کرام کاتبین وہ بیت الخلا اور جماع کے علاوہ انسان سے کسی وقت جدا نہیں ہوتے،  
جیسا کہ ایک حدیث میں ہے اگرچہ اس کی سند ضعیف ہے، ایک قول یہ ہے کہ ملائکہ سے رحمت اور استغفار کے ملائکہ  
مراد ہیں اور بیت سے مراد وہ جگہ ہے جہاں کوئی شخص سکونت پذیر ہو خواہ وہ بیت ہو یا خیمہ، بعض علماء نے کہا  
کتے سے بھی عموم مراد ہے، یعنی کسی قسم کا بھی کتا ہو فرشتے نہیں آتے، علامہ قرطبی اور علامہ نووی کا اسی طرز میلان ہے



اور علامہ خطابی نے یہ کہا ہے اس سے وہ کہتے مستثنیٰ ہیں جن کو رکھنے کی اجازت ہے مثلاً شکار کا کتا اور کھیت اور مری شیوں کی حفاظت کا کتا۔

کہتے کے سبب سے فرشتے کیوں داخل نہیں ہوتے؟ بعض علماء نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ کتا نجس العین ہے بعض علماء نے کہا اس کا سبب یہ ہے کہ کتا شیاطین میں سے ہے، بعض علماء نے کہا اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اکثر نجاست کھاتا ہے لیکن ان میں سے کوئی وجہ بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ خنزیر کے نجس ہونے کے متعلق قرآن مجید میں تصریح ہے اور بعض دیگر حیوانات بھی نجس ہیں لیکن کہتے کے علاوہ اور کسی کی وجہ سے فرشتے داخل ہونے سے نہیں رکھتے۔

علامہ خطابی نے کہا ہے کہ جس تصویر کی وجہ سے فرشتے گھر میں داخل نہیں ہوتے اس سے مراد جاندار کی وہ تصویر ہے جس کا سر نہ کاٹا گیا ہو، یا وہ تصاویر ذلت کے ساتھ زمین پر پڑی ہوئی نہ ہوں۔ اے

**کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کے استثناء کی تحقیق** حدیث نمبر ۶۴۰۳ میں ہے: عبید اللہ نے کہا کیا تم نے نہیں سنا کہ کپڑے پر بنی ہوئی (رچھپی ہوئی) تصاویر اس حکم (ممانعت) سے مستثنیٰ

ہیں، اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا کہ بعض متقدمین کا مسلک یہ ہے جو تصویر مجسم ہو وہ منوع ہے اور جو تصویر غیر مجسم ہو وہ منوع نہیں ہے۔ لہذا غیر مجسم تصویر کو بنانا مطلقاً جائز ہے، یہ مذہب باطل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ پر بنی ہوئی جن تصاویر کا انکار کیا تھا وہ بلاشبہ غیر مجسم تھیں، اس کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پردہ کو اتارنے کا حکم دیا (حافظ عسقلانی کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ اس مذہب کو علامہ ابن عربی نے صحیح کے ساتھ قاسم بن محمد سے نقل کیا ہے، اس نقل کی عبارت یہ ہے: ابن عون بیان کرتے ہیں کہ میں نے محمد کے بالائی حصہ میں قاسم بن محمد کے گھر داخل ہوا میں نے دیکھا ان کی مسبری پر ایک کے پردوں پر تین (ایک پانی کا جانور ہے جس کا رنگ سرخ اور دم چوڑی ہوتی ہے اور اس سے پوسٹین بنانی جاتی ہے) اور عقاب (ایک فرضی پرندہ) کی تصویریں بنی ہوئی تھیں، اس لیے علامہ نووی کا اس مذہب کو علی الاطلاق باطل کہنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ ہو سکتا ہے انھوں نے اس حدیث کے عموم سے استدلال کیا ہو جس میں ہے کپڑے پر بنی ہوئی تصاویر ممانعت سے مستثنیٰ ہیں، کیونکہ اس حدیث میں عموم ہے خواہ تصویروں والا کپڑا لٹکایا ہو یا بچھایا ہو، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت عائشہ پر انکار کیا تھا ہو سکتا ہے اس کی وجہ یہ ہو کہ اس کپڑے پر تصویریں بھی تھیں اور اس نے پوری دیوار کو ڈھانپ لیا تھا اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کپڑے کو کھینچ کر اتارا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہمیں مٹا اور چھڑن کو کپڑا پہنانے کا حکم نہیں دیا۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ تصویروں والے کپڑے سے دیوار کو مستحکم کرنا منع ہے، لہذا جو تصویروں والا کپڑا زمین پر بچھایا گیا ہو یا جس کپڑے سے دیوار کو ڈھانپا نہ گیا ہو وہ اس حکم میں نہیں ہے، اور قاسم بن محمد فقہ تہار مدینہ میں سے تھے اور اپنے زمانے میں سب سے افضل تھے اور انھوں نے ہی تصویروں والے کپڑے کے تیغیے بنانے کی حدیث روایت کی ہے، سو اگر انھوں نے تصویروں والے پردے کو مسبری پر لٹکانے کا ہمارا استنباط نہ کیا ہوتا تو وہ اس پردہ کو مسبری پر نہ لٹکاتے، البتہ احادیث کو جمع کرنے کے لیے یہ کہا جائے گا کہ یہ مذہب مروج







پیار میں ہو، ورنہ میں ہو، دینار میں ہو، کسی برتن میں ہو یا کاغذ میں، البتہ درختوں، پالانوں اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے، یہ تو نفس تصویر بنانے کا حکم ہے، اور تصویر رکھنے کا حکم یہ ہے کہ اگر تصویر کسی دیوار پر لگی ہوئی ہو، یا کسی پینے، برتنے، کپڑے میں ہو تو یہ حرام ہے، اور اگر کسی بستر یا مکان وغیرہ پر ہو جس کو عزت اور احترام سے نہیں رکھا جاتا تو یہ حرام نہیں ہے، اور اس میں اختلاف ہے کہ ذلت کے ساتھ تصاویر کو رکھنا فرشتوں کے دخول کے لیے مانع ہے یا نہیں اور راجح یہ ہے کہ اس صورت میں بھی رحمت کے فرشتے نہیں آتے۔ تصویر بنانے کی ممانعت میں اس سے کوئی فرق واضح نہیں ہوتا مگر وہ تصویر مجسم ہو (مثلاً صورت اور میت وغیرہ) یا وہ تصویر کاغذ یا کپڑے وغیرہ پر بنی ہوئی ہو، عام ازیں کو مطبوع ہو یا غیر مطبوع (یہ اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کا عقائد ہے اور مجبور صحابہ اور فقہاء تابعین اور بعد کے فقہاء مثلاً سفیان ثوری، امام مالک اور امام ابو حنیفہ وغیرہ کا بھی یہی مسلک ہے اور بعض متقدمین نے کہا ہے کہ ممانعت اس تصویر کی ہے جو مجسم ہو (یعنی صورت اور میت وغیرہ) اور جو تصاویر غیر مجسم ہوں ان کی ممانعت نہیں ہے اور یہ مذہب بالکل ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس پردہ کی تصویر بنی پر اعتراض کیا تھا وہ غیر مجسم تصویریں تھیں، نیز احادیث میں مطلقاً تصویر بنانے سے منع کیا ہے، بعض فقہاء نے یہ کہا ہے کہ جو تصویریں کپڑے پر بنائی جائیں وہ جائز ہیں، عام ازیں کو ان کو عزت سے رکھا جائے یا ذلت سے، خواہ ان کو دیوار پر لٹکایا جائے یا نہیں، اور جو تصاویر مجسم ہوں ان کو مکروہ کہا ہے اور جو تصویر دیوار وغیرہ پر بنائی جائے ان کو بھی مکروہ کہا ہے خواہ منوشش ہوں یا نہ ہوں، ان کا استدلال حضرت زید بن خالد جہنی کی اس روایت سے ہے کہ کپڑے پر بنی ہوئی تصویر حرمت کے حکم سے مستثنیٰ ہے، اور جو تصاویر مجسم ہوں ان کی ممانعت پر اجماع ہے، قاضی عیاض مانع نے کہا ہے کہ چھوٹی لڑکیوں کا گڑیوں سے کھیلنا جائز ہے، البتہ امام مالک نے کہا ہے کہ کسی شخص کا اپنی لڑکیوں کے لیے گڑیاں خریدنا مکروہ ہے اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ گڑیوں کے ساتھ کھیلنے کا حکم بھی ان احادیث سے منسوخ ہے۔

علامہ دمشقانی ابی مالکی نے بھی فقہاء مالکیہ کا مذہب بیان کرتے ہوئے تقریباً یہی لکھا ہے۔

### تصویر کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا نظریہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

اگر کسی شخص نے درختوں کی تصویریں اور بے جان چیزوں کے نقش دیکھے تو کوئی حرج نہیں، کیونکہ یہ نقش کپڑوں میں نقش و نگار کے حکم میں ہیں اور اگر جاندار چیزوں کی تصویریں کسی ایسی جگہ ہوں جو بیرون روئی جاتی ہو یا ان پر ٹیک لگائی جاتی ہو جیسے چادر اور گدے سے میں تو کوئی حرج نہیں ہے، اگر ان کے علاوہ کسی اور جگہ تصویریں ہوں مثلاً پردوں اور دیواروں پر تو اگر ان کو مٹا سکتا ہو تو مٹا کر بیچ دیا جائے ورنہ اٹھ کر چلا جائے، اکثر اہل علم کا یہی مذہب ہے، علامہ ابن عبد البر مالکی نے کہا حضرت سعد بن ابی وقاص، سالم، عروہ، ابن سیرین، عطاء، عکرمہ بن خالد و سعید بن جبیر کا یہی نظریہ ہے، امام شافعی کا بھی یہی مذہب ہے، حضرت ابو ہریرہ نصب کی ہوئی اور بچھائی ہوئی تصویروں کو مکروہ کہتے تھے، اسی طرح امام مالک بھی ان کو مکروہ کہتے ہیں، لیکن وہ ان کو مکروہ تشریف ہی کہتے ہیں اور ان کو حرام نہیں کہتے، اور جو حرام



کہتے ہیں شاید ان کا استدلال اس حدیث سے ہے "نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر ہو" (صحیح بخاری و صحیح مسلم) اور روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود کی ایک گھر میں دعوت کی گئی جب ان کو معلوم ہوا کہ اس گھر میں مورتیں (تصویریں) ہیں تو انھوں نے ان مورتوں کو توڑنے سے پہلے اس گھر میں جانے سے انکار کر دیا۔ علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں: ہماری دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آئے وہاں جالیکہ میں تھے ایک تصویروں والا پردہ لٹکایا ہوا تھا، آپ نے اس پردہ کو بھاڑ دیا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں، میں نے اس کے دو تیکے بنائے اور میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ایک تیکے پر بیٹھتے تھے، نیز جب تیکے کو بطور ذلت طریقہ سے استعمال کیا گیا تو وہ معزز اور معظم نہیں رہا اور ان بتوں کے مشابہ نہ ہوا جن کی تعظیم اور عبادت کی باقی ہے اور ہم نے جس حدیث کو بیان کیا ہے وہ مانعین کی روایت سے زیادہ خاص ہے، نیز صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت ابو طلحہ نے کپڑے پر بنی ہوئی تصویر کا استثنا بیان کیا، اور یہ اس پر محمول ہے کہ اگر تصویر والا کپڑا بچھایا ہوا ہو تو وہ مباح ہے اور اگر اس کو لٹکایا ہوا ہو تو مکروہ ہے جیسا کہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے۔ اگر تصویر کا سر کاٹ دیا جائے تو پھر مکروہ نہیں ہے، حضرت ابن عباس نے فرمایا تصویر سب سے جب سر کاٹ دیا جائے تو پھر وہ تصویر نہیں ہے، اگر تصویر کا اتنا حصہ کاٹ دیا جائے جتنا حصہ کاٹ دینے سے کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے مثلاً سینہ یا پیٹ یا سر کو باقی بدن سے الگ کر دیا جائے تو پھر یہ تصویر مانعت کے تحت داخل نہیں ہے، اگر تصویر سے اتنا حصہ کاٹ دیا جائے جس کے نہ ہونے سے جاندار زندہ رہتا ہے مثلاً آنکھ، اٹھ اور پیر وغیرہ تو یہ تصویر مانعت کے تحت داخل ہے، اسی طرح جب ابتداء بغیر سر کے صرف بدن کی تصویر بنائی جائے یا بغیر بدن کے صرف سر کی تصویر بنائی جائے یا سر اور بدن کے اتنے حصہ کی تصویر بنائی جائے جس کے ساتھ آدمی زندہ نہیں رہتا تو یہ صورتیں مانعت کے تحت داخل نہیں ہیں کیونکہ یہ جاندار کی تصویر نہیں ہیں۔

تصویر بنانا حرام ہے کیوں کہ حدیث میں ہے کہ تصویر بنانے والوں کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا میں کو تم نے بنایا تھا ان کو زندہ کرو" اور تصویر بنانے کا حکم (آرڈر) دینا بھی تصویر بنانے کی طرح حرام ہے۔  
تصویر کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ

اگر گھر میں قبلہ کی جانب ایسی تصاویر (یا مجسمے) ہوں جن کے سر کٹے ہوئے ہوں تو نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ تصویر سر کے ساتھ ہوتی ہے اور سر کٹنے سے وہ تصویر نہیں رہتی، کیونکہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک کپڑا لایا گیا جس میں ایک پرندے کی تصویر تھی، صبح کو صحابہ نے دیکھا اس کا سر مٹا دیا گیا تھا، اور روایت ہے کہ حضرت جبرائیل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آنے کی اجازت طلب کی، آپ نے اجازت دے دی، حضرت جبرائیل نے کہا میں کیسے آسکتا ہوں جبکہ گھر میں ایک ایسا پردہ ہے جس پر گھوڑوں اور مردوں کی تصویریں ہیں، آپ یا تو ان تصویروں کے سر کاٹ دیں، یا ان پردوں کے بچھانے والے گدے بنا دیں، نیز سر کاٹ دینے کے بعد تصویر درخت کی طرح ہو جاتی ہے، اور یہ مکروہ نہیں ہے، مکروہ جاندار کی تصویر ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ



عنها سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک شخص کو تصویر بنانے سے منع کیا، اس نے کہا میرے کانے کا یہی طریقہ ہے پھر میں کیا کروں؟ آپ نے فرمایا اگر تصویر بنانے کے سوا تمہارے لیے اور کوئی چارہ کار نہیں ہے تو درختوں کی تصویر بنایا کرو، اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص نے کسی جاندار کی تصویر بنائی اس کو قیامت کے دن اس میں روح پھونکنے کے لیے کہا جائے گا اور وہ اس میں روح نہیں پھونک سکے گا۔

اگر تصویر کا منہ کٹا ہوا نہ ہو تو پھر اس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی عبادت کرنے والوں کے ساتھ مشابہت ہے، لیکن یہ اس وقت ہے جب تصویر بڑی ہے اور دیکھنے والوں کو دوسرے نظر آتی ہیں اگر تصویر چھوٹی ہو تو پھر کوئی حرج نہیں کیونکہ تصویروں کی عبادت کرنے والے بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کرتے، کیونکہ حضرت ابو موسیٰ کی انگوٹھی پر دو مکھیوں کی تصویریں تھیں اور حضرت دانیال علیہ السلام کی انگوٹھی ملی تو اس کے ٹکینوں پر دو شیروں کی تصویریں تھیں، اور ان شیروں کے درمیان ایک آدمی کی تصویر تھی جس کو وہ شیر چاٹ رہے تھے، یا اس کی وجہ یہ تھی کہ ہم سے پہلی شریعت میں تصویر حلال تھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: یحملونہ ما یشاء من محاریب و قتال۔ (سبا: ۱۲) حضرت سلیمان جو کچھ چاہتے تھے وہ (حق) ان کے لیے بنا دیتے تھے اور کچھ تلے اور مچے "تصویر جس طرح قبلہ کی جانب مکروہ ہے اسی طرح چست پر یا قبلہ کی دائیں یا بائیں جانب بھی مکروہ ہے، کیونکہ حدیث میں ہے: "جس گھر میں کتا یا تصویر ہو اس میں فرشتے داخل نہیں ہوتے" اس لیے نماز کی جگہوں کو تصویر سے متذکرنا واجب ہے، ہاں اگر نماز کی جگہ پر تصویر ہو تو اس میں کم درجہ کی کراہت ہے، کیونکہ اس موقع پر تصویر کی تعظیم یا تصویر کی عبادت سے مشابہت نہیں ہے، اسی طرح اگر تصویر زمین یا تہ بند یا پردوں پر ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے، بستر پر تصویر مکروہ ہے، لیکن ایسے بستر پر سونے یا بیٹھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ بستر کو روندنا جائز ہے اور اس میں تصویر کی تعظیم نہیں ہے، لگدے کا بھی یہی حکم ہے، کیونکہ حضرت جبرائیل نے کہا تھا کہ آپ اس کا گدانا لیں جس کو روندنا جائے، اگر نماز پر ناز پڑھے اور اس کی پیشانی کی جگہ یا اس کے سامنے تصویر ہو تو یہ مکروہ ہے، کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے اور اگر اس کے قدموں کی جگہ تصویر ہو تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اب تصویر کی تعظیم نہیں ہے۔ ۱۷

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "ان تصویروں کے بنانے والے کو قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا" یہ تصویر عوام پر دالالت کرتی ہے خواہ وہ تصویر مجسم ہو یا نہ ہو، خواہ وہ تصویر کسی چیز میں کھود کر بنائی جائے یا نقش سے بنائی جائے، جس چیز پر بھی تصویر کا اطلاق ہو گا وہ حرام ہے۔ ۱۸

نیز علامہ عینی حنفی کہتے ہیں:

امام احمدی نے کہا ہے کہ کپڑے پر بنی ہوئی جس تصویر کا حدیث میں استثناء ہے اس سے مراد چادری اور گتے ہیں جن کو عزت اور احترام سے نہیں رکھنا جاتا چادروں کو کچھا کر بیٹھتے ہیں اور گتے کے اوپر بیٹھتے ہیں، فقہاء نے



کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تصویر والے پردہ کو ناپسند کیا اور جس تصویر والی چادر پر بیٹھا جائے اس کو ناپسند نہیں کیا، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ، سالم، عروہ، ابن سیرین، عطاء اور عکرمہ کا بھی قول ہے اور یہ متوسط مذہب ہے، امام مالک، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے (امام احمد کا بھی یہی مذہب ہے) شارح علیہ السلام نے ابتداءً مطلقاً تصاویر سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ لوگوں نے تازہ تازہ تصویروں (تہوں) کی عبادت کو پھوڑا تھا، اس لیے تمام تصویروں سے منع کر دیا خواہ وہ کپڑے پر بنی ہوئی ہوں پھر جب لوگوں کے دلوں میں ممانعت رائج ہو گئی تو کپڑے پر بنی ہوئی تصویروں کو مباح کر دیا تاکہ کپڑا بنانے کا کام چلتا رہے اور ان کپڑوں کے استعمال کو بطور ذلت جائز کر دیا اور بطور عزت ان کی ممانعت باقی رکھی کیونکہ جب کوئی شخص تصویر والے کپڑے کو زمین پر پچھا ہوا دیکھے گا اور اس پر لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھے گا تو وہ اس تصویر کی تعظیم کا اعتقاد نہیں کرے گا۔

علامہ ابوالحسن المرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

جب تصویر بہت چھوٹی ہو یاں طور کہ (دور سے) دیکھنے والے کو دکھائی نہ دے، تو یہ مکروہ نہیں ہے، کیونکہ بہت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی، اور اگر تصویر کا سرٹا ہوا ہو یا ٹپایا ہوا ہو تو وہ تصویر نہیں ہے کیونکہ بغیر سر کے تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی اور یہ شمع یا چراغ کی طرف نماز پڑھنے کی مثل ہے، جیسا کہ فقہار نے کہا ہے اور اگر کچھ ہونے لگے پر تصویر ہو یا کچھ چھوٹی چادر پر تصویر ہو تو یہ مکروہ نہیں ہے کیونکہ چادر یا کمرے کو روک رہا جاتا ہے اس کے برخلاف اگر کمرے کو نصب کیا ہوا ہو یا چادر لگی ہوئی ہو (تو پھر مکروہ ہے) کیونکہ اس میں تصویر کی تعظیم ہے۔

ولو كانت الصورة صغيرة بحيث لا يتدخا الناظر لا يكره لان الصغار جدا لا تعبد (وإذا كانت التمثال مقطوع الرأس) أي منحوا الرأس فليس يتمثال لانه لا يعبد بدون الرأس وصار كماء إذا صلى إلى شمع أو سماج على ما قالوا ولو كانت الصورة على وسادة ملقاة أو على بساط مقر وش لا يكره لانها تدالس وتوطأ بخلاف ما إذا كانت الوسادة منصوبة أو كانت على السترة لانه تعظيم لها۔

علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

اگر تصویر قدموں کے نیچے یا بیٹھنے کی جگہ ہو تو پھر مکروہ نہیں ہے، کیونکہ یہ ذلت کی جگہ ہے، یا اس کے اٹھ میں ہو یا بدن میں ہو تب بھی مکروہ نہیں کیونکہ کپڑوں میں چھپی ہوئی ہے یا اس کی انگوٹھی میں تصویر نقش ہو اور غیر ظاہر ہو (الطریق) میں ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جو تصویر ظاہر ہو وہ مکروہ ہے اور جو تصویر جیب یا قبیل یا کپڑے میں چھپی ہوئی ہو

(و لا يكره لو كانت تحت قدميه) أو محل جلوس لانها مهانة (أو في يده) عبارة الشئ بدنه لانها مستورة بثيابه (أو على خاتمه) بنقش غير مستبين قال في البحر ومفاد كراهة المستبين لا المستتر فكيف أو صرة أو ثوب أخروا قره المصنف أو كانت صغيرة

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، حمدۃ القاری ج ۲ ص ۴۴، مطبوعہ ادارة الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۴۸ھ

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اربعین ص ۱۲۲، مطبوعہ مکتبہ المدنیہ لبنان



لا تتبین تفاصيل اعضائها للنظر قائماً  
وهی علی الارض ذکره الحلبي او مقطوعة  
الراس والوجه او مضمومة عضو لا تعیش  
بما وده او غیر لغیر ذی روح لا یکره لانها  
لا تعبد - ۱۷

وہ مکروہ نہیں ہے یا وہ تصویر اس قدر چھوٹی ہو کہ اگر وہ  
زمین پر ہو اور اس کو دیکھنے والا کھڑا ہو تو اس کو تصویر کے  
اعضائ کی تفصیل دکھائی نہ دے، اس کو علامہ حلبی نے ذکر کیا  
ہے یا تصویر کا سر اور چہرہ کٹا ہوا ہو یا اس کا ایسا عضو مٹا ہوا  
ہو جس کے بغیر کوئی جاندار زندہ نہ رہ سکے یا وہ تصویر بغیر جاندار  
کی ہر تصویر تمام صورتیں مکروہ نہیں ہیں کیونکہ ایسی تصویروں  
کی عبادت نہیں کی جاتی۔

علامہ علاؤ الدین حنفی نے جن صورتوں میں تصویر کو غیر مکروہ کہا ہے ان صورتوں میں تصویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ  
نہیں ہے اور تصویر بنانا بہر حال مکروہ ہے، علامہ ابن عابدین شامی کہتے ہیں:  
تصویر (فی نفسه) حرام ہے خواہ چھوٹی تصویر ہو جیسی درہم پر تصویر ہوتی ہے یا تصویر بڑھتی ہوئی جیسی بونٹی  
ہو یا دولت کے ساتھ رکھی ہو، ان صورتوں میں نماز حرام نہیں ہے، کیونکہ تصویر کی حرمت کی علت اللہ کے پیدا کرنے کے  
ساتھ مشابہت ہے اور یہ ان تمام صورتوں میں موجود ہے اور نماز کے مکروہ ہونے کی علت کفار کے ساتھ تشبیہ ہے جو  
بتوں کے سامنے کھڑے ہو کر عبادت کرتے ہیں۔ ۱۸

تاہم تصویر بنانے کی حرمت سے ایسی تصویر مستثنیٰ ہے جس میں ابتداء ایسا عضو نہ ہو جس کے بغیر حیات ناکمیر ہو مثلاً سر  
یا سینے یا پیٹ کے بغیر کوئی تصویر بنائی گئی ہو اس صورت میں مضامۃ (مشابہت) مخلوق اللہ نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایسی کوئی جاندار  
مخلوق نہیں بنائی جو سر یا سینے یا پیٹ کے بغیر ہو یا بعد میں کسی تصویر کا سر یا سینہ یا پیٹ کاٹ دیا گیا ہو۔ جیسا کہ ہم اس  
سے پہلے علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ اور علامہ ابن قدامہ حنبلی سے نقل کر چکے ہیں، یہاں تک ہم نے تصویر کے متعلق مذہب اربعہ  
کے فقہاء کی آراء نقل کی ہیں، اب ہم تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازمہ کی آراء نقل کریں گے اور آخر میں ہم فوٹو گراف کے  
متعلق اپنی تحقیق کا بیان کریں گے۔

### تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق علماء ازمہ کا نظریہ

ڈاکٹر احمد شرباصی کہتے ہیں:  
ہم یہ بات بدانتہ سمجھتے ہیں کہ فوٹو گراف کی تصاویر تحریم  
کے حکم میں داخل نہیں ہیں، کیونکہ یہ بات سے بنائی ہوئی تصاویر نہیں ہیں، اور نہ ان کا کوئی جسم ہوتا ہے، ان تصاویر میں صرف  
عکس اور نقل کو ایک کا قدریت مکتدہ کر دیا جاتا ہے اور چھوٹی لٹریوں کے لیے گزریں کو حرام نہیں کیا گیا اور صورتوں کے وہ جسے  
حرام نہیں ہیں جن کی علم طب یا تعلیم میں ضرورت ہوتی ہے اور وہ تصاویر جن کو تعظیم یا تکریم کے لیے نہ بنایا جائے حرام نہیں ہیں  
کیونکہ تصاویر کی تحریم کی بنیاد پرستی سازی اور بت پرستی کا راستہ بند کرنا ہے۔ ۱۹

۱۷۔ علامہ علاؤ الدین حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ، درمنازل علی بامش رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۸۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ج ۱ ص ۶۰۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول ۱۳۲۷ھ

۱۹۔ ڈاکٹر احمد شرباصی، استاد جامعہ ازہر، میٹروپک فی الدین والمجئۃ ج ۱ ص ۶۳۲، مطبوعہ دار الجیل بیروت



نیز علماء ائمہ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا :-

ہمارا مختاریہ ہے کہ جس تصویر کا کوئی جسم نہ ہو اس کو بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح جو تصویر کپڑے، دیوار یا کافہ پر بنائی جائے اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح آج کل کمرے سے کھینچی جانے والی مروجہ تصاویر بھی جائز ہیں خواہ وہ تصویریں جاندار کی ہوں یا بے جان کی، جبکہ وہ تصویریں کسی علمی مقصد پر مبنی ہوں جس سے عام معاشرہ کو فائدہ حاصل ہو اور ان تصاویر کی تعظیم، تکریم اور عبادت کا شبہ نہ ہو تو پھر وہ تصویریں بے جان چیزوں کی تصویروں کے حکم میں ہیں اور وہ شرعاً جائز ہیں۔

**تصویر اور فوٹو گراف کے متعلق مصنف کا موقف** میرے نزدیک علماء ائمہ کا یہ نظریہ صحیح نہیں ہے کہ کمرے

بہیں بنائی جاتیں اور یہ کہ کمرے کے ذریعہ صرف عکس کو مقید کر لیا جاتا ہے، دیکھتے ہیں شراب ہاتھ سے بنائی جاتی تھی اب مشینی عمل کے ذریعہ شراب بنائی جاتی ہے تو کیا اس فرق سے اب شراب جائز ہو جائے گا؟ پہلے اقدار کی تراش و تراش سے مجھے بنائے جاتے تھے اب مشینوں کے ذریعہ پلاسٹک اور دوسری اجناس کے مجھے ڈھال لیے جاتے ہیں تو کیا اب وہ جائز ہو جائیں گے؟

فوٹو کے متعلق اسلام کا منشور یہ ہے کہ کسی بھی جاندار کی صورت اور شبیہ کو مستقل طور پر محفوظ کر لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ ہمیشہ جانداروں کی تصویریں شرک اور فتنہ کی موجب بنتی رہی ہیں اب بھی ہندوستان اور بعض دوسرے ممالک میں تصویریں اور عتوں کی پوجا ہوتی ہے، ہندوستان میں گندھی کی تصویر کی تعظیم اور تکریم ہوتی ہے، روس میں شاہن کی تصویر کی تعظیم کی جاتی ہے، پاکستان کے تمام دفاتر، اسمبلیوں اور سفارت خانوں میں بڑے سائز کی قائد اعظم کی تصویر تعظیم اور پوجا کی جاتی ہے، اس لیے اہل فتنہ صورت کے محفوظ کرنے میں ہے، خواہ صورت کو سنگ تراشی سے محفوظ کیا جائے قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے، جس طریقہ سے بھی تصویر کو حاصل اور محفوظ کر لیا جائے گا اس سے حاصل شدہ تصویریں جائز اور حرام ہوگی اور بت تراشی، مصوری اور فوٹو گرافی میں جواز اور عدم جواز کا فرق کرنا صحیح نہیں ہے۔

تصویر کی حرمت کا اصل منشاء غیر اللہ کی تعظیم اور عبادت ہے، اگر لوگ فوٹو گراف کی تعظیم اور عبادت شروع کر دیں تو کیا وہ تعظیم اور عبادت ناجائز نہیں ہوگی؟ جب کہ ہمارا مشاہدہ ہے کہ بڑے بڑے قومی لیڈروں اور پیروں کے فوٹوؤں کی ہر ملک میں بالفعل تعظیم کی جاتی ہے اور غیر اللہ کی عبادت کا منشاء صورت اور شبیہ ہے، خواہ وہ سنگ تراشی سے حاصل ہو یا قلم کاری سے یا فوٹو گرافی سے اس لیے جس طرح پتھر کا مجسمہ بنانا اور قلم اور برش سے تصویر بنانا حرام ہے اسی طرح کمرے سے فوٹو بنانا بھی حرام (یعنی مکروہ تحرکاً) ہے۔

تاہم بعض تمدنی، عمرانی اور معاشی امور کے لیے فوٹو ناگزیر ہے، مثلاً شناختی کارڈ، پاسپورٹ، ویزا، ڈومی سائل، امتحانی فارم، ڈرائیورنگ لائسنس اور اس نوع کے دوسرے امور میں فوٹو کی لازمی ضرورت ہوتی ہے اور اللہ اور اس کے رسول نے دین میں تنگی نہیں رکھی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:



وما جعل علیکم فی الدین من حرج۔

(حج ۷۸۰)

یرید اللہ بکم الیسر ولا یرید بکم العسر

(بقرہ ۱۸۵)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

احب الدین الی اللہ الحنیفیۃ السمحۃ

اللہ تعالیٰ تم سے تم پر دین میں تلخی نہیں کی۔

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ کرتا ہے  
اور مشکل کا ارادہ نہیں کرتا۔

اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ دین وہ ہے جو سہل  
ہو اور آسان اور سہل ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین آسان ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں پر آسانی کرو  
اور ان کو مشکل میں نہ ڈالو۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ و

سلم قال ان الدین یسر

عن انس بن مالک یقول قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم یسر ولا تعسر دار

اسلام میں جاندار چیزوں کی تصاویر بنانے کی ممانعت ہے اور بے جان چیزوں کی تصویر بنانے کی اجازت ہے،  
اس لیے انسان کی صورت سینے تک کی تصویر بنانا جائز ہے کیونکہ کوئی انسان بغیر پیٹ کے زندہ نہیں رہ سکتا، اور چونکہ وہ انسانی  
اشہر میں تصویر کی ضرورت پڑتی ہے (مثلاً شناختی کارڈ اور پاسپورٹ وغیرہ) ان میں اس قسم کی آدمی تصویر ہی کی ضرورت  
پڑتی ہے، اس لیے اس قسم کی ضروریات میں بغیر پیٹ کے سینہ تک کی آدمی تصویر کھینچنا ناجائز ہے، البتہ بلا ضرورت شوقیہ  
نرنگرائی مکروہ ہے، اور تعظیم و تکریم کے لیے نرنگرائی کھینچنا ناجائز اور حرام ہے۔

ہم نے جو آدمی تصویر کو جائز کہا ہے اس کی اصل حدیث یہ ہے:

امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال استاذن جبرائیل علیہ

السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقتال

ادخل فقتال کیف ادخل وفی بیتک ستر فیہ

تصاویر فاما ان تقطع رؤسہا او تجعل بساطا

یوطا فاما معشر السلا ثکما کا تدخل بیتا

فیہ تصاویر

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: کہ  
جبرائیل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب  
کی آپ نے فرمایا: آجاء! انھوں نے کہا میں کیسے آؤں وہاں  
حالیکہ آپ کے گھر میں ایک پردہ ہے جس میں تصویریں ہیں،  
پس یا تو آپ ان تصویروں کے سر کاٹ دیں یا اس پردہ کو  
پیروں تلے روند دی جائے والی چادر بنا دیں کیونکہ ہم مکہ مکرمہ کے

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۸۱ھ

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۱

۳۔ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ، صحیح مسلم ج ۲ ص ۸۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۳۵۵ھ

۴۔ امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۲۰ھ، سنن نسائی ج ۲ ص ۲۶۱، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی



اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصاویر ہوں۔

علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

فاما لو كانت مستهنة او غير مستهنة  
لكنها غيرت من هيئتها اما قطعها من  
نصفها او بقطع راسها فلا امتناع

اور اگر تصویر کو ذلت کے ساتھ رکھا جائے یا بغیر ذلت کے رکھا جائے لیکن اس کی ہیئت کو متغیر کر دیا جائے یا تو وہ تصویر اوصحی کاٹ دی جائے یا اس کا سر کاٹ دیا جائے تو پھر کوئی امتناع نہیں ہے۔

نیز علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

علامہ ابن عربی (مالکی) نے کہا ہے کہ تصویر بنانے کے حکم میں خلاصہ یہ ہے کہ جسم والی تصویر بنانا تو بالاجماع حرام ہے اور اگر تصویر تقسم یا مرقوم ہو یا مطبوع ہو تو اس میں چار قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ مطلقاً جائز ہے جیسا کہ امام بخاری نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو تصویر کپڑے پر بنی ہوئی ہو اس کا حکم مستثنیٰ ہے صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۸۱) دوسرا قول یہ ہے کہ تصویر بنانا مطلقاً ممنوع ہے حتیٰ کہ تلم سے بنائی ہوئی تصویر بھی ممنوع ہے، تیسرا قول یہ ہے کہ اگر تصویر میں مکمل ہیئت اور شکل ہو تو حرام ہے اور اگر اس کا سر کاٹ دیا جائے یا اس کے اجزاء متفرق ہوں تو پھر جائز ہے، علامہ ابن عربی نے کہا یہ قول زیادہ صحیح ہے، چوتھا قول یہ ہے کہ اگر تصویر کو نیچے بچھا یا جائے اور ذلت کے ساتھ رکھا جائے تو پھر جائز ہے اور اگر تصویر کو ٹٹکایا جائے تو پھر ناجائز ہے۔ ۳

مصر کے بعض علماء لکھتے ہیں:

ہمارے علماء نے یہ تصریح کی ہے کہ جائز اور کافور گرائٹ اگر بڑا ہو اور اس میں اس کے تمام اعضاء مکمل ہوں تو اس کا بنانا مکروہ تحریمی ہے اور اگر فوٹو گرائٹ چھوٹا ہو جس میں منہ سے دیکھے بغیر اعضاء کی تفصیل معلوم نہ ہو سکے یا فوٹو توڑا ہو لیکن اس میں وہ اعضا نہ ہوں جن کے بغیر حیات ناگزیر ہے تو اس فوٹو گرائٹ کا بنانا مکروہ نہیں ہے۔ ۴

علامہ نور اللہ بصیر پوری (فقہ العصر) لکھتے ہیں:

ج کے لیے عازم حج کے پورے جسم کا فوٹو ضروری نہیں بلکہ چہرے یا قدرے زائد کا فوٹو حکومت نے مصالح انتظامیہ کے لیے ضروری قرار دیا ہے، چنانچہ عموماً پاسپورٹوں پر ایسے ہی فوٹو چسپاں کیے جاتے ہیں جو نصف سینہ تک کے ہوتے ہیں حالانکہ انسان نصف سینہ یا سینہ کے نیچے سے کاٹ دیا جائے تو زندہ نہیں رہ سکتا، لہذا یہ فوٹو ایسے جسم کا فوٹو ہو گا جو شجر و حجر کی طرح بے جان ہے۔ دال قول بہر حال ان ارشادات کی روشنی میں حج فرض وغیرہ کے لیے ایسے فوٹو کی اجازت ہے جو جسم کے ایسے حصہ کا ہو جو صرف اتنا ہی زندہ نہ رہ سکتا ہو، (الی قول) ان یہ بھی ضروری ہے کہ بلا ضرورت فوٹو نہ کھینچوائے جائیں۔ ۵

۱۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، فتح الباری ج ۱۰ ص ۳۹۲، مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۰۱ھ

۲۔ فتح الباری ج ۱۰ ص ۳۹۱

۳۔ الفتاویٰ الاسلامیہ دار الافتاء المصریہ ج ۴ ص ۱۳۸، مطبوعہ قاہرہ مصر، ۱۴۰۱ھ

۴۔ علامہ نور اللہ بصیر پوری متوفی ۱۴۰۳ھ، فتاویٰ نورانیہ ج ۲ ص ۱۷۹-۱۷۸، مطبوعہ گلشن شکر پرنٹرز لاہور، الطبعة الثانیہ، ۱۴۰۲ھ



حدیث صحیح اور احوال فقہاء کی روشنی میں یہ امر واضح ہو گیا ہے کہ تمدنی اور سماجی ضروریات کے لیے اوجھ تیسری کھینچنا ناجائز ہے اور بلا ضرورت محض شوقیہ فزوغرافی ایک مکروہ عمل ہے اور کسی کی تعلیم اور تکوین کے لیے فزوغرافی کھینچنا ناجائز اور حرام ہے، تصویر کے مسئلہ میں بھی میں عدت عمر غرر کرتا رہا ہوں اور آخر کار مجھ پر جو بات واضح ہوئی وہ یہی ہے، اگر یہ حق و صواب ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ہے اور اگر یہ غلط اور باطل ہے تو میری فہم کا تصور اور مطالعہ کی کمی ہے، اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بری ہیں۔ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ سَیِّدِ الْاَنْبِیَاءِ وَالرَّسُلِیْنَ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاَوْلِیَآءِہٖ اٰمَنَہٗ وَعَلٰیہٗ السَّلَامُ اٰجْمَعِیْنَ اٰمِنَہٗ اٰمِنَہٗ اٰمِنَہٗ

## کتاب کراہۃ الکلب والجرس فی السفر

## سفر میں گھنٹی اور گٹار کھنکھنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: (رحمت کے فرشتے ان مسافروں کے ساتھ نہیں رہتے جن کے ساتھ گٹا یا گھنٹی ہو۔

۵۴۳۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا يَشْرُكُ بْنُ يَعْنَى (بْنُ مَقْصِلٍ حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةُ رُفْقًا فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو نسخیں بیان کی ہیں۔

۵۴۳۲۔ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (بْنُ الدَّرَادِ رَوَى) كِلَاهُمَا عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِيهِ الْإِسْنَادِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھنٹی شیطان کی بانسہ ہے۔

۵۴۳۳۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثِيْبَةُ وَابْنُ جَعْفَرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ يَحْيَى عَنْ جَعْفَرِ بْنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَسُ مَرَايِدُ الشَّيْطَانِ۔

سفر میں گٹا یا گھنٹی رکھنے کا حکم علامہ نووی کہتے ہیں:

گٹا یا گھنٹی ہوا اس کے ساتھ فرشتے نہیں ہوتے، اس سے مراد یہ ہے کہ رحمت اور استغفار کے فرشتے نہیں ہوتے ورنہ گٹا یا گھنٹی بیت الخلا اور وقت جماع کے علاوہ ہر وقت ساتھ رہتے ہیں، کہنے کے ساتھ فرشتوں کے نہ رہنے کی وجہ باب سابق میں گذر چکی ہے اور گھنٹی کے ساتھ فرشتوں کے نہ رہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ ناقوس کے مشابہ ہے، یا مزامیر شیطان سے ہونے کی وجہ







صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرے پر مارنے اور چہرے کو داغنے سے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا، یہ حدیث میں مثل سابق ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ایک گدھا گزر جس کے منہ کو داغا گیا تھا آپ نے فرمایا جس نے اسے داغایا اس پر اللہ کی لعنت ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گدھا دیکھا جس کے چہرے کو داغا ہوا تھا، آپ نے اس کو برا فعل قرار دیا، آپ نے فرمایا اللہ کی قسم میں صرف اس عضو کو داغتا ہوں جو چہرے سے بہت دور ہو پھر آپ نے اپنے گدھے کو داغنے کا حکم دیا، سو اس کی سرین کو داغا گیا، اور سب سے پہلے آپ نے ہی (جانور کی) سرین کو داغایا تھا۔

عَلَى بْنِ مَسِيرٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الصَّوْبِ فِي الْوُجْهِ وَعَنِ الْوُسْخِ فِي الْوُجْهِ.

۵۴۳۶ - وَحَدَّثَنَا هُرُوثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ مُحَمَّدٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَسِيدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ كِلَاهُمَا عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ تَهَيَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ.

۵۴۳۷ - وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَدَ حَدَّثَنَا مَحْقِلٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَيْهِ جَمَاعَةٌ كَذَلِكَ وَسَمِعَ فِي وَجْهِهِ فَقَالَ لَعَنَ اللَّهُ الَّذِي دَسَمَهُ.

۵۴۳۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ أَنَّ نَاعِمًا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ هُوَ أَوْ قَالَ سَلَمَةُ حَدَّثَنَا أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمَاعَةً أَمْوَسُوهُمُ الْوُجْهَ فَاذْكُرْ ذَلِكَ قَالَ قَوْلُ اللَّهِ لَا أَسْمُهُ إِلَّا ذُو أَفْضَى شَيْءٍ يَمْنُ الْوُجْهَ فَأَمَرَ بِجَمَاعَةٍ لَمَّا فَكَّوْهُ فِي جَاهِدَتِهِمْ فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ كَوَى الْبَجَاعَةَ قَاتَانِ.

چہرہ پر مارنے اور داغ کر علامت لگانے کا حکم

علامہ بخاری بن شرف نووی لکھتے ہیں:

ہر جاندار کے چہرے پر مارنا ممنوع ہے، خواہ انسان کا چہرہ ہو یا حیوان کا لیکن انسان کے چہرے پر مارنا خصوصیت کے ساتھ ممنوع ہے، کیونکہ وہ تمام محاسن کا مجموعہ ہے نیز وہ جسم کا سب سے لطیف عضو ہے اور اس پر ضرب کا اثر زیادہ نمایاں ہوتا ہے اور چہرہ پر داغ لگانا بالاجماع منہج ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے، اور انسان کے چہرے کو داغنا حرام ہے، اول تو انسان کا چہرہ مکرم ہے، ثانیاً اس لیے کہ داغ لگا کر انسان کے چہرے پر کسی علامت بنانے کی کوئی حاجت نہیں ہے، لہذا اس کو داغنے کی تکلیف پہنچانے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور حیوانات کو داغنے کے متعلق ہمارے فقہار شافعیہ کی ایک جماعت نے کراہت کے قول کو اختیار کیا ہے، اور فقہار شافعیہ میں سے علامہ بخاری نے کہا کہ یہ ناجائز ہے اور اس قول سے تم حکم کو اٹھا کر اٹھاؤ، تو انہی نے کہا کہ



کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے داغ لگانے والے پر لعنت کی ہے اور لعنت تحریم کا تقاضا کرتی ہے حیوان کے چہرے کے علاوہ اس کے کسی اور عضو پر داغ سے علامت لگانا ہمارے نزدیک بلا اختلاف جائز ہے اور زکوٰۃ اور جزیہ کے اور شعبوں میں یہ علامت لگانا مستحب ہے، ان کے علاوہ دوسرے حیوانات میں داغ سے علامت لگانا مستحب ہے نہ ممنوع ہے۔

**بَابُ جَوَازِ وَسْمِ الْحَيَوَانِ غَيْرِ الْإِنْسَانِ** حیوانوں کے منہ کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ کو

و لَغْنِ كَاجَوَازِ

فِي غَيْرِ الْوَجْهِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت امّ سلیم کے ماں بچہ پیدا ہوا، تو انھوں نے مجھ سے کہا اے انس! اس بچہ کا دھیان رکھو، یہ کوئی چیز کھانے نہ پائے حتیٰ کہ صبح تم اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جاؤ اور آپ بطور گھنٹی کوئی چیز چبا کر اس کے منہ میں ڈال دیں، حضرت انس کہتے ہیں کہ میں صبح آیا اس وقت آپ (قبیلہ جوئیہ کی چادر اوڑھے ہوئے باغ میں تھے، اصرخ مکہ میں جوارنٹ حاصل ہوئے تھے آپ ان کو داغ رہے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب ان کی ماں کے ماں بچہ پیدا ہوا تو وہ لوگ گھنٹی کے لیے اس بچہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے، اس وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم بکریوں کے باڑہ میں بکریوں کو داغ رہے تھے شعب کہتے ہیں کہ میرا غالب گمان یہ ہے کہ حضرت انس نے کہا تھا کہ آپ بکریوں کے کانوں کو داغ رہے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس باڑہ میں گئے اس وقت آپ بکریوں کو داغ رہے تھے، راوی نے کہا کہ بکریوں کے کانوں میں داغ رہے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۲۳۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنِ ابْنِ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا وَكَلَتْ أُمُّ سَلِيمٍ قَالَتْ يَا أُنَسُّ أَنْظِرْ هَذَا الْغُلَامَ فَلَا يُصِيبَنَّ شَيْئًا حَتَّى تَقْدُ وَبِهِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْكُمُ قَالَ فَقَدْتُ فَإِذَا هُوَ فِي الْحَائِطِ وَعَلَيْهِ خِمِصَةٌ جَوْفِيَّةٌ وَهُوَ يَسِيرُ الظُّهْرَ الَّذِي قَدِمَ عَلَيْهِ فِي الْفَتْحِ -

۵۲۴۰ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَحْكُمُ أَنَّ أُمَّهُ جِئِنَ وَكَلَتْ أَنْظِرُوا يَا لُصِيْبِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْكُمُ قَالَ فَإِذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَرْبِدٍ يَسِيرُ عَنْمًا قَالَ شُعْبَةُ وَكَثُرَ عَلَيَّ أَنْتَا قَالَ فِي إِذَا نَهَا -

۵۲۴۱ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ مُرَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ وَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرْبِدًا وَهُوَ يَسِيرُ عَنْمًا قَالَ أَحْسِبُهُ قَالَ فِي إِذَا نَهَا -

۵۲۴۲ - وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ جَبْرِ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ كُلُّهُمَا عَنْ



شُعْبَةُ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۴۴۳ - حَدَّثَنَا هَرُونَ بْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا  
الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ  
رَأَيْتُ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
الْيَمِينِ وَهُوَ يَسْقُرُ بِلِ الصَّدَقَاتِ -

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں داغ کو علامت بنا  
کا ایک اکہ دیکھا آپ صدقہ کے اونٹوں کو داغ رہتے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

حیوانوں کے جسم کو داغ کو علامت بنانے میں مذاہب فقہاء

اس سے پہلے باب میں ہم بیان کر چکے ہیں  
کہ انسان کے جسم کو داغ کو علامت بنانا حرام ہے اور جانوروں کے چہرے کو داغ کو علامت بنانا منوع ہے اور  
زکوٰۃ اور جزیہ کے اونٹوں میں چہرے کے علاوہ باقی اعضاء کو داغ کو علامت بنانا مستحب ہے اور زکوٰۃ اور جزیہ کے سوا دوسرے  
جانوروں میں منہ کے علاوہ باقی اعضاء پر داغ کو علامت بنانا مستحب ہے نہ ممنوع۔ اور مستحب یہ ہے کہ بکریوں کے  
کانٹوں میں داغ جائے اور اونٹ اور گائے کی رانوں کی جڑ میں داغ جائے کیونکہ سخت جگہ میں جانوروں کو دردم ہوگا اور  
اس جگہ بال کم ہوتے ہیں تو داغ کا اثر باقی رہے گا۔

داغ کے ذریعہ علامت بنانے کا فائدہ یہ ہے کہ بعض حیوان بعض سے ممتاز ہو جاتے ہیں اور مستحب یہ ہے کہ جزیہ  
اور زکوٰۃ کے اونٹوں میں الگ الگ علامت بنائی جائے، امام شافعی اور ان کے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ بکریوں کا نشان سب  
سے کم بنایا جائے اور گائے کا نشان اونٹ کے نشان سے کم بنایا جائے، تمام صحابہ اور جمہور فقہاء کا یہی مذہب ہے۔  
ابن الصبیح وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ صحابہ کا اس پر اجماع ہے، امام ابو حنیفہ نے جانور کے داغے کو مکروہ کہا ہے کیونکہ اس  
کی وجہ سے جانور عذاب میں مبتلا ہوتا ہے اور یہ مسئلہ بھی ہے اور احادیث میں مسئلہ سے منع کیا گیا ہے، اور جمہور فقہاء کا  
استدلال ان احادیث سے ہے جن کو امام مسلم اور دیگر محدثین نے ذکر کیا ہے اور حضرت عمر اور دیگر صحابہ سے بھی اس  
سلسلہ میں اختلاف مروی ہیں، نیز بسا اوقات جانور اپنے توش کی وجہ سے بھاگ جاتے ہیں تو ان علامتوں کی وجہ سے ان کو  
پہچان کر بکریہ کے لایا جاسکتا ہے اور جن احادیث میں مسئلہ کی ممانعت ہے وہ عام ہیں اور جانوروں کو داغنا اس عموم سے  
استثنائی ہے اور استثنائے مرکب کی دلیل یہ احادیث ہیں، اور خاص کو عام پر مقدم کرنا واجب ہے۔

امام ابو حنیفہ کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسئلہ سے ممانعت دلی احادیث تحریم پر دلالت کرتی ہیں اور یہ احادیث  
اباحت پر دلالت کرتی ہیں اور جب تحریم اور اباحت میں تعارض ہو تو ترجیح تحریم کو دی جاتی ہے، نیز یہ بھی ہو سکتا ہے  
کہ امام ابو حنیفہ کی کراہت سے مراد کراہت تنزیہی ہو۔

ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہت سادہ اور متواضع تھے اور اپنے کام اپنے ہاتھ سے کر  
دیا کرتے تھے حتیٰ کہ جانوروں کو خود داغ لیا کرتے تھے، نیز یہ کہ مسلمانوں کو اپنے جانوروں اور دیگر اموال کی حفاظت



کے لیے انتظام کرنا چاہیے، ان امارت میں بچوں کو گھنٹی دینے کا بھی جواز ہے اور یہ کہ کسی بابرکت اور بزرگ شخص سے گھنٹی دلوانی چاہیے۔

## باب ۴۹ کراهۃ القزع !

سر پر کچھ بال رکھنے اور کچھ کٹانے کی ممانعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قزع سے منع فرمایا، میں نے نافع سے پوچھا: قزع کیا ہے؟ انہوں نے کہا بچے کے سر کے بعض حصہ کو منڈایا جائے اور بعض حصہ کو ترک کر دیا جائے۔

۵۲۴۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (يَعْنِي ابْنَ سَعِيدٍ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ (أَخْبَرَنِي عَنْ ابْنِ نَافِعٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفَى عَنِ الْقَزَعِ قَالَ قُلْتُ لِمَا فِيعَ وَمَا الْقَزَعُ قَالَ يَحْلِقُ بَعْضُ رَأْسِ الصَّبِيِّ وَيَتْرَكُ بَعْضٌ.

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اور اس میں قزع کی تفسیر کو عبید اللہ کا قول قرار دیا ہے۔

۵۲۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَجَعَلَ التَّفْسِيرَ فِي حَدِيثِ أَبِي سَامَةَ مِنْ قَوْلِ عُبَيْدِ اللَّهِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں اور دونوں راویوں نے اس حدیث کے ساتھ قزع کی تفسیر بھی بیان کی۔

۵۲۴۶۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُثْمَانَ الْقُطَيْبِيُّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ نَافِعٍ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ يَسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ (يَعْنِي ابْنَ زُرَّاعٍ) حَدَّثَنَا زَوْجٌ عَنْ عُمَرَ بْنِ نَافِعٍ بِإِسْنَادِ عُبَيْدِ اللَّهِ مِثْلَهُ وَالْحَقُّ التَّفْسِيرُ فِي الْحَدِيثِ.

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۲۴۷۔ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَجَعْلَانُ بْنُ الشَّاعِرِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّمَّانِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ أَبِي رَبِيعٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ الدَّارِمِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الشَّرَّاحِ كُلُّهُمْ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِذَلِكَ.

قزع کے حکم میں مذاہب فقہاء علامہ یحییٰ بن شرف نردی کہتے ہیں: علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اگر سر کے بالوں کو مختلف جگہوں سے کاٹا جائے اور درمیان میں جگہ چھوڑ دی جائے تو یہ مکروہ تشریفی ہے، ہاں اگر علاج کی وجہ سے اس کی ضرورت ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، امام مالک اس کو ریش کی اور لڑکے دونوں کے حق میں مکروہ کہتے ہیں، بعض مالکی فقہاء نے کہا ہے کہ



گدی کے کچھ بالوں کو بطور قزع کاٹنے میں کوئی مخرج نہیں ہے اور فقہار شافعیہ یہ کہتے ہیں کہ یہ مردوں اور عورتوں کے لیے مطلقاً مکروہ ہے، کیونکہ حدیث میں عموم ہے، علماء نے کہا ہے کہ اس کے مکروہ ہونے کی علت یہ ہے کہ اس میں خلعت کو بگاڑنا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ یہ برے لوگوں کی روش ہے اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں یہود کی مشابہت ہے، سنن ابوداؤد کی ایک روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے۔

يَا نَبِيَّ النَّهْيُ عَنِ الْجُلُوسِ فِي الطَّرِيقِ  
وَإِعْطَاءِ الطَّرِيقِ حَقَّهُ

راستوں پر بیٹھنے کی ممانعت اور راستوں کے حقوق کی ادائیگی کی تاکید

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: راستوں میں بیٹھنے سے بچو! صحابہ نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں اپنی مجلسوں میں بیٹھنے بغیر کوئی پارہ نہیں! ہم وہاں بیٹھ کر بات چیت کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم (راستہ میں) بیٹھے بغیر نہ مانو، تو راستہ کا حق ادا کرو! صحابہ نے عرض کیا: راستہ کا حق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا: نگاہیں پست رکھنا، تکلیف دہ چیزوں کو دھڑکنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا۔

۵۲۴۸ - حَدَّثَنِي سُوَيْدُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
حَفْصُ بْنُ مَيْمَنَةَ عَنْ أَبِي نُبَيْلٍ أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ عَطَاءٍ  
ابْنَ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي كُفْتُ وَالْجُلُوسَ  
فِي الطَّرِيقِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كُنَّا بِنَدٍّ مِنْ  
مَجَالِسِنَا نَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَبَيْتُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ قَالُوا  
الطَّرِيقُ حَقُّ قَالُوا وَمَا حَقُّهُ قَالَ خَضُّ  
الْبَصَرِ وَكُفُّ الْأَذَى وَتَرْكُ السَّلَامِ وَالْإِمْرُ  
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ

۵۲۴۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ وَحَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ  
بْنُ مَرْثَدٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَكِيمٍ أَنَّكَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ  
(يَعْنِي ابْنَ سَعْدٍ) كَلَامَهُمَا عَنْ نُبَيْلٍ بْنِ سَلَمَةَ بِهَذَا إِسْنَادٍ هَكَذَا -

راستوں پر بیٹھنے کے آداب اور احکام | علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں: یہ حدیث جوامع الکلم میں سے ہے اور اس کے فوائد بہت زیادہ ہیں اور اس کے احکام اور مسائل بالکل ظاہر ہیں اس حدیث کی رو سے راستوں پر بیٹھنے سے اجتناب کرنا چاہیے، اور تکلیف دہ چیزوں کو دھڑکرنے میں غیبت اور بدگمانی سے اجتناب کرنا اور گزرنے والوں کو حقیر جانتا اور راستہ کو تنگ کرنا بھی داخل ہے، اسی طرح اگر بیٹھنے والوں سے گزرنے والے خوف زدہ ہوتے ہیں یا ان کے وہاں پر بیٹھنے کی وجہ سے وہ وہاں سے گزر سکیں تو یہ بھی تکلیف دہ امور ہیں داخل ہے۔



حاتظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

راستہ پر بیٹھنے والوں کے بارے میں دیگر احادیث — میں جو ہدایات دی گئی ہیں، ان سے اس سلسلہ میں چودہ احکام حاصل ہوتے ہیں:

۱۔ بکثرت سلام کرنا (۲) احسن طریقہ سے کلام کرنا (۳) چھینک کا جواب دینا (۴) سلام کا جواب دینا (۵) نیکی کا جواب نیکی سے دینا (۶) برجو اٹھانے میں کسی کی مدد کرنا (۷) مظلوم کی مدد کرنا (۸) فریادی کی دادرسی کرنا (۹) جس کو راستہ معلوم نہ ہو اس کو راستہ بتانا (۱۰) حیران اور سرگشتہ کو ہدایت دینا (۱۱) نیکی کا حکم دینا (۱۲) برائی سے روکنا (۱۳) منظر جھکا کر رکھنا (۱۴) اللہ تعالیٰ کا بکثرت ذکر کرنا۔

اس حدیث میں منظر جھکانے کا جو حکم دیا ہے اس کی علت یہ ہے کہ اجنبی اور جوان عورتوں کے فتنہ سے بچنا لازم ہے اور ان کی طرف دیکھنے سے جس فتنہ کا خطرہ ہے، اس سے بچنا ضروری ہے، نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جوان عورتوں کو راستوں اور شاہراہوں پر بے حجاب اور بے پردہ نہیں جانا چاہیے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے اور مسلمانوں کے بعض حقوق ایسے ہیں جن کی ادائیگی صرف راستہ پر بیٹھنے سے لازم آتی ہے اور گھر میں بیٹھے رہنے کی صورت میں وہ احکام عائد نہیں ہوتے، نیز اس سے معلوم ہوا کہ بڑی چیزوں کے دیکھنے سے اپنے آپ کو بچائے اور خود کو فتنہ میں نہ ڈالے اور اپنے اور اس چیز کو لازم نہ کرے جس کی طاقت نہیں رکھتا، اسی اموال کا وجہ سے شارع علیہ السلام نے راستہ پر بیٹھنے سے اجتناب کرنے کو مستحسن قرار دیا، اور جب صحابہ نے راستہ پر بیٹھنے کی ضرورت کو بیان کیا تو پھر آپ نے اس کے آداب اور احکام بیان کیے اور ان آداب اور احکام کے لیے دوسری احادیث میں بھی شواہد ہیں، انشاء سلام اور حسن کلام کے متعلق حضرت ابو شریح مانی رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں من موجبات الجنة اطعام الطعام وانشاء السلام وحسن الكلام "کھانا کھلانا، بکثرت سلام کرنا اور حسن کلام راجح باتیں کرنا) ان امور میں سے ہیں جو جنت کو واجب کرتی ہیں، اور حضرت ابوامامہ اشجری رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں: فی الجنة عرف لمن اطاب الكلام "جو شخص شیریں گفتار ہو اس کے لیے جنت میں بالا خانہ ہے" اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں آگ سے بچو، عواہ ایک کھجور کے ٹکڑے کو صدقہ کرنے کے سبب سے، اور جو یہ بھی صدقہ نہ کر سکے تو وہ ایک میٹھی بات کر کے جہنم کی آگ سے بچے، اور چھینک اور سلام کا جواب دینے کے متعلق یہ حدیث ہے: امام مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مسلم پر اپنے بھائی کے پانچ حقوق واجب ہیں: (۱) سلام کا جواب دینا (۲) چھینک کا جواب دینا (۳) دعوت قبول کرنا (۴) مرضی کی عیادت کرنا (۵) جنازہ کے ساتھ جانا۔ اور مظلوم کی مدد کے متعلق امام بخاری نے حضرت برار بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چھ چیزوں کا حکم دیا ہے: مریض کی عیادت کرنا (۱) جنازہ کے ساتھ جانا (۲) چھینک کا جواب دینا (۳) کفرور کی مدد کرنا (۴) مظلوم کی مدد کرنا (۵) بکثرت سلام کرنا اور برجو اٹھانے کے متعلق یہ حدیث ہے: امام بخاری اور امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے: انسان کے ہر بر جوڑ کی طرف سے اس پر صدقہ کرنا لازم ہے اسی حدیث میں ہے کسی شخص کی اس کی سواری پر سوار ہونے میں مدد کرے اور اس کا سامان اٹھا کر اس کی سواری پر رکھے تو یہ بھی صدقہ ہے اور فریادی کے متعلق یہ حدیث ہے: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں ہے: و یعین اذا الحاجة الملهوف۔ "ضرورت مند فریادی کی مدد کرے، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت



کہتے ہیں: واللہ یحب اغاثة اللہفان " اللہ تعالیٰ فریادی کی مدد کو پسند کرتا ہے " اس کی سند ضعیف ہے لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی یہ حدیث مروی ہے جو اس کے لیے شاہد ہے، اور راستہ بتانے کے متعلق یہ حدیث امام ترمذی اور امام ابن حبان نے سند صحیح کے ساتھ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے، کسی شخص کی رہنمائی کرنا بھی صدقہ ہے، اور نیکی کا حکم دینے اور بُرائی سے روکنے کے متعلق بہت زیادہ احادیث مروی ہیں، اور تکلیف وہ چیز کو دیکھنے سے مراد یہ ہے کہ اس چیز کو دیکھ کر بے جوگہ نہ رہے والوں کے لیے تکلیف وہ ہر باتیں طور پر اس طرح نہ بیٹھے جس سے ان پر راستہ تنگ ہو جائے، یا کسی گھر کے دروازہ پر اس طرح نہ بیٹھے جس سے آنے والے کو تکلیف ہو، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ کسی شخص کو تکلیف پہنچانے سے احتراز کرنا بھی صدقہ ہے، نگاہیں نیچی رکھنے کے متعلق قرآن مجید میں صریح حکم ہے:

قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوْنَ اَبْصَارَهُمْ وَحَدِّثُہُمْ یَحْفَظُوْا (النور: ۳۰)  
اور مومنین سے کہیں کہ وہ اپنی نگاہیں جھکا کر رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کریں۔  
اور ذکر الہی کی کثرت کے متعلق بہ کثرت آیات اور احادیث ہیں، قرآن مجید میں ہے:  
وَذُکِّرُوا اللّٰہَ کَثِیْرًا لَّعَلَّکُمْ تَقْلَحُوْنَ  
اور اللہ کو بہ کثرت یاد کرو تاکہ تم کامیابی حاصل کرو۔

بَابُ تَحْرِیْمِ فِعْلِ الْوَاصِلَةِ وَالْمُسَوِّصَةِ وَالْوَاشِمَةِ وَالْمُسْتَوِشِمَةِ وَالنَّامِصَةِ وَالْمُتَنِصِّصَةِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ وَالْمُغْفِرَاتِ خَلْقِ اللّٰهِ  
مصنوعی بال لگانے، بگوانے، گودنے، گدوانے اور پلکوں کے بال نوچنے، پنجانے، وانٹوں کو کشادہ کرنے اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے کی ممانعت

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ امیری لڑکی وہاں بنی ہے اور اس کو بچھک نکل آئی ہے، جس کی وجہ سے اس کے بال جھڑ گئے ہیں، کیا میں اس کے بالوں کے ساتھ بال ملا کر چوند کر دوں؟ آپ نے فرمایا: بال جوڑنے اور بال جوڑوانے والی پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کی ہیں، ایک اور شعبہ کی روایت میں ختم ط شعروھا کے الفاظ ہیں۔

۵۴۵۰ - حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَحْیٰی أَخْبَرَنَا أَبُو مَعَاوِیَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ قَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُثَنَّى رَعْنًا سَمِعَتْ بِسْتِیْ اَبْنِیْ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَاَةٌ اِلَیَّ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اِنِّیْ اَبْنَتْ عَرِیْسًا صَابَتْہَا حَصْبَةٌ فَتَمَرَّقَ شَعْرُہَا فَاصِلٌ فَقَالَ لَعْنَتُ اللّٰہِ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوِصِلَةَ

۵۴۵۱ - حَدَّثَنَا لَا أَبُو کَرِیْمٍ بْنُ اَبِی شَیْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنُ بْنُ کَیْسٍ حَدَّثَنَا اَبُو وَجْدَةَ حَدَّثَنَا اَبُو کَرِیْمٍ حَدَّثَنَا وَجْدَةُ حَدَّثَنَا



عَمْرُو النَّاقِدُ أَخْبَرَنَا أَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ أَخْبَرَنَا  
شُعْبَةُ كُلُّهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُمَرَ عَنْ يَسْرَةَ  
الْإِسْنَادِ تَعَوَّذْتُ بِكِ مِنْ مَعَاوِيَةَ عَنِ  
دَكِيعَا وَشُعْبَةَ فِي حَدِيثِهِمَا فَتَمَرَّطَ شَعْرُهَا -

۵۲۵۲ - وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ الدَّارِمِيُّ  
أَخْبَرَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا وَهَيْبُ بْنُ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ  
عَنْ أُمِّهِ عَنْ أَسْمَاءَ قَرِيبَتْ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ امْرَأَةً  
آتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَتَمْتُ شَعْرَ رَأْسِي وَنَرَدُّ جُهَا  
يَسْتَحْسِنُهَا أَفَأَصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَنَهَاهَا -

۵۲۵۳ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ح وَحَدَّثَنَا  
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَالْفُظْلُ) حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ أَبِي بُكَيْرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةَ قَالَ  
سَمِعْتُ الْحَسَنَ بْنَ مُسْلِمٍ يُحَدِّثُ عَنْ صَفِيَّةَ  
بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ جَارِيَةً مِّنَ  
الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ وَأَنَّهَا مَرَضَتْ فَتَمَرَّطَ  
شَعْرُهَا فَأَمَّا دَاوُدُ أَنَّ يَصِلُوهَا فَنَسَا لَوْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَلَعَنَ الْوَاصِلَةَ  
وَالْمُسْتَوْصِلَةَ -

۵۲۵۴ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
زَيْدُ بْنُ الْحَبَابِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعٍ أَخْبَرَنِی الْحَسَنُ  
بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ يَمَانَةَ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ عَنْ  
عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِّنَ الْأَنْصَارِ تَزَوَّجَتْ ابْنَةً لِّهَا  
فَأُشْنَكْتُ فَنَسَا قَطَّ شَعْرُهَا فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ نَرَدُّ جُهَا يُرِيدُهَا  
أَفَأَصِلُ شَعْرَهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ الْوَاصِلَاتُ -

۵۲۵۵ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ جَاوِدٍ حَدَّثَنَا

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک عورت نے حاضر ہو کر  
عرض کیا: میں نے اپنی بیٹی کی شادی کی ہے، اس کے بال  
چھڑ گئے ہیں، اس کا شوہر بالوں کو پسند کرتا ہے، یا رسول  
اللہ! کیا میں اس کے بالوں کے ساتھ دوسرے بال پیوند  
نہ کر دوں؟ آپ نے اس سے منع فرمایا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں، انصار کی  
ایک لڑکی نے شادی کی اور وہ بیمار ہو گئی، جس سے اس  
کے بال چھڑ گئے لوگوں نے اس کے بالوں میں پیوند کرانے کا  
ارادہ کیا، انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس  
کے متعلق سوال کیا، آپ نے بالوں میں جوڑ لگانے والی اور جوڑ  
لگانے والی پر لعنت فرمائی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انصار کی ایک  
عورت نے اپنی لڑکی کی شادی کی پھر وہ لڑکی بیمار ہو گئی اور اس کے بال چھڑ گئے  
وہ عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور  
عرض کیا کہ اس کا خاوند اس کو بٹانے کا قصد کرتا ہے، کیا میں  
اس کے بالوں کو جوڑ لگا دوں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا جوڑ لگانے والوں پر لعنت کی گئی ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی،



عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ بْنِ نَافِعٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ لَعِنَ الْمُؤَصِّلَاتُ -

۵۴۵۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا ابْنُ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ  
بْنُ الْمُثَنَّى (وَاللَّفْظُ لَزُهَيْرٍ) قَالَ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
رَوْهُوَ الْقَطَّانُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي نَافِعٌ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَعَنَ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَرْصِلَةَ وَالْوَأَيْشَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ -

۵۴۵۷ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ  
بَرْزَيْحٍ حَدَّثَنَا يَشْرُبُ بْنُ الْمُفَضَّلِ حَدَّثَنَا صَحْرُ بْنُ  
جَوَيْرِيَّةٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۵۴۵۸ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ وَعُثْمَانُ  
بْنُ أَبِي قُسَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ) أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ  
عَنْ مَنصُوبٍ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ الْوَائِشَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ  
وَالنَّاصِصَاتِ وَالْمُتَنَصِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ  
لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ قَالَ فَبَلَّغْ ذَلِكَ  
أَمْرًا لَمْ يَنْبَغِي أَنْ يَقَالَ لَهَا أَمْ يَقُوبُ وَ  
كَانَتْ تَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَأَتَتْهُ فَقَالَتْ مَا حَدَّثْتُ  
بَلَّغْنِي عَنْكَ أَتَاكَ لَعْنَتُ الْوَائِشَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ  
وَالْمُتَنَصِّصَاتِ وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحُسْنِ الْمُغَيَّرَاتِ  
خَلَقَ اللَّهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَمَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي  
كِتَابِ اللَّهِ فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ لَقَدْ قَرَأْتُ مَا بَيْنَ  
لَوْحِي الْمُنْصَحِفِ فَمَا وَجَدْتُهَا فَقَالَ لَيْتَنِي كُنْتُ  
قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَا أَشْكُرُ  
الرَّسُولَ فَخَذُّوهُ وَمَا نَهَكُمُ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا  
فَقَالَتِ الْمَرْأَةُ فَإِنِّي أَرَى شَيْئًا مِنْ هَذَا عَلَى

اس میں بھی ہے کہ جوڑ لگانے والیوں پر لعنت کی گئی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جوڑ لگانے والی، جوڑ لگانے والی، جوڑ  
والی اور گدوانے والی پر لعنت کی ہے۔

امام مسلم نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حسب  
سابق روایت کی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
گودنے والیوں، گدوانے والیوں، بالوں کو نوچنے والیوں،  
پنچوانے والیوں اور غریبوں کے لیے دانٹوں کو کشادہ کرنے  
والیوں اور اللہ کی خلقت میں تبدیلی کرنے والیوں پر اللہ کی  
لعنت ہے، یہ حدیث بنو اسد کی ایک عورت تک پہنچی جس  
کو ام یعقوب کہا جاتا تھا، وہ قرآن مجید پڑھتی تھی اس نے حضرت  
ابن مسعود کے پاس آکر کہا میرے پاس آپ کی یہ کیسی روایت  
پہنچی ہے کہ آپ نے گودنے والی اور گدوانے والی اور بال  
نوچنے والی، اور حسن کے لیے دانٹوں کو کشادہ کرنے والی اور  
اللہ کی خلقت (مناوٹ) کو تبدیل کرنے والی پر لعنت کی ہے  
حضرت ابن مسعود نے فرمایا: میں اس پر کیوں لعنت نہ کروں جس  
پر رسول اللہ نے لعنت کی ہے، حالانکہ وہ لعنت اللہ کی کتاب میں  
ہے، اس عورت نے کہا میں نے تو پورا قرآن مجید پڑھا ہے  
میں نے تو اس میں یہ لعنت نہیں دیکھی، حضرت ابن مسعود نے  
فرمایا: اگر تم قرآن مجید کو پڑھتیں تو ضرور اس لعنت کو پائیں  
اللہ عز و جل نے فرمایا ہے (ترجمہ) اور رسول تم کو جو احکام  
دیں ان کو مانو، اور جن کاموں سے تم کو روکیں ان سے باز رہو



أَمْرًا يَكُ الْآنَ قَالَ أَذْهَبِي فَإِنْ ظَنَرْتِي فَتَالِ  
فَدَخَلْتُ عَلَى أَمْرَأَةٍ عَبْدَةِ اللَّهِ فَلَمْ تَرَ شَيْئًا  
فَجَاءَتْ إِلَيَّ فَقَالَتْ مَا رَأَيْتُ شَيْئًا فَقَالَ أَمَا  
لَوْ كَانَ ذَلِكَ لَمْ نُبْجَا مَعَهَا -

اس عورت نے کہا میرا خیال ہے کہ ان منورہ کاموں میں سے  
کچھ کاموں کو تو آپ کی زوجہ بھی کرتی ہیں، حضرت ابن مسعود نے  
فرمایا: جواز جا کر دیکھ لے، وہ عورت حضرت عبد اللہ کی زوجہ  
کے پاس گئی تو وہاں ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی، پھر آپ  
کے پاس آئی اور کہنے لگی، میں نے ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھی  
حضرت ابن مسعود نے فرمایا اگر وہ ان منورہ کاموں کو کرتی تو ہم  
اس سے مجاہدت نہ کرتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں ذکر کیں، سفیان  
کی روایت میں واشحات اور مستوشحات ہے اور مفصل کی روایت  
میں واشحات اور موشومات ہے۔

۵۴۵۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زُهَيْرٍ (مَعْدِي) )  
حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَافِيَةَ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِدْرِيسٍ حَدَّثَنَا مَقْصِلٌ (وَهُوَ  
ابْنُ مَهْلِيْلٍ) كَلَاهِبًا عَنْ مَنصُورٍ فِي هَذَا  
الْإِسْنَادِ يَتَعْنَى حَدِيثَ جَرِيرٍ عَمْرٍاءَ فِي حَدِيثِ  
سَفْيَانَ الْوَاشِحَاتِ وَالْمُسْتَوْشِحَاتِ وَفِي حَدِيثِ  
مَقْصِلِ الْوَاشِحَاتِ وَالْمُوشِمَاتِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے،  
اس میں ام یعقوب کے ذکر کو ترک کر کے بھی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔

۵۴۶۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنصُورٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
الْحَدِيثَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَجَرَدًا عَنْ  
سَائِرِ الْقِصَّةِ مِنْ ذِكْرٍ أَمْرٍ يَعْقُوبَ -

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کی اس حدیث کو اسی طرح ذکر کیا ہے۔

۵۴۶۱ - وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ رِيعِي ابْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْخُو حِدْيَتَهُمْ -

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے بالوں میں بالوں کا  
ہیو نہ کرانے سے منع فرمایا ہے۔

۵۴۶۲ - وَحَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَانِيُّ  
وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا  
ابْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ  
عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ تَصِلَ الْمَرْأَةُ بِرَأْسِهَا شَيْئًا -



۵۴۶۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ سَمِيعَ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ عَامَ حَجَّةٍ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ وَتَنَادَلَ قُصَّةً مِّنْ شَعْرِكَانَتْ فِي يَدِ حَكِيمٍ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِنِّي عَلِمْتُ كُمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ عَنْ مِثْلِ هَذِهِ وَ يَقُولُ إِنَّمَا هَلَكْتُ بَنُو إِسْرَءِيلَ حِينَ اتَّخَذُوا هَذِهِ نِسَاءً هُمْ۔

۵۴۶۴۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي حَزْمَةَ بْنِ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي عَبْدِ بْنِ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ كَلْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِمِثْلِ حَدِيثِ مَالِكٍ غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ مَعْمَرٍ إِنَّمَا عَلِيٌّ بَنُو إِسْرَءِيلَ۔

۵۴۶۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُثْمَرُ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِي ابْنِ الْمُثَنَّى وَ ابْنُ بَشَّامٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ وَابْنِ مُرَّةٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ قَدِمَ مَعَاوِيَةُ الْمَدِينَةَ فَتَعْطَبْنَا وَآخِرُ كِبَرَةٍ مِّنْ شَعْرِكَ قَالَ مَا كُنْتُ أَرَى أَنَّ أَحَدًا يَفْعَلُهُ إِلَّا الْيَهُودَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَغَهُ نَسَبُهَا الزُّوْر۔

۵۴۶۶۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو غَسَّانَ الْمُسَيَّبِيُّ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا أَخْبَرَنَا مَعَاذُ بْنُ وَهَبٍ ابْنُ هِشَامٍ عَنْ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ مَعَاوِيَةَ قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ إِنَّكُمْ قَدْ أَخَذْتُمْ زِيَّ سَرِيْرٍ وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَهَى عَنِ الزُّوْرِ قَالَ وَجَاءَ رَجُلٌ بِعَصَا عَلَى رَأْسِهِ

حمید بن عبد الرحمن بن عوف بیان کرتے ہیں کہ جس سال حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما نے حج کیا، اس سال حضرت معاویہ نے منبر پر بیٹھ کر باروں کا ایک چٹا لیا جو ان کے غلام کے ہاتھ میں تھا اور فرمایا اسے اہل مدینہ تمہارے غلام کہاں میں با میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ ایسے چٹکوں سے منع فرماتے تھے، اور فرمایا جب بنو اسرائیل کی عورتوں نے اس قسم کے کام شروع کیے تو وہ ہلاک ہو گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی تین سندیں بیان کیں، البتہ ہر کی حدیث میں یہ ہے کہ بنو اسرائیل کو عذاب دیا گیا۔

سعید بن مسیب کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں آ کر خطبہ دیا اور باروں کا ایک گچھا نکال کر فرمایا: مجھے یہ گمان بھی نہ تھا کہ یہود کے سوا کوئی شخص اس قسم کے چٹے بنانا ہوگا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع پہنچی تو آپ نے اس کو جھوٹی زیبا نش قرار دیا۔

سعید بن مسیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ نے ایک دن فرمایا ہم لوگوں نے بری پوششیں اختیار کر لی ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جھوٹ سے منع فرمایا ہے، پھر ایک شخص ایسی لاشی لیے ہوئے آیا جس کے سر پر ایک چھتیرا تھا حضرت معاویہ نے کہا سنو ابھی جھوٹ ہے، تم لوگوں نے اس کی تفسیر میں کہا یعنی عورتیں کپڑے باندھ کر اپنے بالوں کو



لمبا کر لیتی ہیں۔

حَرْقَةً قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَلَا وَهَذَا الزُّورُ قَالَ قَتَادَةُ  
يَعْنِي مَا يَكْتُمُ بِهِ النِّسَاءُ أَشْعَارَهُنَّ مِنَ الْخَرْقِ۔

مصنوعی بال لگانے، گدوانے اور چٹکا وغیرہ لگانے کے حکم میں مذاہب فقہاء اعلام یحییٰ بن بشر بن لوی شافعی سمجھتے ہیں:

ان احادیث میں بالوں کے ساتھ بالوں کو پیوند کرنے پر صراحت لعنت کی گئی ہے اور یہی ظاہر اور مختار ہے، اور ہمارے اصحاب نے یہ تفصیل کی ہے کہ اگر عورت انسان کے بالوں کے ساتھ اپنے بالوں کو جوڑے تو یہ بالاتفاق حرام ہے، خواہ مرد کے بالوں کو جوڑے یا عورت کے، خواہ وہ مرد اس کا محرم ہو، خاوند، محرم یا کوئی اور شخص ہو، کیونکہ احادیث میں معلوم ہے، نیز اس لیے کہ انسان کے بالوں اور اس کے باقی اجزاء سے اس کی کرامت کی وجہ سے انتفاع حرام ہے اس لیے انسان کے بالوں و ناخنوں اور اس کے باقی اجزاء کو دفن کر دیا جائے گا، اور اگر عورت نے اپنے بالوں کے ساتھ غیر انسان کے بالوں کو پیوند کیا تو اگر اس کے بال بخش ہیں (مثلاً مڑوہ جانور کے بال یا حرام جانور کے بال) تو وہ بھی از روئے حدیث حرام ہیں، نیز اس وجہ سے کہ وہ نماز کی حالت اور عام حالات میں عمدتاً عامل نجاست ہوگی، اور اس حکم میں مرد اور عورت میں کوئی فرق نہیں ہے، اور اگر غیر انسان کے بال پاک ہوں تو اگر اس عورت کا خاوند یا مالک موجود نہیں ہے تو یہ بھیر بھی حرام ہے، اور اگر اس کا خاوند ہے تو پھر اس کی بیہ صورتیں ہیں، (راقیہ) یہ ظاہر احادیث کی بنا پر ناجائز ہے۔ (الثانی) حرام نہیں ہے، (الثالث) زیادہ صحیح یہ ہے کہ اگر اس نے اپنے مالک یا خاوند کی اجازت سے بالوں کو پیوند کیا تو جائز ہے۔ (رابع) حرام ہے، اور عورت کا چہرے پر مٹی لگانے اور بالوں پر سیاہ خضاب لگانے اور مہندی سے پوروں کو رنگنے کا حکم یہ ہے کہ: اگر اس کا خاوند یا مالک نہ ہو یا خاوند اور مالک ہو اور اس نے ان کی اجازت کے بغیر یہ بناؤ سنگھار کیا ہو تو یہ حرام ہے اور اگر ان کی اجازت سے کیا ہو تو پھر صحیح مذہب کے مطابق جائز ہے، یہ اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کا خلاصہ ہے (خاوند کی اجازت سے میک اپ کرنا اس لیے جائز ہے کہ خاوند کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کو اس کی بیوی حسین معلوم ہو اور بیوی کا حسن، بخیر بصرتی اور باذہبیت اس کے ساتھ مباشرت کی محرک ہوتی ہے اور غیر شادی شدہ لڑکی کا بننا سونا اور میک اپ کرنا اجنبی مردوں کی شہوت اور سفلی جذبات کو بھڑکانے کے لیے ہوتا ہے اس لیے جائز نہیں ہے۔ سیدی غفرلہ)

قاضی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ: اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام مالک، امام طبری اور جہور فقہاء نے کہا کہ بالوں کے ساتھ کسی چیز کو بھی پیوند کرنا جائز نہیں ہے، خواہ اس نے بالوں کو بالوں کے ساتھ پیوند کیا ہو، اور ان کے ساتھ پیوند کیا ہو یا کپڑے کے ساتھ، ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جس کو امام مسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کو اپنے سر کے بالوں کے ساتھ کسی چیز کو پیوند کرنے سے منع کیا ہے، اور لیث بن سعد نے کہا ہے کہ یہ حرمت بالوں کو بالوں سے ملانے کے ساتھ مخصوص ہے اور بالوں کو اون یا کپڑے (مثلاً چٹکا) کے ساتھ ملانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا کہ بالوں کے ساتھ ہر چیز کو ملا ناجائز ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی یہ ایک روایت ہے، لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے، صحیح یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول جہور کی طرح ہے، قاضی عیاض نے کہا کہ ریشم یا کسی اور چیز کے دھاگوں کے ساتھ بالوں کو باندھنا ممنوع نہیں ہے کیونکہ یہ حقیقتہً یا حکماً پیوند نہیں ہے، بلکہ یہ ٹھیل اور



تحسین ہے، حدیث میں ہے کہ بالوں کے ساتھ بالوں کو پیوند کرنا کبیرہ ہے اور ایسا کرنے والے پر لعنت ہے، اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فعل حرام پر معاونت کرنے والا بھی لعنت میں شریک ہوتا ہے، جیسا کہ عبادت میں معاونت کرنے والا ثواب میں شریک ہوتا ہے۔ ۱

علامہ بدر الدین عینی حنفی نے بھی اسی طرح مذاہب بیان کیے ہیں۔ ۲

علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

بعض بوڑھی عورتیں اپنی عمر کم ظاہر کرنے کے لیے اور دانتوں کو خوبصورت بنانے کے لیے دانتوں کے درمیان خفیف سی کشادگی کراتی ہیں، یہ کام کرنا اور کوتاہیوں حرام ہیں کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی بناوٹ کو تبدیل کرنا ہے اور اس میں جلیبیس اور تزویر ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت کی ہے جو اظہار حسن کے لیے دانتوں میں جھریاں بنواتی ہیں، البتہ جو عورتیں علاج کی غرض سے یا کسی عیب کو دور کرنے کے لیے دانتوں میں جھریاں بنوائیں اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ۳

علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی کہتے ہیں:

بالوں کے ساتھ آدمی کے بالوں کو ملا کر پیوند کرنا حرام ہے، خواہ وہ عورت کے بال ہوں یا عورت کے علاوہ کسی اور کے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بال ملانے والی، ملوانے والی، گودنے والی، گدوانے والی اور بال نوچنے والی اور نچوانے والی پر لعنت کی ہے۔ ۴

اگر کوئی عورت عورت کے علاوہ کسی اور کے بال ملانے تو وہ اس لیے حرام ہے کہ اس میں بھی آدمی کے جز سے نفع حاصل کرنا ہے لیکن تاہم غانیہ میں ہے کہ عورت کا غیر عورت کے بال ملانا مکروہ ہے اور غیر بنی آدم کے بال ملانا جائز ہے تاکہ اس کی منیٹھریاں بڑی ہو جائیں، امام ابو یوسف سے یہ مروی ہے اور غانیہ میں لکھا ہے کہ اگر عورت اپنی زلفوں اور بالوں کے ساتھ اونٹن کے بال ملا لے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سیاہ اُون کے چٹے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ۵

باب التَّسَاءِ الْكَاسِيَاتِ الْعَارِيَّاتِ

جو عورتیں ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہوں گی اور راہِ حق سے متجاوز ہوں گی

الْمَائِلَاتِ الْمَمِيلَاتِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہنمیوں کی دو ایسی قسمیں ہیں

۵۴۹۷ - حَدَّثَنِي مُهَيَّبُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا

جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۲ ص ۶۲، مطبوعہ ادارۃ الطباعة المنيرية مصر، ۱۳۲۸ھ

۳۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۵، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۴۔ علامہ علاؤ الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی الاصل روا المختار ج ۵ ص ۲۶۲، ۲۶۳، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ

۵۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ، روا المختار ج ۵ ص ۲۶۲، دار الکتب العربیہ مصر، ۱۳۲۷ھ



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُفَّانِ مِنْ  
أَهْلِ النَّارِ لَمَّا رَأَوْهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيِّئَاتُكَ ذُنُوبِ  
الْبَقَرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءُكَ سَيِّئَاتُ  
عَارِيَاتٍ مُبِيلَاتٍ مَائِلَاتٍ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ  
الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجْنَ  
يُحْجَرْنَ فِيهَا وَيُؤْجَذْنَ مِنْ قَبْرِكَ كَذًا  
وَكَذًا

جن کو میں نے نہیں دیکھا، ایک وہ لوگ ہیں جن کے پاس بیلوں  
کی دھول کی طرح کوڑے ہیں جن سے وہ لوگوں کو مارتے ہیں،  
دوسری وہ عورتیں ہیں جو لباس پہننے کے باوجود عریاں ہوں گی  
وہ راہ حق سے ہٹانے والی اور خود بھی ہٹی ہوئی ہوں گی ان  
کے سر بختی اونٹوں کی طرح ایک طرف جھکے ہوئے ہوں گے،  
وہ جنت میں داخل ہوں گی نہ جنت کی خوشبو پائیں گی اور  
جنت کی خوشبو اتنی اتنی مسافت سے آتی ہے۔

**ملبوس ہونے کے باوجود عریاں ہونے کی تشریح**

علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں:

یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے  
ہے، کیونکہ یہ دونوں قسمیں اب موجود ہو گئی ہیں، اور اس میں ان دونوں قسموں کی مذمت ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں اللہ  
تعالیٰ کی نعمتوں سے ملبوس ہوں گی اور اللہ تعالیٰ کے شکر سے عاری ہوں گی، ایک قول یہ ہے کہ وہ عورتیں بدن کے بعض حصوں  
پر لباس پہنیں گی اور بعض حصوں کو اظہارِ جہال کے لیے عریاں رکھیں گی، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ باریک اور عریاں لباس  
پہنیں گی جس سے کپڑے پہننے کے باوجود ان کا جسم برہنہ نظر آئے گا، اور مائلات کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت  
اور اس کے احکام سے روگردانی کریں گی اور مبیلات کا معنی یہ ہے کہ وہ دوسروں کو بھی گمراہ کریں گی۔

**بَابُ النَّهْيِ عَنِ التَّزْوِيرِ فِي اللَّبَاسِ وَغَيْرِهِ وَالتَّشَبُّعِ بِمَا لَمْ يُعْطَ**

کونے کی ممانعت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ایک عورت  
نے کہا یا رسول اللہ! میرے شوہر نے مجھے کچھ چیزیں نہیں  
دی تو کیا میں کہہ سکتی ہوں کہ اس نے مجھے وہ چیزیں دی  
میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس کے پاس جو  
چیز نہ ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ اس کے پاس وہ چیز ہے وہ  
جھوٹی زینتیں دے کر کپڑے پہننے والوں کا مثل ہے۔

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے کہا میری ایک  
سوکھ ہے، اگر میں اس پر یہ ظاہر کروں کہ مجھے میرے شوہر

۵۴۴۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَعَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ  
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ  
اللَّهِ أَقُولُ إِنَّ نَفْسِي أَعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطِنِي  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَشَبِّعُ  
بِمَا لَمْ يُعْطَ كَلَابِيسَ نَوَافِلَ زُورٍ

۵۴۴۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ خَاطِمَةَ عَنْ  
أَسْمَاءَ جَاءَتْ امْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

۴۸۸۔ میں نے ۲۷ ستمبر ۱۹۹۷ء سے لے کر دسمبر تک برطانیہ کا تبلیغی دورہ کیا، وہاں پر یورپین عوامین برائے نماز اللہ دین اور بنیان پین کر شاہراہوں  
اور بازاروں میں کھلے عام پھرتی ہیں، یہ عاریات لابیات کی واضح تفسیر اور علم نبوت کا زندہ ثبوت ہیں۔



وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ لِي ضَرَّةً قَرِيبَةً عَلَيَّ جَنَاحُ أَنْ  
أَتَشَبِعَ مِنْ قَالٍ تَرَجِي بِمَا لَوْ يُعْطَى فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَمْ تَشَبِعْ بِمَا لَوْ يُعْطَى  
كَلَامٌ بِسَ تَوْبَى كَمَا قَرِيبَ .

میں نے فلاں مال دیا ہے حالانکہ اس نے وہ مال نہ دیا ہو تو اس  
میں کوئی حرج تو نہیں ہے ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا جس شخص کے پاس کوئی چیز نہ ہو اور وہ یہ ظاہر کرے کہ  
اس کے پاس وہ چیز ہے وہ قبول نہ بابت اس کے کپڑے پہننے والا  
کا مثل ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کی ہیں۔

۵۴۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو سَامَةَ عَنْ وَحْدَةَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
أَبُو مُعَاوِيَةَ كِلَاهُمَا عَنْ هِشَامِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِي سَنَادٍ .

**جھوٹے لباس پہننے کی وضاحت**

علامہ یحییٰ بن شرف نورانی کہتے ہیں :  
علامہ نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص لوگوں کے سامنے  
کسی چیز کی کثرت ظاہر کرے ، حالانکہ اس کے پاس وہ چیز نہ ہو ، اور اپنے کو باطل کے ساتھ مترین کہے تو یہ جھوٹ  
کا لباس پہننے کی طرح مذموم ہے ، ابو عبیدہ نے کہا اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ جو شخص زیادہ تقویٰ اور عبادت و ریاضت کا لباس  
پہنے اور اس کے دل میں جس قدر خشوع و خضوع نہ ہو لوگوں پر اس سے زیادہ ظاہر کرے وہ شخص جھوٹ اور ریا کاری کا لباس  
پہننے والا ہے ، زیادہ شخص اس طرح ہے جیسے کوئی پرائے کپڑے پہنے اور ظاہر یہ کرے کہ وہ اس کے کپڑے میں زیادہ ایسے  
جھوٹے گواہ کی طرح ہے جو حسین و جمیل لباس پہن کر خود کو مترین شخص ظاہر کرے تاکہ اس کی گواہی قبول کی جائے حالانکہ وہ قبول  
گواہی دینے والا ہے۔





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم

# کتاب الآداب

علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

ادب کا لغوی اور اصطلاحی معنی

ادب: ادب: ادیب لوگوں سے ادب سیکھتا ہے، ادب انسان کو اچائیوں کی تعلیم دیتا ہے اور برائیوں سے روکتا ہے، ادب کا اصل دعا ہے، ہمارے شیخ نے اپنے شیوخ سے نقل کیا ہے کہ ادب ایسا ملک ہے جس کی وجہ سے انسان مذمت کیے جانے سے محفوظ رہتا ہے، مصباح میں ہے نفس کی ریاضت اور محاسن اخلاق کو سیکھنا ادب ہے، البزید انصاری نے ادب کی یہ تعریف کی ہے۔

الادب کل ریاضۃ محمودۃ یتخرج بہا الانسان فی فضیلۃ من الفضائل۔  
ہر اس پسندیدہ کاوش کو ادب کہا جاتا ہے جس کی وجہ سے انسان کو کسی قسم کی فضیلت حاصل ہو جائے۔  
ترشح میں لکھا ہے جس قول یا جس فعل کی تعریف کی جائے وہ ادب ہے اپنے سے بڑے کی تعظیم کرنا یا اپنے سے چھوٹے پر شفقت کرنا ادب ہے، علامہ خفاجی نے عنایتہ القاضی میں لکھا ہے، لغت میں حسن اخلاق اور مکارم افعال کو ادب کہتے ہیں، اور علوم عربیہ پر ادب کا اطلاق کرنا متاخرین کی اصطلاح ہے۔ لے

علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

ابو محمد نے کتاب الواشی میں لکھا ہے ادب کو اس لیے ادب کہتے ہیں کہ وہ حامد کی طرف دعوت دیتا ہے، جو ہری نے کہا ادب کی دو قسمیں ہیں ادب النفس اور ادب الدرس، البزید سے منقول ہے الادب کل ریاضۃ محمودۃ یتخرج بہا الانسان فی فضیلۃ من الفضائل۔ "ادب ہر اس مستحسن ریاضت کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان کو کوئی فضیلت حاصل ہو سکے" ایک قول یہ ہے الادب استعمال ما یحمد قولاً و فعلاً۔ "جس چیز کی قولاً و فعلاً تعریف کی جائے وہ ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ مکارم اخلاق کو حاصل کرنا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ امور مستحسنہ کو جاننا ادب ہے، ایک قول یہ ہے کہ اپنے سے بڑے کی تعظیم کرنا اور اپنے سے چھوٹے پر شفقت کرنا ادب ہے۔ لے

لے۔ ابو محمد مرتضیٰ حسینی زبیدی حنفی متوفی ۱۲۰۵ھ تاج العروس ج ۲ ص ۱۴۲، مطبوعہ المطبعة الخیریہ ۱۳۰۶ھ

لے۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲ ص ۸۱، مطبوعہ ادارة الطباعة المنیریہ مصر ۱۳۴۸ھ



بَابُ الدُّعَا عَنِ التَّكْنِي بِأَبِي الْقَاسِمِ  
وَبَيَانُ مَا يَسْتَحِبُّ مِنَ الْأَسْمَاءِ

۵۴۵۱- حَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
وَأَبْنُ أَبِي عَمْرٍَا قَالَ أَبُو كُرَيْبٍ أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ  
أَبِي عَمْرٍَا حَدَّثَنَا (وَالْفَقْتُ لَمْ) قَالَ أَحَدُ ثَمَامٍ وَمَرْوَانَ  
رَبْعِيَّانِ الْقَدَارِيِّ (عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ  
تَأَذَى بِجُلِّ رَجُلًا بِالْبَقِيعِ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَأَلْتَفَتَ  
إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا  
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي لَمَّا أُعْذِلْتُ إِشْمَادَ عَوْتُ فَلَدْنَا فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَمُوا يَا سَعْدِي  
وَلَا تَكُنُوا بِكُنْيَتِي

۵۴۵۲- حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ زِيَادٍ (وَهُوَ  
الْمَلْقَبُ بِسَلَانَ) أَخْبَرَنَا عَبَّادُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَأَخِيهِ عُبَيْدِ اللَّهِ سَمِعَهُ مِنْهُمَا  
سَنَةَ أَرْبَعٍ وَارْبَعِينَ وَمِائَةٍ يَحْدِثَانِ عَنْ نَافِعٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِنْ أَحَبَّ اسْمًا فَكُفِّرْ إِلَى اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ وَ  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ

۵۴۵۳- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَاسْتَحَقَّ  
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ عُثْمَانُ حَدَّثَنَا وَقَالَ رَاسِحُ  
أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنصُورٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي  
الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَلِدَ لِي وَجِلٌ  
مَتَا غُلَامٌ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا فَقَالَ لَمْ تَوْمِئْ لَنَا  
نَدَّ عَلَيَّ نُسَبِي بِأَسْمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَأَنْطَلَقَ بِأَبْنِيهِ حَامِلَةً عَلَى ظَهْرِهِ  
فَأَقْبَلَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلِدَ لِي غُلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ مُحَمَّدًا  
فَقَالَ لِي قَوْلِي لَا نَدَّ عَلَيَّ نُسَبِي بِأَسْمِ رَسُولِ اللَّهِ

ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت اور اچھے

ناموں کا بیان۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ بقیع میں  
ایک شخص نے دوسرے شخص کو یا ابا القاسم کہہ کر آواز دی،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آواز کی طرف دیکھا، اس  
شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں نے آپ کو نہیں پکارا تھا، میں  
نے تو فلاں شخص کو پکارا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے ناموں سے  
اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ نام عبد اللہ اور  
عبد الرحمن ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا، اس شخص نے  
اس کا نام محمد رکھا، اس شخص سے اس کی قوم نے کہا تم نے  
اپنے بیٹے کا نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر رکھا ہے ہم  
تہیں یہ نام نہیں رکھنے دیں گے، وہ شخص اپنے بچے کو اپنی پشت پر بٹھا  
کہہ نہی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور کہا یا رسول اللہ!  
میرے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں نے اس کا نام محمد رکھا  
میری قوم نے کہا ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں  
رکھنے دیں گے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا  
نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، میں صرف تقسیم کرنے والا



ہوں اور تم میں تقسیم کرتا ہوں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا أَنَا قَاسِمٌ أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۷۴۔ حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ الشَّرِيحِ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ وَلَدَ لِرَجُلٍ مَتَا غَلَامٌ فَسَمَّاهُ مُحَمَّدًا فَقُلْنَا وَلَا تَكْنِيكَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى تَسْمَا مَرَّةً قَالَ قَاتَا فَقَالَ إِنَّمَا وَلَدَنِي غَلَامٌ فَسَمَّيْتُهُ بِرَسُولِ اللَّهِ فَلَا تَقْرَهُ أَتَوَانُ يَكُونُ فِي بِي حَتَّى تَسْمَا ذِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَمُُّوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّمَا بَعْثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص کے ہاں لڑکا پیدا ہوا اس نے اس کا نام محمد رکھا، ہم نے اس سے کہا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہ لے لو اس وقت تک ہم تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی کنیت نہیں رکھنے دیں گے، سو وہ شخص حضور کے پاس گیا اور کہا میرے ہاں لڑکا پیدا ہوا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پر اس کا نام رکھا، اور میری قوم نے مجھے اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھنے سے منع کیا، تاویحیکہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اجازت نہ لے لوں، آپ نے فرمایا: میرے نام کے ساتھ نام رکھو اور میری کنیت کے ساتھ کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

۵۴۷۵۔ حَدَّثَنَا رِفَاعَةُ بْنُ الْهَيْثَمِ التَّوَّاسِطِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ رِغْوَى الْقُحْطَانِ عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الْإِسْلَامِ وَلَهُ يَدُ كُرْفَاتٍ مَآ بَعْثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۷۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنِ الْأَعْمَشِ وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجَرُ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمُوا بِأَسْمِي وَلَا تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي فَإِنَّا أَنَا أَبُو الْقَاسِمِ أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ آخِي بَكْرٌ وَلَا تَكْتُمُوا۔

۵۴۷۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ إِنَّمَا جِئْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ۔

۵۴۷۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ

اسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس میں یہ نہیں ہے کہ میں تو صرف قاسم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کنیت پر کنیت نہ رکھو، کیونکہ میں تو ابوالقاسم ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں اور ابوبکر کی روایت میں ہے "وَلَا تَكْتُمُوا"۔

ایک اور سند کے ساتھ روایت ہے کہ میں قاسم بنایا گیا ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ



بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ  
سَمِعْتُ قَتَادَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَلَدَ لَهُ غُلَامٌ فَأَرَادَ أَنْ  
يُسَمِّيَهُ مُحَمَّدًا فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَسَأَلَهُ فَقَالَ أَحْسَنْتَ الْأَنْصَارُ سَمُّوا بِأَسْمَاءِ وَلَا  
تَكْتُمُوا بِكُنْيَتِي

۵۴۷۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَمْدُ  
ابْنُ الْمُثَنَّى كِلَاهُمَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ  
شُعْبَةَ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ وَحْدَةَ ثَنِيٍّ مُحَمَّدُ بْنُ  
عَمْرِو بْنِ حَبِيبَةَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ)  
ح وَحْدَةَ ثَنِيٍّ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ  
كِلاهُمَا عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حُصَيْنٍ ح وَحْدَةَ ثَنِيٍّ  
يُشْرِبُ بْنُ خَالِدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدٌ (يَعْنِي ابْنَ جَعْفَرٍ)  
حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سُلَيْمَانَ كُلُّهُمَا عَنْ سَالِمٍ  
ابْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ح وَحْدَةَ ثَنِيٍّ إِسْحَاقُ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ الْهَضْلِيُّ وَاسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ قَالَا أَخْبَرَنَا  
الْقَضْرَبِيُّ شَيْبَةُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ وَ  
مَنْصُورٍ وَسُلَيْمَانَ وَحُصَيْنٍ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالُوا  
سَمِعْنَا سَالِمَ بْنَ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحُو حَدِيثَ  
مَنْ ذَكَرْنَا أَحَدُيْنَهُمَا مِنْ قَبْلِ وَفِي حَدِيثِ الْقَضْرَبِيِّ  
عَنْ شُعْبَةَ قَالَ وَنَرَا فِيهِ حُصَيْنٌ وَسُلَيْمَانُ قَالَ  
حُصَيْنٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّمَا بَعَثْتُ قَاسِمًا أَقْسِمُ بَيْنَكُمْ وَقَالَ سُلَيْمَانُ  
فَاثْمًا أَنَا قَاسِمُ بَيْنَكُمْ

۵۴۸۰ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَمُحَمَّدُ بْنُ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ جَمِيعًا عَنْ سُفْيَانَ قَالَ عَمْرُو حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْكَدِرِ أَنَّهُ سَمِعَ

ایک انصاری کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا اس نے ارادہ کیا کہ  
اس کا نام محمد رکھے، وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
آیا اور آپ سے پوچھا، آپ نے فرمایا، انصار نے اچھا کیا،  
میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو۔

امام مسلم نے پانچ سندوں کے ساتھ اس حدیث کو روایت  
کیا، جن میں کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا: میں بطور قاسم مبعوث کیا گیا ہوں اور تمہارے درمیان  
تقسیم کرتا ہوں، اور سلیمان کی روایت میں ہے: میں تو صرف  
قاسم ہوں اور تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
ہم میں سے ایک شخص کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا، اس شخص  
نے اس کا نام قاسم رکھا، ہم نے کہا ہم نہیں اہل افتاء تم کنیت نہیں



رکھنے دیں گے اور تمہاری آنکھیں ٹھنڈی نہیں کریں گے، اس شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہ واقعہ عرض کیا، آپ نے فرمایا: اپنے بیٹے کا نام عبدالرحمن رکھو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، اس میں یہ نہیں ہے کہ تمہاری آنکھیں ٹھنڈی ہونے نہیں دیں گے۔

جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ وَلِدَ لِرَجُلٍ مِّنَا عُلَا مٌ فَسَمَاهُ الْقَاسِمَ فَقُلْنَا لَا تُكْتَبُكَ أَبَا الْقَاسِمِ وَلَا تُعَمَلُكَ عَيْنًا فَإِنِّي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ اسْمُ ابْنِكَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ - ۵۲۸۱ - وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بِنْتُ بِسْطَامٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ رِيعٍ ابْنُ زُرَّعٍ ۴۷ وَحَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ رِيعٍ (يَعْنِي ابْنَ عُكَيْبَةَ) كَلَاهُمَا عَنْ رَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ مَثَلٍ حَدِيثُ ابْنِ عُيَيْنَةَ غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ وَلَا تُعَمَلُكَ عَيْنًا -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا کہ الواقفہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرا نام رکھو اور میری کیفیت نہ کرو عمرو نے عن ابی ہریرہ کہا اور سمعت نہیں کہا۔

۵۲۸۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغُفَرُ بْنُ النَّاقِدِ وَرُحَيْبُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ كُمَيْلٍ قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمَوْنِي بِاسْمِي وَلَا تَكْتُبُونِي بِكُنْيَتِي قَالَ عُمَرُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَلَمْ يَقُلْ سَمِعْتُ -

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب میں نجد میں آیا تو لوگوں نے مجھ سے یہ سوال کیا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا نبی اسرائیلؑ کے گزشتہ انبیاء اور صالحین کے نام پر نام رکھتے تھے۔

۵۲۸۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحُمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ كُمَيْلٍ وَابْنُ سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى الْقَشِيرِيُّ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ كُمَيْلٍ) قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَسْمَاعِيلَ بْنِ حَرْبٍ عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ دَارِثٍ عَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ لَمَّا قَدِمْتُ نَجْدَانَ سَأَلْتُ رَجُلًا فَقَالَ لَكُمْ تَقَرُّعُونَ يَا أُمَّتُ هَؤُلَاءِ وَمُوسَى قَبْلَ هَؤُلَاءِ بِكَذَا وَكَذَا فَلَمَّا قَدِمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلْتُهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَنْبِيَائِهِمْ وَالصَّالِحِينَ قَبْلَهُمْ -



## ابو القاسم کنیت رکھنے کے متعلق مذاہب کی تفصیل

حدیث نمبر ۵۲۷۱ میں ہے: میرا نام رکھو اور میری کنیت نہ رکھو، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس مسئلہ میں علماء کے کئی مذاہب ہیں جن کو قاضی عیاض وغیرہ نے جمع کیا ہے، ان مذاہب کی تفصیل حسب ذیل ہے:

(اولی) امام شافعی اور اہل ظاہر (غیر متقلدین) کا مذہب یہ ہے کہ ابو القاسم کنیت رکھنا کسی کے لیے جائز نہیں ہے خواہ اس کا نام محمد یا احمد ہو یا نہ ہو، جیسا کہ ظاہر حدیث کا تقاضا ہے۔

(ثانی) امام مالک، جہور سلف اور فقہاء اصحاب کا مسلک یہ ہے کہ یہ ممانعت منسوخ ہو گئی کیونکہ یہ حکم ابتداء میں تھا اور اب ہر شخص کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنا جائز ہے خواہ اس کا نام محمد اور احمد ہو یا نہ ہو، شروع میں ممانعت کی وجہ یہ تھی کہ ابو القاسم پکارنے سے حضور کو پریشانی نہ ہو کہ کسی نے آپ کو پکارا ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے اور عصر اقول سے لے کر اب تک بغیر کسی تکمیر کے ابو القاسم کنیت رکھی جاتی رہی ہے۔

(ثالث) علامہ ابن جریر کا نظریہ یہ ہے کہ یہ ممانعت منسوخ نہیں ہوئی۔ یہ ممانعت تشریہ اور ادب کے لیے مطلقاً تحریم کے لیے نہیں تھی۔

(رابع) متقدمین کی ایک جماعت نے یہ کہا ہے کہ جس شخص کا نام محمد یا احمد ہو اس کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنے کی ممانعت ہے اور جس کا نام محمد یا احمد نہ ہو اس کے لیے ابو القاسم کنیت رکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

(خامس) ابو القاسم کنیت رکھنا مطلقاً منسوخ ہے، اسی طرح "قاسم" نام رکھنا بھی منع ہے تاکہ اس کا باپ ابو القاسم کنیت نہ رکھے، جب مروان کو یہ حدیث پہنچی تو اس نے اپنے بیٹے کا نام بدل دیا پہلے اس کا نام قاسم تھا بعد میں اس کا نام عبدالملک رکھ دیا۔ (سادس) محمد نام رکھنا مطلقاً منسوخ ہے خواہ اس کی کوئی کنیت ہو یا نہ ہو، حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: تم اپنی اولاد کا نام محمد نہ رکھو، جو پھر اس کو لغت کرتے ہو، حضرت عمرؓ نے کوفہ والوں کی طرف لکھا، میں نے تم پر کسی شخص کا نام نہ رکھو اور جن لوگوں نے اپنے بیٹوں کا نام محمد رکھا تھا انہیں نام بدلنے کا حکم دیا، حتیٰ کہ لوگوں نے حضرت عمرؓ کو بتلایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں یہ نام (محمد) رکھنے کی اجازت دی ہے، اور آپ نے خود ان کا نام محمد رکھا ہے، پھر حضرت عمرؓ نے انہیں چھوڑ دیا، قاضی عیاض نے کہا کہ حضرت عمرؓ کا یہ اقدام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کی تعظیم کا وجہ سے تھا، جیسا کہ حدیث میں ہے تم محمد نام رکھتے ہو، پھر اس پر لعنت کرتے ہو، ایک قول یہ ہے کہ ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ایک شخص محمد بن زید بن خطاب سے کہہ رہا تھا: "اے محمد! اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ ایسا ایسا کرے یا حضرت عمرؓ نے اس کو بلایا اور کہا میرا گمان ہے کہ تمہاری وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کو برا کہا جاتا ہے، لہذا اب تم کو محمد کے نام سے نہیں بلایا جائے گا، اور اس کا نام عبدالرحمان رکھ دیا۔

کنیت رکھنے کی تحقیق | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں، تمہارے درمیان تقسیم کرتا ہوں، اور امام بخاری کی روایت ہے: میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں، اللہ دیتا ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس وقت کے ساتھ کنیت رکھنا صحیح ہے جو وقت اس شخص میں



موجود ہو یا بیٹے کے نام کے ساتھ کنیت رکھنا صحیح ہے، علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ اس حدیث کا معنی یہ ہے کہ میں نے اللہ کے مال سے کچھ اپنے پاس نہیں رکھ لیا، اور جب کسی کو زیادہ عطا فرمایا تو لوگوں کے دلوں کو خوش کرنے کے لیے فرمایا: اللہ تعالیٰ دیتا ہے میں تو صرف تقسیم کرتا ہوں، جس شخص کو میں کوئی چیز دیتا ہوں تو وہ اس کا نصیب ہے خواہ کم ہو یا زیادہ۔ اور القاسم کے علاوہ کوئی اور کنیت رکھنے کے جواز پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، اس کا کوئی بیٹا یا بیٹھ ہو تو وہ اس کے نام کے ساتھ کنیت رکھ سکتا ہے یا اس کی اولاد نہ ہو تو وہ کسی اور کے بچے کے نام کے ساتھ بھی کنیت رکھ سکتا ہے مثلاً مرد ابو غلان اور ابو فلانہ کنیت رکھ سکتا ہے، اور عورت ام غلان اور ام فلانہ کنیت رکھ سکتی ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے چھوٹے بھائی سے کہتے: یا ابا عمیر ما فعل النفر لہ

انبیاء اور صالحین کے نام رکھنے کا جواز | حدیث نمبر ۵۲۸۳ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہوا ائیل گذشتہ انبیاء اور صالحین کے نام رکھتے تھے، علماء کی ایک جماعت

نے اس حدیث سے انبیاء کے نام رکھنے پر استدلال کیا ہے اور اس کے جواز پر تمام علماء کا اجماع ہے، البتہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کیا اور ہم اس کی تاویل بیان کر چکے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرزند کا نام ابراہیم رکھا، اور آپ کے اصحاب میں سے بہت لوگوں کے نام انبیاء کے نام پر رکھے، قاضی نے کہا ہے کہ بعض علماء نے ملائکہ کے نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے، یہ عارث بن سکیب کا قول ہے اور امام مالک نے جبریل اور یاسین نام رکھنے کو مکروہ کہا ہے۔

## برے نام رکھنے کی کراہت

## بَابُ كَرَاهَةِ التَّسْمِيَةِ بِالْأَسْمَاءِ الْقَبِيحَةِ

حضرت محمد بن حنبل رحمہ بن جناب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں اپنے غلام کے لیے چار نام رکھنے سے منع فرمایا: الفلج، ارباج، ایسار اور نافع۔

۵۲۸۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنِ الرَّكَّانِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ وَ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا الْمُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ الرَّكَّانَ يَحْدِثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ نُسَمِّيَ رِقَبَتَنَا بِأَرْبَعَةِ أَسْمَاءٍ أَفْلَحَ وَرَبَاحٍ وَكِسَارٍ وَنَافِعٍ

حضرت محمد بن حنبل رحمہ بن جناب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے لڑکے کا نام

۵۲۸۵۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الرَّكَّانِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَمُرَةَ



بْنُ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تُسَبِّحْ عِلْمَكَ رَبًّا حَاوِلًا يَسَارًا وَلَا أَفْلَحَ وَلَا نَافِعًا

رباح ایسا، افلح اور نافع نہ رکھو۔

۵۲۸۶- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا مَنصُورٌ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ رَبِيعِ بْنِ عَمِيكَةَ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَبُّ الْكَلَامِ إِلَى اللَّهِ أَرْبَعٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِنَّ بَدَأْتَ وَلَا تُسَبِّحَنَّ غِلَامَكَ يَسَارًا وَلَا رِبَا حَاوِلًا لَا يَجِيحَا وَلَا أَفْلَحَ فَإِنَّكَ تَقُولُ أَكْثَرُ هُوَ فَلَا يَكُونُ فَيَقُولُ لَا إِنَّمَا هُوَ أَرْبَعٌ وَلَا تَزِيدَنَّ عَلَى -

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ کلمات چار ہیں: سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا الہ الا اللہ، واللہ اکبر، تم ان میں سے جس کلمہ کو پہلے کہو کوئی حرج نہیں ہے اور تم اپنے لڑکے کا نام ایسا نہ رکھو، رباح، ایلح اور افلح نہ رکھنا، کیونکہ تم پر چھو گئے شلا افلح ہے اور ایلح نہیں ہو گا تو کہنے والا کہے گا ایلح نہیں ہے حضور نے چار کلمات ہی فرمائے تھے، ان کلمات سے زادہ عجب سے نقل کرنا۔

۵۲۸۷- وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنِي جَرِيرٌ وَحَدَّثَنِي أُمِّيَّةُ بْنُ يَسْطَافٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَّاعٍ حَدَّثَنَا زَوْدٌ عَنْ رَوْحِ بْنِ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَنصُورٍ بِإِسْنَادٍ سَاهٍ قَالَا حَدِيثُ جَرِيرٍ وَرَوْحٍ فَكُمِثِلِ حَدِيثِ زُهَيْرٍ بِقُضَيْتِهِ وَأَمَّا حَدِيثُ شُعْبَةَ فَكَيْسَ فِيهِ إِذَا ذُكِرَ تَسْمِيَةُ الْغُلَامِ وَكَمْ يَذْكُرُ الْكَلَامَ الْأَرْبَعَةَ -

امام مسلم نے اس حدیث کی تین مزید اسناد بیان کیں: ان میں شعبہ کی روایت میں صرف لڑکے کا نام رکھنے کا ذکر ہے، اور چار کلمات کا ذکر نہیں ہے۔

۵۲۸۸- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي خَلِيفٍ حَدَّثَنَا زَوْدٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَرَادَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَنْتَهِيَ عَنْ أَنْ يُسَبِّحَ بِعَلَى وَبَبْرَكَةٍ وَيَأْفْلَحَ وَيَسَارٍ وَيَنَافِعَ وَيَسْجُوَ لِكَثْرَةِ آيَتِهِ سَكَتَ بَعْدَ عَثْوِهَا فَكُلَّمَا يَقُولُ شَيْئًا تَمَّ قِيَصُ رَسُولِ اللَّهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی، بربک، ایسا، اور نافع کو بطور نام رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ فرمایا، پھر میں نے دیکھا کہ آپ نے بعد میں اس معاملہ میں سکوت فرمایا، اور کوئی بات نہیں کہی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصال فرما گئے اور آپ نے ان ناموں سے منع نہیں کیا، پھر حضرت عمر نے ان ناموں کے رکھنے سے منع کرنے کا ارادہ کیا اور پھر یہ ارادہ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَنْتَه عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ  
أَدَا عَمْرٌ أَنْ يَنْتَهَى عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَكَّأَ -

بُورے نام رکھنے کے حکم کی تفصیل | اٹلج کا معنی ہے کامیاب، ربح کا معنی ہے نفع بخش تجارت، ریسار کا معنی ہے آسان، نافع کا معنی ہے نفع دینے والا اور نفع کا معنی بھی کامیاب ہے،

اور اس جیسے ناموں کا رکھنا مکروہ تنزیہی ہے، اور اس کی گواہی کی مسجد ہی ہے جس کا حدیث میں بیان ہے کوئی شخص پر نافع ہے اور جب وہ نہیں ہوگا تو جواب میں کہا جائے گا نافع نہیں ہے، اور بعض لوگ اس جواب سے بدھنگونی میں مبتلا جابجی گئے، اس باب کی آخری حدیث میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ناموں سے منع کرنے کا ارادہ کیا، اور پھر منع نہیں فرمایا، اس کا مطلب ہے آپ نے اس کو بطور تحریم منع کرنے کا ارادہ کیا اور پھر اس کو حرام نہیں کیا، اور آپ نے جو ممانعت ہے وہ تنزیہی ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ تَغْيِيرِ الْأَسْمَاءِ الْقَبِيحَةِ إِلَى الْحُسْنَى  
وَتَغْيِيرِ اسْمٍ بَرٍّ إِلَى زَيْبٍ وَنَحْوِهَا  
بُورے ناموں کو اچھے ناموں کے ساتھ بدلنے کا استحباب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاصیہ کا نام تبدیل کیا اور فرمایا کہ تم جیسے ہو احمد نے انہوں نے کی جگہ حسن کا لفظ کہا ہے۔

۵۲۸۹۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالُوا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنَا تَأْفِيعُ بْنُ أَبِي عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيَّرَ اسْمَ عَاصِيَةَ وَقَالَ أَنْتِ جَمِيلَةٌ قَالَ أَحْمَدُ مَكَانَ أَخْبَرَنَا عَنْ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر کا ایک صاحبزادی کا نام عاصیہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام جمیلہ رکھ دیا۔

۵۲۹۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ تَأْفِيعِ بْنِ أَبِي عُمَرَ أَنَّ ابْنَةَ لَعْمَرَ كَانَتْ يُقَالُ لَهَا عَاصِيَةَ فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَمِيلَةَ -

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جویریہ کا نام پہلے بڑھ تھا، آپ نے اس کا نام تبدیل کر کے جویریہ رکھ دیا۔ آپ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ یہ کہا جائے

۵۲۹۱۔ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ النَّاقِدِ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لَعْمَرٌ) قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ عَنْ كُرَيْبٍ عَنْ -



کہ فلاں شخص برہ (نیکی) کے پاس سے نکل گیا کہ یہی کی روایت میں سمعت ابن عباس کے الفاظ ہیں۔

ابن عباس قال كانت جويرية اسمها بركة  
فحول رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمها  
جويرية وكان يكره ان يقال نحر من عند  
بركة وفي حديث ابن ابي عمير عن كريب قال  
سمعت ابن عباس

۵۴۹۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى قَالَوا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ  
سَمِعْتُ أَبَا رَافِعٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ح وَ  
حَدَّثَنَا عُمَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ أَبِي  
رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَرِيبَ كَانَ اسْمَهَا  
بَرْكَةً فَغَيَّرَ تَزَكَّى نَفْسَهَا فَسَمَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ وَلَفْظُ الْحَدِيثِ  
لَهُوَ لَدَاؤُ دُونَ ابْنِ يَحْيَى وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ

۵۴۹۳ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
عِيْسَى بْنُ يُوْنُسَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو سَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ كَثِيرٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ حَدَّثَنَا زَيْنَبُ بِنْتُ  
أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ اسْمِي بَرْكَةً فَسَمَّاهُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ قَالَتْ وَ  
دَخَلَتْ عَلَيْهِ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ وَاسْمُهَا  
بَرْكٌ فَسَمَّاهَا زَيْنَبَ

۵۴۹۴ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا هَاشِمُ  
بْنُ الْقَاسِمِ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي  
حَنِيفٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَطَاءٍ كَانَ  
سَمِيَّتِ ابْنَتِي بَرْكَةً فَقَالَتْ لِي مَا يَنْبَ بِنْتُ  
أَبِي سَلَمَةَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
زینب کا نام برہ تھا، ان سے کہا گیا کہ تم اپنی پارسانی  
بیان کرتی ہو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا  
نام زینب رکھ دیا۔

حضرت زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی  
ہیں کہ میرا نام برہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
میرا نام زینب رکھ دیا، وہ بیان کرتی ہیں کہ آپ کے پاس  
ام المؤمنین حضرت زینب بنت جحش آئیں، ان کا نام بھی  
پہلے برہ تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا  
نام زینب رکھ دیا۔

محمد بن عمرو بن عطاء کہتے ہیں کہ میں نے اپنی بیٹی  
کا نام برہ رکھا تو مجھ سے حضرت زینب بنت ابی سلمہ نے  
کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نام کو رکھنے سے  
منع فرمایا ہے اور میرا نام پہلے برہ رکھا گیا تھا، رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنی پارسانی بیان نہ کرو، اللہ تعالیٰ



نَهَى عَنْ هَذَا الْإِسْمِ وَسَمِيَّتْ بَرَكَةً فَقَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُتْرَكُوا أَنْ تَقْسَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ بِأَهْلِ الْبَيْتِ مِنْكُمْ فَقَالُوا بَعْدَ كُسَيْفِهَا  
قَالَ سَتُوهَا زَيْتَبَ -

ہی خوب جانتے کہ تم میں سے کون زیادہ نیکو کا رہے  
صحابہ نے کہا پھر ہم اس کا کیا نام رکھیں آپ نے فرمایا تم اس  
کا نام زیتب رکھ دو۔

فائدہ: ان احادیث میں برسے اور ناپسندیدہ ناموں کو تبدیل کرنے کا بیان ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بکثرت صحابہ کے اسماء کو تبدیل کیا اور نام بدلنے کی علت یا تو بدشگونئی کا خون ہے یا پارسائی کا اظہار ہے، سو ایسا نام  
جس سے اپنی پارسائی کا اظہار ہوتا ہو یا اس نام سے بدشگونئی کا خدشہ ہو اس نام کو بدل دینا چاہیے۔

بَابُ تَحْرِيمِ التَّسْيِي بِمِلْكِ الْأُمْلَاكِ

۵۴۹۵ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَمْرٍو وَالْأَشْعَثِيُّ وَ  
أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
يَا حَمْدُ قَالَ الْأَشْعَثِيُّ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَنْصَرَانِ  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ  
الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَخْنَعُ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلًا  
يَسْمِي مِلْكَ الْأُمْلَاكِ زَادَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي رِوَايَتِهِ  
أَمَّا لِكَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ الْأَشْعَثِيُّ قَالَ  
سُفْيَانُ مِثْلُ شَاهَانُ شَاهُ وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ  
حَنْبَلٍ سَأَلْتُ أَبَا عَمْرٍو عَنْ أَخْنَعٍ فَقَالَ أَوْضَعُ -

۵۴۹۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا  
مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرَأَ حَادِثًا مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْنَعٌ رَجُلٌ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ وَأَخْنَعَةٌ وَأَخْنَعَةٌ عَلَيْهِ رَجُلٌ كَانَ يُسْمِي  
مِلْكَ الْأُمْلَاكِ لَا مِلْكَ إِلَّا اللَّهُ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم سے کچھ احادیث روایت کیں، ان میں سے یہ حدیث  
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
قیامت کے دن سب سے زیادہ مبغوض اور نہایت شخص  
وہ ہوگا جو شہنشاہ کہلاتا ہوگا، اللہ کے سوا اور  
کوئی بادشاہ نہیں ہے۔

فائدہ: علامہ نووی لکھتے ہیں کہ شہنشاہ نام رکھنا حرام ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اسماء مخصوصہ کے ساتھ نام رکھنا  
بھی حرام ہے، مثلاً الرحمن، قدوس، مہمیں، اور خالق الخلق وغیرہ۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۷۴۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۰۸، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ



بَابُ اسْتِحْبَابِ تَحْنِيكِ الْمَوْلُودِ عِنْدَ  
وِلَادَتِهِ وَحَمْلِهِ إِلَى صَالِحِ يَحْنِكُهُ وَجَوَازِ  
تَسْمِيَّتِهِ يَوْمَ وِلَادَتِهِ وَاسْتِحْبَابِ  
التَّسْمِيَةِ بِعَبْدِ اللَّهِ وَابْرَاهِيمَ وَسَائِرِ  
أَسْمَاءِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ

۵۴۹۷ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ حَدَّثَنَا

حَمَّادُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ قَابِطِ بْنِ الْمُنَافِي عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ قَالَ ذُكِرَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وُلِدَ  
فَدَسَّوْا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عِثَاءٍ وَبَيْنَا  
بَعِيرَاتُهَا فَقَالَ هَلْ مَعَكَ تَمْرٌ فَقُلْتُ نَعَمْ فَتَنَاوَلَتْهُ  
تَمْرَاتٍ فَأَلْقَاهُنَّ فِي فَمِهِ فَلَا كَهْنَ ثُمَّ فَخَّرَهَا  
الصَّبِيُّ فَمَجَّهَ فِي فَمِهِ فَجَعَلَ الصَّبِيُّ يَنْتَلِظُهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَبُّ الْأَنْصَارِ التَّمْرُ وَسَمَّاها هَيْدَا اللَّهُ -

۵۴۹۸ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا

يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ  
عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ ابْنُ رِبْعٍ طَلْحَةَ يَشْكِي  
فَخَرَجَ أَبُو طَلْحَةَ فَقَبِضَ الصَّبِيَّ فَلَمَّا رَجَعَ أَبُو  
طَلْحَةَ قَالَ مَا فَعَلَ ابْنِي قَالَتْ أُمُّ سَكَيْمٍ هُوَ  
أَمْسَكَ مِنْهَا كَانَ فَقَرَّبَتْ إِلَيْهِ الْعِشَاءَ فَتَعَشَّى  
ثُمَّ أَصَابَتْ مِنْهَا فَلَمَّا قَرَعَتْ قَالَتْ دَارُوا الصَّبِيَّ  
فَلَمَّا أَصْبَحَ أَبُو طَلْحَةَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ أَعْرَسْتُمْ اللَّيْلَةَ قَالَ

بچہ کی پیدائش کے وقت اس کو گھسی دینے  
اور اس کی پیدائش کے دن اس کا نام رکھنے  
کا استحباب اور عبد اللہ، ابراہیم اور دیگر انبیاء  
علیہم السلام کے اسماء پر نام رکھنے کا استحسان

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
جب حضرت ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کے بیٹے عبد اللہ  
پیدا ہوئے تو میں ان کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم ایک چادر اوڑھے ہوئے تھے اور اپنے اونٹ کو  
روغن مل رہے تھے، آپ نے فرمایا کیا تمہارے پاس کھجوریں  
ہیں؟ میں نے کہا ہاں، پھر میں نے کچھ کھجوریں آپ کو پیش  
کیں، آپ نے وہ کھجوریں اپنے منہ میں ڈال کر چبا لیں،  
پھر آپ نے بچہ کا منہ کھول کر اسے بچہ کے منہ میں ڈال دیا،  
اور بچہ اس کو چوسنے لگا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا انصار کو کھجوروں سے محبت ہے اور اس بچہ کا  
نام عبد اللہ رکھا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ حضرت ابو طلحہ کا بیٹا بیمار تھا، حضرت ابو طلحہ باہر گئے تو وہ  
بچہ فوت ہو گیا، جب حضرت ابو طلحہ واپس لوٹے تو پرچا ہر  
بیٹے کا کیا حال ہے؟ حضرت ام سلیم نے کہا وہ پہلے کی برکت  
پر سکون ہے، پھر حضرت ام سلیم نے ان کو شام کا کھانا پیش  
کیا، حضرت ابو طلحہ نے کھانا کھایا، پھر حضرت ام سلیم سے عمل  
نزدیج کیا، جب وہ فارغ ہوئے تو حضرت ام سلیم نے کہا  
جاؤ مگر بچہ کو دیکھ کر وہ جب صبح ہوئی تو حضرت ابو طلحہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور



تَعْمَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهَا فَوَلَدَتْ غُلَامًا  
فَقَالَ لِي أَبُو طَلْحَةَ أَحْمِلْهُ حَتَّى تَأْتِيَ بِهِ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَبَعَثَتْ مَعَهُ بِتَمْرَاتٍ فَاتَّخَذَهَا النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَمَعَهُ ثَمْنِي قَالُوا  
نَعَمْ تَمْرَاتٌ فَاتَّخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ فَصَنَعَهَا ثَمْرًا أَخَذَهَا مِنْ فِيهِ فَجَعَلَهَا  
فِي فِي الصَّبِيِّ ثُمَّ حَتَّكَ وَسَمَّاهُ عُبَيْدَ اللَّهِ

آپ کو اس واقعہ کی خبر دی، آپ نے پوچھا کیا رات کو تم نے  
عمل زوجیت کیا ہے؟ انھوں نے کہا ہاں، آپ نے فرمایا:  
اے اللہ! ان دونوں کو برکت عطا فرما! پھر ایک بچہ پیدا ہوا،  
حضرت ابو طلحہ نے مجھ سے کہا: جاؤ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس لے جاؤ، حضرت انس اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
پاس لے گئے، اور حضرت ام سلیم نے کچھ کھجوریں بھیجیں تھیں  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ کو دیا اور پوچھا کیا اس کے  
ساتھ کوئی چیز ہے؟ حاضرین نے کہا: جی کھجوریں ہیں آپ  
لے ان کھجوروں کو چایا پھر ان کھجوروں کو اس بچہ کے منہ میں  
ڈال دیا اور یہ اس کی گھٹی تھی اور آپ نے اس بچہ کا نام عبد اللہ  
رکھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۲۹۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ  
بْنُ مَسْعَدَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ  
بِهَذِهِ الْقِصَّةِ نَحْوَ حَدِيثِ يَزِيدَ

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے  
ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا میں اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے اس کا نام ابراہیم رکھا اور  
اس کو کھجور کی گھٹی دی۔

۵۵۰۰ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ بَرَّادٍ الْأَشْعَرِيُّ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالُوا  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ بُرَيْدٍ عَنْ أَبِي بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِي  
مُوسَى قَالَ وَلَدَ لِي غُلَامٌ فَاتَّيْتُ بِهِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمَّاهُ إِبْرَاهِيمَ وَحَتَّكَ بِتَمْرَةٍ

عروہ اور قاطع بنت منذر بیان کرتے ہیں کہ جس وقت  
حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ عنہا نے ہجرت کی تو وہ حاملہ  
تھیں اور حضرت عبد اللہ بن زبیر ان کے پیٹ میں تھے، جس  
وقت قبا پہنچیں تو حضرت عبد اللہ پیدا ہو گئے، وہ اس بچہ کو  
گھٹی دینے کی غرض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں پہنچیں اور اس بچہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں  
دے دیا، پھر آپ نے کھجوریں منگوائیں، حضرت عائشہ نے فرمایا  
کھجوریں ملنے سے پہلے ہم لوگ کچھ دیر کھجوریں تلاش کرتے رہے  
آپ نے ان کھجوروں کو چایا اور پھر بچہ کے منہ میں لٹا دیا  
وہاں ڈال دیا، اور جو چیز سب سے پہلے اس بچہ کے پیٹ

۵۵۰۱ - حَدَّثَنَا الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى أَبُو صَالِحٍ  
حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ رِيعِي ابْنُ اسْتَعْنَى أَخْبَرَنِي هِشَامُ  
بْنُ عُرْوَةَ وَكَأَنَّكَ نَحْوُ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ وَطَائِفَةُ بَنَاتِ  
الْمُنْذِرِ بْنِ الزُّبَيْرِ أَتَيْنَهُمَا قَالَا خَرَجَتْ أُمُّ آدِ بِنْتُ  
أَبِي بَكْرٍ حِينَ هَاجَرَتْ وَهِيَ حَبْلَى بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
الزُّبَيْرِ فَقَدِمَتْ قُبَاءً فَنَفَسَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ  
بِقُبَاءٍ ثُمَّ خَرَجَتْ حِينَ نَفَسَتْ إِلَى رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَحْتَكَّ فَاتَّخَذَهُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا قَوْصَةً فِي  
حَجْرِهِ ثُمَّ دَعَا بِتَمْرَةٍ قَالَتْ عَائِشَةُ



میں پہنچی وہ آپ کا لواب تھا، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بچہ پر لٹا دیا پھر اس کے حق میں دعا کی اور اس کا نام عبد اللہ رکھا، پھر جب وہ سات یا آٹھ سال کے ہو گئے، تو حضرت زبیر کے حکم سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کرنے کے لیے آپ کے پاس آئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی طرف آتے دیکھا تو آپ نے ہنس مفریاد اور پھر ان کو بیعت کر لیا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ وہ مکہ میں حاملہ تھیں، حضرت عبد اللہ بن زبیر ان کے پیٹ میں تھے، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ جب میں مکہ سے نکلی تو میں پورے دنوں سے تھکی، پھر میں مدینہ آئی اور قبا میں ٹھہری، اور قبا میں میں نے حضرت عبد اللہ کو جنم دیا، پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دیا، پھر آپ نے مجھ پر منگائی، ان کو چایا اور ان کے منہ میں اپنا لواب ڈال دیا، اور جو چیز ان کے پیٹ میں سب سے پہلے داخل ہوئی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لواب تھا، پھر آپ نے ان کو مجھ پر منگائی، وہی ان کے لیے دعا کی اور برکت کی دعا دی، حضرت ابن زبیر

وہ پہلے بچے تھے جو ہجرت کے بعد مسلمانوں میں پیدا ہوئے۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی، وہاں جا کر وہ حاملہ تھیں اور ان کے پیٹ میں حضرت عبد اللہ بن زبیر تھے، پھر حضرت ابو اسماء کی مثل حدیث بیان کی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بچے لائے جاتے، آپ ان کو برکت کی دعا دیتے اور گھنٹی دیتے۔

فَمَكَثْنَا سَاعَةً نَلْتَمِسُهَا قَبْلَ أَنْ فِجَدَهَا  
فَمَضَعَهَا ثُمَّ بَصَقَهَا فِي فِيهِ فَإِنْ أَوَّلَ شَيْءٍ  
دَخَلَ بَطْنَهُ لِرَبِيعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَتْ أَسْمَاءُ ثُمَّ مَسَحَهُ وَصَلَّى عَلَيْهِ وَ  
سَمَّاهُ عَبْدَ اللَّهِ ثُمَّ جَاءَ وَهُوَ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ أَوْ  
ثَمَانٍ لِبَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
أَمْرُهُ يَذَلِكُ الرَّبِيرُ فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ رَأَاهُ مُقْبِلًا إِلَيْهِ ثُمَّ بَايَعَهُ۔

۵۵۰۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ  
حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِي رَيْحَانَ عَنْ أَسْمَاءَ  
أَنَّهَا حَمَلَتْ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بِمَكَّةَ قَالَتْ  
فَخَرَجْتُ وَأَنَا مَتَمِّمَةٌ فَاتَيْتُ الْمَدِينَةَ فَتَزَلْتُ  
بِقَبَاءٍ فَوَلَدْتُهُ بِقَبَاءٍ ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعُهُ فِي حَجَرٍ ثُمَّ  
دَعَا بِتَمْرَةٍ فَمَضَعَهَا ثُمَّ تَقَلَّ فِي فِيهِ  
فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ دَخَلَ حَوْضَهُ رَبِيعُ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ حَتَمَكَ بِالتَّمْرِ  
ثُمَّ دَعَا لَهُ وَبَرَّكَ عَلَيْهِ وَكَانَ أَوَّلَ مَوْلُودٍ  
وُلِدَ فِي الْإِسْلَامِ۔

۵۵۰۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ عَنْ عُلَيِّ بْنِ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ  
عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّهَا  
هَاجَرَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَسَلَّمَ وَهِيَ حُبْلَى بِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ فَكَرَّرَ  
تَحْوِجَ حَيْثُ أَفْجَأَ أَسْمَاءَ۔

۵۵۰۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ رِجْوَانَ عَنْ  
عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُؤْتَى بِالْقَبِيَّانِ فَيَبْرُكُ عَلَيْهِمَا وَيُحَيِّكُهُمَا.

۵۵۰۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جِئْنَا بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبِيعِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَيِّكُهُمْ فَظَلَمْنَا تَمْرَةً فَقَرَّ عَلَيْنَا ظَلَمُهَا.

۵۵۰۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ وَ أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ هُوَّاءَ بْنُ مُطَرِّفٍ أَبُو عَسَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَى بِالنُّمَيْرِ بْنِ أَبِي أُسَيْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وُلِدَ فَوَضَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَخِذِهِ وَابْنُ أُسَيْدٍ جَالِسٌ فَلَمَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَيْءٍ مِنْ يَدَيْهِ فَأَمَرَ ابْنُ أُسَيْدٍ بِأَبْنِهِ فَأَحْتَمَلَ مِنْ عَلَى فَخِذِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلُوهُ فَاسْتَفَاقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَيْنَ الصَّبِيُّ فَقَالَ ابْنُ أُسَيْدٍ أَقْبَلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا اسْمُهُ فَقَالَ فَلَانٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ اسْمُهُ الْمُنْدَرُ فَاسْتَمَّا لَا يَكُنْ مَعِدَا الْمُنْدَرُ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ہم (حضرت عبداللہ بن زبیر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے گئے، آپ نے ان کو گھٹی دی، پھر ہم نے کھجور تلاش کی اور ہم کو اس کی تلاش میں دشواری ہوئی۔

سہل بن سعد کہتے ہیں کہ منذر بن ابی اسید جب پیدا ہوئے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی ران پر بٹھایا، حضرت ابواسید بیٹھے ہوئے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سامنے کسی کام میں مشغول ہو گئے، سو حضرت ابواسید نے اپنے بیٹے کو اٹھانے کا حکم دیا، ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ران سے اٹھایا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کام سے فارغ ہوئے تو فرمایا کچھ کہاں ہے، حضرت ابواسید نے کہا یا رسول اللہ! ہم نے اس کو اٹھایا تھا، آپ نے فرمایا اس کا نام کیا ہے؟ کہا: یا رسول اللہ! اس کا نام فلاں ہے، آپ نے فرمایا نہیں لیکن اس کا نام منذر ہے، پھر آپ نے اس کا نام منذر رکھ دیا۔

کسی عالم اور صالح شخص سے بچہ کو گھٹی دلوانے اور نام رکھوانے کا بیان

حدیث نمبر ۵۴۹ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک لڑکا لایا گیا آپ نے کھجور چبا کر اس بچہ کے منہ میں گھٹی دی، اس حدیث کے فوائد میں سے یہ ہے کہ جب بچہ پیدا ہو تو اس کے منہ میں گھٹی دی جائے اور یہ فعل بالاجماع سنت ہے، دوسرا فائدہ یہ ہے کہ صالح مرد یا صالح عورت سے گھٹی دلوانی چاہیے، تیسرا فائدہ یہ ہے کہ آثار صالحین سے تبرک حاصل کرنا جائز ہے، چوتھا فائدہ یہ ہے کہ کھجور کی گھٹی دینا مستحب ہے اور کھجور کے علاوہ کسی اور چیز کی گھٹی دینا بھی جائز ہے، پانچواں فائدہ یہ ہے کہ پادر پہننا جائز ہے، چھٹا فائدہ تو واضح ہے، اور ہر بڑے آدمی کا اپنے کام میں مشغول رہنا مروت کے معانی میں نہیں ہے۔



نائدہ یہ ہے کہ عبد اللہ نام رکھنا مستحب ہے، آفتداں قائدہ یہ ہے کہ بچہ کے نام رکھنے کا معاملہ کسی عالم اور صالح شخص کے سپرد کر دینا چاہیے اور نزاں قائدہ یہ ہے کہ بچہ کی ولادت کے دن اس کا نام رکھنا چاہیے۔

حضرت ام سلیم کی ذہانت اور راضی بہ رضا الہی ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۶۹۵ میں یہ ذکر ہے کہ جب حضرت ابو طلحہ نے اپنے بچے کا حال پوچھا تو انھوں نے کہا وہ پہلے سے زیادہ

پڑ سکون ہے، حالانکہ وہ بچہ فوت ہو چکا تھا، اس میں تعریف اور توریہ کا ثبوت ہے، اور معارضہ کی اباحت کی شرط یہ ہے کہ اس کے استقبال سے کسی کا حق ضائع نہ ہو، اس حدیث میں حضرت ام سلیم کی وفات کا بیان ہے کیونکہ ان کے شوہر جب سفر سے تھکے اور سے واپس لوٹے تو انھوں نے خوش دلی سے ان کا استقبال کیا اور کوئی افسردہ خبر ان کو نہیں سنائی انھیں کھانا کھلایا اور ان کو عمل زوجیت کا موقع فراہم کیا اور صبح کو یہ خبر سنائی کہ بچہ فوت ہو چکا ہے، انھوں نے اللہ کی قضاء پر صبر اور راضی برضا سے الٹی ہونے کا اظہار کیا، اپنے شوہر کی خدمت کی اور اس کو سکون اور آرام پہنچایا اور اس سلسلے میں انتہائی دانت سے کام لیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حضرت ابو طلحہ سے عمل زوجیت کے متعلق سوال کیا اس کی وجہ ان کے اس صبر اور راضی برضا سے الٹی رہنے کے حیرت انگیز جذبہ پر تعجب کا اظہار تھا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے برکت کی دعا کی اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اس دعا کو قبول فرمایا اور حضرت عبداللہ بن ابی طلحہ پیدا ہوئے۔

حدیث نمبر ۵۵۰ میں ہے: حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے مٹکے کا نام ابراہیم رکھا۔ اس حدیث میں انبیاء علیہم السلام کے نام پر اپنے بچوں کے نام رکھنے کا ثبوت ہے۔

لا اريد شخص کے لیے کیفیت رکھنے کا جواز

يَا أَيُّهَا جَوَارِ تَكْنِيَّةٍ مَنْ لَمْ يُؤْكَلْ لَهُ وَ  
تَكْنِيَّةِ الصَّبْرِ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق سب سے اچھے تھے،  
میرا ایک بھائی تھا جس کو ابو عبیدہ کہا جاتا تھا، راوی کہتا ہے کہ میرا  
گمان ہے حضرت انس نے فرمایا وہ اس وقت بھٹوس غذا کھانے لگا تھا  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو فرماتے :  
اے ابو عبیدہ! اس فقیر (ایک پرندہ) نے کیا کیا، وہ بچہ اس پرندہ  
سے کھیتا تھا۔

٥٥٠٠ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَمِّينِ سَيْبَانُ بْنُ دَاوُدَ  
الْعَتَاكِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَبُو التَّيَمِّينِ  
حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ٣ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ  
فَرُّوخَ (وَاللَّفْظُ لَهُ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ  
أَبِي التَّيَمِّينِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحْسَنَ النَّاسِ خُلُقًا  
وَكَانَ لِي أَخٌ يُقَالُ لَهُ أَبُو عُمَيْرٍ قَالَ أَخْبَيْهُ قَالَ  
كَانَ فُطِيمًا قَالَ فَكَانَ إِذَا جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ قَالَ أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ  
النَّبِيُّ قَالَ فَكَانَ يَلْعَبُ بِهِ



پرندوں کو گھر میں رکھنے اور ان کے ساتھ بچوں کے کھیلنے کا بیان | اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اولاد کے نام پر کنیت رکھنا ضروری نہیں ہے اور اولاد شخص بھی کنیت رکھ سکتا ہے، اور بچہ کی کنیت بھی رکھی جاسکتی ہے، نیز یہ معلوم ہوا کہ جس بات میں جھوٹ نہ ہو اس کو بطور مزاح کہنا جائز ہے، اور نام کی تصغیر جائز ہے اور بچوں کا چڑیوں کے ساتھ کھیلنا جائز ہے، اور ہم وزن کلام کرنا جائز ہے اور بچوں کے ساتھ لطف اور محبت کے ساتھ پیش آنا چاہیے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن خلق اور تواضع کا بیان ہے، بعض ماکہ نے اس حدیث سے حرم مدینہ کے جانوروں کے شکار کرنے پر استدلال کیا ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ اسی پرندہ کو مدینہ میں پکڑا گیا تھا۔ ۱۵

بَابُ جَوَازِ قَوْلِهِ لَغَيْرِ ابْنِهِ يَا بَنِيَّ وَاسْتِحْبَابِهِ لِلْمَلَأِ طِفْلَةٍ

کسی اور کے بیٹے کو بطور شفقت بیٹا کہنے کا جواز

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا اے بیٹے۔

۵۵۰۸۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بَنِيَّ۔

حضرت منیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہاں کے متعلق جتنے سوالات میں نے کیے ہیں اتنے کسی اور نے نہیں کیے، آپ نے فرمایا اے بیٹے تم کو اس سے کچھ ضرر نہیں ہوگا، میں نے کہا لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کے ساتھ پانی کی ہریں اور روٹی کے پار ہوں گے، آپ نے فرمایا وہ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ذلیل ہوگا۔

۵۵۰۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ) قَالَا حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنِ الْبَغْيَةِ ابْنِ شُعْبَةَ قَالَ مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا عَنِ الدَّجَالِ أَكْثَرَ مِمَّا سَأَلْتُ عَنْهُ فَقَالَ لِي أَبِي بَنِيَّ وَمَا يُنْصِبُكَ مِنْهُ إِنَّهُ لَنْ يَضُرَّكَ قَالَ قُلْتُ إِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّ مَعَهُ أَمْهَارَ الْمَاءِ وَجِبَالُ الْخَبَرِ قَالَ هُوَ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور سندیں بیان کیں اور ان سندوں کی روایات میں سے مزید کی روایت کے سوا کسی روایت میں یہ نہیں ہے کہ آپ نے حضرت منیرہ کو بیٹا فرمایا۔

۵۵۱۰۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ وَحَدَّثَنَا سُحُبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَالِحٍ



حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ كَثِيرٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ هَذَا  
الْإِسْنَادِ وَكَثِيرٌ فِي حَدِيثٍ أَحَدٍ مِنْهُمْ قَوْلُ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَنْغِيرَةٍ أَيْ بَنِي  
الْأَزْدِ فِي حَدِيثٍ يَزِيدٌ وَحَدَّثَ

قائدہ: ان دونوں حدیثوں میں کم سن لڑکے کو بیٹا کہنے کا جواز ہے خواہ وہ اس شخص کا بیٹا نہ ہو، دوسری حدیث میں  
رجال کا ذکر ہے، امام مسلم نے کتاب کے آخر میں رجال کا ذکر کیا ہے، وہاں ان شارب اللہ اس کی پوری تفصیل اور تحقیق آئے گی۔

## بَابُ الْإِسْتِئْذَانِ

اجازت طلب کرنے کا بیان

۵۵۱۱۔ حَدَّثَنَا عَنْ مَحْمُودِ بْنِ مَكِّيٍّ  
التَّائِيهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ حَدَّثَنَا وَابْنُ  
يَزِيدُ بْنُ خُصَيْفَةَ عَنْ بُسْرِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ  
سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كُنْتُ جَالِسًا  
بِالْمَدِينَةِ فِي مَجْلِسِ الْأَنْصَارِ كَاتِبًا أَبُو مُوسَى  
فَزَعَا أَوْ مَدَّ عُرَا قُلْنَا مَا هَذَا قَالَ إِنَّ عُمَرَ  
أَرْسَلَ إِلَيَّ أَنْ أَمِيَّةَ فَأَقْبَلْتُ يَأْتِي فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا فَلَمْ  
تَرُدَّ عَلَيَّ فَرَجَعْتُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ  
تَأْتِيَنَا فَقُلْتُ إِنْ أَتَيْتُكَ فَسَلَّمْتُ عَلَى بَابِكَ  
ثَلَاثًا فَلَمْ يَرُدُّوا عَلَيَّ فَرَجَعْتُ وَقَدْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَدَّ  
أَحَدُكُمْ ثَلَاثًا فَلَمْ يُؤَدِّنْ لَهُ فَلْيَرْجِعْ فَقَالَ  
عُمَرُ أَقِمَّ عَلَيْهِ الْبَيْتَ وَالْأَوْجَعْتُكَ فَقَالَ  
أَبُو بَنْدَةَ كَيْفَ لَا يَقُومُ مَعَهُ إِلَّا أَصْغَرُ الْقَوْمِ  
قَالَ أَبُو سَعِيدٍ قُلْتُ أَنَا أَصْغَرُ الْقَوْمِ قَالَ  
فَإِذْ هَبْ بِهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
میں مدینہ منورہ میں انصار کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا، اسے میں  
حضرت ابو موسیٰ سمجھے ہوئے آئے، ہم نے ان سے پوچھا آپ  
کو کیا ہوا؟ انہوں نے بتایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو  
بلوایا تھا، میں ان کے دروازہ پر گیا، اور ان کو تین مرتبہ سلام کیا،  
انہوں نے مجھے کوئی جواب نہیں دیا، میں واپس لوٹ آیا، انہوں  
نے کہا تم کیوں نہیں آئے تھے؟ میں نے کہا میں نے آپ کے  
دروازہ پر کھڑے ہو کر تین بار سلام کیا، مجھے کسی نے جواب  
نہیں دیا، سو میں واپس لوٹ گیا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وہ وسلم نے فرمایا ہے: جب تم میں سے کوئی شخص تین بار اجازت  
طلب کرے اور اس کو کوئی جواب نہ دیا جائے تو وہ واپس  
لوٹ جائے، حضرت عمرؓ نے فرمایا: اس حدیث پر گواہ پیش  
کر دو ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابی بن کعبؓ نے  
کہا ان کے ساتھ وہ شخص جلتے گا جو قوم میں سب سے کم  
عمر ہو، حضرت ابو سعیدؓ نے کہا میں سب سے کم عمر ہوں فرمایا  
اچھا تم جاؤ۔

امام مسلم نے ایک اور سند ذکر کی اس میں یہ ہے: حضرت  
ابو سعیدؓ نے کہا میں حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ کھڑا ہوا اور جب کہ  
حضرت عمرؓ کے پاس گواہی دی۔

۵۵۱۲۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ أَبِي  
عُمَرَ قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ خُصَيْفَةَ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَزَادَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ فِي حَدِيثِهِ قَالَ أَبُو  
سَعِيدٍ قُمْتُ مَعَهُ حَتَّى هَبَّتْ إِلَى عُمَرَ فَشَهِدْتُ  
۵۵۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا فِي حَدِيثِ اللَّهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ



بْنٍ وَهَبَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَارِثِ عَنْ يَكِينِ  
ابْنِ الْأَشْجَرِ أَنَّ بَشَرَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَنَّ سَمِعَةَ  
أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ كُنَّا فِي مَجْلِسٍ عِنْدَ أَبِي  
بْنِ كَعْبٍ فَأَتَى أَبُو مُوسَى الْأَشْعَرِيُّ مُغْضَبًا  
حَتَّى وَقَفَ فَقَالَ أَنْشُدْكُمْ اللَّهَ هَلْ سَمِعَ أَحَدٌ  
مَنْكُمْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
الْإِسْتِغْثَاثُ ثَلَاثًا فَإِنْ أُذِنَ لَكَ وَالْإِفْرَاجُ  
قَالَ أَبُو وَمَا ذَاكَ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى عُمَرَ  
بْنِ الْخَطَّابِ أَمْسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمْ يُؤْذَنْ  
لِي فَارْجَعْتُ ثُمَّ جِئْتُهُ الْيَوْمَ فَقَدْ خَلَّتْ عَلَيْهِ  
فَاخْبَرْتُهُ أَنِّي جِئْتُ أَمْسِ فَسَلَّمْتُ ثَلَاثًا  
ثُمَّ انْصَرَفْتُ قَالَ قَدْ سَمِعْنَاكَ وَهَنْ جَنَاحُ  
عَلَى شُغْلٍ فَلَوْ مَا اسْتَأْذَنْتَ حَتَّى يُؤْذَنَ لَكَ  
قَالَ اسْتَأْذَنْتُ كَمَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَوْلَ اللَّهِ لَا وَجْعَتَ ظَهْرُكَ  
وَبَطْنُكَ أَوْ لَتَايَتَيْنِ بِمَنْ يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا  
فَقَالَ أَبُو بْنُ كَعْبٍ قَوْلَ اللَّهِ لَا يَقُومُ مَعَكَ إِلَّا  
أَحَدُ ثَلَاثٍ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ فَقُمْتُ حَتَّى أَتَيْتُ  
عُمَرَ فَقُلْتُ قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا -

۵۵۱۴ - حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ  
حَدَّثَنَا بَشَرُ (يَعْنِي ابْنَ مَفْضِلٍ) حَدَّثَنَا سَعِيدُ  
بْنُ يَزِيدٍ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ أَبَا  
مُوسَى أَتَى بَابَ عُمَرَ فَاسْتَأْذَنَ فَقَالَ عُمَرُ  
وَأَجِدْ لَا ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّانِيَةَ فَقَالَ عُمَرُ  
ثِنْتَانِ ثُمَّ اسْتَأْذَنَ الثَّالِثَةَ فَقَالَ عُمَرُ ثَلَاثَ

ہم حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے تھے  
اسنے میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ غصہ میں آئے ،  
اور کھڑے ہو کر کہنے لگے : میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم  
میں سے کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے  
ہوئے سنا ہے کہ میں بار اجازت طلب کی جائے اگر تم کو اجازت  
مل جائے تو فیہا در نہ لوٹ جاؤ ؟ حضرت ابی نے کہا تم اس  
حدیث کے متعلق کیوں پوچھ رہے ہو ؟ انھوں نے کہا میں  
نے حضرت عمر بن الخطاب سے کل میں بار اجازت طلب کی تھی  
اجازت نہیں دی گئی ، میں واپس لوٹ گیا ، پھر آج میں ان کے پاس  
گیا اور ان کو اس واقعہ کی خبر دی کہ میں کل آپ کے پاس آیا تھا  
میں نے تین بار سلام کیا اور پھر واپس لوٹ گیا ، حضرت عمر نے  
کہا ہم نے تمہارے سلام کی آواز سنی تھی لیکن ہم اس وقت ایک  
کام میں مشغول تھے ، کاش تم مسلسل اجازت طلب کرتے رہتے  
حتیٰ کہ تم کو اجازت دے دی جاتی ، حضرت ابو موسیٰ نے کہا میں  
نے آپ سے اتنی ہی بار اجازت طلب کی جتنی بار اجازت  
طلب کرنے کے متعلق میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سنا ہے ، حضرت عمر نے کہا یہ تمہارا ہی پیٹھ پر یا  
پیٹ پر سزا دوں گا ، ورنہ تم اس حدیث پر کوئی گواہ پیش  
کر دو ، حضرت ابی بن کعب نے کہا صرف ہم میں سے کم سن  
شخص ہی اس پر گواہی دے سکتا ہے ، اسے ابو سعید خدری  
(حضرت ابو سعید کہتے ہیں) پھر میں اسے کہہ دیتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ  
عنہ کے پاس گیا ، اور میں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے ۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
ابو موسیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دروازے پر گئے ، اور  
اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا یہ ایک بار ہوئی ، پھر انھوں  
نے دوبارہ اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا یہ دو بار ہوئی ،  
پھر انھوں نے تیسری بار اجازت طلب کی ، حضرت عمر نے کہا  
یہ تیسری بار ہوئی ، پھر وہ واپس لوٹ گئے ، حضرت عمر نے



کسی شخص کو ان کے پیچھے بھیجا وہ ان کو واپس لایا ، حضرت عمر نے کہا اگر اس سلسلہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث یاد ہے تو اس کو پیش کر و ورنہ میں تم کو عزیز ناک سزا دوں گا ، حضرت ابوسعید نے کہا پھر حضرت ابو موسیٰ ہمارے پاس آئے اور یہ فرمایا کیا تم یہ نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تھا کہ ابازت میں مرتبہ طلب کی جاتی ہے ، حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ لوگ سننے لگے ، میں نے کہا تمہارے پاس تمہارا مسلمان بھائی مصیبت میں گرفتار ہو کر آیا ہے اور تم ہنس رہے ہو ، میں نے کہا چلو اس مصیبت میں میری تمہارا ساتھی ہوں ، پھر وہ حضرت عمر کے پاس گئے اور کہا یہ ابوسعید بطور گواہ ہے ۔

انام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں ذکر کیں ۔

عبد بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے تین مرتبہ آنے کی ابازت طلب کی ، انھوں نے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو مشغول پایا تو لوٹ گئے ، حضرت عمر نے کہا کیا تم نے عبد اللہ بن قیس کی آواز نہیں سنی تھی ، اس کو آنے کی ابازت دو ، حضرت ابو موسیٰ کو بلایا گیا ، حضرت عمر نے کہا تم واپس کیوں لوٹ گئے تھے ، انھوں نے کہا ہمیں اسی چیز کا حکم دیا گیا ہے ، حضرت عمر نے فرمایا تم اس پر گواہ قائم کرو ورنہ میں تم کو سزا دوں گا ، حضرت ابو موسیٰ انصار کی مجلس میں گئے ، انھوں نے کہا تمہارے اس مرتقت پر صرف ہم میں سے کم سن گواہی دے سکتا ہے ، حضرت

ثُمَّ انْصَرَفَ فَاتَّبَعَهُ قُرَّةٌ لَا فَتَّالَ إِنْ كَانَ هَذَا شَيْئًا حَقِيقَةً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَاوَدَ لَا فَلَاجَعَلْتُكَ عِظَةً قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَأَتَانَا فَقَالَ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْإِسْتِثْدَانُ ثَلَاثٌ قَالَ فَجَعَلُوا يَضْحَكُونَ قَالَ فَقُلْتُ إِنِّي كُنْتُ أَخُوكُمُ الْمُسْلِمُ قَدْ أَفْرَعُ تَضْحَكُونَ انْطَلِقْ فَأَتَا شَرِيكَكَ فِي هَذِهِ الْعُقُوبَةِ فَأَتَا فَقَالَ هَذَا أَبُو سَعِيدٍ ۔

۵۵۱۵ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ عَنْ أَبِي نَصْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَحِمَهُمَا اللَّهُ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنُ خُزَّامَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْجَرِيرِيِّ وَسَعِيدِ بْنِ يَزِيدَ كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي نَصْرَةَ قَالَ سَمِعْنَا لَا يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدَمِيُّ بِمَعْنَى حَدِيثِ يَشْرَبُ مِنْ مَقْضَلٍ عَنْ أَبِي مَسْلَمَةَ ۔

۵۵۱۶ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ حَدَّثَنَا عَطَاءٌ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَمِيرَةَ أَنَّ أَبَا مُوسَى اسْتَأْذَنَ عَلَى عُمَرَ ثَلَاثًا فَكَأَنَّهُ وَجَدَهُ مُشْغُولًا فَدَجَعَهُ فَقَالَ عُمَرُ أَلَمْ تَسْمَعْ صَوْتَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ أَتَدْنُو الْكَافِرَ عَنِّي كَذَلِكَ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ قَالَ إِنِّي كُنْتُ نَوْمًا مَرِيضًا قَالَ لَتَقِيمَنَّ عَلَى هَذَا بَيْتِنَا أَوْ لَا تَعْلَمَنَّ فَخَرَجَ فَأُطْلِقَ إِلَى مَجْلِسِ بْنِ الْأَنْصَارِ فَقَالُوا لَا يَشْهَدُ لَكَ عَلَى هَذَا إِلَّا أَصْغَرُنَا فَقَامَ أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ



كُنَّا نُوْمَرُ بِهَذَا فَقَالَ عُمَرُ خَفَى عَلَيَّ هَذَا مِنْ  
أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فِي  
عَنْهُ الصَّقِيُّ بِالْأَسْوَاقِ -

۵۵۱۶ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَاصِمٍ وَحَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ حَدَّثَنَا  
النَّضَرُ (يَعْنِي ابْنَ شَيْبَةَ) قَالَ أَجْمَعًا حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ  
بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ وَكَمْ يَدُورُ فِي حَدِيثِ النَّضَرِ  
أَلْهَانِي عَنْهُ الصَّقِيُّ بِالْأَسْوَاقِ -

۵۵۱۸ - حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ أَبُو عَمَّارٍ  
حَدَّثَنَا الْقُفْلُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا طَلْحَةُ بْنُ يَحْيَى  
عَنْ أَبِي جُرَيْجَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ جَاءَ  
أَبُو مُوسَى إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ السَّلَامُ  
عَلَيْكُمْ هَذَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ فَلَمْ يَأْذِنْ لَهُ  
فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ هَذَا أَبُو مُوسَى السَّلَامُ  
عَلَيْكُمْ هَذَا الْأَشْعَرِيُّ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقَالَ رُدُّوا  
عَلَيَّ فَجَاءَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا ذَاكَ كُنَّا  
فِي شُغْلٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِلَّا سِتْدَانِ ثَلَاثٌ فَإِنْ أُذِنَ لَكَ  
وَالْأُخْرَى قَالَ لَتَأْتِيَنِي عَلَى هَذَا بَيْتِيَّةٌ وَإِلَّا  
فَعَلْتُ وَفَعَلْتُ فَذَهَبَ أَبُو مُوسَى قَالَ عُمَرُ  
إِنْ وَجَدَ بَيْتِيَّةً تَجِدُهُ عِنْدَ الْيَشْبَرِ عَشِيَّةً وَإِنْ  
لَمْ يَجِدْ بَيْتِيَّةً فَلَمْ تَجِدْ ذَا فَلَمَّا أَنْ جَاءَ بِالْعِشِيِّ  
وَجَدَ ذَا قَالَ يَا أَبَا مُوسَى مَا تَقُولُ أَقَدْ وَجَدْتَ  
قَالَ نَعَمْ أَبِي بَنٍ كَعْبٍ قَالَ عَدَلٌ قَالَ يَا أَبَا الطَّيْلِ  
مَا يَقُولُ هَذَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَاكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ فَلَا تَكُونَنَّ  
هَذَا أَبَا عَلِيٍّ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّمَا سَمِعْتُ شَيْئًا

ابو سعید کھڑے ہوئے اور کہا، میں اس چیز کا حکم دیا جاتا تھا،  
حضرت عمر نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم مجھ پر مخفی  
رہا، بازار میں سودا سلفت کی مشغولیت کی وجہ سے مجھ پر یہ  
حدیث مخفی رہی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں  
یہ نہیں ہے کہ بازار کی خرید و فروخت نے مجھے مشغول رکھا۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے پاس گئے، اور کہا السلام  
علیکم، یہ عبد اللہ بن قیس حاضر ہے، حضرت عمر نے آنے  
کی اجازت نہیں دی، انھوں نے پھر کہا، السلام علیکم یہ ابو موسیٰ  
ہے، السلام علیکم یہ اشعری ہے، اس کے بعد واپس چلے گئے  
حضرت عمر نے کہا ان کو میرے پاس واپس لاؤ۔

حضرت ابو موسیٰ آئے، حضرت عمر نے کہا اے  
ابو موسیٰ تم کیوں واپس چلے گئے؟ ہم کام میں مشغول تھے،  
انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ  
سنا ہے، تین بار اجازت طلب کی جائے، اگر تم کو اجازت دے  
دی جائے تو تمہارا ورنہ واپس لوٹ جاؤ، حضرت عمر نے کہا  
تم اس پر گواہ لاؤ ورنہ میں تم کو سزا دوں گا، حضرت ابو موسیٰ  
چلے گئے، حضرت عمر نے کہا اگر ابو موسیٰ کو گواہ مل گیا تو وہ شام  
کو منبر کے پاس تم کو ملیں گے، اور اگر ان کو گواہ نہیں ملا تو  
ان کو نہیں پاؤ گے، جب حضرت عمر شام کو آئے تو  
انہوں نے حضرت ابو موسیٰ کو موجود پایا، حضرت عمر نے کہا،  
اے ابو موسیٰ کیا کہتے ہو تم کو گواہ مل گیا؟ انہوں نے کہا ہاں  
ابی بن کعب ہیں، حضرت عمر نے کہا وہ نیک شخص ہیں، حضرت  
عمر نے کہا اے ابو الطفیل! (یعنی حضرت ابی بن کعب) یہ  
کیا کہہ رہے ہیں؟ انہوں نے کہا: اے ابن الخطاب!



فَاحْبِبْتُمْ أَنْ تَكْتَبَتْ -

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح فرماتے ہوئے سنا ہے آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب جان نہ بنیں، حضرت عمرؓ نے کہا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کی تحقیق کرنے کو مناسب جانا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی، اس میں یہ ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ سے کہا: کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی ہے؟ انہوں نے کہا ہاں! اسے ابن الخطابؓ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے عذاب جان نہ بننا اس حدیث میں حضرت عمر بن الخطابؓ کا یہ جواب نہیں ہے سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور اس کی تحقیق کرنے کو پسند کیا۔

۵۵۱۹ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبَانَ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ يَحْيَىٰ بِهَذَا إِلا سَنًا وَغَيْرَ امْتِنَاءٍ قَالَ فَقَالَ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ أَنْتَ سَمِعْتَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَعَمْ فَلَا تَكُنْ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ عَدَاً ابّاً عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنْ قَوْلِ عُمَرَ مَلِيحَانَ اللَّهِ وَمَا بَعْدَ لَا -

پراتے گھر میں داخل ہونے کے لیے اہل خانہ سے اجازت طلب کرنے کی تفصیل | حدیث نمبر ۵۵۱۱ میں ہے: جب تم میں سے

کوئی شخص تین بار اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے تو وہ واپس لوٹ جائے، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں: تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ اجازت طلب کرنا مشروع ہے، قرآن، سنت اور اجماع امت سے اس پر دلائل قائم ہیں، سنت یہ ہے کہ پہلے سلام کرے اور پھر تین بار آنے کی اجازت طلب کرے، اور سلام کرنے اور اجازت طلب کرنے کو جمع کرے، جیسا کہ قدآن مجید میں اس کی تصریح ہے، اس میں اختلاف ہے کہ پہلے سلام کرے یا پہلے اجازت طلب کرے، احادیث صحیحہ اور اقوال متفقین کے مطابق صحیح قول یہ ہے کہ وہ کہے السلام علیکم یا میں داخل ہو سکتا ہوں؟ پھر دوسرے اور کہے کیا میں داخل ہو سکتا ہوں اور جب وہ تین مرتبہ اجازت طلب کرے اور اس کو اجازت نہ دی جائے اور اس کو یہ گمان ہو کہ صاحب خانہ نے نہیں سنا، تو اس میں تین مذہب ہیں، زیادہ ظاہر یہ ہے کہ وہ واپس لوٹ جائے اور دوبارہ اجازت طلب نہ کرے، دوسرا مذہب یہ ہے کہ مزید اجازت طلب کرے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ اگر اس نے اجازت طلب کرنے کے لیے صریح الفاظ کو پہلے ذکر کیا تھا، تو پھر ان کو نہ دہرائے اور اگر یہ الفاظ نہیں کہے تھے تو پھر اجازت طلب کرے، جن کا مذہب یہ ہے کہ تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد پھر اجازت نہ طلب کرے ان کی دلیل یہ احادیث ہیں، اور دوسرے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ یہ احادیث اس صورت پر محمول ہیں جب اجازت طلب کرنے والے کو یہ یقین ہو کہ صاحب خانہ نے سننے کے باوجود اجازت نہیں دی۔ لے



## اجازت طلب کرنے اور سلام کرنے میں تقدیم و تاخیر کی بحث | قرآن مجید میں ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ  
بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا  
ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ هَ فَان لَمْ تَجِدُوا  
فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ وَأَنْ قِيلَ  
لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا  
تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ -

(النور : ۲۷ - ۲۸)

اے ایمان والو! اس وقت تک اپنے گھروں کے  
علاوہ دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو جب تک کہ تم  
اجازت نہ لے لو اور اہل خانہ کو سلام نہ کرو یہ تمہارے حق  
میں بہتر ہے تاکہ تم نصیحت قبول کرو۔ اور اگر تم ان (گھروں) میں  
کسی کو نہ پاؤ، تب بھی ان گھروں میں بغیر اجازت کے داخل  
نہ ہو، اور اگر تم سے کہا جائے کہ واپس لوٹ جاؤ تو واپس  
لوٹ جاؤ، یہ تمہارے لیے بہت پاکیزہ ہے اور اللہ تمہارے  
کاموں کو خوب جاننے والا ہے۔

اس آیت مبارکہ میں پہلے اجازت طلب کرنے کا ذکر ہے اور اس کے بعد سلام کرنے کا ذکر ہے اور احادیث میں  
پہلے سلام کرنے کا ذکر ہے، امام رازی اس کے جواب میں لکھتے ہیں: حسن بصری سے مروی ہے اس آیت میں تقدیم اور تاخیر  
ہے اور اس کا معنی یہ ہے کہ اے ایمان والو! اس وقت تک دوسروں کے گھروں میں داخل نہ ہو جب تک اہل خانہ پر سلام  
نہ کرو اور ان سے اجازت نہ لے لو، اور حضرت ابن مسعود کی قرأت میں ہے ”حَتَّى تَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا وَتَسْتَأْذِنُوا“  
لیکن یہ جواب خلاف ظاہر ہونے کی وجہ سے ضعیف ہے۔ دوسرا جواب یہ ہے استیناس انس سے ماخوذ ہے اور اس  
کا معنی ہے حتیٰ کہ تم یہ جان لو کہ وہاں کوئی انسان ہے یا نہیں اور ظاہر ہے کہ یہ معنی سلام پر مقدم ہے اور تیسرا جواب یہ ہے  
کہ داؤد ترتیب کا تقاضا نہیں کرتی، اس لیے اس آیت کا یہ معنی ہو سکتا ہے کہ پہلے سلام کرو اور پھر اجازت طلب کرو۔  
**اجازت طلب کرنے کی حکمت** | امام رازی لکھتے ہیں کہ گھر میں داخل ہونے سے پہلے اجازت طلب کرنے کی حکمت یہ  
ہے کہ بلا اجازت اور اچانک داخل ہونے کی وجہ سے ہو سکتا ہے کہ داخل ہونے  
والے کی نظر کسی ایسی چیز پر پڑے جس کا دیکھنا جائز نہیں ہے، یا ہو سکتا ہے کہ گھر والے اس حال میں ہوں جس میں وہ  
اپنے دیکھے جانے کو ناپسند کرتے ہوں، یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس گھر میں بلا اجازت داخل ہونے کی اجازت  
دیا ہے جس میں لوگ سکونت پذیر نہ ہوں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ  
مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَبَدَّلُونَ  
وَمَا تَكْتُمُونَ -

(النور : ۲۹)

تمہارے لیے ان گھروں میں داخل ہونے پر کوئی گناہ  
نہیں ہے جن میں کسی کی رہائش نہ ہو اور وہاں تمہارا کوئی  
سامان ہو اور تم جو ظاہر کرتے ہو اور جو کچھ چھپاتے ہو  
اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے۔



علامہ آؤسی لکھتے ہیں:

اجازت طلب کرنے کی کیفیت اور اس کے عموم کی بحث

سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی اور کہا: "اسلام علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کیا عمر حاضر ہو سکتا ہے؟ بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ اگر صراحۃً اجازت طلب نہ کرے اور کوئی ایسا کلمہ کہہ دے جس سے اہل خانہ کو اس کے آنے کا علم ہو جائے تو بھی کافی ہے، مثلاً باواز بلند سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہہ دے، قرآن مجید کی اسی آیت سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار اجازت طلب کرنا کافی ہے، اور امام مالک، امام بخاری، امام مسلم اور امام ابو داؤد نے حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اگر تین بار اجازت طلب کرنے کے بعد بھی اجازت نہ ملے تو واپس لوٹ جائے اور تین بار کی حکمت یہ ہے کہ پہلی بار اجازت طلب کرنے سے اہل خانہ کو اطلاع ہو جائے، دوسری بار اجازت طلب کرنے کے وقت میں ان کو یہ مہلت ملے گی کہ وہ اپنی حیثیت کذا فی تحقیق کر لیں اور جس چیز کو ظاہر کرنا مقصود نہ ہو اس کو چھپا لیں اور تیسری بار میں ان کو یہ اختیار حاصل ہو گا کہ وہ اس کو اجازت دی یا منع کر دیں۔

علامہ آؤسی فرماتے ہیں کہ ظاہر آیت کا تقاضا یہ ہے کہ اجازت طلب کرنے کا حکم مطلقاً ہے یعنی محرم کے گھر جانے یا غیر محرم کے آنے والے کو ہر حال اجازت طلب کرنی چاہیے، امام مالک نے مرقا میں عطار بن یسار سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ کیا میں اپنی ماں سے بھی اجازت طلب کروں؟ آپ نے فرمایا: ہاں! اس نے کہا میرے علاوہ میری ماں کا اور کوئی خدمت کرنے والا نہیں ہے، کیا میں ہر بار آنے کے لیے اجازت طلب کروں؟ آپ نے فرمایا کیا تم اپنی ماں کو برہنہ دیکھنا پسند کرتے ہو؟ اس نے کہا نہیں! آپ نے فرمایا پھر اجازت لے کر جایا کرو، اور امام بیہقی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ تم اپنی ماؤں اور بہنوں کے پاس آنے سے پہلے اجازت طلب کرو، ظاہر آیت کا تقاضا یہ ہے کہ عورتیں بھی جب دوسری عورتوں کے گھر جائیں تو اجازت لے کر جائیں، ابن ابی حاتم نے ام ایاس سے روایت کیا ہے کہ ہم چار عورتوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آنے کی اجازت طلب کی میں نے کہا کیا ہم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں، پھر ہم میں سے کسی ایک نے کہا السلام علیکم، کیا ہم داخل ہو سکتی ہیں؟ آپ نے فرمایا آ جاؤ، اور پھر آپ نے قرآن مجید کی یہ آیت پڑھی: یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتاً غیبتنکموا لایہا (النور: ۲۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ حکم عام ہے اور مردوں کا ذکر تنقیہاً ہے، اور عورتوں کے لیے بھی اس حکم کی یہی حکمت ہے کیونکہ کبھی گھر میں عورتیں اس حال میں ہوتی ہیں کہ وہ دوسری عورتوں کے اس حال پر مطلع ہوئے کہ پسند نہیں کرتیں۔ لے

خبر واحد کی حیثیت پر ایک اشکال کا جواب | حدیث نمبر ۵۵۱۱ میں ہے: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے کہا اس حدیث پر گواہ پیش کرو ورنہ میں تم کو

سخت سزا دوں گا، یعنی منکر بن حدیث نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت کو خبر واحد ہونے کا وجہ سے مسترد کر دیا، یہ استدلال قطعاً باطل ہے اور تمام قابل ذکر علماء کا اس پر اجماع ہے کہ خبر واحد حجت ہے اور اس کے تقاضے پر عمل کرنا واجب ہے، اور یہ چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



کی سنت، خلفاء راشدین اور دیگر صحابہ کے آثار اور بعد کے بکثرت فقہاء کے اقوال سے ثابت ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو موسیٰ سے جو یہ کہا تھا کہ اس حدیث پر گواہ لاؤ، اس کی وجہ یہ نہیں تھی کہ ان کے نزدیک خبر واحد جہت نہیں تھی، بلکہ اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ خدشہ تھا کہ بعض متبعین کا ذہن اور منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی احادیث کو مکر منسوب کرنا شروع نہ کر دیں، اور جس شخص کو بھی جو معاملہ درپیش ہو وہ اس کے متعلق ایک حدیث بنا کر پیش کر دے، اس لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے وضع حدیث کے سہ باب کا ارادہ کیا۔ حضرت عمر کو حضرت ابو موسیٰ کی روایت میں کوئی شک نہیں تھا، ان کے نزدیک حضرت ابو موسیٰ کا مرتبہ اس سے کہیں بلند تھا کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس بات کو منسوب کرے جو آپ نے بیان نہ فرمائی ہو، بلکہ حضرت عمر کا ارادہ دوسرے لوگوں کی سزائش اور تنبیہ کرنا تھا، کیونکہ جب ان کو اس واقعہ کا علم ہوا تو وہ جھوٹی احادیث روایت کرنے سے ڈریں گے اور کوئی شخص بھی بغیر پختہ یقین اور قوی ثبوت کے کسی حدیث کو روایت نہیں کرے گا، اور جن لوگوں کے دلوں میں لفاق اور اسناد کی بیماری ہے ان کو اپنے باطل مزہوم کی تائید میں روایات گھڑنے کا موقع نہیں ملے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو خبر واحد نہ ہونے کی وجہ سے مسترد نہیں کیا تھا، اس پر دلیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب کی شہادت کے بعد اس حدیث کو قبول کر لیا، حالانکہ دو یا دو سے زیادہ آدمیوں کی روایت بھی خبر واحد ہے اور جب تک روایت کرنے والوں کی تعداد حد تواتر تک نہ پہنچے وہ خبر واحد ہی رہتی ہے، نیز جب حضرت ابی نے حضرت عمر سے کہا اسے ابن الخطاب آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے لیے غدا بجان نہ نہیں تو حضرت عمر نے فرمایا سبحان اللہ! میں نے ایک حدیث سنی اور میں نے اس کا ثبوت حاصل کرنے کو پسند کیا۔

بَابُ كَرَاهَةِ قَوْلِ الْمُسْتَاذِنِ اَنَا اِذَا  
قِيلَ مَنْ هَذَا

اجازت طلب کرنے والے کا "کون" ہے کے جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آواز دی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کون ہے؟ میں نے کہا میں ہوں، آپ باہر تشریف لائے ورنہ عا یکہ آپ فرماست تھے میں ہیں۔

۵۵۲۰۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِسْرَافِيلَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَوْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ هَذَا قُلْتُ اَنَا قَالَ فَخَرَجَ وَهُوَ يَقُولُ اَنَا اَنَا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں: میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی آپ نے

۵۵۲۱۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَالْمَقْطُوعُ لَا يَفِي بَكْرٍ) قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا



وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْعَتَكَةِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ هَذَا فَقُلْتُ أَنَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَنَا.

نے فرمایا "کون ہے؟" میں نے کہا میں ہوں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں میں!

۵۵۲۲ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ وَأَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ سَمِعَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا قُتَيْبٌ وَهَبُ بْنُ جَرِيرٍ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يَسْرِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ شُعْبَةَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَوِثِهِمْ كَأَنَّكَ كَرِهَ ذَلِكَ.

امام مسلم نے ان احادیث کی تین سندیں بیان کیں، ان روایات میں ہے کہ آپ نے میں میں ہوں "کہنے کو ناپسند فرمایا۔

دو میں "کہنے کے مکروہ ہونے کی وجہ" علامہ نووی لکھتے ہیں: علما نے کہا کہ جب کوئی شخص اجازت طلب کرے اور گھر والے پر چھپیں کہ تم کون ہو تو اس کا جواب میں "میں" کہنا مکروہ ہے، کیونکہ اس کے میں "کہنے سے کوئی فائدہ حاصل نہیں ہوا اور جس ابہام کی وجہ سے سوال کیا گیا تھا وہ اسی طرح باقی رہا اس لیے جواب میں فلاں بن فلاں کہنا چاہیے جیسا کہ جب حضرت ام لہی نے اجازت طلب کی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کون ہے؟ تو انہوں نے جواب میں کہا، ام لہی! اور اگر یہ کہے کہ میں ابو فلاں ہوں یا فلاں قاضی ہوں یا فلاں شیخ ہوں تب بھی کوئی حرج نہیں ہے، کیونکہ بعض اوقات صرف نام بتانے سے پوری مسرت حاصل نہیں ہوتی اور بہتر یہ ہے کہ یہاں کہے کہ میں وہ شخص ہوں جو فلاں نام سے معروف ہے۔

اجنبی کے مکان میں جھانکنے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ النَّظَرِ فِي بَيْتِ غَيْرِهِ

حضرت ہبل بن سعد سعدی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ کی بھری سے جھانکا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آنکھ تھامیں سے آپ سر کھج رہے تھے، جب اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا اگر مجھے علم ہوتا کہ تو مجھے دیکھ رہا ہے تو میں اس کو تیری آنکھوں میں چھو دیتا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اجازت لینے کا حکم دیکھنے ہی کا وجہ سے تو مقرر کیا گیا ہے۔

۵۵۲۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ قَالَا أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ السَّاعِدِيَّ أَخْبَرَنَا أَنَّ رَجُلًا أَطْلَعَ فِي حُجْرَةٍ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِدْرَى يَحُلُّ فِيهِ رَأْسَهُ فَلَمَّا أَدَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَعْلَمَ أَنَّكَ تَنْظُرُ فِي لَطَمْتُ يَدِي فِي



عَيْنِكَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۳ - وَحَدَّثَنِي حَزْمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَنَّ مَهْلًا  
بْنَ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا أَظْلَعَ مِنْ حُجْرٍ  
فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَذْرُوعِي  
مِرْحَلٍ بِهِ رَأْسَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَعْلَمَ أَنَّكَ تَنْظُرُ طَعَنْتُ بِهِ فِي  
عَيْنِكَ إِنَّمَا جُعِلَ الْإِذْنُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ -

۵۵۲۵ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالُوا  
حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو  
كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ زِيَادٍ  
حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ كِلَاهُمَا عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَهْلِ  
بْنَ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ  
حَدِيثِ الْكَلْبِيِّ وَيُونُسَ -

۵۵۲۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو كَامِلٍ  
فَضِيلُ بْنُ حُسَيْنٍ وَصَيْبَةُ ابْنُ سَعِيدٍ وَالتَّمِيمِيُّ  
لِيَحْيَى وَآبِي كَامِلٍ قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ  
الْأَخَرَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
بْنَ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَجُلًا أَظْلَعَ  
مِنْ بَعْضِ حُجُورِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَامَ إِلَيْهِ بِمِشْقَصٍ أَوْ مِشْقَصٍ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ  
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَلِلُهُ  
لِيَطْعَنَهُ -

۵۵۲۷ - حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ آدِيٍّ هُرَيْرَةَ عَنْ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَظْلَعَ

حضرت سہل بن سعد انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے کی جھری میں سے جھانکا، اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک کنگھا تھا جس سے آپ سر کے بالوں میں کنگھی کر رہے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اگر مجھے یہ علم ہوتا کہ تم دیکھ رہے ہو تو میں اس کنگھے کو تمہاری آنکھوں میں چھو دیتا، اللہ تعالیٰ نے اجازت لینے کا حکم نظر کی وجہ سے ہی تو دیا ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت کیا ہے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی حجرے میں جھانکا، نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک تیر یا کئی تیرے کراٹھے گویا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہا ہوں، آپ اس کی آنکھوں میں تیز چھوٹے کی تہہ پیر کر رہے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی قوم کے گھر ان کی اجازت کے بغیر جھانکے ان کے لیے اس کی آنکھ پھوڑ دینا جائز ہے۔



فِي بَيْتٍ قَوْمٍ بَعِيرًا ذُنُوبُهُمْ قَدْ حُلَّ لِمُؤَانٍ  
يَفْقَهُوا عَيْنَهُ

۵۵۲۸۔ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنْ أَبِي الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْجَلِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ  
رَجُلًا أَطْلَعَ عَلَيْكَ بِغَيْرِ إِذْنٍ فَخَذَ قَتْلَهُ بِحَصَاةٍ  
فَقَاتَلَتْ عَيْنُهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص تمہاری اجازت  
کے بغیر تمہارے مکان میں جھانکے اور تم کو گھری مار کر اس  
کی آنکھ پھوڑ دے تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

قائدہ: حدیث نمبر ۵۵۲۸ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں میں لنگھی کرنے کا ذکر ہے اس سے معلوم ہوا کہ  
بالوں میں لنگھی کرنا جائز ہے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، نیز اس باب کی احادیث میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ اجنبی  
کے گھر میں جھانکنا حرام ہے اور اگر گھر والا اس جھانکنے والے کی آنکھ کو گھری یا تیرے پھوڑ دے تو کوئی حرج نہیں ہے

## بَابُ نَظَرِ الذُّجَاةِ

اجنبی عورت پر اچانک نگاہ پڑ جانے کا حکم

۵۵۲۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ زُرَيْعٍ ۚ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عُلَيْيَةَ ۚ كِلَاهُمَا عَنْ يُونُسَ ۚ  
وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا هَشِيمٌ أَخْبَرَنَا  
يُونُسُ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ  
جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الذُّجَاةِ فَأَمَرَنِي  
أَنْ أَصْرِقَ بِصَرِيحٍ

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اچانک نظر  
پڑ جانے کے متعلق سوال کیا، آپ نے مجھے نظر بٹانے کا  
حکم دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۳۰۔ وَحَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى وَقَالَ إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنَا وَكَيْفَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ ۚ كِلَاهُمَا عَنْ يُونُسَ ۚ بِهَذَا الْإِسْنَاءِ مُثَلَّةً

اجنبی عورت کو دیکھنے کا حکم | علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اچانک نظر پڑ جانے کا مطلب یہ ہے کہ بغیر قصد کے اجنبی عورت  
پر نظر پڑ جائے، سو پہلی بار اگر نظر پڑ گئی تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور اس پر حجاب  
ہے کہ اسی وقت اپنی نظر بٹائے، اگر اس نے اسی وقت نظر بٹالی تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اس نے نظر بٹائے مگر وہ  
اس حدیث کی رو سے گنہگار ہوگا، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نظر بٹانے کا حکم دیا ہے، نیز قرآن مجید میں ہے:  
فَلْيَلْمِ الْمُؤْمِنِينَ يَفْضُوا مِنْ ابْصَارِهِمْ "آپ مسلمانوں سے کہیے کہ وہ اپنی نظریں جھکا کر رکھیں" تاہم عیاضی نے لکھا ہے  
کہ اس حدیث میں دلیل ہے کہ راستہ میں چلتے وقت عورتوں پر اپنے چہرے کو چھپانا واجب نہیں ہے، یہ صرف اس



کے لیے سنت اور مستحب ہے اور مردوں پر واجب ہے کہ اپنی نظریں جھکا کر رکھیں اور غرضی شریعی کے سوا اجنبی عورت کو حال میں نہ دیکھیں غرض شریعی میں حالت شہادۃ کمالۃ علاج عورت سے منگنی کا ارادہ، باندی کو خریدنے کا ارادہ، اور خرید و غیرہ کے معاملات داخل ہیں، ان تمام صورتوں میں عورت کو بقدر ضرورت دیکھنا جائز ہے اور اس سے زیادہ دیکھنا جائز نہیں ہے۔  
 اس مسئلہ کی پوری تفصیل اور تحقیق ہم نے شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ستر اور حجاب کی بحث میں بیان کر دی۔  
 وہاں ملاحظہ فرمائیں۔





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کتاب السلام

**سلام کا لغوی اور شرعی معنی** علامہ سید مرتضیٰ زبیدی لکھتے ہیں: سلام، اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نقص، عیب اور فانی ہونے سے سلامت ہے یعنی فی ذاتہ بری ہے، ایک قول یہ ہے کہ وہ ان عوارض سے بری ہے جو اس کے غیر کو لاحق ہوتے ہیں، وہ باقی اور دائم ہے جو مخلوق کو فنا کرتا ہے اور خود فنا نہیں ہوتا، ابن قیم نے کہا کہ سلام اور سلامت دو مختلف لغتیں ہیں اور سبیل نے الرض الانف میں لکھا ہے کہ اکثر اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ سلام اور سلامت کا ایک معنی ہے جس طرح رضاع اور رضاعت کا ایک معنی ہے، اللہ تعالیٰ کا نام سلام اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو اختلاف اور تفاوت سے محفوظ رکھا ہے، کیونکہ مخلوق کا تمام نظام حکمت اور عدل پر قائم ہے، اسی طرح اس نے جن اور انس کو جوہر اور ظلم سے سلامت رکھا ہے، پس اللہ سبحانہ و تعالیٰ اپنے تمام افعال میں سلام ہے، اس کے افعال میں سے کسی فعل میں ظلم، تفاوت اور اختلاف نہیں ہے۔  
ڈاکٹر و سب زحیلی لکھتے ہیں:

السلام هو اسم من اسماء الله تعالى، ومعناه اسم الله عليك اي انت في حفظه كما يقال يصحبك الله معك۔  
سلام، اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے  
اسلام علیکم کا معنی ہے تم پر اللہ کا نام ہو، یعنی تم اس کی حفاظت میں رہو، جیسے کہا جاتا ہے: اللہ تعالیٰ تمہارا صاحب ہو۔

**انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر اللہ تعالیٰ کے سلام کا بیان** اللہ تعالیٰ نے اپنے اسماء اور صفات میں سے سلام کا ذکر فرمایا ہے: السلام

القدوس السلام (حشر: ۲۳) اور قرآن مجید میں متعدد مقامات پر انبیاء علیہم السلام اور مومنین پر سلام بھیجا ہے۔  
حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے متبعین کے متعلق فرمایا:

قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ  
فرمایا گیا: اے نوح کشتی سے اترو، ہماری طرف

۱۔ علامہ سید محمد مرتضیٰ حسین زبیدی متوفی ۱۲۲۵ھ، تاج الترمذی ج ۸ ص ۳۳۹-۳۳۸، مطبوعہ مطبعہ خیر بہار، ۱۳۶۹ھ

۲۔ ڈاکٹر و سب زحیلی، الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۳ ص ۵۷۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۹ھ



عليك وعلى امر من معك .

(هود : ۵۳)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرمایا:

سلمہ علی ابراہیم . (الصفت : ۱۰۹)

حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے متعلق فرمایا:

سلمہ علی موسیٰ و ہارون (الصفت : ۱۲۰)

حضرت ایسا کے متعلق فرمایا:

سلام علی ال یاسین (الصفت : ۱۳۰)

تمام رسولوں کے متعلق فرمایا:

سلام علی المرسلین . (الصفت : ۱۸۱)

مومنین کے متعلق ارشاد فرمایا:

و اذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل

سلام علیکم . (انعام : ۵۴)

قل الحمد لله وسلم علی عباده الذین

اصطفی . (النمل : ۵۹)

والسلام علی من اتبع الهدی . (طہ : ۴۴)

آفرت میں مومنوں کے متعلق فرمایا:

و نحیتهم فیہا سلم . (یونس : ۱۰۱)

سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار .

(زمر : ۳۳)

و یدلقون فیہا تحیۃ و سلاما .

(فرقان : ۵۵)

سے تم پر اور تمہارے ساتھ والی جماعتوں پر سلام اور برکتیں ہوں۔

ابراہیم پر سلام ہو۔

موسیٰ اور ہارون پر سلام ہو۔

ایسا پر سلام ہو۔

رسولوں پر سلام ہو۔

اور جب آپ کے پاس ہماری آیتوں پر ایمان لانے والے آئیں تو کہیے ”تم پر سلام ہو“

آپ کہیے کہ سب تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں، اور اس کے برگزیدہ بندوں پر سلام ہو۔

جو ہدایت کی پیروی کرے اس پر سلام ہو۔

اور جنت میں ان کی باہمی دعا و خیر سلام سے۔  
تم پر سلام ہو! کیونکہ تم نے صبر کیا اور آفرت کا گھر کیا ہی اچھا ہے!

اور جنت میں ان کا دعا اور سلام کے ساتھ استقبال کیا جائے گا۔

## قرآن مجید میں سلام کرنے کے احکام اور آداب

فاذا دخلتم بیوتا فسلموا علی انفسکم تحیۃ

من عند اللہ مبارکت طیبۃ .

(نور : ۶۱)

یا ایہا الذین امنوا لا تدخلوا بیوتا غیر

پھر جب تم کسی کے گھر میں داخل ہو تو اپنیوں پر سلام کرو، (ملاقات کے وقت کی) اچھی دعا، اللہ کی طرف سے برکت والی پاکیزہ۔

اے ایمان والو! اپنے گھروں کے علاوہ دوسرے



بیرتکم حتی تستأنسوا وتسلموا علی اہلبیاء

(نور: ۲۴)

ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبرہانی  
قالوا سلینا قال سلم۔ (ہود: ۶۹)

واذا حییتہم بتحیة فحیرا باحسن منہا  
اور دوہا۔

(نساء: ۸۵)

گھروں میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک اجازت نہ  
لے لو اور ان گھروالوں کو سلام نہ کرو۔

اور بے شک ہمارے فرشتے ابراہیم کے پاس بشارت  
لے کر گئے انہوں نے کہا "سلام" ابراہیم نے کہا "سلام"  
اور جب انہیں کسی نفل کے ساتھ سلام کیا جائے تو تم  
اس سے بہتر نفل کے ساتھ اس کو سلام کرو یا اسی (لفظ)  
کے ساتھ جواب دو۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

احادیث میں سلام کرنے کے احکام اور آداب

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ  
السلام کو اپنی صورت (یعنی صفت علم) پر پیدا فرمایا ان کا  
طول ساٹھ اٹھ تھا جب ان کو پیدا کر لیا تو فرمایا جاد فرشتوں  
کی یہ جماعت جو بیٹھی ہوئی ہے اس کو سلام کرو، اور منورہ  
سلام کے جواب میں کیا کہتے ہیں، وہی تمہارا سلام ہوگا اور  
تمہاری اولاد کا سلام ہوگا، حضرت آدم نے کہا السلام علیکم،  
فرشتوں نے جواب میں کہا السلام علیکم ورحمت اللہ  
فرشتوں نے ورحمتہ اللہ کا لفظ زائد کہا۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم قال خلق اللہ آدم علی صورۃ طول  
ستون ذراعاً فلما خلقہ قال اذهب فسلم  
علی اولئک نفر من الملائکۃ جلوس فاستمع  
ما یحییونک فانہا تحیتک وتحیة ذریعتک  
فقال السلام علیکم فقالوا السلام علیکم  
ورحمۃ اللہ فزاد وہ ورحمۃ اللہ علیہ

امام ترمذی روایت کرتے ہیں:

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم اس ذات کی جس کے  
قبضہ و قدرت میں میری جان ہے، جب تک تم ایمان نہیں  
لاؤ گے جنت میں داخل نہیں ہو سکتے، اور جب تک تم  
ایک دوسرے سے محبت نہ کرو مومن نہیں ہو گے، کیا میں  
تمہاری راہنمائی اس چیز کی طرف نہ کروں جسے کرنے کے بعد  
تم ایک دوسرے سے محبت کرنے لگو! آپس میں (محبت)  
سلام کیا کرو۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدایہ لاتدخلوا  
الجنة حتی تؤمنوا ولا تؤمنوا حتی تحابوا  
الا اذ لکم علی امر اذا انتہر فملتہمہ فحابیتم  
افشوا السلام بینکم۔ ۵۲







من بداهہ بالسلام علیہ

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا انتہی احدکم الى المجلس فلیسلم فَاذا اراد ان یقوم فلیسلم فلیست الاولی با حق من الآخرۃ

عن علی بن ابی طالب قال ابوداؤد و رفعہ الحسن بن علی قال یجوز عن الجماعۃ اذا مروا ان یسلموا احدہم ویجوز عن الجلووس ان یرد احدہم

زیادہ قریب وہ شخص ہے جو پہلے سلام کرے۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کسی مجلس میں پہنچے تو سلام کرے اور جب وہاں سے اٹھے کا ارادہ کرے تو سلام کرے، کیونکہ پہلا سلام دوسرے سلام سے زیادہ ثواب والا نہیں ہے۔

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب ایک جماعت کا گزر ہو تو ان میں سے ایک شخص کا سلام کرنا کافی ہے اور بیٹھے ہوئے لوگوں میں سے ایک شخص کا جواب دینا کافی ہے۔

### سلام کے فضائل

امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں:

نصاری کے سلام کا طریقہ یہ ہے کہ وہ منہ پر ہاتھ رکھ لیتے ہیں، اور یہود کا طریقہ یہ ہے کہ انگلیوں سے اشارہ کرتے ہیں، اور مجوسی کا طریقہ یہ ہے کہ وہ جھک جاتے ہیں، اور عربوں کا طریقہ یہ تھا کہ وہ کہتے تھے: حیاء اللہ۔ (اللہ تم کو زندہ رکھے) اور بادشاہوں کا طریقہ یہ تھا کہ وہ کہتے تھے: اَلْعِزُّ صَبَاحًا۔ (صبح بخیر) اور مسلمانوں کا طریقہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اور بلاشبہ یہ سلام کرنے کا سب سے افضل طریقہ ہے کیونکہ سلام کا لفظ اس دعا کو ظاہر کرتا ہے کہ تم آفات اور بلیات سے محفوظ رہو اور حضرت سے بچانے کی سعی کرنا، نفع پہنچانے کی سعی سے افضل ہے، نیز انسان کسی سے نفع پہنچانے کا وعدہ کرے تو وہ کبھی اس وعدہ کو پورا کرنے پر قادر ہوتا ہے اور کبھی نہیں ہوتا لیکن اگر کسی سے یہ وعدہ کرے کہ وہ اس کو ضرر نہیں دے گا تو وہ اس پر پہچلنا قادر ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جب تم کو کوئی شخص سلام کرے تو تم اس کو اس سے اچھا جواب دو یا ویسا ہی جواب دو، سو اگر کوئی شخص کہے: السلام علیکم تو تم جواب میں: علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اور اگر کوئی کہے: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ تو تم جواب میں: علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، کہو، اور اگر کوئی شخص: السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہے تو پھر جواب میں یہی کلمات کہے جائیں گے۔

السلام علیکم کے جواب میں السلام علیکم نہیں مشروع کیا گیا بلکہ علیکم السلام مشروع کیا گیا ہے تاکہ اول آخر اللہ کا نام

۱۔ امام ابوداؤد و سلیمان بن اشعث سجستانی متوفی ۲۴۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۵۰، مطبوعہ مطبعہ مجتہدین پاکستان لاہور ۱۴۰۵ھ

۲۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۵۱

۳۔ سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۵۲



یعنی سلام کا ذکر ہو، اور جب مجلس کے اول آخر میں اللہ کے نام اور سلامتی کی دعا کا ذکر ہو گا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت، مغفرت اور سلامتی کی زیادہ توقع ہوگی جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اَقْبِلْ صَلٰوةَ طَرَفِ النَّفْسِ وَتَنَالْ مِنَ الدَّلِيلِ اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ۔ وَنَیْ دُورِ فَرَسٍ مِّنْ اَوْبَارِیْیْنَ کے قریب نماز پڑھو، کیونکہ نیکیاں گناہوں کو مٹا دیتی ہیں۔ یعنی جب دن کے اول اور آخر میں نماز پڑھی جائے گی تو اس کی برکت سے درمیان کے گناہ مٹ جائیں گے، سو اسی طرح جب مجلس کے اول آخر میں اللہ تعالیٰ کا نام لیا جائے گا تو اس کی برکت سے تمام مجلس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی شامل رہے گی یہ

### سلام کے مسائل

ابتداءً سلام کرنا سنت ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: افشوا السلام بینکم۔ (صحیح مسلم و ابوداؤد) آپس میں سلام کو پھیلاؤ، اگر کسی ایک شخص کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض عین ہے اور اگر جماعت کو سلام کیا جائے تو اس کا جواب دینا فرض کفایہ ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَ اِذَا حَیِّیْتُمْ بِتَحِیَّۃٍ فَحِیْوْا بِاَحْسَنِ مِّنْهَا  
اور دوہا۔  
تم اس سے بہتر (لفظ کے ساتھ) جواب دو یا اسی (لفظ) کے ساتھ جواب دو۔  
(نساء: ۸۵)

سلام کرتے وقت جھکنا مکروہ ہے، اجنبی عورت کو سلام کرنا مکروہ ہے، حمام میں سلام کرنا مکروہ ہے، کھانا کھانے والے شخص کو بھی سلام کرنا مکروہ ہے، قرآن مجید کی تلاوت کرنے والے، اللہ کا ذکر کرنے والے، تبلیہ پڑھنے والے، حدیث پڑھنے والے، خطبہ دینے والے، وعظ کرنے والے، فقہ کا مذاکرہ کرنے والے، علم دین پڑھنے یا پڑچانے والے اور اذان دینے والے یا اقامت پڑھنے والے کو سلام کرنا مکروہ ہے، اسی طرح قضاۃ حاجت میں مشغول یا مقدمات کا فیصلہ کرنے والے کو سلام کرنا بھی مکروہ ہے۔

### مصافحہ کا شرعی حکم

عن البراء بن عازب قال قال رسول الله  
صلی اللہ علیہ وسلم اذا التقى المسلمان  
فتصافحا وحمدا لله واستغفرا غفر لهما  
حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان مل  
کر مصافحہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں اور استغفار  
کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کر دیتا ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن ابی قتادۃ قلت لانس ا کانت

فتاویٰ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

۱۔ امام محمد بن ضیاء الدین عمر فخر الدین رازی متوفی ۷۴۰ھ، تفسیر کبیر ج ۳ ص ۲۷۹-۲۸۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۸ھ

۲۔ ڈاکٹر وہب زحیلی الفقہ الاسلامی وادلتہ ج ۳ ص ۵۷۹-۵۷۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۰۹ھ

۳۔ امام ابوداؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۳۵۲، مطبوعہ مطبعہ مجتہدین پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ



المصافحة في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال نعم له

صافح حماد بن زيد ابن السباد  
بید یہ ۔ ۳

پوچھا کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مصافحہ کرتے تھے ؟  
انہوں نے کہا ہاں !  
حماد بن زید نے ابن مبارک سے دونوں ہاتھوں کے  
مصافحہ کیا۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

علامہ نووی نے کہا ہے کہ ہر ملاقات کے وقت مصافحہ کرنا مستحب ہے اور صبح کی نماز کے بعد جو لوگوں نے مصافحہ کرنے کی عادت بنالی ہے اس کی شریعت میں کوئی اصل نہیں ہے، لیکن اس میں کوئی حرج بھی نہیں ہے کیونکہ مصافحہ کی اصل سنت ہے اور بعض اوقات میں مصافحہ کی پابندی کرنا اور بعض اوقات اس میں تقصیر کرنا اس کو مصافحہ کی اصل یعنی سنت ہونے سے خارج نہیں کرتا۔ (علامہ نووی کی عبارت ختم ہوئی، علامہ شامی فرماتے ہیں: ) البتہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ نماز کے بعد دائماً مصافحہ کرنا جائزوں کے اس اعتقاد کا موجب ہو گا کہ مصافحہ کرنے کی اس وقت میں کوئی خاص خصوصیت ہے جو دوسرے اوقات میں نہیں ہے، حالانکہ سلف صالحین سے اس وقت میں مصافحہ کرنے کی کوئی خصوصیت منقول نہیں ہے، علامہ ابن السجاج مالکی نے لکھا ہے کہ یہ بدعت ہے اور شریعت میں مصافحہ کا موقع ملاقات کا وقت ہے، جب ایک مسلمان کی دوسرے مسلمان سے ملاقات ہو اس وقت مصافحہ کرے نہ کہ نمازوں کے بعد پس شارع علیہ السلام نے جس کام کے لیے جو وقت مقرر کیا ہے وہ کام اسی وقت کیا جائے اور دوسرے اوقات میں منع کیا جائے، کیونکہ وہ سنت کے خلاف کر رہا ہے۔

مصافحہ کرنے میں سنت یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں سے مصافحہ کیا جائے اور ہاتھوں کے درمیان کوئی کپڑا وغیرہ  
حائل نہ ہو، اور ملاقات کے وقت سلام کے بعد مصافحہ کیا جائے اور انگلیں کو پکڑا جائے، کیونکہ اس میں ایک رگ ہے جو  
محبت کو زیادہ کرتی ہے، جیسا کہ حدیث میں ہے۔ (تہستانی)۔ ۳

يَا أَيُّهَا الرَّاكِبُ عَلَى الْمَاشِي  
وَالْقَلِيلُ عَلَى الْكَثِيرِ

۵۵۳۱۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ مَرْثُودٍ حَدَّثَنَا دُرُودٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ  
أَخْبَرَنِي زَيْدٌ أَنَّ ثَابِتًا مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ

سوار پیدل کو اور کم آدمی زیادہ آدمیوں کو سلام  
کریں  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوار پیدل کو سلام کرے  
اور چلتے والا بیٹھنے والے کو سلام کرے، اور کم رگ زیادہ  
لوگوں کو سلام کریں۔



ذُنُوبًا خَبِيرَةً أَنْتُمْ سَمِعْتُمْ آبَاءَهُمْ يَقُولُ مَتَى  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسَلِّمُ الرَّائِبُ  
عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى الْقَاعِدِ وَالْقَاعِدُ  
عَلَى الْكَثِيرِ.

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

**سلام کے احکام** | ابتداء سلام کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا واجب ہے، اگر بہت سے مسلمان ہوں تو پھر ان کے حق میں سلام کرنا سنت کفایہ ہے، جب بعض لوگ سلام کر لیں گے تو سب کی طرف سے سلام کی سنت ادا ہو جائے گی اگر ایک شخص کو سلام کیا جائے تو پھر وہ جواب دینے کے لیے مستثنیٰ ہے، اور اگر ایک جماعت کو سلام کیا جائے تو پھر جواب دینا ان پر فرض کفایہ ہے اور جب ان میں سے ایک شخص جواب دے دے گا تو باقیوں سے جواب کی فرضیت ساقط ہو جائے گی، اور افضل یہ ہے کہ تمام جماعت ابتداءً بالسلام کرے اور تمام جماعت جواب دے، اور امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے کہ سب کا جواب دینا ضروری ہے، علامہ ابن عبد البر وغیرہ نے یہ نقل کیا ہے کہ تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ سلام کی ابتداء کرنا سنت ہے اور اس کا جواب دینا فرض ہے اور سلام کرنے کا کم از کم طریقہ یہ ہے کہ السلام علیکم کہے، اگر ایک شخص کو سلام کرنا ہو تو السلام علیک کہے اور افضل یہ ہے السلام علیکم کہے، تاکہ اس کو اور اس کے فرشتوں کو سلام ہو اور اکل طریقہ یہ ہے کہ السلام علیکم درجۃ اللہ وبرکاتہ کہے اور اگر اس نے سلام علیک کہا تو یہ بھی کافی ہے، علامہ نے درجۃ اللہ وبرکاتہ کے اضافہ پر قرآن مجید میں فرشتوں کے اس جواب سے استدلال کیا ہے، درجۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اهل البیت نیز تشہد میں ہے: السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور ابتداءً بالسلام کرنے والے کا علیکم السلام کہنا مکروہ ہے لیکن اگر اس نے یہ کہا تو وہ جواب کا مستحق ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ مستحق نہیں ہوگا، حدیث صحیح میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا علیک السلام نہ کہو، کیونکہ علیک السلام مردوں کا سلام ہے، واللہ اعلم، اور سلام کے جواب میں افضل اور اکل طریقہ یہ ہے وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، اور اگر وعلیکم السلام یا علیکم السلام پر اقتصار کیا تو یہ بھی کافی ہے اور اگر علیکم پر اقتصار کیا تو یہ بھی کافی نہیں ہے اور اگر وعلیکم پر اقتصار کیا تو اس میں دو قول ہیں۔

سلام کا جواب علی الفور دینا چاہیے، اگر کسی قاصد کے ذریعہ غائب کا سلام پہنچے یا خط میں غائب کا سلام ملے تو اس کا بھی فوراً جواب دینا واجب ہے، میں نے کتاب الاذکار میں سلام کے متعلق فوائد ذکر کیے ہیں، اسی حدیث میں یہ بیان ہے کہ سوار چلنے والے کو کھڑا ہوا، بیٹھے ہوئے کو اور کم لوگ زیادہ لوگوں کو سلام کریں، اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ چھوٹا، بڑے کو سلام کرے، یہ حکم مستحب ہے اگر اس کے برعکس کر دیں تب بھی جائز ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے سلام کے معنی میں ایک قول یہ ہے کہ یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا اسم ہے اور السلام علیک کا معنی یہ ہے اسم اللہ علیک یعنی تم اللہ کی حفاظت میں ہو اور ایک قول یہ ہے کہ سلام سلامتی کے معنی میں ہے، یعنی تم پر اللہ کی سلامتی ہو۔

✽



## بَابُ مَنْ حَقَّ الْجُلُوسُ عَلَى الطَّرِيقِ

## رَدُّ السَّلَامِ

۵۵۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ كُنَّا قُعُودًا بِأَلَا قُنَيْسَةَ تَتَحَدَّثُ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ عَلَيْنَا فَقَالَ مَا لَكُمْ وَمَجَالِسِ الصُّعْدَاتِ اجْتَنِبُوا مَجَالِسَ الصُّعْدَاتِ فَقُلْنَا إِنَّمَا قَعَدْنَا لِغَيْرِ مَا بَأْسَ قَعَدْنَا نَتَذَكَّرُ وَنَتَحَدَّثُ قَالَ إِنَّمَا رَأَيْتُكُمْ قُعُودًا حَقَّ عَلَيْكُمُ الْبَصَرُ وَرَدَّ السَّلَامُ وَحَسَنُ الْكَلَامِ

۵۵۳۳۔ حَدَّثَنَا سُؤْدَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي أُرَى الْجُلُوسَ بِالطَّرِيقَاتِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا بَدُّ مِنْ مَجَالِسِنَا تَتَحَدَّثُ فِيهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَيْتُكُمْ إِلَّا الْمَجْلِسَ فَأَعْطُوا الطَّرِيقَ حَقَّهُ قَالُوا وَمَا حَقُّهُ قَالَ عَصُ الْبَصَرِ وَكَتُّ الْأَذَى وَرَدُّ السَّلَامِ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ

۵۵۳۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الْمَدَنِيُّ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حُدَيْلٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ يَعْقِبٍ ابْنِ سَعْدٍ (كَلَاهِمَا عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ بِهَذَا الْإِسْنَادِ

## راستہ میں بیٹھنے کا حق یہ ہے کہ سلام کا جواب

دے

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم مکانوں کے سامنے کی زمین پر بیٹھے ہوئے باتیں کر رہے تھے اتنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور ہمارے پاس گھر سے ہو گئے، آپ نے فرمایا تمہیں راستوں پر مجلس منع کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ راستوں میں مجالس منع کرنے سے اجتناب کرو، ہم نے کہا ہم کسی بڑے قصد سے نہیں بیٹھے، ہم آپس میں مذاکرہ اور بحث کرنے کے لیے بیٹھے ہیں، آپ نے فرمایا اگر تم نہیں مانتے تو راستے کا حق ادا کرو، نظر چھکا کر رکھنا، سلام کا جواب دینا اور اچھی باتیں کرنا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: راستوں میں بیٹھنے سے اجتناب کرو، صحابہ نے کہا یا رسول اللہ! ہمارے لیے راستہ میں بیٹھنے کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے، ہم راستوں میں بیٹھ کر باتیں کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر تم راستہ میں بیٹھنے کو نہیں چھوڑتے تو پھر راستہ کا حق ادا کرو، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ راستہ کا کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا نظر نیچی رکھنا، تکلیف دہ چیز کو دور کرنا، سلام کا جواب دینا، نیکی کا حکم دینا اور بُرائی سے روکنا، اہم مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں

اس حدیث کی مفصل شرح باب: ۵۰ میں گذر چکی ہے اس حدیث سے مقصود یہ ہے راستہ میں بیٹھنے کی فقہی سامانیاں | کہ راستوں میں بیٹھ کر باتیں کرنا مکروہ ہے اور ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اس سے انسان فتنہ میں مبتلا رہتا ہے، کیونکہ راستہ سے انہی عورتیں گذرتی ہیں اور کبھی انسان ان کی نساوینیت یا ان کے حسن و جمال



سے سحر ہو کر ان کو دیکھنے لگتا ہے، یا ان کے متعلق غور و فکر کرتا ہے اور ان کو دیکھ کر شہوت انگیز خیال آتے ہیں یا کسی اور گزرنے والے شخص کے متعلق بدگمانی کرتا ہے یا گزرنے والوں کو حقیر جانتا ہے یا ان کی غیبت کرتا ہے، یا بعض اوقات سلام کا جواب دینا یا نیکی کا حکم دینا یا برائی سے روکنا بھول جاتا ہے، یا اپنی کسی مصلحت کی وجہ سے اس کو دانستہ ترک کر دیتا ہے، اس قسم کے اور دوسرے امور ہیں جن سے وہ گھر میں بیٹھ کر محفوظ رہتا ہے اور راستہ میں بیٹھ کر ان فتنوں میں مبتلا ہوتا ہے، نیز راستوں میں بیٹھنے کی وجہ سے مردوں اور عورتوں کو تکلیف ہوتی ہے اور اگر کسی اور شخص کے دروازے کے آگے بیٹھ گیا تو اس کو آئے جانے میں دقت اور تکلیف ہوگی، اور کبھی وہ لوگوں کو اس حال میں دیکھے گا جس حال میں دیکھے جانا ان لوگوں کو پسند نہیں ہوگا، اور جب لوگ آپس میں بیٹھتے ہیں تو دوسروں کی غیبت کرتے ہیں اور بعض لوگ دوسروں کی چٹلی کرتے ہیں اور بعض محض ہنسنے ہنسانے کے لیے دانستہ غلط بیانی کرتے ہیں اور جھوٹ بولتے ہیں، اس لیے سلامتی اس میں ہے کہ راستہ میں نہ بیٹھے اور اگر بیٹھے تو نظر میں جھکا کر رکھے، گزرنے والوں کے سلام کا جواب دے، اور بیٹھی باتیں کرے اور جو شخص کسی جگہ کا راستہ نہ جانتا ہو اس کو راستہ بتائے یہ سب باتیں حسن کلام میں داخل ہیں۔ ۱۰

بَابُ مَنْ حَقَّ الْمُسْلِمُ الْمُسْلِمُ رَدُّ السَّلَامِ

سلام کا جواب دینا مسلمانوں کے حقوق میں سے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ چیزیں ایک مسلمان کے لیے اس کے بھائی پر واجب ہیں، اپنے بھائی کے سلام کا جواب دینا، چھینک کا جواب دینا، دعوت قبول کرنا، مرہین کی عیادت کرنا، جنازوں کے ساتھ جانا۔

۵۵۳۵۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي شَاهَابٍ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَاهُ يُرَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقَّ الْمُسْلِمُ عَلَى الْمُسْلِمِ خَمْسٌ مِنْهُنَّ وَاحِدَةٌ شَأْنُ عَبْدٍ يُؤْتِي حُمَيْدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ تَجِبُ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَخِيهِ رَدُّ السَّلَامِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَإِتْبَاعُ الْجَنَائِزِ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرٌ يُرْسِلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَأَسْتَدَّكَ مَرَّةً عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

۵۵۳۶۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي يُونُسَ وَفَتِيْبَةُ ابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنِ الْقَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِبُ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَخِيهِ خَمْسٌ مِنْهُنَّ وَاحِدَةٌ شَأْنُ عَبْدٍ يُؤْتِي حُمَيْدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسٌ تَجِبُ لِلْمُسْلِمِ عَلَى أَخِيهِ رَدُّ السَّلَامِ وَتَشْمِيتُ الْعَاطِسِ وَإِجَابَةُ الدَّعْوَةِ وَعِيَادَةُ الْمَرِيضِ وَإِتْبَاعُ الْجَنَائِزِ قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ كَانَ مَعْمَرٌ يُرْسِلُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الزُّهْرِيِّ وَأَسْتَدَّكَ مَرَّةً عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان کے مسلمان پر چھ حق ہیں، پرچھا: یا رسول اللہ! وہ کون سے حقوق ہیں؟ آپ



اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَتَّى الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ  
يَسْتَقِيلُ مَا هُنَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِذَا لَقِيتَهُ فَسَلِّمْ  
عَلَيْهِ وَإِذَا دَعَاكَ فَأَجِبْهُ وَإِذَا اسْتَصْحَبَكَ فَأَنْصَحْ  
لَهُ وَإِذَا عَطَسَ فَحَمِدَ اللَّهَ فَشَمِّتْهُ وَإِذَا مَرَّ صَنْ  
فَعَدَّ لَهُ وَإِذَا مَاتَ فَاتَّبِعْهُ۔

نے فرمایا جب تم مسلمان سے ملو تو اس کو سلام کرو اور جب  
وہ تم کو دعوت دے تو اس کی دعوت قبول کرو اور جب  
وہ تم سے نصیحت طلب کرے تو اس کو نصیحت کرو اور  
جب وہ پھینک کے بدالحد لٹھ کہے تو اس کی پھینک کا جواب  
دو اور جب وہ بیمار ہو جائے تو اس کی عیادت کرو اور  
جب وہ مرنے لگے تو اس کے جنازے میں جاؤ۔

اس حدیث کی شرح کتاب الباس میں گزر چکی ہے۔

بَابُ النَّهْيِ عَنْ ابْتِدَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ  
بِالسَّلَامِ وَكَيْفَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ

اہل کتاب کو ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت اور ان  
کے سلام کا جواب دینے کا طریقہ  
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اہل کتاب تم کو  
سلام کریں تو تم ان کے جواب میں (صرف) وعلیکم کہو۔

۵۵۳۷۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ  
عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا يَقُولُ  
قَالَ وَسَّئِلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَحَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَالِمٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ جَدِّهِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْلَمَ عَلَيْكُمْ  
أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ۔

۵۵۳۸۔ أَحَدٌ ثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا أَبِي  
وَحَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ يَحْيَى  
ابْنُ الْحَارِثِ (قَالَ أَحَدٌ ثَنَا شُعْبَةُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لهُمَا) قَالَ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ  
قَسَادَةَ يَحْدِثُ عَنْ أَنَسِ أَنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يُسَلِّمُونَ عَلَيْنَا فَكَيْفَ نَرُدُّ  
عَلَيْهِمْ قَالَ قُولُوا وَعَلَيْكُمْ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا  
کہ اہل کتاب ہم کو سلام کرتے ہیں، ہم ان کو کیسے جواب دیں،  
آپ نے فرمایا تم کہو وعلیکم۔

۵۵۳۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى ابْنُ  
أَبِي نُؤَيْبٍ وَثُمَيْيَةُ وَابْنُ حُجْرٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى بْنِ يَحْيَى)  
قَالَ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَرِيُّ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود و حبیب تم کو سلام کرتے  
ہیں تو ان میں سے ایک شخص کہتا ہے السلام علیکم تم کہو علیکم



حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ابْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْيَهُودَ إِذَا سَلَّمُوا  
عَلَيْكُمْ يَقُولُ أَحَدُهُمْ السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقُلْ عَلَيْكُمْ  
۵۵۴۰ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
بِمِثْلِهِ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فَقُولُوا وَعَلَيْكُمْ -

۵۵۴۱ - وَحَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ وَزُهَيْرُ  
بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيُزْهَرِي) قَالَ أَحَدُنَا سُفْيَانُ بْنُ  
عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
اسْتَأْذَنَ رَهْطٌ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكُمْ فَقَالَتْ عَائِشَةُ  
بَلْ عَلَيْكُمْ السَّامُ وَاللَّعْنَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الرِّفْقَ  
فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ قَالَتْ أَلَمْ تَسْمَعِ مَا قَالُوا قَالَ قَدْ  
قُلْتُ وَعَلَيْكُمْ -

۵۵۴۲ - حَدَّثَنَا هُشَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَ  
عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ جَمِيعًا عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ  
سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ ۷ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ  
حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ ۸ كِلَاهُمَا  
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي حَدِيثِهِمَا جَمِيعًا  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ قُلْتُ  
عَلَيْكُمْ وَلَمْ يَذْكُرُوا الرَّأْيَ -

۵۵۴۳ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُصْعَابٍ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا مِّنَ  
بَنِي الْيَهُودِ فَقَالُوا السَّامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ  
قَالَ وَعَلَيْكُمْ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ بَلْ عَلَيْكُمْ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
اس کی مثل روایت کی ہے، اس میں یہ ہے کہ تم کہو وعلیک۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ یہودیوں  
کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت  
طلب کی اور انہوں نے کہا السام علیکم (یعنی تم پر موت ہو)  
حضرت عائشہ نے فرمایا: بلکہ تم پر سام ہو اور صحت ہو، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اسے عائشہ! اللہ تعالیٰ تمام  
معاذات میں ملاحت کو پسند کرتا ہے، حضرت عائشہ نے عرض  
کیا کیا آپ نے مسلمانوں نے کیا کہا تھا؟ آپ نے فرمایا  
میں نے وعلیکم کہہ دیا تھا۔

امام مسلم نے اس حدیث کا دو سندیں بیان کی ہیں ان میں  
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نے علیکم کہہ دیا  
تھا اور واڈ کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ یہودی آئے انہوں نے کہا  
السام علیک یا ابوالقاسم، آپ نے فرمایا: وعلیکم حضرت عائشہ  
نے فرمایا بلکہ تم پر سام اور ذمام (موت اور تولد) ہو، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عائشہ بد مذہبان مت ہوا







أَوْ شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ  
سُفْيَانَ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ كُلُّهُمْ عَنْ سَهْلٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَفِي  
حَدِيثِ وَكَيْعٍ إِذَا لَقِيتُمُ الْيَهُودَ وَفِي حَدِيثِ  
أَبْنِ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ فِي أَهْلِ الْكِتَابِ وَ  
فِي حَدِيثِ جَرِيرٍ إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ وَلَهُمْ نِسَاءٌ  
أَحَدًا مِّنَ الْمُتَشَبِّهِينَ -

ہریر کی روایت میں ہے جب تمہاری ان سے ملاقات ہو  
اور کسی مشرک کا نام نہیں لیا۔

حدیث نمبر ۲۵۳۶ میں ہے: جب یہودیوں نے آپ سے کہا السلام علیکم (تم پر موت آئے) تو آپ نے جواب میں فرمایا:  
وعلیکم، اس کے کئی معنی ہیں ایک معنی یہ ہے کہ تم پر موت آئے "دوسرا معنی ہے موت میں ہم اور تم دونوں مسادہ میں دونوں  
نے مرنا ہے، اور تیسرا معنی یہ ہے کہ جس مذمت کے تم مستحق ہو تم پر وہ مذمت ہو۔

کفار اور بدعتیہ لوگوں کو سلام کرنے کا حکم اور مذاہب فقہانہ علامہ یحییٰ بن شرف نووی فرماتے ہیں:

کفار کو ابتداءً سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں علماء کا اختلاف ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا حرام ہے اور صرف وعلیکم کہہ کر ان کے سلام کا جواب دینا واجب ہے، ابتداءً سلام کرنے کی ممانعت کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو، اور جواب کے متعلق یہ دلیل ہے کہ آپ نے فرمایا تم وعلیکم کہو، اکثر علماء اور عام متقدمین کا یہی مذہب ہے اور ایک جماعت کا یہ مسلک ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، حضرت ابن عباس، حضرت ابو امامہ اور حضرت ابن ابی حنیفہ سے اسی طرح مروی ہے، بعض شافعیہ کا بھی یہی مسلک ہے، لیکن احناف اسلام علیکم کہا جاتے، اسلام علیکم نہ کہا جاتے، ان کا استدلال ان احادیث سے ہے جن میں عمومی طور پر سلام کرنے کا ذکر ہے لیکن یہ استدلال باطل ہے کیونکہ یہ احادیث عام مخصوص عنہ البعض کے قبیل سے ہیں، اور مخصوص یہ حدیث ہے "یہود اور نصاریٰ کو ابتداءً سلام نہ کرو، ہمارے بعض شافعیہ نے یہ کہا ہے کہ ان کو ابتداءً سلام کرنا مکروہ ہے، حرام نہیں ہے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے، کیونکہ اس حدیث میں ممانعت تحریم کے لیے ہے، ناقصی حیاتی مانگی کے ایک جماعت سے یہ قول نقل کیا ہے کہ کسی ضرورت، حاجت، یا کسی سبب کی وجہ سے ان کو ابتداءً سلام کرنا جائز ہے، علقہ اور نخعی کا بھی یہی قول ہے، اور امام اوزاعی سے یہ منقول ہے کہ اگر تم نے ان کو سلام کیا تو صالحین نے ان کو سلام کیا ہے اور اگر تم نے ان کو سلام نہیں کیا تو صالحین نے ان کو سلام نہیں کیا اور ابن وہب اور اشہب نے امام مالک سے یہ نقل کیا ہے اور علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ ان کے سلام کا جواب نہ دیا جاتے، اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ ان کے جواب میں اسلام علیکم کہا جاتے اور ورحمۃ اللہ نہ کہا جاتے، لیکن یہ قول بھی ضعیف ہے اور احادیث کے خلاف ہے، اور جس جماعت میں مسلمان اور کفار دونوں بیٹھے ہوں وہاں اسلام علیکم کہنا جائز ہے لیکن سلام میں صرف مسلمانوں کی نیت کی جاتے، کیونکہ یہ حدیث پہلے گذر چکی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسی مجلس میں آکر سلام کیا جس میں مسلمان اور کفار دونوں تھے یہ

۱۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۴، مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ (سنہ ۱۹۵۵ء) مطبوعہ دار الفکر



بدعتقیدہ اور گمراہ لوگوں کو بھی سلام کرنا جائز نہیں ہے، اگر کبھی ان کو سلام کرنے کی ضرورت پڑ جائے تو قتلہ سے بچنے کے لیے فرشتوں کی نیت کرنے کے ان کو سلام کر لیا جائے۔

علامہ بدر الدین عینی حقی کہتے ہیں:

ابن بطال نے کہا ہے کہ ایک قوم کا مختار یہ ہے کہ اہل ذمہ کے سلام کا جواب دینا فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے برسبیل عموم فرمایا ہے:

وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها  
اور دوہا۔

(نساء : ۸۶)

جب تم کو کسی دعا یا تحیہ کے ساتھ سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر کلمے کے ساتھ جواب دو ورنہ اسی کلمے کے ساتھ سلام کا جواب دو۔

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ ثابت ہے کہ جو شخص تم کو سلام کرے تم اس کے سلام کا جواب دو، بخلاف وہ شخص مجوسی ہو، شہابی اور قتادہ کا بھی یہی قول ہے، امام مالک اور جہور فقہار نے اس سے منع کیا ہے، اور عطاء نے کہا کہ یہ آیت مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے اس لیے کفار کو مطلقاً جواب نہ دیا جاتے۔

نیز علامہ عینی لکھتے ہیں: بعض علماء نے کفار کو سلام کرنے پر اس آیت سے استدلال کیا ہے:

فَاَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ۔ (زخرف: ۸۹)

پس (اے حبیب) ان سے درگزر کیجئے اور سلام کہیے، یہ لوگ عتقرب (اپنا انجام) جان لیں گے۔

اور حضرت ابن عباس اور علقمہ سے یہ روایت ہے کہ یہ وقت ضرورت کفار کو سلام کہنا جائز ہے، اور سلف کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ ان کے سلام کا یا نکل جواب نہ دیا جائے اور بعض علماء نے اہل قومہ اور اہل حرب میں فرق کیا ہے۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ السَّلَامِ عَلَى الصَّبْيَانِ

٥٥٣٨ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ  
عَنْ سَيَّارٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ عَنْ مَالِكٍ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى  
عِلْمَانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا

٥٥٣٩ - وَحَكِّ ثَنِيَّةِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ سَالِمٍ أَخْبَرَنَا

بچوں کو سلام کرنے کا استحباب  
حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان  
کو سلام کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۱۔ (صحیح بخاری) نے اپنی سند کے ساتھ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ واقعہ بدر سے پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کی عیادت کے لیے گئے، آپ کا گھر ایک مجلس سے موحسب بنی مسلمان، مشرک، بت پرست، اہل پیغمبری تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سلام کیا، اس حدیث (صحیح بخاری ج ۲ ص ۹۲۲)

لے۔ علامہ بدرالدین ابو محمد محمود بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲۲، ص ۲۲۸، مطبوعہ ادارۃ الطباعتہ الخیر، مصر ۱۳۳۸ھ



مَشِيْمًا خَبَرَنَا سَيَّارٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ -

۵۵۵- وَحَدَّثَنِي عَبْدُ رُبِّهِ عَنْ عَلِيٍّ وَمُحَمَّدِ

بْنِ الْعَلِيدِ قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ عَنْ يَسَّارٍ قَالَ كُنْتُ أَتَشِي مَعَ ثَابِتِ

الْبُنَّانِيِّ فَمَرَّ بِصَبِيَّانٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا وَحَدَّثَنَا

ثَابِتٌ أَنَّكَ كَانَ يَتَشِي مَعَ أَنَسٍ فَمَرَّ بِصَبِيَّانٍ

فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا وَحَدَّثَنَا أَنَسٌ أَنَّكَ كَانَ يَتَشِي مَعَ

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَرَّ بِصَبِيَّانٍ

فَسَلَّمَ عَلَيْهِمَا -

یسا رکھتے ہیں کہ میں ثابت بنانی کے ساتھ جا رہا تھا، وہ بچوں کے پاس سے گزرے تو انہوں نے ان کو سلام کیا، اور ثابت نے یہ حدیث بیان کی کہ وہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ جا رہے تھے، حضرت انس بچوں کے پاس سے گزرے تو انہوں نے ان کو سلام کیا۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بچوں کے پاس سے گزرے تو آپ نے ان کو سلام کیا۔

بچوں کو سلام کرنے کے احکام | علامہ یحییٰ بن شرف نووی کہتے ہیں:

اس باب کی احادیث میں صحیح دار بچوں کو سلام کرنے کا استحباب ہے اور انکسار اور تواضع کے استحقاق کا بیان ہے، اور یہ کہ تمام لوگوں کو سلام کرنا چاہیے، اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع اور شفقت کا بیان ہے، علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ بچوں کو سلام کرنا مستحب ہے، اگر کسی شخص نے مردوں اور بچوں کی ایک جماعت کو سلام کیا اور کسی بچے نے اس کے سلام کا جواب دیا تو ایام مردوں سے اس کے سلام کا جواب ساقط ہو گا یا نہیں؟ اس میں ہمارے اصحاب شافعیہ کے دو قول ہیں، زیادہ صحیح یہ ہے کہ اس کے سلام کا جواب ساقط ہو جائے گا، اسی طرح اگر کچھ کسی مرد کی نماز جنازہ پڑھنے تو مردوں سے نماز جنازہ کی فرضیت کے سقوط میں اختلاف ہے، اور اگر کچھ کسی مرد کو سلام کرے تو مرد پر اس کے سلام کا جواب دینا لازم ہے، یہی وہ صحیح منظر یہ ہے جس پر جمہور کا اتفاق ہے۔ اور بعض شافعیہ نے کہا ہے کہ مرد پر بچے کے سلام کا جواب دینا لازم نہیں ہے، یہ قول ضعیف ہے یا غلط ہے۔

عورتوں کو سلام کرنے اور ان کے سلام کا جواب دینے میں مذاہب فقہاء | عورتوں کی اگر ایک جماعت ہو تو مرد ان کو سلام کر سکتا ہے اور اگر ایک

عورت ہو تو اس کو عورتیں سلام کریں یا اس کا خاوند یا اس کا مالک یا اس کا محرم خواہ وہ خوب صورت ہو یا نہ ہو، اور اجنبی عورت اگر بوڑھی ہو اور غیر مشتہاۃ ہو تو مرد کا اس کو سلام کرنا مستحب ہے اور اس کا مرد کو سلام کرنا بھی مستحب ہے، اور ایک دوسرے کو سلام کا جواب دینا لازم ہے اور اگر جوان عورت ہو یا بوڑھی اور مشتہاۃ ہو تو اس کو اجنبی مرد سلام نہ کرے اور نہ وہ کسی اجنبی مرد کو سلام کرے اور اگر ان میں سے کوئی ایک دوسرے کو سلام کرے تو وہ جواب کا مستحق نہیں ہے بلکہ اس کو جواب دینا مکروہ ہے، علامہ نووی شافعی کہتے ہیں: یہ ہمارا اور جمہور فقہاء کا مسلک ہے اور کوفہ کے فقہاء نے کہا ہے کہ جب عورتوں میں کوئی محرم نہ ہو تو مرد عورتوں کو سلام نہ کریں۔ ۵۶



علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

علامہ ابن بطال نے کہا ہے کہ جو ان عورتوں کے علاوہ دیگر عورتوں کو سلام کرنا جائز ہے، کیونکہ جو ان عورتوں سے بات کرنے میں نظر کی خیانت کا یا شیطان کے ہیکل کے کاغذ شہ ہے، یہ فتادہ کا قول ہے اور امام مالک اور علماء کی ایک جماعت کا بھی یہ مسلک ہے، علماء کو نہ یہ کہا ہے کہ جب عورتوں میں محرم نہ ہو تو پھر مردان کو سلام نہ کریں، اور انہوں نے کہا ہے کہ عورتوں سے اذان، اقامت اور چہری نازوں میں قرأت قنط نہیں ہوتی اور سلام کا جواب دینا ان سے ساقط ہو جاتا ہے، اسی لیے عورتوں کو سلام نہ کیا جائے، (علامہ عینی فرماتے ہیں:) میں کہتا ہوں کہ یہ فقہاء اخاف کا مذہب نہیں ہے، کیونکہ ان کے نزدیک عورتوں پر اذان اور اقامت واجب نہیں ہے۔

عورتوں کا اذان دینا اور اقامت کہنا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ صحیح مذہب یہ ہے کہ عورت کی آواز بھی عورت ہے۔ اس مسئلہ کی تفصیل بحث شرح صحیح مسلم جلد خامس میں گذر چکی ہے۔

علامہ ابن عابدین شامی لکھتے ہیں: جو ان عورت کی چھینک کا جواب دے، نہ اس کے سلام کا جواب دے، اسی طرح مرد عورت کے سلام کا جواب دے نہ اس کی چھینک کا جواب دے، (خانیہ) جب کوئی انہی عورت مرد کو سلام کرے اگر

وہ بوڑھی عورت ہو تو مرد بلند آواز سے اس کے سلام کا جواب دے، اور اگر جوان عورت ہو تو دل میں اس کے سلام کا جواب دے، اسی طرح بوڑھی عورت مرد کے سلام کا بلند آواز سے جواب دے اور جوان عورت دل میں اس کے سلام کا جواب دے۔

**بَابُ جَوَازِ جَعْلِ الْإِذْنِ رَفْعَ حِجَابٍ** پر وہ اٹھانے کو اجازت دینے کی علامت مقرر کرنا

**أَوْ نَحْوَهُ مِنَ الْعَلَامَاتِ**

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: تمہارے لیے میری یہی اجازت ہے کہ عجب اٹھا دیا جائے اور تم میرے راز کی بات سن لو تا وقتیکہ میں تم کو اس سے منع نہ کروں۔

۵۵۵۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَحْدَرِيُّ وَثَّقِيَّةُ بْنُ سَعِيدٍ كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ (وَاللَّفْظُ لثَّقِيَّةَ) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ يَزِيدٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سُوَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ نَلَكَ عَلَى أَنْ يُرْفَعَ الْحِجَابُ وَأَنْ تَسْتَمِعَ سَوَادِي حَتَّى أَتَاهَاكَ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۵۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُحَيْمٍ وَاسْتَحَقَّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ



قَالَ اشْحَنُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَابُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
إِبْرَاهِيمَ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ.

ت: اس حدیث میں اجازت کی علامت مقرر کرنے کا جواز ہے، مثلاً پردہ اٹھانے کو امیر یا تاحی کی اجازت کی علامت مقرر کر دیا جاتے۔

## بَابُ إِبَاحَةِ الْخُرُوجِ لِلنِّسَاءِ لِقَضَائِ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ

۵۵۵۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ  
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
عَائِشَةَ قَالَتْ خَرَجْتُ سَوْدَةً بَعْدَ مَا ضَرَبَ  
عَلَيْهَا الْحِجَابُ لَتَقْضِيَ حَاجَتَهَا وَكَانَتْ امْرَأَةً  
جَسِيمَةً تَفْرَعُ النِّسَاءَ جَسْمًا لَا تَخْفَى عَلَى مَنْ  
يَفْرِقُهَا فَرَاهَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ يَا سَوْدَةُ  
وَاللَّهِ مَا تَخْفَيْنَ عَلَيْنَا فَاَنْظُرِي كَيْفَ تَخْرُجِينَ  
قَالَتْ فَأَنْكَفَأْتُ رَاجِعَةً وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَيْتِي وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى وَفِي يَدِهِ  
عُرْقٌ قَدْ خَلَّتْ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ  
فَقَالَ لِي عُمَرُ كَذَا وَكَذَا قَالَتْ فَأَوْحَى إِلَيَّ ثُمَّ  
رَفَعَهُ عَنْهُ وَإِنَّ الْعُرْقَ فِي يَدِهِ مَا وَضَعَهُ فَقَالَ  
إِنَّهُ قَدْ أُوذِنَ لَكُنَّ أَنْ تَخْرُجْنَ لِحَاجَتِكُنَّ وَفِي  
رِوَايَةٍ أُخْرَى يَفْرَعُ النِّسَاءَ جَسْمَهَا زَادَ أَبُو بَكْرٍ  
فِي حَدِيثِهِ فَقَالَ هِشَامٌ يَعْنِي الْبَرَارَ.

۵۵۵۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا  
ابْنُ كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ وَ  
كَانَتْ امْرَأَةً يَفْرَعُ النَّاسُ جَسْمَهَا قَالَ وَإِنَّهُ لَيَتَعَشَّى  
۵۵۵۵ - وَحَدَّثَنَا ثَابِتُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مَسْرُورٍ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

قَضَائِ حَاجَتِ كَيْفَ خُورَتُوں کو باہر جانے  
کی اجازت

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت سودہ  
رضی اللہ عنہا پردہ اوڑھنے کے بعد قضاء حاجت کے لیے باہر  
نکلیں، حضرت سودہ دیگر خواتین سے قد اور جسمت میں  
بہت بڑی تھیں اور جو شخص انہیں جانتا ہو اس پر (باوجود  
پردہ کے) مخفی نہیں رہتی تھیں، حضرت عمر بن الخطاب نے  
انہیں دیکھ کر کہا: اے سودہ! یہ خدا آپ ہم سے پوشیدہ نہیں  
رہ سکتیں! سو آپ سوچئے کہ آپ کیسے باہر نکلیں گی، حضرت  
عائشہ فرماتی ہیں، یہ سن کر حضرت سودہ لوٹ آئیں، دراصل عاتکہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر کھانا کھا رہے تھے،  
اور آپ کے اٹھنے میں ایک ہڈی تھی، حضرت سودہ نے اُگر کہا:  
یا رسول اللہ! میں باہر گئی تھی اور حضرت عمر نے مجھے اس طرح  
اس طرح کہا، حضرت عائشہ فرماتی ہیں: اسی وقت آپ پر وحی  
نازل ہوئی، پھر وحی منقطع ہوئی اور آپ اسی طرح ہڈی پکڑے  
ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا: قضاء حاجت کے لیے تمہیں  
باہر جانے کی اجازت دے دی گئی ہے، ابو بکر کی روایت  
یفرع النساء جسمہا اور ابو بکر کی روایت میں قضاء حاجت  
کے لیے کھلے میدان میں جانے کی تصریح ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے،  
اس میں یہ ہے کہ لوگوں سے ان کا جسم بلند تھا، اور اس میں  
یہ ہے کہ آپ رات کا کھانا کھا رہے تھے۔  
امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔



۵۵۵۶۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ  
الْأَثَرِ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّي حَدَّثَنَا عَقِيلُ بْنُ  
خَالِدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ أَرْوَاحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كُنَّ يَخْرُجْنَ بِاللَّيْلِ إِذَا اكْتَبَرَتْ رَنَ الْحَيَاةِ  
النَّاصِعِ وَهُوَ سَعِيدٌ أَفْجَحٌ وَكَانَ عَمْرُ بْنُ  
الْحَطَّابِ يَقُولُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَحْبَبُ نِسَاءً لَكَ فَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُ فَخَرَجَتْ سُودَةُ بِذَمَّتِ  
زَمْعَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً  
مِنَ اللَّيَالِي عِشَاءً وَكَانَتْ امْرَأَةً طَوِيلَةً قَنَادَا  
عُمَرُ أَلَا قَدْ عَرَفْنَاكَ يَا سُودَةُ فَخَرَصْنَا عَلَى أَنَّ  
يُنْزِلُ الْحِجَابُ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ  
عَرًّا وَجَلَّ الْحِجَابُ۔

۵۵۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ وَابْنُ أَبِي عَدِيٍّ  
عَنِ ابْنِ إِسْرَافِيلَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ  
شِهَابٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی کہتے ہیں:

### حجاب کے تین مراحل

حجاب کے تین مراحل ہیں: پہلے مرحلے میں عورتوں کو اپنا چہرہ ڈھانپنے کا حکم دیا، اللہ تعالیٰ

کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ وَا جِلْكَ وَبَنَاتُكَ وَنِسَاءُ  
الْمُؤْمِنِينَ يَدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جِلَابٍ بِيْهِنَ۔

(احزاب: ۵۹)

اے نبی! اپنی ازواج مطہرات، اپنی صاحبزادیوں،  
اور تمام اہل ایمان کی عورتوں سے کہیے کہ (جب وہ باہر نکلیں تو)  
اپنے منہ پر اپنی چادروں کا پلو ڈال لیا کریں۔

قائمی عیاض مالکی نے کہا ہے کہ اہبات المؤمنین کو یا مخصوص یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ ہر حال میں اپنے چہرہ اور اپنے ہاتھوں  
(کو بھی) مستور رکھیں اور کسی حالت میں بھی ان کے لیے چہرہ کھولنا جائز نہیں ہے، خواہ شہادت کا موقع ہو یا کسی اور چیز کا۔  
(اس کے برخلاف عام عورتوں کے لیے شہادت یا کسی اور ضرورت کے موقع پر چہرہ کھولنا جائز ہے، سیدہ رضی اللہ عنہا)

حجاب کا دوسرا مرحلہ یہ ہے کہ عورتوں اور مردوں کے درمیان ایک پردہ عائل ہو، قرآن مجید میں ہے:  
وَاذْأَسْتَلْظَمُوْهُنَّ مَتَاعًا فَسَلُوْهُنَّ مِنْ وَجْهِهِنَّ  
اور جب تم ان سے کسی چیز کا سوال کرو تو پردہ کی  
اوٹ سے سوال کرو۔

(احزاب: ۵۳)

حجاب:



اور حجاب کا تیسرا حکم یہ ہے کہ بغیر ضرورت شرعیہ کے عورتوں کا گھر سے باہر نکلنا جائز نہیں ہے اور جب وہ کسی ضرورت شرعیہ کی وجہ سے گھر سے باہر جائیں تو پردہ اوڑھ کر جائیں کیونکہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ فوت ہوئے تو حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پردہ کر کے گھر سے باہر نکلیں۔

قصار حاجت کے لیے ازواج مطہرات کے گھر سے باہر نکلنے کے تین احوال  
یعنی تین احوال تھے:

اول: رات کے اندھیرے میں گھر سے باہر نکلیں، جیسا کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ازواج مطہرات رات کو گھر سے نکلتی تھیں (صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۶) اور واقعہ انکس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ام سلمہ میرے ساتھ میدان کا طرف گئیں اور وہ ہماری جانب تھی اور ہم صرف رات کو وہاں جاتی تھیں (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶)۔

ثانی: اس کے بعد حجاب کا حکم نازل ہوا پھر ازواج مطہرات کپڑوں میں مستتر ہو کر قصار حاجت کے لیے جاتی تھیں، لیکن بسا اوقات وہ اپنی حیاست کا وجہ سے پہچان لی جاتی تھیں، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: اے سودہ! ہم نے آپ کو پہچان لیا ہے۔

ثالث: اس کے بعد گھر میں بیت الخلاء بنایا گیا، اور ازواج مطہرات کو گھر سے نکلنے سے روک دیا گیا جیسا کہ حضرت عائشہ نے واقعہ انکس میں بیان فرمایا کہ یہ گھروں میں بیت الخلاء بنانے سے پہلے کا واقعہ ہے، (صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۶)۔  
حدیث الباب کے مسائل  
(۱) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ازواج مطہرات کے پردہ کے متعلق گزارش کی، اس سے معلوم ہوا کہ کسی معاملہ میں چھوٹے بڑوں کو مشورہ دے سکتے ہیں۔  
۲۔ اگر غضب اور ہٹ دھرمی نہ ہو تو ایک سوال کو بار بار دہرانا جائز ہے، جیسا کہ حضرت عمرؓ بار بار پردہ کے متعلق عرض کرتے رہے تا آنکہ آیات حجاب نازل ہوئیں۔

۳۔ اس واقعہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت ہے کیونکہ ان کی فکر منشا راہی کے مطابق تھی، اور ان کی تائید میں وحی نازل ہوئی۔

۴۔ اس حدیث میں مردوں کا عورتوں کے ساتھ گفتگو کرنے کا ذکر ہے۔

۵۔ اس حدیث میں وعظ و نصیحت میں درستی اختیار کرنے کا ذکر ہے جبکہ نیت خیر ہو کیونکہ حضرت عمرؓ نے حضرت ام المومنین سے کہا اے سودہ! ہم نے آپ کو پہچان لیا۔

۶۔ اس حدیث میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیر خواہی کرنے کا ذکر ہے، حضرت عمرؓ

۱۔ علامہ بدر الدین ابو عبد محمد بن احمد عینی متوفی ۸۵۵ھ، عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۸۲-۲۸۳ مطبوعہ دارۃ الطباعة النیرية مصر ۱۳۴۸ھ

۲۔ عمدۃ القاری ج ۲ ص ۲۸۲



حضور سے بار بار کہتے تھے کہ اپنی ازواج کو پردہ میں رکھیے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ وحی کے انتظار میں تھے اس لیے آپ نے ان کے مشورہ پر عمل نہیں کیا۔

۴۔ اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ عورتیں اپنی ضروریات کے لیے گھر سے باہر جاسکتی ہیں، تاہم اب چونکہ فتنہ اور فساد کا دور دورہ ہے اس لیے اب عورتوں کو ضرورت شرعیہ کے سوا گھر سے باہر جانے کی اجازت نہیں دینی چاہیے۔  
شرح صحیح مسلم جلد خامس میں ستر اور حجاب کی بحث میں ہم نے اس مسئلہ پر سیر حاصل گفتگو کی ہے۔

**بَابُ تَحْرِيمِ الْخُلُوعِ بِالْأَجْنَبِيَّةِ وَالذَّخُولِ عَلَيْهَا** اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں جانے کی نعت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ستوا! شوہر یا محرم کے سوا کوئی شخص کسی شادی شدہ عورت کے پاس رات نہ گزارے (اس سے معلوم ہوا کہ کنواری کے پاس اجنبی مرد و کارات گزارنا بدرجہ اولیٰ منع ہے)۔

۵۵۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالَا يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ ابْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْقَيْسٍ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلَنَّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ تَيْبٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ تَاكِفًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ  
۵۵۵۹۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثٌ

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم (اجنبی) عورتوں کے پاس جانے سے بچو، انصار میں سے ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! دیر کے متعلق بتائیے! آپ نے فرمایا: دیور تو موت ہے۔

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيَّاكُمْ وَالذَّخُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَعَيْتَ الْحَمُولَ قَالَ الْحَمُولُ الْمَوْتُ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۵۶۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ وَاللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ وَحَيْوَةَ بِنْتُ شَرِيحٍ وَغَيْرِهِمْ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَهُمْ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ۔

لیث بن سعد کہتے ہیں کہ دیور غاوند کا بھائی ہے یا اس کے مشابہ جیسے غاوند کا چچا زاد بھائی یا کوئی اور رشتہ دار۔

۵۵۶۱۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ قَالَ وَسَمِعْتُ اللَّيْثَ بْنَ سَعْدٍ يَقُولُ الْحَمُولُ الْخُرُوجُ وَمَا أَشْبَهَهُ مِنْ أَقَارِبِ النِّسَاءِ مِنَ الْعَمَلِ وَالْخَوَلِ  
۵۵۶۲۔ حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ وَبْنُ مَعْرُوفٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ وَهَبٍ وَحَدَّثَنَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ غمہ اشم کے کچھ لوگ حضرت اسماء بنت عیسیٰ رضی اللہ



بِأَنَّهُمَا هُمَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ عَنْ عَمْرِو  
 بْنِ الْحَارِثِ أَنَّ بَكْرَ بْنَ سَوَادٍ حَدَّثَنَا أَنَّ عَمْرُو  
 الرَّحْمَنِ بْنَ جَبْرِ حَدَّثَنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو  
 بْنَ الْعَاصِ حَدَّثَنَا أَنَّ نَفَرًا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ  
 دَخَلُوا عَلَى أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ فَدَخَلَ أَبُو بَكْرٍ  
 وَالصِّدِّيقُ وَهِيَ تَحْتَهُ يَوْمَئِذٍ قَرَأَهُمْ فَكِرَةً  
 ذَلِكَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ بَرَأَ هَآ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ قَامَ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ  
 فَقَالَ لَا يَدْخُلَنَّ رَجُلٌ بَعْدَ يَوْمِي هَذَا عَلَى  
 مَغِيبَةٍ إِلَّا وَمَعَهُ رَجُلٌ أَوْ اثْنَانِ۔



### محرم کی تعریف

اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ اجنبی عورت کے پاس تنہائی میں رہنا حرام ہے اور محرم کے ساتھ جائز  
 ہے، محرم سے مراد وہ عورت ہے جس سے بغیر کسی خارجی سبب کے دائمی طور پر نکاح حرام ہو، بیوی کی  
 بہن اور بیوی کی خالہ وغیرہ سے نکاح دائماً حرام نہیں ہے اس لیے وہ محرم نہیں ہیں، اور جس عورت سے شبہ میں وطی کر لی ہو  
 اس کی ماں سے نکاح کرنا اس خارجی سبب کی وجہ سے حرام ہے اس لیے وہ بھی محرم نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا بَيَّانُ إِنَّهُ يُسْتَحَبُّ لِمَنْ رَوَى خَالِيًا  
 بِأَمْرًا وَكَانَتْ زَوْجَتَهُ أَوْ مُحْرَمًا أَنْ  
 يَقُولَ هَذِهِ فَلَانَةٌ لِيٍّ فَعَلَّ ظَنُّ السُّوءِ بِهِ  
 ۵۵۴۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنِ قَعْنَبٍ  
 حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ أَبِي أَنَسٍ  
 أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مَعَ إِحْدَى نِسَائِهِ  
 قَمَرًا بِه رَجُلٌ فَقَدَعَاهُ فَجَاءَ فَقَالَ يَا فُلَانُ هَذِهِ  
 زَوْجَتِي فَلَانَةٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ كُنْتُ  
 أَظُنُّ بِهِ فَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ بِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْعَلِي مِنَ الْإِنْسَانِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی ایک زوجہ تھیں، آپ کے پاس سے  
 ایک شخص گزرا آپ نے اس کو بلایا جب وہ آیا تو آپ نے فرمایا:  
 اے فلان! یہ میری نکال زوجہ ہے، اس شخص نے کہا:  
 یا رسول اللہ! اگر میں کسی کے متعلق گمان بھی کرتا تو آپ کے  
 بارے میں تو کوئی گمان نہیں کر سکتا تھا! آپ نے فرمایا:  
 شیطان انسان کی رگوں میں بخون کی طرح دوڑتا ہے۔



مَجْرَى الدَّامِرِ

۵۵۶۴۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ  
بْنُ حُمَيْدٍ رَوَيْنَا بَا فِي اللَّفْظِ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ  
الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الرَّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ  
حُسَيْنٍ عَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ هُرَيْرٍ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُعْتَكِفًا فَأَتَيْتُهُ أَرُورًا  
لَيْلًا وَحَدَّثْتُهُ ثُمَّ قَعْتُ لِأَنِّي لَقَلْبَ فَقَامَ مَعِيَ  
لِيَقْلِبَنِي وَكَانَ مَسْكِنُهَا فِي دَارِ أَسَافَةَ بْنِ زَيْدٍ  
فَمَدَّ رِجْلَانِ مِنْ أَلَا نَصَارَ فَلَمَّا دَايَا النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عَلَى رَسُولِكُمَا إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتُ هُرَيْرٍ قَالَتْ  
سُبْحَانَ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ  
يَجْرِي مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّامِرِ وَإِنِّي خَشِيتُ  
أَنْ يَقْعُدَا فِي قُلُوبِكُمَا شَرًّا أَوْ قَالَ قَبِيحًا

۵۵۶۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ  
الرَّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ أَنَّ صَفِيَّةَ زَوْجَةَ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا  
جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزُودًا  
فِي إِعْتِكَافِهِ فِي الْمَسْجِدِ فِي الْعِشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ  
رَمَضَانَ فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً ثُمَّ قَامَتْ  
تَقْلِبُ وَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْلِبُهَا  
ثُمَّ ذَكَرَ لِي حَدِيثَ مَعْمَرٍ غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّيْطَانَ  
يَبْلُغُ مِنَ الْإِنْسَانِ مَبْلَغَ الدَّامِرِ وَلَمْ يَقُلْ يَجْرِي

بدگمانی کے مواقع پر عذر صحیح بیان کرنے کا استحباب

حضرت صفیہ بنت حبیب ام المؤمنین بیان کرتی ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف میں تھے، میں رات کو آپ کی زیارت  
کے لیے آئی، میں نے آپ سے باتیں کیں، پھر میں واپسی  
کے لیے کھڑی ہو گئی، آپ بھی مجھے رخصت کرنے کے لیے  
کھڑے ہو گئے، حضرت صفیہ کی قیام گاہ حضرت اسامہ بن زید کی حویلی  
میں تھی، اس وقت انصار کے دو آدمیوں کا گزر ہوا، جب  
انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو تیز تیز چلنے لگے،  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہستنگی سے چلو، یہ صفیہ  
بنت حبیب ہیں، ان دونوں نے کہا سبحان اللہ! یا رسول اللہ!  
آپ نے فرمایا: شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح  
دوڑتا ہے مجھے یہ قدرشہ ہوا کہ وہ تمہارے دلوں میں کوئی بدگمانی  
نہ ڈال دے یا کوئی اور کلمہ نہ فرمایا۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت صفیہ رضی اللہ  
عنہا بیان کرتی ہیں کہ رمضان کے آخری عشرہ میں نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم مسجد میں منکف تھے، حضرت صفیہ آپ کی زیارت  
کے لیے گئیں، اور کچھ دیر آپ سے باتیں کیں پھر وہ واپسی کے  
لیے کھڑی ہوئیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی آپ کو رخصت  
کرنے کے لیے کھڑے ہوئے، اس کے بعد حسب سابق قہر  
ہے، البتہ اس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
شیطان انسان کی رگوں میں خون کی طرح پہنچ جاتا ہے اور  
دوڑنے کا ذکر نہیں ہے۔

اس باب کی احادیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی امت پر  
شفقت کرنے کا، ان کی مسالحتوں کی رعایت کرنے کا

اور ان کے دلوں کو دوسروں سے محفوظ رکھنے کا بیان ہے، آپ مسلمانوں پر رحیم تھے اس لیے آپ کو یہ خوف ہوا  
کہ کہیں شیطان ان کے دلوں میں آپ کے متعلق کوئی بدگمانی ڈال کر ان کو ہلاک نہ کر دے، کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے



مستحق بدگمانی کرنا کفر ہے اور انبیاء علیہم السلام سے گناہوں کا صدور شرعاً جائز نہیں ہے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب خاوند اعتکاف میں ہو تو بیوی و بچہ یا رات کے کسی وقت میں اس سے ملنے کے لیے جا سکتی ہے لیکن اس کو زیادہ دیر وہاں نہیں ٹھہرنا چاہیے تاکہ اس کا خاوند اس کے ساتھ بوس و کناریا جوارح میں مبتلا ہو کر اپنے اعتکاف کو فاسد نہ کر دے، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انسان کو لوگوں کی بدگمانی کے مواقع سے بچنا چاہیے اور اس قسم کے موقعوں پر صحیح عذر بیان کر دینا چاہیے اور جب انسان کوئی جائز کام کرے اور اس میں کسی ناجائز کام کے گمان کا وہم یا خدشہ ہو تو وہ اس ناجائز کام سے اپنی برائیت بیان کر دے تاکہ کوئی شخص اس کے متعلق بدگمانی نہ کرے۔

**شیطان کے رگوں میں دوڑنے کی تحقیق** | اس باب کی امارت میں ہے کہ شیطان انسان کی رگوں میں دوڑتا ہے، قاضی عیاض و ظہیر نے کہا کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو انسان کی رگوں میں دوڑنے کی قوت عطا کی ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ یہ استعارہ اور مجاز ہے کیونکہ شیطان بہ کثرت و وسوسہ ڈالتا ہے اور لوگوں کو ہیکالتا ہے گویا کہ وہ انسان سے بالکل جدا نہیں ہوتا جس طرح خون انسان سے الگ نہیں ہوتا، اور ایک قول یہ ہے کہ وہ انسان کے ہر ایک مسام میں وسوسہ ڈالتا ہے جو اس کے قلب تک پہنچ جاتا ہے۔ لہ

**بَابُ مَنْ أَتَى مَجْلِسًا فَوَجَدَ فُرْجَةً فَجَلَسَ فِيهَا وَالْأَوَّلَاءُ هُمْ**

۵۵۶۵۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ فِيْنَا قُرْبَى عَلَيْهِ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ أَبَا مَرْثَةَ مَوْلَى عُقَيْلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ وَالنَّاسُ مَعَهُ إِذَا أَقْبَلَ نَفَرٌ ثَلَاثَةً فَأَقْبَلَ اثْنَانِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَهَبَ وَاحِدٌ قَالَ فَوَقَفَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَا مَّا أَحَدُهُمَا قَرَأَ فُرْجَةً فِي الْحَلْقَةِ فَجَلَسَ فِيهَا وَآمَّا الْآخَرُ فَجَلَسَ خَلْفَهُمْ وَآمَّا الثَّالِثُ فَادْبَرَ ذَاهِبًا قَلَمًا فَرَمَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِلَّا أَخْبِرُكُمْ

مجلس میں جہاں گنجائش ہو وہاں بیٹھے ورنہ پیچھے بیٹھ جاتے

حضرت ابو واقد لیثی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے، اور صحابہ آپ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اتنے میں تین شخص آئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلے گئے اور ایک واپس لوٹ گیا، وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھڑے رہے، ان میں سے ایک شخص نے مجلس میں گنجائش دیکھی اور وہاں جا کر بیٹھ گیا، اور دوسرا سب کے پیچھے بیٹھ گیا، اور تیسرا پیٹھ موڑ کر چلا گیا، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: کیا میں تم کو ان تین آدمیوں کے متعلق نہ بتلاؤں! ان میں سے ایک نے اللہ کی پناہ لی تو اللہ تعالیٰ نے اس کو پناہ دے دی، اور دوسرے نے حیا کی تو اللہ بھی اس سے حیا فرمائے گا، اور تیسرے نے



اعراضی کیا سو اللہ بھی اس سے اعراضی فرماتے گا۔

عَنِ الثَّقَفِ الثَّلَاثَةِ أَمَّا أَحَدُهُمْ فَأَوْى إِلَى اللَّهِ  
فَأَوَاهُ اللَّهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاسْتَحْيَا فَاسْتَحْيَا  
اللَّهُ مِنْهُ وَأَمَّا الْآخَرُ فَاعْرَضَ فَأَعْرَضَ اللَّهُ عَنْهُ  
۵۵۶۶ - وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُسَدِّ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ الصَّغِيدِ حَدَّثَنَا حُزَيْبٌ (وَهُوَ ابْنُ شَدَّادٍ)  
ح وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا حَبِيبُ  
حَدَّثَنَا ابْنُ قَالَةَ جَمِيعًا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي  
كَثِيرٍ أَنَّ إِسْحَاقَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ حَدَّثَنَا  
فِي هَذَا الْإِسْنَادِ يَمْثِلُ فِي الْمَعْنَى -

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کسی شخص کو اس  
کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے۔

۵۵۶۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا  
لَيْثٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ بْنُ الْقَاسِمِ  
أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ تَارِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ الرَّجُلَ  
مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کوئی شخص کسی دوسرے  
شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے۔ لیکن مجلس  
میں دوسروں کے لیے کشادگی اور وسعت سے کام

۵۵۶۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ نُمَيْرٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي  
ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ  
الْقَطَّانُ) ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُنْثَنَّى حَدَّثَنَا عَبْدُ  
الْوَهَّابِ (يَعْنِي الشَّقِيقِي) كُلُّهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ (وَاللَّفْظُ لَهُ)  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَأَبُو أَسَامَةَ وَأَبْنُ نُمَيْرٍ  
قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ تَارِفٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ  
الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَقْعَدِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ وَلَكِنْ  
تَقَسَّحُوا أَوْ تَوَسَّعُوا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی مثل روایت کیا ہے، اس  
میں ہے لیکن وسعت اور کشادگی سے کام لے کر ابن جریج کی  
روایت میں ہے میں نے پوچھا کیا جملہ میں یہ حکم ہے انھوں

۵۵۷۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ  
قَالَا حَدَّثَنَا حَقَّاقٌ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ ح وَحَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ حَدَّثَنَا هَمَّامُ عَنِ ابْنِ



جُرَیجٌ ۛ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ثَدْيَةَ أَخْبَرَنَا الصَّخَالِيُّ رِيعِيُّ ابْنِ عُثْمَانَ كُتِبَ عَنْ رَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِي الْحَدِيثِ وَلَكِنْ تَفَسَّحُوا وَكَوَسَعُوا وَنَادَ فِي حَدِيثِ ابْنِ جُرَیجٍ قُلْتُ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ قَالَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرِهَا

۵۵۴۱ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَيْدُ الْأَعْلَى عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ ثُمَّ يَجْلِسُ فِي مَجْلِسٍ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا قَامَ لَهُ رَجُلٌ عَنْ مَجْلِسٍ لَمْ يَجْلِسْ فِيهِ -

۵۵۴۲ - وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حَمِيدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ بِهِذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۵۴۳ - وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي حَدَّادٍ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (وَهُوَ ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ) عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُقِيمَنَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ لِيُخَالِفَ إِلَى مَقْعَدِهِ فَيَقْعُدَ فِيهِ وَلَكِنْ يَقُولُ أَتَسَّحُّوْا -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، سالم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کے لیے جب کوئی شخص اپنی جگہ سے اٹھتا تھا تو وہ اس کی جگہ نہیں بیٹھتے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں نہ بیٹھے، لیکن یوں کہو کہ مجلس میں کشادگی سے کام لو۔

علم اور ذکر کی مجلس میں بیٹھنے کے آداب اور احکام | حدیث نمبر ۵۵۴۹ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے الحدیث: اس حدیث میں اس بات کا بیان ہے کہ عالم دین کا اپنے اصحاب وغیرہ کے ساتھ کسی کھلی جگہ یا مسجد میں بیٹھنا مستحب ہے، اور مسجد افضل ہے، ان سے وہاں علم اور دوسرے خیر کے موضوعات پر گفتگو کرے، نیز اس حدیث میں مسجد کے اندر علم اور ذکر کی محفل منعقد کرنے کا بھی ثبوت ہے، اور علم اور ذکر کی مجلس کے لیے مسجد میں آنا مستحب ہے، اور بغیر عذر کے ان مجالس سے اعراض کرنا مکروہ ہے، اور حلقہ کے امیر کے قریب بیٹھنا مستحب ہے، تاکہ آسانی کے ساتھ اس کا کام سن سکے، اور جو شخص مجلس میں آئے اس کو جہاں بیٹھنے کی جگہ ملے وہاں بیٹھ جائے، اور اگر جگہ نہ ہو تو پیچھے جا کر بیٹھ جائے۔



نیز اس حدیث میں یہ ثبوت ہے کہ جو شخص کوئی اچھا کام کرے اس کی تعریف کرنی چاہیے، کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجلس میں آنے والے دو شخصوں کی تعریف کی، اور جب کوئی شخص کوئی بُرا اور مذموم کام کرے تو اس بُرائی کو اس کی طرف منسوب کرنا جائز ہے۔

جو شخص مجلس میں پیچھے جا کر بیٹھ گیا اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے جبار کی اللہ تعالیٰ بھی اس سے جبار فرماتے گا، یعنی اس شخص نے اللہ تعالیٰ سے جبار کرتے ہوئے لوگوں کی گزری نہیں پھلانگیں، اور اللہ تعالیٰ کے جبار کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے گا اور ان کو عذاب نہیں دے گا، اور جس شخص نے اعراض کیا اس پر رحم نہیں فرمائے گا اور اس پر ناراض ہوگا، اور یہ اس پر محمول ہے کہ اس شخص نے بغیر کسی ضرورت اور عذر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس سے اعراض کیا۔

حدیث نمبر ۵۵۷۱ میں ہے کہ حضرت ابن عمر کی خاطر اگر کوئی شخص مجلس سے اٹھتا تب بھی وہ اس کی جگہ نہیں بیٹھتے تھے، ہر چند کہ اس ضرورت میں اس شخص کی جگہ بیٹھنا حرام نہیں ہے، لیکن حضرت ابن عمر نے زیادتی تقویٰ کی وجہ سے وہاں بیٹھنے کو پسند نہیں کیا، اولاً اس وجہ سے کہ ہو سکتا ہے کہ اس نے طیب خاطر سے جگہ نہ چھوڑی ہو، ثانیاً اس وجہ سے کہ عبادات میں دوسرے کو ترجیح دینا مکروہ ہے، بایں طور کہ کوئی شخص خود صفت اذل سے اٹھ کر دوسرے کو وہاں بٹھا کر ترجیح دے گا، یہ ہے کہ کوئی شخص دنیاوی معاملات میں دوسرے شخص کو خود پر ترجیح دے، نیز علامہ نے بیان کیا ہے کہ کسی شخص کو اس کی جگہ سے اٹھا کر وہاں بیٹھنا مکروہ تحریمی ہے۔

**بَابُ إِذَا قَامَ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ عَادَ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ**

اگر کوئی شخص مجلس میں سے اٹھ جائے اور پھر آئے تو وہ اپنی جگہ کا زیادہ حق دار ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص کھڑا ہو (دوسری روایت میں ہے) جب تم میں سے کوئی شخص اپنی جگہ سے کھڑا ہو پھر اس مجلس کا طرف لوٹے تو وہ اس جگہ کا زیادہ حق دار ہے۔

۵۵۷۲۔ وَحَلَلْنَا قَتِيْبَةَ بَنِي سَعْدٍ اَنْتَبَهَا  
اَبُو عَوَانَةَ وَقَالَ قَتِيْبَةُ اَيْضًا حَلَلْنَا عِنْدَ  
الْعَزِيْزِ (يَعْنِي ابْنَ مُحَمَّدٍ) كَلَاهُمَا عَنْ شَهِيْلٍ  
عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى  
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ وَرَفِيَ  
حَدِيْثُ أَبِي عَوَانَةَ مَنْ قَامَ مِنْ مَجْلِسٍ ثُمَّ  
رَجَعَ اِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ

علامہ نووی لکھتے ہیں ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ یہ حدیث اس شخص کے متعلق ہے، جو مسجد یا کسی اور جگہ پر نماز کے لیے بیٹھ، پھر وہاں سے اٹھ کر وضو یا قضا سے حاجت کے لیے جائے یا کسی اور کام کی خاطر تھوڑی دیر کے لیے جاتے اور پھر لوٹ آئے تو اس کا استحقاق ختم نہیں ہوگا، بلکہ جب وہ لوٹ آئے گا تو اس جگہ نماز پڑھنے کے لیے



اسی کا استحقاق ہوگا، اور اگر دوسرا شخص اس جگہ بیٹھ گیا تو وہ اس کو اٹھانے کا حق رکھتا ہے، اور جو شخص وہاں بیٹھ گیا اس پر پہلے شخص کے آنے پر وہاں سے اٹھنا واجب ہے، اور بعض علماء نے کہا ہے کہ یہ حکم مستحب ہے واجب نہیں ہے اور صحیح پہلا قول ہے، امام مالک کے نزدیک یہ حکم مستحب ہے۔

**بَابُ مَنْعِ الْمُحَدَّثِ مِنَ الدُّخُولِ عَلَى النِّسَاءِ الْأَجَانِبِ**  
محنت کو اجنبی عورتوں کے پاس جانے سے منع کرنا

حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ ان کے پاس ایک محنت (بیٹھا) تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تھے، اس محنت نے حضرت ام سلمہ کے بھائی سے کہا: اے عبداللہ بن ابی امیہ اگر اللہ تعالیٰ نے کل تم پر طائف فتح کر دیا تو میں نیلان کی بیٹی کی طرف تنہا ہی راہنمائی کروں گا جب وہ سامنے ہوتی ہے تو (فرہی کی وجہ سے) اس کے پیٹ پر چار سلو میں سے تین ہیں اور جب وہ پیٹھ پھرتی ہے تو اس کی آٹھ سلو میں سے تین ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو سنا لیا، آپ نے فرمایا: یہ شخص تنہا رے پاس نہ آیا کرے۔

۵۵۴۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ كُلُّهُمَا عَنْ هِشَامٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ أَيْضًا (وَاللَّفْظُ هَذَا) حَدَّثَنَا ابْنُ تَمِيمٍ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أُمِّ سَكَمَةَ عَنْ أُمِّ سَكَمَةَ أَنَّ مُحَدَّثًا كَانَ عِنْدَهَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ فَقَالَ لِأَخِي أُمِّ سَكَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ إِنَّ فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الطَّاغُتَ عَدَاةً فَإِنَّ أَدْلَكَ عَلَى بَيْتِ عَيْلَانٍ فَإِنَّهَا تُقْبِلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِثَمَانٍ قَالَ فَسَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا يَدْخُلُ هَذَا عَلَيْكُمْ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواج کے پاس ایک محنت آیا کرتا تھا، اور ازدواج کے نزدیک وہ شخص ان لوگوں میں سے تھا جن کو جنس خواہش نہیں ہوتی، ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے وہاں حالیکہ وہ آپ کی ایک زوجہ کے پاس بیٹھا ہوا ایک عورت کی تعریف کر رہا تھا کہ جب وہ سامنے ہوتی ہے تو اس کی چار سلو میں سے تین ہیں اور جب وہ پیٹھ پھرتی ہے تو اس کی آٹھ سلو میں سے تین ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر

۵۵۴۶۔ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَدَّثٌ فَكَانُوا يَعْدُوْنَهُ مِنْ غَيْرِ أَوْلَى إِلَّا بَيْتَهُ قَالَ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا وَهُوَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِمْ وَهُوَ يُنْعَتُ امْرَأَةً قَالَ إِذَا أَقْبَلَتْ أَقْبَلْتُ بِأَرْبَعٍ وَإِذَا دُبِرَتْ دُبِرْتُ بِثَمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَمْرِي هَذَا يَعْرِفُ مَا هَهُنَا  
لَا يَدُ خُلِقَتْ عَلَيْكُمْ قَالَتْ وَحَبَّبِيَّوَهُ

میں نہیں دیکھ رہا کہ جو کچھ یہاں ہے یہ اس کو پہچانتا ہے یہ  
شخص ہمارے پاس نہ آیا کرے، حضرت عائشہ فرماتی ہیں  
پھر لوگوں نے اس کو روک دیا۔

**مَحْنَثُ كِي اقسام** علامہ نزوی فرماتے ہیں: محنث کی دو قسمیں ہیں؛ ایک قسم وہ ہے جو اسی طرح پیدا کیا گیا ہو اور  
اس نے تکلف سے عورتوں کے اخلاق ان کی ہیئت اور طور اطوار کو نہ بنایا ہو بلکہ وہ صرف اللہ  
تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی خلقت پر ہو، اس کی نہ کوئی مذمت ہے، نہ اس کو ملامت ہے، نہ اس کو آخرت میں گناہ ہوگا، کیونکہ  
یہ مذکور ہے اور اس خلقت میں اس کا کوئی دخل نہیں ہے، اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس محنث کو اپنے  
گھر آنے سے نہیں منع کیا تھا (اور جب معلوم ہوا کہ یہ عورتوں میں رغبت رکھتا ہے تو پھر اس کو منع کر دیا) محنث کی دوسری  
قسم یہ ہے جو تکلف سے عورتوں کی ہیئت ان کی وضع قطع اختیار کرے، ان کا لباس پہنے اور ان کی طرح حرکات کرے،  
اور ان کی طرح باتیں کرے اس کی احادیث صحیحہ میں مذمت کی گئی ہے۔

**رأى في ثلثي يوم في حياض عورت کو اپنے ساتھ**  
**سواری پر بٹھانے کا جواز**

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں  
کہ حضرت زبیر نے مجھ سے نکاح کیا وہاں حالیکہ ان کے  
پاس ایک گھوڑے کے سوا کچھ مال تھا، غلام، قتانہ کوئی اور  
چیز تھی، میں گھوڑے کو چار ڈالیتی تھی، حضرت زبیر کی طرف  
سے اس کی خبر گیری اور نگہداشت کرتی تھی، اور ان کے  
اونٹ کے لیے گھسیاؤں کو کوٹتی، ان کو چار ڈالیتی اور پانی پلاتی  
وہل سے پانی نکالتی اور آٹا گوندھتی، میں اچھی طرح روٹی  
نہیں پکا سکتی تھی، میرے پردوس میں جو انصار کی عورتیں تھیں  
وہ مجھے روٹیاں پکا دیتی تھیں، وہ بہت مخلص عورتیں تھیں،  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو جو زمین عطا  
فرمائی تھی میں اس سے گھسیاؤں اٹھا کر لاتی تھی، یہ زمین  
دو تہائی فرسخ دور تھی، ایک دن میں ستر ہر گھسیاؤں اٹھا کر آئی  
تھی کہ میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی،  
آپ کے ساتھ آپ کے کچھ اصحاب بھی تھے، آپ نے مجھے بلایا  
پھر اپنے اونٹ کو (بٹھانے کے لیے) اناخ فرمایا، تاکہ  
آپ مجھے اپنے پیچھے بٹھالیں، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ مجھے

**بَابُ جَوَازِ ارْدَافِ الْمَرْأَةِ الْأَجْنَبِيَّةِ**  
**إِذَا أَعْيَتْ فِي الطَّرِيقِ**

۵۵۷۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ كُرَيْبٍ  
أَيْضًا أَنِي حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ خَبَرٍ  
أَيْ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ تَزَوَّجَنِي الزُّبَيْرُ  
وَمَا لِي فِي الْأَرْضِ مِنْ مَوْلٍ وَلَا مَمْلُوكٍ وَلَا شَيْءٍ  
غَيْرِ قَرْمٍ قَالَتْ فَكُنْتُ أَعْلِفُ قَرَسَةً وَكَفَيْتُ  
مَوْلِيَّ وَأَسْوَسْتُ وَأَدَّقُ التَّوَيَّ لِتَأْصِيحِهِ  
أَعْلِفُهُ وَأَسْتَقِي الْمَاءَ وَأَخْرُجُ غَرَبَهُ وَأُجْحِنُ  
وَلَمَّا كُنْتُ أَحْسِنُ أَخْبِرُ وَكَانَ يَخْبِرُنِي بِجَارَاتِي  
مِنْ الْأَنْصَارِ وَكُنْتُ نِسْوَةً صَدِيقًا قَالَتْ وَكُنْتُ  
أَنْقُلُ التَّوَيَّ مِنْ أَرْضِ الزُّبَيْرِ إِلَيَّ أَقْطَعُهُ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى رَأْسِي وَهِيَ عَلَى  
ثَلَاثِي قَرَسِجَةٍ قَالَتْ فَجِئْتُ يَوْمًا وَالتَّوَيَّ عَلَى  
رَأْسِي فَلَقِيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَمَعَهُ نَهْرٌ مِنْ أَصْحَابِهِ قَدْ عَانِي ثُمَّ قَالَ إِيَّاكَ  
لِيُخْبِلَنِي أَعْلِفُهُ قَالَتْ فَاسْتَحْيَيْتُ وَعَرَفْتُ  
غَيْرَتَكَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَحَمَلْتُ التَّوَيَّ عَلَى رَأْسِكَ



أَشَدُّ مِنْ رُكُوبِكَ مَعَهُ قَالَتْ حَتَّى أَرْسَلَ إِلَيَّ  
أَبُو بَكْرٍ بَعْدَ ذَلِكَ يَخَادِمُ فَكَفَعْتَنِي سِيَّاسَةَ  
الْفَرَسِ فَكَأَنَّمَا أَتَقَفْتَنِي -

۵۵۶۸ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْغَنِيِّ

حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي يُوْبَ عَنْ ابْنِ أَبِي  
مَلِيكَةَ أَنَّ أَسْمَاءَ قَالَتْ كُنْتُ أَخْدُمُ الرَّبِيعَ  
خِدْمَةَ الْبَيْتِ وَكَانَ لَهُ فَرَسٌ وَكُنْتُ أَسْوِسُهُ  
فَلَمَّا يَكُنْ مِنَ الْخِدْمَةِ شَيْءٌ أَشَدَّ عَلَيَّ مِنْ  
سِيَّاسَةِ الْفَرَسِ كُنْتُ أَحْتَشُّ لَهَا وَأَقْرُبُ عَلَيْهَا  
وَأَسْوِسُهُ قَالَ ثُمَّ إِنَّمَا صَابَتْ خَادِمًا جَاءَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبِيٌّ فَأَعْطَاهَا  
خَادِمًا قَالَتْ كَفَعْتَنِي سِيَّاسَةَ الْفَرَسِ قَالَتْ  
عَنِّي مُؤَنَّتُهُ فَجَاءَ فِي رَجُلٍ فَقَالَ يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ  
إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ أَرَدْتُ أَنْ أَبِيعَ فِي خِلِّ دَارِي  
قَالَتْ إِنِّي إِنْ رَخَّصْتُ لَكَ أَبِي ذَالِكَ الرَّبِيعُ  
فَتَحَالَ فَأَطْلُبُ إِلَيْكَ ذَالِكَ الرَّبِيعُ فَجَاءَ  
فَقَالَ يَا أُمَّ عَبْدِ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ فَقِيرٌ أَرَدْتُ  
أَنْ أَبِيعَ فِي خِلِّ دَارِي فَقَالَتْ مَا لَكَ بِالْمَدِينَةِ  
إِلَّا دَارِي فَقَالَ لَهَا الرَّبِيعُ مَا لَكَ أَنْ تَمْنَعَنِي  
رَجُلًا فَقِيرًا يَبِيعُ فَكَانَ يَبِيعُ إِلَيَّ أَنْ كَسِبَ  
فَبِعْتُهُ الْجَارِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيَّ الرَّبِيعُ وَثَمَنُهَا  
فِي حِجْرِي فَقَالَ هَبْنِي لِي قَالَتْ إِنِّي هَدِي  
تَصَدَّقْتُ بِهَا -

جیاد آئی، اور مجھے تنہا ہی (حضرت زبیر کی) غیرت یاد آئی، آپ نے فرمایا کیا  
تنہا راگھٹائیوں کا اپنے سر پر اتھانا میرے ساتھ سوار ہونے  
سے زیادہ سخت ہے، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ اس واقعہ کے  
بعد حضرت ابو بکر نے ایک خادمہ بھیجی، پھر میرے بدلہ میں وہ  
گھوڑے کا کام کاج کرنے لگی، گو یا کہ اس خادمہ نے مجھے  
آزاد کر دیا۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت زبیر  
رضی اللہ عنہ کے گھر کا کام کرتی تھی، ان کے پاس ایک گھوڑا  
تھا، جس کی دیکھ بھال میں کرتی تھی، اور اس گھوڑے کی دیکھ  
بھال سے زیادہ میرے نزدیک کوئی سخت کام نہیں تھا، میں  
اس کے لیے گھاس لاتی، اس کی حفاظت کرتی اور اس کی خدمت  
کرتی، پھر مجھے ایک خادمہ مل گئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے پاس کچھ قیدی آئے تو آپ نے ایک باندی کو مجھے  
بطور خادم عنایت فرمایا، حضرت اسماء کہتی ہیں کہ اس خادمہ  
نے گھوڑے کی مشقت مجھ سے دور کر دی، میرے پاس  
ایک شخص آیا اور کہنے لگا اے ام عبد اللہ! میں ایک محتاج آدمی  
ہوں میں پاہتا ہوں کہ تنہا سے گھر کے سایہ میں خرید و فروخت  
کروں، میں نے کہا اگر میں تم کو اجازت دے دوں تو  
حضرت زبیر نہیں مانیں گے، پس جب حضرت زبیر موجود ہوں  
تم اس وقت آکر اجازت طلب کرنا، سو وہ پھر آیا اور کہا اے  
ام عبد اللہ! میں ایک محتاج شخص ہوں، میں آپ کے گھر کے سایہ  
میں ایک دکان کھولنا چاہتا ہوں، حضرت اسماء نے کہا کہیں  
پورے مدینہ میں میرے گھر کے سوا اور کوئی جگہ نہیں ملی،  
حضرت زبیر نے کہا: نہیں کیا ہوا ہے کہ ایک محتاج شخص کو  
خرید و فروخت سے منع کر رہی ہو، پھر وہ دکانداری کرنے  
لگا، یہاں تک کہ اس نے کافی کمائی کی اور میں نے وہ باندی  
اس کے اخذ و فروخت کر دی، حضرت زبیر آئے درآن ماسیکہ  
اس کی قیمت میری گود میں تھی، انھوں نے کہا یہ پیسے مجھے دے  
دو، حضرت اسماء نے کہا میں ان کو صدقہ کر چکی ہوں۔



بیوی کے لیے کھانا پرکانا اور گھر کے دیگر کام کاج کا شرعی حکم | حدیث نمبر ۵۵۵ میں ہے، حضرت اسماء رضی اللہ عنہا، حضرت زبیر کے گھوڑے کی دیکھ بھال اور نگہداشت کرتی تھیں اور ان کے لیے آٹا گوندھ کر روٹی پکاتی تھیں، کنوئیں سے پانی لاتی تھیں، علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

حضرت اسماء کا خاوند کے لیے کھانا پرکانا اور دیگر گھر کے کام کاج کرنا ان امور معروفہ میں سے ہے جن کو بطور عورت اور احسان کرنے پر تمام لوگوں کا اتفاق ہے، عورت خاوند کے لیے روٹی پکاتی ہے، کپڑے دھوتی ہے اور دیگر معاملات میں اس کی خدمت کرتی ہے اور یہ تمام امور عورت کی طرف سے خاوند پر تبرع اور احسان ہیں اور حسن معاشرت اور افعال معروفہ ہیں، عورت پر ان میں سے کوئی چیز واجب نہیں ہے، بلکہ اگر عورت ان کاموں میں سے کوئی کام نہ کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوگی، اور خاوند پر لازم ہوگا کہ وہ عورت کے لیے پکے پکائے کھانے اور دھلے دھلائے کپڑے مہیا کرے اور خاوند کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ ان کاموں میں سے کسی کام کو عورت پر لازم کرے، عورت ان خود جو ان کاموں کو کرتی ہے یہ اس کی عادت حبلیہ ہے جس پر شروع زمانہ سے لے کر آج تک کی عورتیں قائم ہیں، عورت پر صرف وہ چیزیں واجب ہیں، مرد کو مباشرت کرنے کا موقع دے اور اس کے گھر میں رہے۔

سرکاری زمین کا کسی کو مالک بنانے میں مذاہب فقہاء | حدیث نمبر ۵۵۵ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر کو زمین عطا فرمائی تھی، علامہ نووی اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ امام (سربراہ مملکت) سرکاری زمین جس کو چاہے عطا کر سکتا ہے، اور جو زمین بیت المال کی ملکیت ہو، امام کی عطا کے بغیر کوئی شخص اس کا مالک نہیں ہو سکتا، کبھی امام کسی زمین کو منسلک عطا کر دیتا ہے اور کبھی زمین بیت المال کی ملکیت رہتی ہے اور اس کے منافع حاصل کرنے کی کسی کو اجازت دے دیتا ہے، اور اس کے منافع کے حصول کی مدت مقررہ تک اجازت ہوتی ہے، اور جو زمین غیر آباد اور بنجر ہوں ان کو ہر شخص آباد کر سکتا ہے اس میں امام سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں ہے، امام مالک، امام شافعی اور جمہور فقہاء کا یہی نظر یہ ہے اور امام ابوحنیفہ کا یہ نظر یہ ہے کہ امام کی اجازت کے بغیر بنجر زمین کو آباد کرنا کسی کے لیے جائز نہیں ہے۔

اجنبی عورت کو اپنے ساتھ سوار کرنے کا بیان | نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسماء کو جو اپنی سواری پر بیٹھنے کے لیے فرمایا تھا اس میں یہ دلیل ہے کہ اگر سواری کو طاقت ہو تو انسان سواری پر اپنے پیچھے کسی اور کو بھی بٹھا سکتا ہے، نیز اس میں مسلمان مردوں اور عورتوں پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت اور رحمت کا بھی بیان ہے اور اس میں یہ بھی بیان ہے کہ اگر کوئی غیر محرم عورت راستہ میں ٹھک جائے تو اس کو کوئی شخص اپنی سواری پر بٹھا سکتا ہے، خصوصاً اس وقت جب کہ وہ مرد نیک مردوں کی جماعت کے ساتھ ہو، اس کے جواز میں کوئی



شک نہیں ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ امر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص ہے، ہم کہہ کر حکم دیا گیا ہے کہ مرد اجنبی عورتوں سے اور عورتیں اجنبی مردوں سے دُور رہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی اجنبی عورتوں سے دُور رہتے تھے تاکہ آپ کی اقتدار کی بارگاہ کے اور اس معاملہ میں آپ کی خصوصیت متقی کیونکہ حضرت اسماء حضرت ابوبکر کی بیٹی، حضرت عائشہ کی بہن اور حضرت زبیر کی زوجہ تھیں گویا وہ آپ کے اہل کی ایک فرد تھیں، علاوہ انہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو اپنے نفس پر ضبط اور اعتدال تھا وہ خصوصیت کی الگ وجہ ہے، البتہ جو عورت محرم ہر اس کو اپنے ساتھ بٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لہ

بَابُ تَحْرِيمِ مُنَاجَاةِ الْإِثْنَيْنِ

دُونِ الثَّلَاثِ بِغَيْرِ رِضَاٍ

۵۵۷۹۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فَلَا

يَتَنَاجَى اثْنَانِ دُونَ وَاحِدٍ

۵۵۸۰۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَابْنُ مُبَارَكٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ مُبَارَكٍ

حَدَّثَنَا أَبِي ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ

اللَّهُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ لَحَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ ابْنُ سَعِيدٍ)

كُلُّهُمْ عَنْ عُثَيْدٍ اللَّهِ ح وَحَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ وَابْنُ

رُمَيْحٍ عَنِ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ

وَأَبُو كَامِلٍ قَالَا حَدَّثَنَا أَحْمَدُ عَنْ أَبِي يُوْبَ ح وَ

حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ

حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي يُوْبَ بْنَ مُوسَى كُلُّ

هَؤُلَاءِ عَنْ تَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ مَالِكٍ

۵۵۸۱۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَهَنَادُ

بْنُ السَّرِيِّ قَالَا حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَسِ عَنْ مَنْصُورٍ

ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعُثْمَانُ بْنُ أَبِي

شَيْبَةَ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِيُزْهِرَ) قَالَ

تیسرے شخص کی موجودگی میں اس کی رضا مندی

کے بغیر دو آدمیوں کو سرگوشی کرنے کی ممانعت

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین شخص ہوں تو ایک کو

پھر دو آدمی آپس میں سرگوشی نہ کریں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چھ سندیں ذکر کیں ان

میں حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا

ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم تین ہو تو ایک

کے بغیر دو آپس میں سرگوشی نہ کریں تاکہ ایک اور لوگ آجائیں

تاکہ اس شخص کی دل آزاری نہ ہو۔



إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ  
عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ تَلَاةً  
فَلَا يَتَأَخَّرُ أَحَدُكُمْ عَنْ الْآخِرِ حَتَّى تَخْتَلِطُوا  
بِالنَّاسِ مِنْ أَجْلِ أَنْ يَخْزِنَهُ

۵۵۸۲ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَأَبُو بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ نُمَيْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِيَحْيَى)  
قَالَ يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْآخَرُونَ حَدَّثَنَا أَبُو  
مَعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كُنْتُمْ  
تَلَاةً فَلَا يَتَأَخَّرُ أَحَدُكُمْ عَنْ دُونَ صَاحِبِهِمَا  
حَتَّى ذَلِكَ يَخْزِنَهُ

۵۵۸۳ - وَحَدَّثَنَا كَاسِبٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
عِيسَى بْنُ يُونُسَ ۛ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا  
سُفْيَانُ كِلَاهُمَا عَنِ الْأَعْمَشِ بِهَذِهِ الْإِسْنَادِ

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم تین  
آدمی ہو تو اپنے ساتھی کو چھوڑ کر دو آپس میں سرگوشی نہ کرو  
کیونکہ یہ چیز اس کو خزانہ کرے گی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

**تفسیر شخص کی موجودگی میں دو آدمیوں کی سرگوشی کرنے میں مذہب**  
علامہ نووی کہتے ہیں: ان احادیث میں تفسیر شخص کی موجودگی میں  
دو آدمیوں کی سرگوشی کرنا منع ہے، یہ ممانعت تحریمی ہے، سو ایک شخص کو چھوڑ کر باقی جماعت کا آپس میں سرگوشی کرنا  
مکروہ تحریمی ہے کہ اگر وہ شخص اجازت دے دے تو پھر کوئی حرج نہیں ہے، حضرت ابن عمر، امام مالک، فقہا شافعیہ  
اور جہور علماء مالک یہ ہے کہ یہ ممانعت ہر زمانہ میں اور سفر و حضر کے ہر حال میں عام ہے، بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ  
سفر میں سرگوشی کرنا منع ہے، اور حضر میں سرگوشی کرنا منع نہیں ہے۔ کیونکہ سفر میں خوف کا اندیشہ ہے، اور بعض علماء  
نے یہ دیکھ لیا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے، یہ حکم ابتدائی اسلام میں تھا اور جب اسلام پھیل گیا اور لوگ مومن ہو گئے تو  
یہ ممانعت ساقط ہو گئی، کیونکہ مسلمانوں کی موجودگی میں منافقین آپس میں سرگوشیاں کرتے تھے تاکہ مسلمانوں کو رنج  
پہنچے۔ اور جب چار آدمی ہوں اور دو کو چھوڑ کر دو آپس میں سرگوشی کریں تو کوئی حرج نہیں ہے۔ ۱۵

طب، بیماری اور جھاڑ پھونک

بَابُ الطِّبِّ وَالْمَرَضِ وَالرُّفَى

۵۵۸۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ حَدَّثَنَا

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی



اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے تو جبریل آکر آپ کو دم کرتے اور یہ کلمات کہتے (ترجمہ): اللہ کے نام سے، وہ آپ کو تندرست کرے گا، اور ہر بیماری سے شفا دے گا اور حسد کرنے والے حاسد کے ہر شر سے اور نظر لگانے والی آنکھ کے ہر شر سے آپ کو اپنی پناہ میں رکھے گا۔

عَبْدُ الْعَزِيزِ الدَّارُودِيُّ عَنْ يَزِيدَ رَوْهُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَسَمَةَ بْنِ الْهَادِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ إِذَا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَاهُ جِبْرِيلُ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ يُبْرِيكُ وَمِنْ كُلِّ دَاءٍ يَشْفِيكَ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ وَشَرِّ كُلِّ ذِي عَيْنٍ .

۵۵۸۵- حَدَّثَنَا يَشْرَبُ بْنُ هَلَالٍ الصَّوَوَاتُ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ سَهْبٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ جِبْرِيلَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اشْتَكَيْتَ فَقَالَ نَعَمْ قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ أَوْ عَيْنٍ حَاسِدٍ اللَّهُ يَشْفِيكَ بِاسْمِ اللَّهِ أَرْفِيكَ .

۵۵۸۶- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّزَّاقُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُعْتَبِرٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ حَدِيثَ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَيْنُ حَقٌّ .

۵۵۸۷- وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الدَّارُودِيُّ وَحَبَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ وَأَحْمَدُ بْنُ خَرَّاشٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ وَإِذَا اسْتَغْسَلْتُمْ فَاغْسِلُوا .

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت جبرائیل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا: اے محمد! کیا آپ بیمار ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں! حضرت جبرائیل نے یہ کلمات کہے: میں آپ کو ہر ایذا دینے والی چیز کے شر سے اور ہر نفس اور ہر حسد والی آنکھ کے شر سے اللہ کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں، اللہ تعالیٰ آپ کو شفا دے گا میں آپ کو اللہ کے نام کے ساتھ دم کرتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کیں، ان میں سے یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نظر حق ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نظر حق ہے، اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت کر سکتی ہے تو نظر ہے اور جب تم سے (نظر کے علاج کے لیے) غسل کرنے کے لیے کہا جائے تو غسل کر لو۔



دم کرنے کی تحقیق علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

بعض احادیث میں ہے ”جو لوگ جنت میں میرے حساب کے داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو نہ جھاڑ پھونک کریں گے اور نہ جھاڑ پھونک کر انہیں گے وہ صرف اپنے رب پر توکل کرنے والے ہوں گے“ (صحیح بخاری ج ۲ ص ۵۰، صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۶) اس حدیث میں جھاڑ پھونک نہ کرانے کی ہدایت کی ہے اور اس باب کی احادیث میں یہ ذکر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے تو حضرت خیر ثیل نے آپ کو دم کیا، سو اول الذکر صحیحین کی حدیث اور اس باب کی احادیث میں کھلا ہوا فعارض ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں جھاڑ پھونک کی نفی ہے ان احادیث میں ان کلمات سے جھاڑ پھونک اور دم کرنا مراد ہے جو کفار کے کلمات ہوں یا وہ غبی کلمات ہوں جن کا معنی مجہول ہو کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ان کا معنی کفر یہ ہو یا کفر کے قریب ہو یا وہ کلمات مکروہ ہوں، اور اگر قرآن مجید کی آیات پڑھ کر دم کیا جائے یا اذکار ماثورہ یا معروفہ پڑھ کر دم کیا جائے تو ان کی ممانعت نہیں ہے بلکہ ان کلمات کو پڑھ کر دم کرنا سنت ہے۔

بعض علماء نے ان احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ اگر جھاڑ پھونک اور دم کرنے کے عمل کو مطلقاً ترک کر دیا جائے تو یہ افضل ہے اور توکل کے عین مطابق ہے اور اگر دم کیا جائے تو یہ خلاف افضل ہونے کے باوجود جائز ہے، علامہ ابن عساکر مالکی نے اسی جواب کو اختیار کیا ہے لیکن مختلف پہلوؤں پر جواب ہے۔ علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے ذکر کے ساتھ جھاڑ پھونک کرنے کے حجاز پر اجماع کو نقل کیا ہے، علامہ مازری مالکی نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے ذکر کے ساتھ ہر قسم کا دم کرنا جائز ہے اور اگر وہ کلمات غبیہ ہوں یا ان کا معنی مجہول ہو تو پھر ان کلمات کے ساتھ دم کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ان کا معنی کفر یہ ہو، علامہ مازری نے کہا کہ اہل کتاب کے کلمات کے ساتھ دم کرنے میں اختلاف ہے، حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس کو جائز کہا ہے، اور امام مالک نے اس کو اس حدیث سے مکروہ کہا ہے کہ ہو سکتا ہے انہوں نے ان کلمات میں تحریف کر دی ہو، اور جنہوں نے جائز کہا ہے ان کا دلیل یہ ہے کہ ان کلمات میں تحریف کرنے کے ساتھ ان کی کوئی غرض متعلق نہیں ہے اور اس باب کے بعد امام مسلم نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ اپنے دم و رو (جھاڑ پھونک) کو کچھ پر ہمیشہ کر دو، اگر ان میں کوئی (قابل اعتراض) چیز نہ ہو تو ان کے ساتھ دم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ نے دم کرنے سے منع فرمایا ہے (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲) علماء نے اس حدیث کے متعدد جوابات دیے ہیں:

- ۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداءً دم کرنے سے منع فرمایا تھا بعد میں اس کی اجازت دے دی۔
  - ۲۔ یہ ممانعت مجہول کلمات کے ساتھ دم کرنے پر محمول ہے، جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔
  - ۳۔ یہ ممانعت ان لوگوں سے متعلق ہے جن کا اعتقاد یہ ہوتا ہے کہ اشیاء میں تاثیر اور منفعت ان اشیاء کی طبیعت اور ماہیت کی وجہ سے ہوتی ہے جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا اکثر اشیاء کے متعلق یہی عقیدہ تھا۔
- بعض احادیث میں ہے کہ صرف نظر اور سنا کر وجہ سے دم کرنا جائز ہے یعنی کسی اور چیز کی وجہ سے دم نہ کیا جائے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں حضور اویس کے اعتبار سے ہے یعنی چونکہ نظر اور سنا کر کا حصر زیادہ ہوتا ہے اس لیے ان میں دم کرنا زیادہ اولیٰ ہے۔

فعارضی مباحث نے کہا ہے کہ صحیح مسلم کے علاوہ دوسری کتب احادیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے کو مستحب فرمایا ہے۔



پوچھا گیا تو آپ نے اس کی شیطان کی طرف نسبت کی، حسن بصری نے کہا منتر جادو ہے، قاضی عیاض نے کہا یہ ممانعت اس پر مجہول ہے کہ یہ چیزیں کتاب اللہ، اذکار، ماثورہ، معروفہ اور امور مبصرہ سے خارج ہیں، امام بخاری نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ سعید بن مسیب سے سوال کیا گیا کہ ایک شخص پر ایک قسم کا جنون طاری ہے کیا اس پر منتر کیا جائے تو سعید بن مسیب نے کہا کوئی حرج نہیں وہ اس سے صلاح اور شفا کا ارادہ کرتے ہیں، دیکھئے سعید بن مسیب نے نفع دینے والی چیز سے منع نہیں کیا، علامہ طبری نے بھی منتر کی اجازت دی ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور اگر علماء نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کو حشرات الارض یا کسی اور چیز سے کوئی ضرر پہنچے تو اس کا دم اور جھاڑ پھونک کر انا صحیح ہے اور صحیح بخاری میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بستر پر جاتے تو تھینوں قل (سورۃ اخلاص اور معوذتین) پڑھ کر اپنے ہاتھ پر دم کرتے پھر اس ہاتھ کو اپنے چہرے پر پھیرتے اور جسم پر جہاں تک ہاتھ پہنچتا اس کو پھیرتے۔ ۱۷

### تعوذات دشمنان کی تحقیق

تعوذات کی اصل قرآن مجید کی یہ آیت ہے: وَنُفِذْ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ (بنی اسرائیل: ۸۲) اور قرآن میں ہم وہ چیز نازل فرماتے ہیں جو ایمان والوں کے لیے رحمت اور شفا ہے اور حدیث میں تعوذات کی اصل یہ روایت ہے:

امام احمد بن حنبل اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں:

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا كلمات نقولهن عند النوم من الفزع بسم الله اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون قال فكان عبد الله بن عمرو يعلمها من بطن من ولده ان يقولها عند نومه ومن كان منهرا صغيرا لا يعقل ان يحفظها كتبها له فعلقها في عنقه - ۱۸

عمرو بن شعيب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں چند کلمات سکھائے جن کو ہم خوف اور وحشت کی وجہ سے سوتے وقت پڑھتے تھے وہ کلمات یہ تھے: بسم اللہ اعوذ بکلمات اللہ التامۃ من غضبہ وعقابہ وشر عبادہ ومن همزات الشیاطین وان يحضرون۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو اپنے بالغ بچوں کو سوتے وقت ان کلمات کے پڑھنے کی تلقین کرتے اور جو کم سن بچے ان کلمات کو یاد نہیں کر سکتے تھے ان کے گلوں میں ان کلمات کو لکھ کر ان کا تعویذ ڈال دیتے۔

امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے علامہ آوسی حنفی لکھتے ہیں:

وقال مالك: لا بأس بتعليق الكتب

امام مالک نے کہا ہے کہ جن تعوذات میں اللہ تعالیٰ کے

۱۷۔ علامہ یحییٰ بن شرف نووی متوفی ۶۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ دار محمد اصح المطابع کراچی، ۱۳۷۵ھ

۱۸۔ امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ، مستدرک ج ۲ ص ۱۸۱، مطبوعہ مکتب اسلام بیروت، ۱۳۹۸ھ

۱۹۔ امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث متوفی ۲۷۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸۷، مطبوعہ مطبعہ معتبات پاکستان لاہور، ۱۴۰۵ھ



التي فيها أسماء الله تعالى على اعتاق المرضى  
على وجه التبرك بها إذا لم يرد معلقها  
بذلک مدا فعة العين . وعنى بذلك  
أنه لا بأس بالتعليق بعد نزول البلاء  
رجاء الفرج والبرء كالرقى التي وردت  
السنة بها من العين ، وأما قبل النزول  
ففيه بأس وهو غريب ، وعند ابن المسيب يجوز  
تعليق العودۃ من كتاب الله تعالى في قصبة و  
نحوها وتوضع عند الجماع ، وعند الفاضل ولو  
يقيد بقبل أو بعد ، ورخص الباقر في العودۃ  
تعلق على الصبيان مطلقاً ، وكان ابن سيرين  
لا يري بأساً بالشئ من القرآن يعلقه إلا أن  
كبيراً أو صغيراً مطلقاً ، وهو الذي عليه  
الناس قد يمتاً وحديثاً في سائر  
الأمصار .

اسماء ہوں ان کو بطور تبرک مریضوں کے گلوں میں لٹکانے  
میں کوئی حرج نہیں ہے ، جب کہ لٹکانے والا اس سے نظر دور  
کرنے کا ارادہ نہ کرے ، اس سے امام مالک کی مراد یہ ہے  
کہ مصیبت نازل ہونے کے بعد راحت اور خوشی کی امید  
میں تعویذ لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے ، یہ اس دم کرنے  
کے حکم میں ہے جو نظر گنے کے سلسلہ سنت میں وارد ہے ،  
اور مصیبت نازل ہونے سے پہلے تعویذ لٹکانے میں حرج  
ہے ، اور امام مالک کا یہ حکم غریب ہے ، ابن مسیب کے نزدیک  
قرآن مجید سے تعویذ کچھ کر کسی پانس وغیرہ پر لٹکانے میں کوئی  
حرج نہیں ہے ، جماع اور بیت الخلاء کے وقت تعویذ کو آثار  
لیا جائے ، انھوں نے قبل اور بعد کے ساتھ متعید نہیں کیا ،  
امام باقر نے بچوں کے گلوں میں تعویذ لٹکانے کی مطلقاً اجازت  
دی ہے ، امام ابن سیرین کے نزدیک ، سچہ بربا بڑا تعویذ  
لٹکانے میں کوئی حرج نہیں ہے ، تمام شہروں میں ابتدائی  
زمانہ سے لے کر اب تک تمام لوگوں کا اسی پر عمل ہے ۔

علامہ قرطبی نے اس مسئلہ پر بہت تفصیل سے بحث کی ہے ، تعویذ کچھ اور اس کے لٹکانے کا جواز بیان کیا ہے اور  
اس کے ثبوت میں احادیث ذکر کی ہیں ۔

اور علماء اور ائمہ کے اقوال بیان کیے ہیں ، اور جن احادیث میں تعویذوں کی مخالفت ہے ان کو زمانہ جاہلیت کے کفریہ  
اور شرکیہ کلمات پر محمول کیا ہے ۔  
علامہ شامی حنفی فرماتے ہیں :

اختلفت في الاستشفاء بالقرآن بان يقرأ على  
المريض أو الملدوغ الفاتحة أو يكتب في ورق يعلق  
عليه أو في طست ويغسل ويسقى وعن النبي صلى  
الله عليه وسلم أنه كان يعوذ نفسه قال لو  
رضا الله عنه وعلى الجواز عمل الناس اليوم وبه  
ومردت الآثار ولا بأس بأن يشد الجنب والحائض

قرآن مجید سے شفاء طلب کرنے میں اختلاف ہے یا اس طرح  
کہ مریض یا ڈسے ہوئے پر سورۃ فاتحہ پڑھی جائے ، یا کسی دھڑ پر کچھ  
کر اس کو تعویذ ڈال دیا جائے یا کسی طشت پر یا کسی گھڑی میں کچھ کر اس کو دھو کر  
اس کا منہ اس کو پلا دیا جائے ، نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی محمول  
ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اوپر سورۃ الفاتحہ پڑھتے دیکھتے ،  
اس کے جواز پر آج تک لوگوں کا عمل ہے ، اور ان کے ثبوت  
کا حوالہ دیا ہے ۔

۱۔ علامہ شہاب الدین سید محمود اکوسی متوفی ۱۲۰۷ھ روح المعانی ج ۵ ص ۱۱۶ ، ۱۱۷ ، ۱۱۸ ، ۱۱۹ ، ۱۲۰ ، ۱۲۱ ، ۱۲۲ ، ۱۲۳ ، ۱۲۴ ، ۱۲۵ ، ۱۲۶ ، ۱۲۷ ، ۱۲۸ ، ۱۲۹ ، ۱۳۰ ، ۱۳۱ ، ۱۳۲ ، ۱۳۳ ، ۱۳۴ ، ۱۳۵ ، ۱۳۶ ، ۱۳۷ ، ۱۳۸ ، ۱۳۹ ، ۱۴۰ ، ۱۴۱ ، ۱۴۲ ، ۱۴۳ ، ۱۴۴ ، ۱۴۵ ، ۱۴۶ ، ۱۴۷ ، ۱۴۸ ، ۱۴۹ ، ۱۵۰ ، ۱۵۱ ، ۱۵۲ ، ۱۵۳ ، ۱۵۴ ، ۱۵۵ ، ۱۵۶ ، ۱۵۷ ، ۱۵۸ ، ۱۵۹ ، ۱۶۰ ، ۱۶۱ ، ۱۶۲ ، ۱۶۳ ، ۱۶۴ ، ۱۶۵ ، ۱۶۶ ، ۱۶۷ ، ۱۶۸ ، ۱۶۹ ، ۱۷۰ ، ۱۷۱ ، ۱۷۲ ، ۱۷۳ ، ۱۷۴ ، ۱۷۵ ، ۱۷۶ ، ۱۷۷ ، ۱۷۸ ، ۱۷۹ ، ۱۸۰ ، ۱۸۱ ، ۱۸۲ ، ۱۸۳ ، ۱۸۴ ، ۱۸۵ ، ۱۸۶ ، ۱۸۷ ، ۱۸۸ ، ۱۸۹ ، ۱۹۰ ، ۱۹۱ ، ۱۹۲ ، ۱۹۳ ، ۱۹۴ ، ۱۹۵ ، ۱۹۶ ، ۱۹۷ ، ۱۹۸ ، ۱۹۹ ، ۲۰۰ ، ۲۰۱ ، ۲۰۲ ، ۲۰۳ ، ۲۰۴ ، ۲۰۵ ، ۲۰۶ ، ۲۰۷ ، ۲۰۸ ، ۲۰۹ ، ۲۱۰ ، ۲۱۱ ، ۲۱۲ ، ۲۱۳ ، ۲۱۴ ، ۲۱۵ ، ۲۱۶ ، ۲۱۷ ، ۲۱۸ ، ۲۱۹ ، ۲۲۰ ، ۲۲۱ ، ۲۲۲ ، ۲۲۳ ، ۲۲۴ ، ۲۲۵ ، ۲۲۶ ، ۲۲۷ ، ۲۲۸ ، ۲۲۹ ، ۲۳۰ ، ۲۳۱ ، ۲۳۲ ، ۲۳۳ ، ۲۳۴ ، ۲۳۵ ، ۲۳۶ ، ۲۳۷ ، ۲۳۸ ، ۲۳۹ ، ۲۴۰ ، ۲۴۱ ، ۲۴۲ ، ۲۴۳ ، ۲۴۴ ، ۲۴۵ ، ۲۴۶ ، ۲۴۷ ، ۲۴۸ ، ۲۴۹ ، ۲۵۰ ، ۲۵۱ ، ۲۵۲ ، ۲۵۳ ، ۲۵۴ ، ۲۵۵ ، ۲۵۶ ، ۲۵۷ ، ۲۵۸ ، ۲۵۹ ، ۲۶۰ ، ۲۶۱ ، ۲۶۲ ، ۲۶۳ ، ۲۶۴ ، ۲۶۵ ، ۲۶۶ ، ۲۶۷ ، ۲۶۸ ، ۲۶۹ ، ۲۷۰ ، ۲۷۱ ، ۲۷۲ ، ۲۷۳ ، ۲۷۴ ، ۲۷۵ ، ۲۷۶ ، ۲۷۷ ، ۲۷۸ ، ۲۷۹ ، ۲۸۰ ، ۲۸۱ ، ۲۸۲ ، ۲۸۳ ، ۲۸۴ ، ۲۸۵ ، ۲۸۶ ، ۲۸۷ ، ۲۸۸ ، ۲۸۹ ، ۲۹۰ ، ۲۹۱ ، ۲۹۲ ، ۲۹۳ ، ۲۹۴ ، ۲۹۵ ، ۲۹۶ ، ۲۹۷ ، ۲۹۸ ، ۲۹۹ ، ۳۰۰ ، ۳۰۱ ، ۳۰۲ ، ۳۰۳ ، ۳۰۴ ، ۳۰۵ ، ۳۰۶ ، ۳۰۷ ، ۳۰۸ ، ۳۰۹ ، ۳۱۰ ، ۳۱۱ ، ۳۱۲ ، ۳۱۳ ، ۳۱۴ ، ۳۱۵ ، ۳۱۶ ، ۳۱۷ ، ۳۱۸ ، ۳۱۹ ، ۳۲۰ ، ۳۲۱ ، ۳۲۲ ، ۳۲۳ ، ۳۲۴ ، ۳۲۵ ، ۳۲۶ ، ۳۲۷ ، ۳۲۸ ، ۳۲۹ ، ۳۳۰ ، ۳۳۱ ، ۳۳۲ ، ۳۳۳ ، ۳۳۴ ، ۳۳۵ ، ۳۳۶ ، ۳۳۷ ، ۳۳۸ ، ۳۳۹ ، ۳۴۰ ، ۳۴۱ ، ۳۴۲ ، ۳۴۳ ، ۳۴۴ ، ۳۴۵ ، ۳۴۶ ، ۳۴۷ ، ۳۴۸ ، ۳۴۹ ، ۳۵۰ ، ۳۵۱ ، ۳۵۲ ، ۳۵۳ ، ۳۵۴ ، ۳۵۵ ، ۳۵۶ ، ۳۵۷ ، ۳۵۸ ، ۳۵۹ ، ۳۶۰ ، ۳۶۱ ، ۳۶۲ ، ۳۶۳ ، ۳۶۴ ، ۳۶۵ ، ۳۶۶ ، ۳۶۷ ، ۳۶۸ ، ۳۶۹ ، ۳۷۰ ، ۳۷۱ ، ۳۷۲ ، ۳۷۳ ، ۳۷۴ ، ۳۷۵ ، ۳۷۶ ، ۳۷۷ ، ۳۷۸ ، ۳۷۹ ، ۳۸۰ ، ۳۸۱ ، ۳۸۲ ، ۳۸۳ ، ۳۸۴ ، ۳۸۵ ، ۳۸۶ ، ۳۸۷ ، ۳۸۸ ، ۳۸۹ ، ۳۹۰ ، ۳۹۱ ، ۳۹۲ ، ۳۹۳ ، ۳۹۴ ، ۳۹۵ ، ۳۹۶ ، ۳۹۷ ، ۳۹۸ ، ۳۹۹ ، ۴۰۰ ، ۴۰۱ ، ۴۰۲ ، ۴۰۳ ، ۴۰۴ ، ۴۰۵ ، ۴۰۶ ، ۴۰۷ ، ۴۰۸ ، ۴۰۹ ، ۴۱۰ ، ۴۱۱ ، ۴۱۲ ، ۴۱۳ ، ۴۱۴ ، ۴۱۵ ، ۴۱۶ ، ۴۱۷ ، ۴۱۸ ، ۴۱۹ ، ۴۲۰ ، ۴۲۱ ، ۴۲۲ ، ۴۲۳ ، ۴۲۴ ، ۴۲۵ ، ۴۲۶ ، ۴۲۷ ، ۴۲۸ ، ۴۲۹ ، ۴۳۰ ، ۴۳۱ ، ۴۳۲ ، ۴۳۳ ، ۴۳۴ ، ۴۳۵ ، ۴۳۶ ، ۴۳۷ ، ۴۳۸ ، ۴۳۹ ، ۴۴۰ ، ۴۴۱ ، ۴۴۲ ، ۴۴۳ ، ۴۴۴ ، ۴۴۵ ، ۴۴۶ ، ۴۴۷ ، ۴۴۸ ، ۴۴۹ ، ۴۵۰ ، ۴۵۱ ، ۴۵۲ ، ۴۵۳ ، ۴۵۴ ، ۴۵۵ ، ۴۵۶ ، ۴۵۷ ، ۴۵۸ ، ۴۵۹ ، ۴۶۰ ، ۴۶۱ ، ۴۶۲ ، ۴۶۳ ، ۴۶۴ ، ۴۶۵ ، ۴۶۶ ، ۴۶۷ ، ۴۶۸ ، ۴۶۹ ، ۴۷۰ ، ۴۷۱ ، ۴۷۲ ، ۴۷۳ ، ۴۷۴ ، ۴۷۵ ، ۴۷۶ ، ۴۷۷ ، ۴۷۸ ، ۴۷۹ ، ۴۸۰ ، ۴۸۱ ، ۴۸۲ ، ۴۸۳ ، ۴۸۴ ، ۴۸۵ ، ۴۸۶ ، ۴۸۷ ، ۴۸۸ ، ۴۸۹ ، ۴۹۰ ، ۴۹۱ ، ۴۹۲ ، ۴۹۳ ، ۴۹۴ ، ۴۹۵ ، ۴۹۶ ، ۴۹۷ ، ۴۹۸ ، ۴۹۹ ، ۵۰۰ ، ۵۰۱ ، ۵۰۲ ، ۵۰۳ ، ۵۰۴ ، ۵۰۵ ، ۵۰۶ ، ۵۰۷ ، ۵۰۸ ، ۵۰۹ ، ۵۱۰ ، ۵۱۱ ، ۵۱۲ ، ۵۱۳ ، ۵۱۴ ، ۵۱۵ ، ۵۱۶ ، ۵۱۷ ، ۵۱۸ ، ۵۱۹ ، ۵۲۰ ، ۵۲۱ ، ۵۲۲ ، ۵۲۳ ، ۵۲۴ ، ۵۲۵ ، ۵۲۶ ، ۵۲۷ ، ۵۲۸ ، ۵۲۹ ، ۵۳۰ ، ۵۳۱ ، ۵۳۲ ، ۵۳۳ ، ۵۳۴ ، ۵۳۵ ، ۵۳۶ ، ۵۳۷ ، ۵۳۸ ، ۵۳۹ ، ۵۴۰ ، ۵۴۱ ، ۵۴۲ ، ۵۴۳ ، ۵۴۴ ، ۵۴۵ ، ۵۴۶ ، ۵۴۷ ، ۵۴۸ ، ۵۴۹ ، ۵۵۰ ، ۵۵۱ ، ۵۵۲ ، ۵۵۳ ، ۵۵۴ ، ۵۵۵ ، ۵۵۶ ، ۵۵۷ ، ۵۵۸ ، ۵۵۹ ، ۵۶۰ ، ۵۶۱ ، ۵۶۲ ، ۵۶۳ ، ۵۶۴ ، ۵۶۵ ، ۵۶۶ ، ۵۶۷ ، ۵۶۸ ، ۵۶۹ ، ۵۷۰ ، ۵۷۱ ، ۵۷۲ ، ۵۷۳ ، ۵۷۴ ، ۵۷۵ ، ۵۷۶ ، ۵۷۷ ، ۵۷۸ ، ۵۷۹ ، ۵۸۰ ، ۵۸۱ ، ۵۸۲ ، ۵۸۳ ، ۵۸۴ ، ۵۸۵ ، ۵۸۶ ، ۵۸۷ ، ۵۸۸ ، ۵۸۹ ، ۵۹۰ ، ۵۹۱ ، ۵۹۲ ، ۵۹۳ ، ۵۹۴ ، ۵۹۵ ، ۵۹۶ ، ۵۹۷ ، ۵۹۸ ، ۵۹۹ ، ۶۰۰ ، ۶۰۱ ، ۶۰۲ ، ۶۰۳ ، ۶۰۴ ، ۶۰۵ ، ۶۰۶ ، ۶۰۷ ، ۶۰۸ ، ۶۰۹ ، ۶۱۰ ، ۶۱۱ ، ۶۱۲ ، ۶۱۳ ، ۶۱۴ ، ۶۱۵ ، ۶۱۶ ، ۶۱۷ ، ۶۱۸ ، ۶۱۹ ، ۶۲۰ ، ۶۲۱ ، ۶۲۲ ، ۶۲۳ ، ۶۲۴ ، ۶۲۵ ، ۶۲۶ ، ۶۲۷ ، ۶۲۸ ، ۶۲۹ ، ۶۳۰ ، ۶۳۱ ، ۶۳۲ ، ۶۳۳ ، ۶۳۴ ، ۶۳۵ ، ۶۳۶ ، ۶۳۷ ، ۶۳۸ ، ۶۳۹ ، ۶۴۰ ، ۶۴۱ ، ۶۴۲ ، ۶۴۳ ، ۶۴۴ ، ۶۴۵ ، ۶۴۶ ، ۶۴۷ ، ۶۴۸ ، ۶۴۹ ، ۶۵۰ ، ۶۵۱ ، ۶۵۲ ، ۶۵۳ ، ۶۵۴ ، ۶۵۵ ، ۶۵۶ ، ۶۵۷ ، ۶۵۸ ، ۶۵۹ ، ۶۶۰ ، ۶۶۱ ، ۶۶۲ ، ۶۶۳ ، ۶۶۴ ، ۶۶۵ ، ۶۶۶ ، ۶۶۷ ، ۶۶۸ ، ۶۶۹ ، ۶۷۰ ، ۶۷۱ ، ۶۷۲ ، ۶۷۳ ، ۶۷۴ ، ۶۷۵ ، ۶۷۶ ، ۶۷۷ ، ۶۷۸ ، ۶۷۹ ، ۶۸۰ ، ۶۸۱ ، ۶۸۲ ، ۶۸۳ ، ۶۸۴ ، ۶۸۵ ، ۶۸۶ ، ۶۸۷ ، ۶۸۸ ، ۶۸۹ ، ۶۹۰ ، ۶۹۱ ، ۶۹۲ ، ۶۹۳ ، ۶۹۴ ، ۶۹۵ ، ۶۹۶ ، ۶۹۷ ، ۶۹۸ ، ۶۹۹ ، ۷۰۰ ، ۷۰۱ ، ۷۰۲ ، ۷۰۳ ، ۷۰۴ ، ۷۰۵ ، ۷۰۶ ، ۷۰۷ ، ۷۰۸ ، ۷۰۹ ، ۷۱۰ ، ۷۱۱ ، ۷۱۲ ، ۷۱۳ ، ۷۱۴ ، ۷۱۵ ، ۷۱۶ ، ۷۱۷ ، ۷۱۸ ، ۷۱۹ ، ۷۲۰ ، ۷۲۱ ، ۷۲۲ ، ۷۲۳ ، ۷۲۴ ، ۷۲۵ ، ۷۲۶ ، ۷۲۷ ، ۷۲۸ ، ۷۲۹ ، ۷۳۰ ، ۷۳۱ ، ۷۳۲ ، ۷۳۳ ، ۷۳۴ ، ۷۳۵ ، ۷۳۶ ، ۷۳۷ ، ۷۳۸ ، ۷۳۹ ، ۷۴۰ ، ۷۴۱ ، ۷۴۲ ، ۷۴۳ ، ۷۴۴ ، ۷۴۵ ، ۷۴۶ ، ۷۴۷ ، ۷۴۸ ، ۷۴۹ ، ۷۵۰ ، ۷۵۱ ، ۷۵۲ ، ۷۵۳ ، ۷۵۴ ، ۷۵۵ ، ۷۵۶ ، ۷۵۷ ، ۷۵۸ ، ۷۵۹ ، ۷۶۰ ، ۷۶۱ ، ۷۶۲ ، ۷۶۳ ، ۷۶۴ ، ۷۶۵ ، ۷۶۶ ، ۷۶۷ ، ۷۶۸ ، ۷۶۹ ، ۷۷۰ ، ۷۷۱ ، ۷۷۲ ، ۷۷۳ ، ۷۷۴ ، ۷۷۵ ، ۷۷۶ ، ۷۷۷ ، ۷۷۸ ، ۷۷۹ ، ۷۸۰ ، ۷۸۱ ، ۷۸۲ ، ۷۸۳ ، ۷۸۴ ، ۷۸۵ ، ۷۸۶ ، ۷۸۷ ، ۷۸۸ ، ۷۸۹ ، ۷۹۰ ، ۷۹۱ ، ۷۹۲ ، ۷۹۳ ، ۷۹۴ ، ۷۹۵ ، ۷۹۶ ، ۷۹۷ ، ۷۹۸ ، ۷۹۹ ، ۸۰۰ ، ۸۰۱ ، ۸۰۲ ، ۸۰۳ ، ۸۰۴ ، ۸۰۵ ، ۸۰۶ ، ۸۰۷ ، ۸۰۸ ، ۸۰۹ ، ۸۱۰ ، ۸۱۱ ، ۸۱۲ ، ۸۱۳ ، ۸۱۴ ، ۸۱۵ ، ۸۱۶ ، ۸۱۷ ، ۸۱۸ ، ۸۱۹ ، ۸۲۰ ، ۸۲۱ ، ۸۲۲ ، ۸۲۳ ، ۸۲۴ ، ۸۲۵ ، ۸۲۶ ، ۸۲۷ ، ۸۲۸ ، ۸۲۹ ، ۸۳۰ ، ۸۳۱ ، ۸۳۲ ، ۸۳۳ ، ۸۳۴ ، ۸۳۵ ، ۸۳۶ ، ۸۳۷ ، ۸۳۸ ، ۸۳۹ ، ۸۴۰ ، ۸۴۱ ، ۸۴۲ ، ۸۴۳ ، ۸۴۴ ، ۸۴۵ ، ۸۴۶ ، ۸۴۷ ، ۸۴۸ ، ۸۴۹ ، ۸۵۰ ، ۸۵۱ ، ۸۵۲ ، ۸۵۳ ، ۸۵۴ ، ۸۵۵ ، ۸۵۶ ، ۸۵۷ ، ۸۵۸ ، ۸۵۹ ، ۸۶۰ ، ۸۶۱ ، ۸۶۲ ، ۸۶۳ ، ۸۶۴ ، ۸۶۵ ، ۸۶۶ ، ۸۶۷ ، ۸۶۸ ، ۸۶۹ ، ۸۷۰ ، ۸۷۱ ، ۸۷۲ ، ۸۷۳ ، ۸۷۴ ، ۸۷۵ ، ۸۷۶ ، ۸۷۷ ، ۸۷۸ ، ۸۷۹ ، ۸۸۰ ، ۸۸۱ ، ۸۸۲ ، ۸۸۳ ، ۸۸۴ ، ۸۸۵ ، ۸۸۶ ، ۸۸۷ ، ۸۸۸ ، ۸۸۹ ، ۸۹۰ ، ۸۹۱ ، ۸۹۲ ، ۸۹۳ ، ۸۹۴ ، ۸۹۵ ، ۸۹۶ ، ۸۹۷ ، ۸۹۸ ، ۸۹۹ ، ۹۰۰ ، ۹۰۱ ، ۹۰۲ ، ۹۰۳ ، ۹۰۴ ، ۹۰۵ ، ۹۰۶ ، ۹۰۷ ، ۹۰۸ ، ۹۰۹ ، ۹۱۰ ، ۹۱۱ ، ۹۱۲ ، ۹۱۳ ، ۹۱۴ ، ۹۱۵ ، ۹۱۶ ، ۹۱۷ ، ۹۱۸ ، ۹۱۹ ، ۹۲۰ ، ۹۲۱ ، ۹۲۲ ، ۹۲۳ ، ۹۲۴ ، ۹۲۵ ، ۹۲۶ ، ۹۲۷ ، ۹۲۸ ، ۹۲۹ ، ۹۳۰ ، ۹۳۱ ، ۹۳۲ ، ۹۳۳ ، ۹۳۴ ، ۹۳۵ ، ۹۳۶ ، ۹۳۷ ، ۹۳۸ ، ۹۳۹ ، ۹۴۰ ، ۹۴۱ ، ۹۴۲ ، ۹۴۳ ، ۹۴۴ ، ۹۴۵ ، ۹۴۶ ، ۹۴۷ ، ۹۴۸ ، ۹۴۹ ، ۹۵۰ ، ۹۵۱ ، ۹۵۲ ، ۹۵۳ ، ۹۵۴ ، ۹۵۵ ، ۹۵۶ ، ۹۵۷ ، ۹۵۸ ، ۹۵۹ ، ۹۶۰ ، ۹۶۱ ، ۹۶۲ ، ۹۶۳ ، ۹۶۴ ، ۹۶۵ ، ۹۶۶ ، ۹۶۷ ، ۹۶۸ ، ۹۶۹ ، ۹۷۰ ، ۹۷۱ ، ۹۷۲ ، ۹۷۳ ، ۹۷۴ ، ۹۷۵ ، ۹۷۶ ، ۹۷۷ ، ۹۷۸ ، ۹۷۹ ، ۹۸۰ ، ۹۸۱ ، ۹۸۲ ، ۹۸۳ ، ۹۸۴ ، ۹۸۵ ، ۹۸۶ ، ۹۸۷ ، ۹۸۸ ، ۹۸۹ ، ۹۹۰ ، ۹۹۱ ، ۹۹۲ ، ۹۹۳ ، ۹۹۴ ، ۹۹۵ ، ۹۹۶ ، ۹۹۷ ، ۹۹۸ ، ۹۹۹ ، ۱۰۰۰ ، ۱۰۰۱ ، ۱۰۰۲ ، ۱۰۰۳ ، ۱۰۰۴ ، ۱۰۰۵ ، ۱۰۰۶ ، ۱۰۰۷ ، ۱۰۰۸ ، ۱۰۰۹ ، ۱۰۱۰ ، ۱۰۱۱ ، ۱۰۱۲ ، ۱۰۱۳ ، ۱۰۱۴ ، ۱۰۱۵ ، ۱۰۱۶ ، ۱۰۱۷ ، ۱۰۱۸ ، ۱۰۱۹ ، ۱۰۲۰ ، ۱۰۲۱ ، ۱۰۲۲ ، ۱۰۲۳ ، ۱۰۲۴ ، ۱۰۲۵ ، ۱۰۲۶ ، ۱۰۲۷ ، ۱۰۲۸ ، ۱۰۲۹ ، ۱۰۳۰ ، ۱۰۳۱ ، ۱۰۳۲ ، ۱۰۳۳ ، ۱۰۳۴ ، ۱۰۳۵ ، ۱۰۳۶ ، ۱۰۳۷ ، ۱۰۳۸ ، ۱۰۳۹ ، ۱۰۴۰ ، ۱۰۴۱ ، ۱۰۴۲ ، ۱۰۴۳ ، ۱۰۴۴ ، ۱۰۴۵ ، ۱۰۴۶ ، ۱۰۴۷ ، ۱۰۴۸ ، ۱۰۴۹ ، ۱۰۵۰ ، ۱۰۵۱ ، ۱۰۵۲ ، ۱۰۵۳ ، ۱۰۵۴ ، ۱۰۵۵ ، ۱۰۵۶ ، ۱۰۵۷ ، ۱۰۵۸ ، ۱۰۵۹ ، ۱۰۶۰ ، ۱۰۶۱ ، ۱۰۶۲ ، ۱۰۶۳ ، ۱۰۶۴ ، ۱۰۶۵ ، ۱۰۶۶ ، ۱۰۶۷ ، ۱۰۶۸ ، ۱۰۶۹ ، ۱۰۷۰ ، ۱۰۷۱ ، ۱۰۷۲ ، ۱۰۷۳ ، ۱۰۷۴ ، ۱۰۷۵ ، ۱۰۷۶ ، ۱۰۷۷ ، ۱۰۷۸ ، ۱۰۷۹ ، ۱۰۸۰ ، ۱۰۸۱ ، ۱۰۸۲ ، ۱۰۸۳ ، ۱۰۸۴ ، ۱۰۸۵ ، ۱۰۸۶ ، ۱۰۸۷ ، ۱۰۸۸ ، ۱۰۸۹ ، ۱۰۹۰ ، ۱۰۹۱ ، ۱۰۹۲ ، ۱۰۹۳ ، ۱۰۹۴ ، ۱۰۹۵ ، ۱۰۹۶ ، ۱۰۹۷ ، ۱۰۹۸ ، ۱۰۹۹ ، ۱۱۰۰ ، ۱۱۰۱ ، ۱۱۰۲ ، ۱۱۰۳ ، ۱۱۰۴ ، ۱۱۰۵ ، ۱۱۰۶ ، ۱۱۰۷ ، ۱۱۰۸ ، ۱۱۰۹ ، ۱۱۱۰ ، ۱۱۱۱ ، ۱۱۱۲ ، ۱۱۱۳ ، ۱۱۱۴ ، ۱۱۱۵ ، ۱۱۱۶ ، ۱۱۱۷ ، ۱۱۱۸ ، ۱۱۱۹ ، ۱۱۲۰ ، ۱۱۲۱ ، ۱۱۲۲ ، ۱۱۲۳ ، ۱۱۲۴ ، ۱۱۲۵ ، ۱۱۲۶ ، ۱۱۲۷ ، ۱۱۲۸ ، ۱۱۲۹ ، ۱۱۳۰ ، ۱۱۳۱ ، ۱۱۳۲ ، ۱۱۳۳ ، ۱۱۳۴ ، ۱۱۳۵ ، ۱۱۳۶ ، ۱۱۳۷ ، ۱۱۳۸ ، ۱۱۳۹ ، ۱۱۴۰ ، ۱۱۴۱ ، ۱۱۴۲ ، ۱۱۴۳ ، ۱۱۴۴ ، ۱۱۴۵ ، ۱۱۴۶ ، ۱۱۴۷ ، ۱۱۴۸ ، ۱۱۴۹ ، ۱۱۵۰ ، ۱۱۵۱ ، ۱۱۵۲ ، ۱۱۵۳ ، ۱۱۵۴ ، ۱۱۵۵ ، ۱۱۵۶ ، ۱۱۵۷ ، ۱۱۵۸ ، ۱۱۵۹ ، ۱۱۶۰ ، ۱۱۶۱ ، ۱۱۶۲ ، ۱۱۶۳ ، ۱۱۶۴ ، ۱۱۶۵ ، ۱۱۶۶ ، ۱۱۶۷ ، ۱۱۶۸ ، ۱۱۶۹ ، ۱۱۷۰ ، ۱۱۷۱ ، ۱۱۷۲ ، ۱۱۷۳ ، ۱۱۷۴ ، ۱۱۷۵ ، ۱۱۷۶ ، ۱۱۷۷ ، ۱۱۷۸ ، ۱۱۷۹ ، ۱۱۸۰ ، ۱۱۸۱ ، ۱۱۸۲ ، ۱۱۸۳ ، ۱۱۸۴ ، ۱۱۸۵ ، ۱۱۸۶ ، ۱۱۸۷ ، ۱۱۸۸ ، ۱۱۸۹ ، ۱۱۹۰ ، ۱۱۹۱ ، ۱۱۹۲ ، ۱۱۹۳ ، ۱۱۹۴ ، ۱۱۹۵ ، ۱۱۹۶ ، ۱۱۹۷ ، ۱۱۹۸ ، ۱۱۹۹ ، ۱۲۰۰ ، ۱۲۰۱ ، ۱۲۰۲ ، ۱۲۰۳ ، ۱۲۰۴ ، ۱۲۰۵ ، ۱۲۰۶ ، ۱۲۰۷ ، ۱۲۰۸ ، ۱۲۰۹ ، ۱۲۱۰ ، ۱۲۱۱ ، ۱۲۱۲ ، ۱۲۱۳ ، ۱۲۱۴ ، ۱۲۱۵ ، ۱۲۱۶ ، ۱۲۱۷ ، ۱۲۱۸ ، ۱۲۱۹ ، ۱۲۲۰ ، ۱۲۲۱ ، ۱۲۲۲ ، ۱۲۲۳ ، ۱۲۲۴ ، ۱۲۲۵ ، ۱۲۲۶ ، ۱۲۲۷ ، ۱۲۲۸ ، ۱۲۲۹ ، ۱۲۳۰ ، ۱۲۳۱ ، ۱۲۳۲ ، ۱۲۳۳ ، ۱۲۳۴ ، ۱۲۳۵ ، ۱۲۳۶ ، ۱۲۳۷ ، ۱۲۳۸ ، ۱۲۳۹ ، ۱۲۴۰ ، ۱۲۴۱ ، ۱۲۴۲ ، ۱۲۴۳ ، ۱۲۴۴ ، ۱۲۴۵ ، ۱۲۴۶ ، ۱۲۴۷ ، ۱۲۴۸ ، ۱۲۴۹ ، ۱۲۵۰ ، ۱۲۵۱ ، ۱۲۵۲ ، ۱۲۵۳ ، ۱۲۵۴ ، ۱۲۵۵ ، ۱۲۵۶ ، ۱۲۵۷ ، ۱۲۵۸ ، ۱۲۵۹ ، ۱۲۶۰ ، ۱۲۶۱ ، ۱۲۶۲ ، ۱۲۶۳ ، ۱۲۶۴ ، ۱۲۶۵ ، ۱۲۶۶ ، ۱۲۶۷ ، ۱۲۶۸ ، ۱۲۶۹ ، ۱۲۷۰ ، ۱۲۷۱ ، ۱۲۷۲ ، ۱۲۷۳ ، ۱۲۷۴ ، ۱۲۷۵ ، ۱۲۷۶ ، ۱۲۷۷ ، ۱۲۷۸ ، ۱۲۷۹ ، ۱۲۸۰ ، ۱۲۸۱ ، ۱۲۸۲ ، ۱۲۸۳ ، ۱۲۸۴ ، ۱۲۸۵ ، ۱۲۸۶ ، ۱۲۸۷ ، ۱۲۸۸ ، ۱۲۸۹ ، ۱۲۹۰ ، ۱۲۹۱ ، ۱۲۹۲ ، ۱۲۹۳ ، ۱۲۹۴ ، ۱۲۹۵ ، ۱۲۹۶ ، ۱۲۹۷ ، ۱۲۹۸ ، ۱۲۹۹ ، ۱۳۰۰ ، ۱۳۰۱ ، ۱۳۰۲ ، ۱۳۰۳ ، ۱۳۰۴ ، ۱۳۰۵ ، ۱۳۰۶ ، ۱۳۰۷ ، ۱۳۰۸ ، ۱۳۰۹ ، ۱۳۱۰ ، ۱۳۱۱ ، ۱۳۱۲ ، ۱۳۱۳ ، ۱۳۱۴ ، ۱۳۱۵ ، ۱۳۱۶ ، ۱۳۱۷ ، ۱۳۱۸ ، ۱۳۱۹ ، ۱۳۲۰ ، ۱۳۲۱ ، ۱۳۲۲ ، ۱۳۲۳ ، ۱۳۲۴ ، ۱۳۲۵ ، ۱۳۲۶ ، ۱۳۲۷ ، ۱۳۲۸ ، ۱۳۲۹ ، ۱۳۳۰ ، ۱۳۳۱ ، ۱۳۳۲ ، ۱۳۳۳ ، ۱۳۳۴ ، ۱۳۳۵ ، ۱۳۳۶ ، ۱۳۳۷ ، ۱۳۳۸ ، ۱۳۳۹ ، ۱۳۴۰ ، ۱۳۴۱ ، ۱۳۴۲ ، ۱۳۴۳ ، ۱۳۴۴ ، ۱۳۴۵ ، ۱۳۴۶ ، ۱۳۴۷ ، ۱۳۴۸ ، ۱۳۴۹ ، ۱۳۵۰ ، ۱۳۵۱ ، ۱۳۵۲ ، ۱۳۵۳ ، ۱۳۵۴ ، ۱۳۵۵ ، ۱۳۵۶ ، ۱۳۵۷ ، ۱۳۵۸ ، ۱۳۵۹ ، ۱۳۶۰ ، ۱۳۶۱ ، ۱۳۶۲ ، ۱۳۶۳ ، ۱۳۶۴ ، ۱۳۶۵ ، ۱۳۶۶ ، ۱۳۶۷ ، ۱۳۶۸ ، ۱۳۶۹ ، ۱۳۷۰ ، ۱۳۷۱ ، ۱۳۷۲ ، ۱۳۷۳ ، ۱۳۷۴ ، ۱۳۷۵ ، ۱۳۷۶ ، ۱۳۷۷ ، ۱۳۷۸ ، ۱۳۷۹ ، ۱۳۸۰ ، ۱۳۸۱ ، ۱۳۸۲ ، ۱۳۸۳ ، ۱۳۸۴ ، ۱۳۸۵ ، ۱۳۸۶ ، ۱۳۸۷ ، ۱۳۸۸ ، ۱۳۸۹ ، ۱۳۹۰ ، ۱۳۹۱ ، ۱۳۹۲ ، ۱۳۹۳ ، ۱۳۹۴ ، ۱۳۹۵ ، ۱۳۹۶ ،



التعاديذ على العضد اذا كانت مملوكة اه  
قال ط وانظر هل كتابة القرآن في نحو التمام  
حرفاً مقطعة تجوز ام لا لانه غير ما  
روى به كتابة القرآن وحده اه وفي  
الخانية بساط او مصلی کتب علیہ فی النسخ  
الملك لله يكره استعماله وبسطه والعقود عليه  
ولو قطع الحرف من الحرف او خط على بعض الحرف  
حتى لم يبق الكلمة متصلة لا تزول الكراهة  
لان للحروف المفردة حرمة وكذا لو كان عليها  
الماء او الالف وحده او اللام اه  
نیز علامہ شامی جتلی لکھتے ہیں:

قال الزيلعي وعن ابن مسعود رضي الله تعالى  
عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الرقي والتمايم والتولة شرك رواه ابو داود  
وابن ماجة والتولة اي بوزن عنية ضرب من  
الحر قال الاصمعي هو تحبيب المرأة الى زوجها  
وعن عمرو بن مالك رضي الله عنه انه قال كنا  
في الجاهلية نرقى فقلنا يا رسول الله كيف  
تري في ذلك فقال اعرضوا على رقاكم لا  
باس بالرقى ما لم يكن فيها شرك رواه  
مسلم وابو داود اه

### خون اور کسی دوسری نجس چیز کے ساتھ تعویذ لکھنے کا شرعی حکم

وكنذا اختاره صاحب الهداية في التجنيس  
فقال لو رقت فكتب المقاتحة بالدر على جبهته و  
انفذه جازلا يستشفاء وبالبول ايضا ان علم فيه شقاء

میں آثار وارد ہیں، اگر تعویذ کسی نفا سے (موم جاسے) میں ہوں  
اور یہ کسی جتنی یا عائض کے بازو پر بندھے ہوں تو اس میں کوئی  
حرج نہیں ہے، علامہ طحطاوی نے کہا ہے کہ اس پر غور کرنا چاہیے  
کہ تعویذات میں قرآن مجید کو جو حروف مقطعه میں لکھا جاتا ہے  
ایسا یہ جائز ہے یا نہیں؟ کیونکہ قرآن مجید کو اس طرح لکھنا منقول  
نہیں ہے تاہی قاضی خاں میں ہے کہ جس چادر یا مصلے پر  
الملك لله بنا ہوا ہو، اس کو استعمال کرنا، اس کو بچھانا اور  
اس پر بیٹھنا مکروہ ہے، اگر ایک حرف کو دوسرے حرف سے  
منقطع کر دیا جائے یا ایک حرف کو دوسرے حرف پر سی دیا جائے  
پھر بھی کراہت زائل نہیں ہوتی، کیونکہ حروف مفردہ کی بھی تعظیم ہے

علامہ ذہبی نے کہا ہے کہ امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ  
نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دم کرنا، تعویذ لکھنا اور تولہ شرک ہے  
تولہ، عنبہ کے وزن پر لفظ ہے اس کا معنی جادو کی ایک قسم ہے  
اصمعی نے کہا اس جادو سے عاوند کے دل میں عورت کی محبت  
پیدا کی جاتی ہے، عروم نامک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے پوچھا یا رسول اللہ  
ہم اسے اس دم کے متعلق آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے فرمایا: مجھ  
پر اپنے دم کے کلمات پیش کرو، اگر دم میں شرکیہ کلمات نہ ہوں تو اس  
میں کوئی حرج نہیں ہے اس حدیث کو امام مسلم اور ابی داؤد نے روایت کیا ہے  
تعویذ لکھتے وقت یہ چیز محفوظ رکھنی چاہیے کہ پاک چیز سے  
تعویذ لکھا جائے کسی ناپاک چیز سے تعویذ لکھنا جائز نہیں ہے،  
بعض لوگ مرغ کے خون سے تعویذ لکھتے ہیں، یہ جائز نہیں ہے، ہر جائز اور کاپسے والا خون ناپاک ہے اور ناپاک چیز کے ساتھ قرآن مجید کی آیات اور اللہ  
تعالیٰ کے اسماء لکھنا جائز نہیں ہے۔ مجھے بہت حیرت اور افسوس کے ساتھ لکھنا پڑا ہے کہ علامہ شامی نے ایک نہایت افسوس ناک بات لکھی ہے:

ناپاک چیز سے علاج کرنا جائز ہے، صاحب ہدایہ نے تجنیس میں  
بھی اختیار کیا ہے، انھوں نے کہا اگر کسی آدمی کی نگیس چھوٹ گئی اور اس  
خون کے ساتھ اپنی ناک اور پیشانی پر سورہ فاتحہ کو لکھ دیا تو یہ طلب شفاء

لے۔ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ رد المحتار علی الدر المختار ج ۵ ص ۴۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ



لكن لم ينقل وهذا لان الحرمة سا قطرة عند الاستشفاء كحل الخمر والميتة للعطشان والجائع اء من البعد

رد المحتار ج ۱ ص ۱۹۴

پیاسے کے لیے خنزیر کھانا اور شراب پینا حرام نہیں ہے

میں کہتا ہوں کہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ لکھنے والے کا ایمان خطر میں ہے، اگر کسی آدمی کو روز روشن سے زیادہ یقین ہو کہ اس عمل سے اس کو شفا ہو جائے گی تب بھی اس کا کرنا اس سے بہتر ہے کہ وہ خون یا پیشاب کے ساتھ سورہ فاتحہ لکھنے کی جرات کرے۔ اللہ تعالیٰ ان فقہاء کو معاف کرے، بال کی کھال نکالنے اور جڑیاں مستنبط کرنے کی عادت کی وجہ سے ان سے یہ قول شائع سرزد ہو گیا، حدیث ان کے دونوں میں قرآن مجید کی عزت اور حرمت بہت زیادہ تھی۔ ہم نے قرآن اور سنت سے تعویذ کا اہل بیان کی اور مفسرین اور فقہاء کے اقوال سے اس کی تائید کی اور جن احادیث میں اس کی حماقت بیان کا محمل بیان کیا، اس تحریر کو تقویت سمجھنا چاہیے شاید اس قدر تفصیل آپ کو کسی اور جگہ نہیں ملے گی۔ والحمد لله رب العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ الطیبین

## بَابُ السَّحْرِ

## جادو کا بیان

۵۵۸۸ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَحَّرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودِيٍّ مِنْ يَهُودِ بَنِي نَضْرَةَ يَقَالُ لَهُ لَيْسَ بِنُ الْأَعْصَمِ قَالَتْ حَتَّى كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَيِّلُ إِلَيْهِ أَنْهُ يَفْعَلُ الشَّيْءَ وَمَا يَفْعَلُهُ حَتَّى إِذَا كَانَ ذَلِكَ يَوْمَ ذَاتِ لَيْلَةٍ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوْدَةَ عَائِشَةَ قَالَتْ يَا عَائِشَةُ أَشَعَرْتِ أَنْ اللَّهَ أَفْتَانِي فِيهِمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ جَاءَنِي رَجُلَانِ فَقَعَدَا أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ الَّذِي عِنْدَ رَأْسِي لِلَّذِي عِنْدَ رِجْلِي أَرَأَيْتَ إِنْ عِنْدَ رِجْلِي لَلَّذِي عِنْدَ رَأْسِي مَا رَجَعَهُ الرَّجُلُ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ مَنْ طَبَّهَ قَالَ لَيْسَ بِنُ الْأَعْصَمِ قَالَ فِي ذَلِكَ شَيْءٌ قَالَ فِي مَشِطٍ وَمِشَا طَبَّهَ قَالَ وَجِئْتُ طَلْعَةَ ذَكْرٍ قَالَ فَأَيُّنَ هُوَ قَالَ فِي يَدِي أَدْرَاكَ قَالَتْ فَأَتَاكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنْاسٍ مِنْ أَهْلِنَا ثَوْدَةَ قَالَتْ يَا عَائِشَةُ وَاللَّهِ لَكَ مَاءٌ فَأَنْقَاعَةُ الْحِنَاءِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بنو نضریہ کے یہودیوں میں سے لبید بن اعصم نام کے ایک یہودی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کر دیا، حتیٰ کہ (اس کے جادو کے اثر سے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال آتا کہ میں یہ کام کر رہا ہوں، حالانکہ آپ وہ کام نہیں کر رہے ہوتے تھے، حتیٰ کہ ایک دن یا ایک رات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی، پھر دوبارہ دعا کی، پھر سہ بارہ دعا کی، پھر فرمایا اے عائشہ! کیا تم کو معلوم نہیں کہ جو کچھ میں نے اللہ تعالیٰ سے پوچھا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بتلا دیا، میرے پاس دو شخص آئے، ان میں سے ایک میرے سر پر بیٹھ گیا اور دوسرا میرے پیروں کے جانب بیٹھ گیا، سو جو شخص میرے سر پر بیٹھا تھا اس نے پیروں کی جانب دھسے کہا یا پیروں کی جانب بیٹھنے والے نے سر پر دھسے کہا، اس شخص کو کیا تکلیف ہے؟ دوسرے نے کہا ان پر جادو کیا گیا ہے پہلے نے کہا کس نے جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا لبید بن اعصم نے، پہلے نے کہا کس چیز میں جادو کیا ہے؟ دوسرے نے کہا گھی میں اور گھی سے جھپٹنے والے بالوں میں اور کہا نر کھجور کے خوشہ کے غلات میں، پہلے نے کہا یہ



وَلَمَّا كَانَ تَخْلُقُهَا رُفُوسُ الشَّيَاطِينِ قَالَتْ فَقُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَخَذْتَهُ قَالَ لَا أَمَّا أَنَا فَقَدْ  
عَاقَبَنِي اللَّهُ وَكَرِهْتُ أَنْ أُثِيرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا  
فَأَمَرْتُ بِهَا فَلَمْ يَنْتُ بِ

چیزیں کہاں ہیں؟ دوسرے نے کہا ذی اروان کے کنوئیں  
میں، حضرت عائشہ نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اپنے چند اصحاب کے ساتھ اس کنوئیں پر گئے، پھر آپ نے  
فرمایا: اسے عائشہ بہ خدا اس کنوئیں کا پانی مہندی کے پانی کی  
مانند تھا، اور وہاں کھجور کے درخت شیاطین کے سر کی طرح  
تھے، حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں میں نے کہا: یا رسول اللہ  
آپ نے اس کو جلا کیوں نہ دیا؟ آپ نے فرمایا: نہیں اللہ تعالیٰ  
نے مجھے اچھا کر دیا اور میں لوگوں میں فساد بھڑکانے کو برا سمجھتا  
ہوں، اس لیے میں نے اس کو دفن کرنے کا حکم دیا۔

۵۵۸۹ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ  
حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْبُشُوا  
بِالْحَدِيثِ بِقِصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ قَالَ  
فِيهِ فَذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِلَى الْبَيْتِ فَنَظَرَ إِلَيْهَا وَعَلَيْهَا نَحْلٌ وَقَالَتْ  
قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخْرَجَهُ وَلَمْ يَقُلْ  
أَفَلَا أَخَذْتَهُ وَلَمْ يَذْكُرْ فَأَمَرْتُ بِهَا  
فَقَدْ فُتَتْ بِ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا گیا، اس کے بعد راوی نے حسب سابق  
واقعہ بیان کیا ہے اور اس میں یہ بیان ہے کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم کنوئیں کی طرف گئے، آپ نے اس کی طرف دیکھا، اس  
کنوئیں پر کھجور کے درخت تھے، حضرت عائشہ بیان کرتی ہیں:  
میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اس کو نکال لیجئے اور یہ نہیں  
کہا کہ آپ نے اس کو جلا کیوں نہ دیا؟ اور اس حدیث میں آپ  
کا یہ ارشاد نہیں ہے کہ میں نے اس کو دفن کرنے کا حکم دیا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں:

جادو کی تحقیق

امام ماذری رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ اہل سنت اور جمہور علماء امت کا مذہب یہ ہے کہ جادو ثابت  
ہے اور جس طرح دوسری اشیاء ثابتہ کی حقیقت ہے اس طرح جادو کی بھی حقیقت ہے، اس کے برخلاف بعض لوگوں نے  
جادو کا انکار کیا اور اس کی حقیقت کی نفی کی اور جادو کے اثرات کے متعلق کہا یہ محض خیالات باطلہ ہیں، ان کی کوئی حقیقت  
نہیں ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جادو کا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ لوگ جادو سیکھتے تھے نیز یہ فرمایا  
کہ جادو کرنے سے کفر ہو جاتا ہے اور جادو سے عورت اور اس کے شوہر کے درمیان تفریق ہو جاتی ہے، اور ان تمام  
امور کے متعلق یہ کہنا غیر ممکن ہے کہ ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے، نیز اس حدیث میں بھی جادو کا ثبوت ہے کہ ان اشیاء کے  
ساتھ جادو کیا گیا جن کو کنوئیں سے نکالا گیا اور بعد میں دفن کر دیا گیا، قرآن اور سنت کی ان تصریحات سے ان لوگوں کا  
رد ہو گیا جو جادو کا انکار کرتے ہیں، اور عقل کے نزدیک یہ محال نہیں ہے کہ بعض کلمات کے صدور پر اللہ تعالیٰ کسی چیز کو  
خلاف عادت پیدا فرما دے، اور جب ہمارا یہ مشاہدہ ہے کہ بعض چیزیں ہلاکت کا سبب ہیں اور بعض چیزیں انسان  
بیمار ہو جاتا ہے اور بعض چیزیں اس کو نقصان پہنچتے ہیں تو پھر عقل کے نزدیک یہ کس طرح مستبعد ہو گا کہ جادوگر



کسی ایسے علم کو جانتا ہو جس سے وہ لوگوں کو ہلاک کرنے یا ان کو نقصان پہنچانے پر قادر ہو۔

بعض معتدین نے اس حدیث کا اس وجہ سے اشکال  
نہی پر جادو کیا جانا منصب نبوت کے خلاف نہیں ہے

کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہونا منصب نبوت کے خلاف ہے اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو ہوئے کو مان لیا جائے تو پھر شریعت پر اعتقاد نہیں رہے گا، (کیونکہ ہر شے جم تک جو آپ کے احکام پہنچے ہیں وہ جادو کے اثر سے ہوں گے) مبتدعین اور منکرین حدیث کا یہ قول باطل ہے، کیونکہ امور تبلیغی کی صحت، صدق اور ان میں آپ کی عصمت پر دلائل قطعیہ قائم ہیں، اور معجزات ان پر شاہد ہیں اور وہ امور جن کا قلعی امور دنیاویہ سے ہے جو آپ کو بشریت کی وجہ سے عارض ہوتے ہیں تو اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے کہ ان امور دنیاویہ میں سے وہ چیزیں آپ کے خیال میں آئیں جن کی کوئی حقیقت نہیں ہے، ایک قول یہ ہے کہ آپ کو خیال آتا تھا کہ آپ نے اپنی زوجات سے مباشرت کی ہے حالانکہ آپ نے مباشرت نہیں کی تھی، انسان کو نیند میں اس قسم کے خیالات آتے ہیں تو اگر بیداری میں بھی اس قسم کا خیال آجائے تو اس میں کیا استبعاد ہے، بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ آپ خیال کرتے کہ آپ نے کوئی کام کیا ہے حالانکہ آپ نے وہ کام نہیں کیا تھا، یہ تمام احادیث تحفیل بالبصر پر محمول ہیں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ پر اپنی رسالت ملتبس ہو اور نہ اس میں مبتدعین کے اعتراض کی کوئی وجہ ہے، خلاصہ یہ ہے کہ جادو کا اثر آپ ذاتی اور نجی زندگی پر ہوا تھا، نبوت اور رسالت کی زندگی پر جادو کا کوئی اثر نہیں ہوا تھا۔

جادو کا دائرہ کار اور جادو اور معجزہ میں فرق  
علامہ ماذری نے کہا ہے کہ جادو کے دائرہ کار میں علماء کا اشکال ہے، بعض علماء نے یہ کہا کہ غوریت اور اس کے زوج میں تفریق

سے زیادہ جادو کا اور کوئی اثر نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس کا بڑی اہمیت سے ذکر کیا ہے، اگر اس سے بڑا کوئی اور جادو کا اثر ہوتا تو اللہ تعالیٰ نے اس کا بھی ذکر کر دیتا، اور شاعر کا مذہب یہ ہے کہ جادو کا اثر اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے، اور یہی بات عقلاً صحیح ہے کیونکہ ہر چیز کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور اس کی قدرت سے کچھ بعید نہیں ہے، اگر یہ سوال کیا جائے کہ جب جادوگر کے ہاتھ سے بھی خلاف عادت کاموں کا ظہور جائز ہے تو یہی اور جادوگر میں کیا فرق ہوگا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ نبی، ولی اور جادوگر ان سب سے خلاف عادت کام ظاہر ہوتے ہیں لیکن نبی جس خلاف عادت چیز کو ظاہر کرتا ہے وہ اس کے حدود میں تمام مخلوق کو چیلنج کرتا ہے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ اس کی مثل لانے سے تمام مخلوق عاجز ہے اور اس خلاف عادت کام کو اپنی نبوت کی دلیل قرار دیتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کو اس دعویٰ میں سچا کر دیتا ہے، اور جو شخص نبوت کے دعویٰ میں جھوٹا ہو اس کے ہاتھ پر ایسا خلاف عادت کام پیدا نہیں کرتا جو اس کے دعویٰ کا مؤید اور مصدق ہو، اور ولی اور جادوگر دونوں خرق عادت ظاہر کرتے ہیں لیکن وہ اس کے ساتھ مخلوق کو چیلنج نہیں کرتے نہ اس کو نبوت کی دلیل قرار دیتے ہیں اور جادوگر اور ولی میں فرق یہ ہے کہ جادو ہمیشہ کسی ناستی شخص کے ہاتھ سے ظاہر ہوتا ہے اور کرامت کسی مومن عابد اور متقی کے ہاتھ پر ظاہر ہوتی ہے

جادو کے احکام شرعیہ  
جادوگر ناکہرام ہے اور اس کے کبیرہ گناہ ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے، بعض اوقات جادو

کرنا کفر ہوتا ہے اور بعض اوقات گناہ کبیرہ ہوتا ہے، اگر جادو میں ایسا قول یا فعل ہو جس کا تقاضا کفر ہو تو جادو کفر ہوگا، ورنہ محض گناہ کبیرہ ہوگا، جادو کا سیکھنا اور سکھانا ناکہرام ہے اگر جادو میں کفر ہو



کلمات ہوں تو پھر اس کا سیکھنا اور سکھانا کفر ہے، ورنہ نہیں، اگر جادو میں کلمات کفر نہ ہوں تو پھر جادو کرنے والے کو تعزیراً سزا دی جائے گی، اور اس سے توبہ طلب کی جائے گی، اور ہمارے نزدیک اس کو قتل نہیں کیا جائے گا، اگر وہ توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کر لی جائے گی، امام مالک نے کہا کہ جادو کرنے والا کافر ہے اس کو جادو کی بنا پر قتل کر دیا جائیگا۔ اس سے توبہ طلب کی جائے گی نہ اس کی توبہ قبول کی جائے گی، بلکہ اس کو حتمی طور پر قتل کر دیا جائے گا، یہ مسئلہ توبہ نہ دینے پر متفق ہے، ان کے نزدیک جادوگر کافر ہے اور ہمارے نزدیک کافر نہیں ہے اور ہمارے نزدیک منافق اور زندقہ کی توبہ قبول ہوتی ہے، قاضی عیاض نے کہا ہے کہ امام احمد کا قول بھی امام مالک کی طرح ہے اور صحابہ کرام اور تابعین کی ایک جماعت کا بھی یہی قول ہے، اگر جادوگر اپنے جادو سے کسی شخص کو قتل کر دے اور یہ اعتراف کرے کہ وہ شخص اس کے جادو کی وجہ سے مر رہا ہے اور اس جادو سے آدمی غالباً مر جاتا ہو تو اس جادوگر کو قصاص میں قتل کر دیا جائے گا اور اگر جادوگر یہ کہے کہ وہ شخص اس جادو سے مر رہا ہے اور اس جادو سے کبھی آدمی مرتا ہے اور کبھی نہیں مرتا تو پھر اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اور اس پر دیت اور کفارہ لازم ہوگا، اور دیت جادوگر کے مال سے ادا کی جائے گی، جادوگر کے مالک سے دیت نہیں لی جائے گی، ہمارے فقہاء نے کہا ہے کہ قصاص صرف جادوگر کے اعتراف کی بنا پر ہوگا، گواہوں کی گواہی کی بنا پر جادوگر سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

## بَابُ السَّحَرِ !

### زہر کا بیان

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بکری کا زہر آلودہ گوشت سے کر آئی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس گوشت سے کچھ کھا لیا، پھر اس عورت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا، آپ نے اس عورت سے اس گوشت کے متعلق سوال کیا، اس نے کہا میں نے (معاذ اللہ) آپ کو قتل کرنے کا ارادہ کیا تھا، آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تجھے اس پر قادر نہیں کرے گا، یا فرمایا مجھ پر قادر نہیں کرے گا، صحابہ کرام نے عرض کیا ہم اس کو قتل نہ کر دیں! آپ نے فرمایا: نہیں، راوی کہتے ہیں کہ اس زہر کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کتے (منہ) میں ہمیشہ پایا گیا۔

۵۵۹۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ حَبِيبٍ الْحَارِثِيُّ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ امْرَأَةً يَهُودِيَّةً أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَاةٍ مَسْرُومَةٍ فَأَكَلَ مِنْهَا فَجِئَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَهَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَتْ أَرَدْتُ أَنْ أَتَمْلِكَ قَالَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَسْلُطَكَ عَلَى ذَٰلِكَ قَالَ أَرَدْتُ أَنْ أَتَمْلِكَ قَالَ تَأَلَّوْا لَا تَقْتُلُوهَا قَالَ لَا قَالَ فَمَا زِلْتُ أَعْرِضُهَا فِي لَهَوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۵۵۹۱) وَحَدَّثَنَا هُرَيْرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی عورت نے گوشت میں زہر ملا یا اور رسول اللہ



ذُرِّدَ سَيْفُكُ أَنْسَ بَنَ مَالِكٍ يُحَدِّثُ أَنَّ يَهُودِيَّةً  
جَعَلَتْ سَنًا فِي لَحْمٍ ثُمَّ أَتَتْ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخَوْدِ يَدَيْهَا خَالِدٍ

صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ گوشت لے کر آئی، اس کے  
بعد حسب سابق ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زہر آلود گوشت کھانے کا بیان

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَاللَّهُ يَعْلَمُ

مَنْ النَّاسُ اللہ تعالیٰ نے آپ کو لوگوں سے محفوظ رکھے گا۔ اس حدیث میں اس کی تصدیق ہے اور یہ آپ کا معجزہ ہے  
کیونکہ عادتاً کوئی شخص زہر کھا کر زندہ نہیں رہتا، نیز اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتلوا دیا کہ اس گوشت میں زہر ملا ہوا ہے صحیح  
مسلم کے علاوہ دوسری کتب میں یہ روایت ہے کہ اس گوشت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر دی کہ اس میں زہر ملا ہوا  
ہے، جس پر یہودی عورت نے آپ کو زہر دیا تھا اس کا نام زہر بنہت الحارث تھا، یہ مر جب نامی یہودی کی بہن تھی، اس  
عورت کو قتل کرنے کے سلسلہ میں آثار مختلف ہیں، صحیح مسلم کی روایت میں ہے آپ نے اس کو قتل نہیں کیا، اور بعض دیگر  
روایات میں ہے آپ نے اس کو قتل کر دیا۔ ابن سخون نے کہا، اس کے قتل کرنے پر محدثین کا اجماع ہے، ہو سکتا  
ہے کہ پہلے مرحلہ میں آپ نے اس کو قتل نہ کیا ہو اور بعد میں اس کو قتل کر دیا ہو۔

اس جگہ یہ بحث بھی کی جاتی ہے کہ اگر آپ کو علم غیب ہوتا تو آپ زہر آلود گوشت نہ کھاتے، اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ  
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے بعض مغیبات پر مطلع فرمایا ہے، آپ مطلقاً عالم الغیب نہیں ہیں، نیز جن مغیبات چاہا آپ کو  
مطلع کیا ہے ان میں بھی اللہ تعالیٰ اپنی بعض حکمتوں کو پورا کرنے کے لیے بعض اوقات بعض چیزوں سے آپ کی توجہ ہٹا  
لیتا ہے۔

مریض پر دم کرنے کا استنجاب

بَابُ اسْتِجَابِ رَاقِيَةِ الْمَرِيضِ !

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہے کہ جب ہم  
میں سے کوئی شخص بیمار ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اس پر اپنا دایاں لمبہ پھیرنے پھر فرماتے: (تجسس)  
اے انسانوں کے مالک تکلیفوں کو دور کر دے، شفا دے،  
تو ہی شفا دینے والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کوئی شفا نہیں  
ہے، ایسی شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے، پھر  
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے اور آپ کی بیماری  
سخت ہو گئی تو میں آپ کا لمبہ لے کر اسے آپ کی طرح آپ کے  
جسم پر پھیرنے لگی، آپ نے اپنا لمبہ میرے لمبہ سے چھڑا

۵۵۹۱ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاسْحَقُ  
بْنُ اِبْرَاهِيمَ قَالَ اسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ زُهَيْرُ  
رَوَى الْقَطَّاعُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي  
الصُّحَيْبِ عَنْ مَرْثُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اشْتَكَى مَرَّأً اِنْسَانٌ مَسِيحَةً  
بِيَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ اذْهَبِ الْيَاسَ رَبَّ النَّاسِ  
فَاشْفِ اَلَّتِ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَائِكَ شِفَاءً  
لَا يُغَادِرُ سَقَمًا فَلَكَ مَرْضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقَلَّ اَحْذَتْ يَمِينَهُ لَا ضَمْعَ بِهِ



لیا اور فرمایا اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھے رفیع الہی کے ساتھ کر دے، حضرت عائشہ کہتی ہیں پھر میں نے دیکھا کہ آپ داخل الہ اللہ ہو چکے تھے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی پانچ سندیں بیان کیں، شعبہ کی روایت میں ہے آپ نے اپنا ہاتھ پھیرا، ثوری کی روایت میں ہے آپ نے اپنا داہنا ہاتھ پھیرا۔

نَحْوَمَا كَانَ يَضَعُ قَائِلَتُ رَجَ يَدَهُ مِنْ يَدِي  
ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَاجْعَلْنِي مَعَ الرَّفِيعِ الْأَعْلَى  
وَأَلَّتْ نَدَّ تَقَبُّتِ أَنْظَرُ فَإِذَا هُوَ قَدْ قَضَى

۵۵۹۳۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ  
وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَحَدَّثَنَا ابْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ رَوَاهُ عَنْ شُعْبَةَ وَحَدَّثَنَا  
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ خَلْدٍ قَالَا  
حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ سُفْيَانَ كُكُلٍ  
هُوَ لَا عَنْ الْأَعْمَشِ بِإِسْنَادٍ جَرِيدٍ فِي حَدِيثِ  
هُشَيْمٍ وَشُعْبَةَ مَسَحَ يَدَهُ قَالَ وَفِي  
حَدِيثِ الثَّوْرِيِّ مَسَحَ بِمِصْبَتِهِ وَقَالَ فِي  
عَقِبِ حَدِيثِ يَحْيَى عَنْ سُفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ  
قَالَ فَكَرِهْتُ بِهِ مَصُورًا وَحَدَّثَنِي عَنْ  
أَبِي رَافِعٍ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ بِخَوَافٍ

۵۵۹۴۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَوَانَةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ مَسْرُوقٍ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ إِذَا عَادَ مَرِيضًا يَقُولُ أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ  
النَّاسِ أَشْنَيْهِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ  
شِفَاءٌ لَا يُعَادِرُ سَقَمًا

۵۵۹۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَسْرُوقٍ  
عَنْ أَبِي الصُّغَمِيِّ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ  
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى  
الْمَرِيضَ يَدْعُوهُ قَالَ أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ النَّاسِ  
وَأَشْنَيْهِ أَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ إِلَّا بِشِفَاؤِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کی عیادت کرتے تو فرماتے اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، اے اللہ اس کو شفا دے، تو ہی شفا دینے والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں ہے ایسی شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی مریض کے پاس جاتے تو یہ دعا کرتے، اے لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، اے اللہ اس کو شفا دے، تو ہی شفا دینے والا ہے، تیری شفا کے سوا اور کسی کی شفا نہیں، ایسی شفا دے جس سے بیماری بالکل باقی نہ رہے، ابو بکر



لَا يَنَادُ رُسُلًا وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي بَكْرٍ قَدْ عَالَه وَقَالَ  
وَأَنْتَ الثَّانِي -

۵۵۹۶ وَحَدَّثَنَا ثَنِي الْقَاسِرُ بْنُ زَكْرِيَّا حَدَّثَنَا  
عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ عَنْ مَنْصُورٍ  
عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَسَلَوَ وَمُحَمَّدِ بْنِ صَبِيحٍ عَنْ مَسْرُوقٍ  
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَمِثُّ حِدِيثَ أَبِي عَوَّامَةَ وَجَرِيرٍ -

۵۵۹۷ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُثَيْبٍ  
رَوَا لَفْظًا لِأَبِي كُرَيْبٍ، قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شَدَّادٍ حَدَّثَنَا  
هَاشِمٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْقِي بِهَذِهِ التَّرْقِيَةِ أَذْهَبَ  
النَّاسَ رَبُّ النَّاسِ بِمِثْلِ الشِّفَاءِ لَا كَاشِفَ  
لَهُ إِلَّا أَنْتَ -

۵۵۹۸ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُمَامَةَ  
حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخِي بَرْنَا عِيسَى  
بْنُ يُونُسَ كِلَاهُمَا عَنْ هَاشِمٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
مِثْلَهُ -

۵۵۹۹ حَدَّثَنَا سُرَيْجُ بْنُ يُونُسَ وَرِجْحِيُّ  
بْنُ أَيُّوبَ قَالَ حَدَّثَنَا عُبَادُ بْنُ عَبَّادٍ عَنْ هَاشِمِ  
بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرِضَ أَحَدٌ مِنْ  
أَهْلِهِ نَفَثَ عَلَيْهِ بِالْمُعَوَّذَاتِ كُلِّهَا مَرِضَ  
مَرَضَهُ الَّذِي مَاتَ فِيهِ جَعَلْتُ أَنْفُسَ عَلَيْهِ وَ  
أَمْسَحُهُ بِمِثْلِ نَفْسِهِ إِذَا كَانَتْ أَعْطَوْهُ بَرَكَةً  
مِنْ يَدِي وَفِي رِوَايَةٍ يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ -

۵۶۰۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَدَّادٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ  
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى

کی روایت میں ہے آپ اس کے لیے دعا فرماتے اور فرماتے تو  
ہی شفاء دینے والا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے اس کے بعد ابوبکر اور جریر  
کی مثل حدیث ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کے ساتھ دم کرتے تھے: اے  
لوگوں کے رب! تکلیف کو دور کر دے، تیرے دست قدرت  
میں ہی شفاء ہے، تیرے سوا کوئی مصیبت کو دور کرنے  
والا نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل میں سے کوئی بیمار ہوتا تو  
آپ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس  
پڑھ کر اس پر دم کرتے، جب آپ مرض وصال میں مبتلا تھے  
تو میں آپ پر دم کرتی اور آپ کے ہاتھ کو آپ پر پھیرتی کہو کہ  
آپ کے ہاتھ میں میرے ہاتھ سے زیادہ برکت تھی، اور  
بکھلی بن ابیوب کی روایت میں بمعوذات کا لفظ ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم جب بیمار ہوتے تو آپ سورہ نلق اور سورہ ناس  
پڑھ کر دم کرتے اور جب آپ کا درد زیادہ ہوا تو میں پڑھتی



يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعْوَذَاتِ وَيَنْفُثُ فَلَمَّا  
اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحُ عَنْهُ  
بِيَدِي رَجَاءً لِبَرَكَتِهَا -

۵۶۰۱ وَحَدَّثَنَا ثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ قَالَ  
أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ حَدَّثَنَا  
عَبْدُ بْنُ حُسَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا  
مَعْمَرُ حَدَّثَنَا ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
نُصَيْرٍ حَدَّثَنَا زَوْجُ ح وَحَدَّثَنَا عَقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ  
وَأَحْمَدُ بْنُ عُثْمَانَ التَّوْقَلِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ  
كَلاَّ نَسَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي زَيْدُ كُلهُو عَنْ  
ابْنِ شَقَّابٍ بِإِسْنَادٍ مَالِكٍ نَحْوُ حَدِيثِهِ وَكَانَ  
فِي حَدِيثِ أَحَدٍ مِنْهُمْ رَجَاءً لِبَرَكَتِهَا إِلَّا فِي حَدِيثِ  
مَالِكٍ رَفِي حَدِيثِ يُونُسَ وَزَيْدُ أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى نَفَثَ عَلَى نَفْسِهِ  
بِالْمَعْوَذَاتِ وَمَسَحَ عَنْهُ بِيَدِيهِ -

تختی اور برکت کی امید سے آپ ہی کا ہاتھ پھیرتی تھی۔

امام مسلم نے اس حدیث کی چار سندیں بیان کیں، مالک کے علاوہ اور کسی کی سند میں یہ نہیں ہے کہ آپ کے ہاتھ کی برکت کی امید سے نیز مالک کی اور یونس اور زید کی روایت میں ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوتے تو اپنے نفس پر سورہ فلق اور سورہ ناس کو پڑھ کر دم کرتے اور اپنا ہاتھ پھیرتے۔

فت: ان احادیث میں نشان مجید اور دیگر اذکار کے ساتھ دم کرنے کا ثبوت ہے۔ دم کے ساتھ محفوک کا تاب نہیں اڑانا چاہیے، اگر بلا قصد کچھ لعاب کی پھینٹیں اڑ جائیں تو کوئی حرج نہیں، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بلا لعاب کے دم کرتے تھے اور جنہوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا تھا انہوں نے قصد محفوک نہیں کیا تھا۔

باب استحباب الرقية من العين والتملة والحملة والنظرة

۵۶۰۲ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنِ  
الرُّقِيَةِ فَقَالَتْ رَخَصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا هَلْ بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي الرُّقِيَةِ مِنْ  
كُلِّ ذِي حَيَّةٍ -

۵۶۰۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ

حضرت اسود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دم کرانے کے متعلق دریافت کیا، حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ انصار کے ایک گھرانے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ذریعہ ڈنک کی تکلیف میں دم کرنے کی اجازت دی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ



عَنْ مُغِيرَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ  
قَالَتْ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ  
بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي التَّرْقِيَةِ مِنَ الْحِمَةِ -

صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کے ایک گھرانے کو ہرگز پرے  
ڈھک کی تکلیف میں دم کرنے کی اجازت دی ہے۔

۵۶۰۴ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرُحَيْمِرُ  
بْنُ حَزْبٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَاللَّفْظُ لِبْنِ أَبِي عُمَرَ  
قَالُوا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ  
عُمَرَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى الْإِنْسَانُ الشَّيْءَ مِنْهُ أَوْ كَانَتْ  
يَمُّ قَرْحَةٍ أَوْ جُرْحٍ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَا صَبِيحُ لَهْكَ أَوْ وَضَعَ سُفْيَانُ سَبَابَةً  
بِأَلِ رَضٍ ثُمَّ رَفَعَهَا يَا سَيِّدَ اللَّهِ تُرِيدُ  
أَرْضَنَا بِرَيْفَةٍ بَعْضُنَا لِيُشْفَى بِهِ سَقِيمُنَا  
يَا ذِينَ بَيْتِنَا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ يُشْفَى وَقَالَ  
رُحَيْمِرُ لِيُشْفَى سَقِيمُنَا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب کوئی  
انسان بیمار ہو تا یا اس کو کوئی چھالا یا زخم ہو تا تو نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم اپنی اس انگلی (سفیان نے کہا آپ شہادت کی انگلی  
زمین پر رکھ کر پھراٹھاتے) سے اشارہ کر کے فرماتے تھے  
کے نام سے، ہماری زمین کی مٹی، جسم میں سے کسی کے لعاب  
وہ زمین سے ہمارا بیمار اللہ تعالیٰ کے اذن سے شفا پاؤں گا۔  
زمین کی روایت میں ہے تاکہ ہمارا بیمار شفا پائے۔

۵۶۰۵ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْكَوْ  
كُرِيُّ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُمَا) حَدَّثَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ مَرْحُومَةٍ عَنْ عَبْدِ بْنِ خَالِدٍ  
عَنِ ابْنِ شَدَّادٍ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُهَا أَنْ تَسْتُرَ فِي  
مِنَ الْعَيْنِ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نظر لگنے کی تکلیف میں دم کرنے کا  
حکم دیتے تھے۔

۵۶۰۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنِيرٍ  
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّادٍ وَسَعْدُ بْنُ الْإِسْكَانِ  
وَشَدَّادُ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

۵۶۰۷ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَدَّادٍ  
سُفْيَانُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
شَدَّادٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نظر لگنے کی صورت میں دم کرنے  
کا حکم دیتے تھے۔



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُرَرِي أَنْ أَسْتَرْقِي  
مِنَ الْعَيْنِ -

۵۶۸۰ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
حَبِشَةَ عَنْ عَاصِمِ بْنِ الْأَحْوَلِ عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ  
اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فِي الرَّقَى قَالَ رُفِعَ فِي  
الْحَصَةِ وَالنَّكَلَةِ وَالْعَيْنِ ۚ

۵۶۸۱ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ آدمَ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ  
بُنٍ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ رُوَافٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ كِلَابٍ عَنْ عَاصِمِ  
عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ قَالَ رَفَعَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّقِيِّ مِنَ  
الْعَيْنِ وَالْحَصَةِ وَالنَّكَلَةِ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ يُونُسَ  
بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَارِثِ ۚ

۵۶۸۲ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
الْوَلِيدِ الزُّبَيْرِيُّ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَدْوَةَ بْنِ  
الزُّبَيْرِ عَنْ ذَيْلَبِ بْنِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ  
رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَابِرَةَ فِي بَيْتِ أُمِّ  
سَلَمَةَ رَوَّجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى بِرُفْعِهَا  
سَفْعَةً فَقَالَ بِهَا نَظَرَةٌ فَاسْتَرْقُوا لَهَا يَغْنُ  
بِرُفْعِهَا صَفْرَةً -

۵۶۸۳ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
أَبُو عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ وَآخَرُ فِي أَبُو الزُّبَيْرِ  
أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ رَفَعَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاحِلَ حَرْمٍ فِي رُقِيَةِ الْحَيَّةِ  
وَقَالَ لَا سَهَاءَ بِذِي عُبَيْسٍ مَالِكُ أَرَى أَجْسَامَ  
نَبِيِّ أَخِي مُنَارَعَةً تُصِيبُهُمُ الْحَاجَةُ قَالَتْ لَا

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دم کے متعلق  
سوال کیا گیا تو انہوں نے کہا زہریلے ڈنک، پھوڑے پھنسی  
اور نظر لگنے کی صورت میں دم کرانے کی اجازت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نظر لگنے،  
ڈنک لگنے اور پھوڑے پھنسی کی صورت میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرانے کی اجازت دی ہے۔

زینب بنت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی  
زوجہ حضرت ام سلمہ کے گھر ایک لڑکی کو دیکھا جس کے چہرے  
پر جاثیاں تھیں، آپ نے فرمایا اس کو نظر لگ گئی ہے،  
اس پر دم کراؤ، یعنی اس کے چہرے پر زردی آتی۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سانپ کی تکلیف میں آل حرم کو  
دم کرنے کی اجازت دی، اور اسماء بنت عیس سے فرمایا:  
کیا وجہ ہے کہ میں اپنے بھائی (حضرت جعفر بن ابیطالب)  
کے بچوں کو دولاؤں دیکھ رہا ہوں، کیا وہ مجھ کے رہتے ہیں  
حضرت اسماء نے کہا نہیں! لیکن ان کو نظر جلد لگ جاتی ہے!



آپ نے فرمایا کوئی دم کرو، انھوں نے دم کے کلمات پیش کئے، آپ نے فرمایا: ان کو دم کرو۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نمر و کوسانپ کے ڈنک لگنے کی صورت میں دم کرنے کی اجازت دی، اور حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے تھے ہم میں سے ایک شخص کو بچھو نے ڈنک مار دیا اس وقت ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! میں دم کروں؟ آپ نے فرمایا تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو فائدہ پہنچا سکتا ہو وہ اس کو فائدہ پہنچاتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو ایک اور سند سے بیان کیا اس میں ہے: قوم میں سے ایک شخص نے کہا میں اس پر دم کروں؟ اور یہ نہیں کہا میں دم کروں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے ماموں بچھو سے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا، وہ آپ کے پاس آئے اور کہا یا رسول اللہ! آپ نے دم کرنے سے منع کر دیا اور میں بچھو سے ڈسے ہوئے پر دم کرتا تھا آپ نے فرمایا: تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچا سکتا ہو وہ نفع پہنچاتے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے سے منع کر دیا، پھر عمرو بن حزم کی آل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا: یا رسول اللہ! میں ایک دم آتا ہے جس سے

وَاللَّيْنِ الْعَيْنُ تَسْرِعُ إِلَيْهِمَا قَالَا أَرْقِيهِمَا قَالَتْ فَعَرَفْتُمْ عَلَيْهِ فَقَالَا أَرْقِيهِمَا ۖ

۵۶۱۳ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِبٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ أَرَضَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رُقِيَةِ الْخَيْلِ لِبْنِي عَمِيرٍ وَقَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ لَدَعْتُ رَهْلًا مِنَّا عَقْرَبٌ وَنَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَقِي قَالَ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَهُ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۖ

۵۶۱۴ - وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ يَحْيَى الْأَمَوِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَرَقِيهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ أَرَقِي ۖ

۵۶۱۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجَرِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا ذَكْوَانُ بْنُ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ لِي خَالٌ يَذَرِي مِنَ الْعَقْرَبِ فَتَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرُّقَى قَالَا تَأْتَاكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَهَيَّيْتُ عَنِ الرُّقَى وَأَنَا أَرَقِي مِنَ الْعَقْرَبِ فَقَالَ مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَهُ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ ۖ

۵۶۱۶ - وَحَدَّثَنَا أَبُو عُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا جُرَيْجٌ عَنْ الْأَعْمَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ ۖ

۵۶۱۷ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ تَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الرُّقَى فَجَاءَهُ ابْنُ عَمِيرٍ وَابْنُ حَزْمٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى



اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ  
كَأَنْتَ عِنْدَنَا رُقِيَّةٌ تَدْفِي بِهَا مِنَ الْعَرَبِ  
وَأَنْتَ نَهَيْتَ عَنِ الذُّنُوبِ قَالَ قَعَرَضُوا هَذَا  
عَلَيْهِ فَقَالَ مَا أَدْرِي بِأَمَّا مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ  
أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ

۵۶۱۷ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ هَبِيبٍ  
أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
جُبَيْرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَوْتِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ  
كُنَّا نَسْرِقُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَرَى  
فِي ذَلِكَ فَقَالَ اغْرَضُوا عَلَى دُفَاكُمْ لَا تَأْسَ بِاللَّسْرِ  
مَالَكُمْ يَكُنْ فِيهِ شِرْكٌ

فان ان احادیث میں دھمک لگنے اور مختلف بیماریوں میں دم کرنے کے جواز کا بیان ہے۔

بِاجْوَازٍ أَخَذَ الْأَجْرَةَ عَلَى الرُّقِيَّةِ  
بِالْقُرْآنِ وَالْأَذْكَارِ

۵۶۱۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ  
أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ عَنْ أَبِي الْمَوْتَوِي  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا فِي سَفَرٍ  
فَمَرُّوا بِحَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ فَأَسْتَضَوْهُمُ  
فَكَرُّوا يُضَيِّقُوهُمْ فَقَالُوا الْهَرُ هَلْ فِيكُمْ رَاقٍ فَإِنْ  
سَيِّدَ الْحَيِّ لَدَيْهِمْ أَوْ مُصَابٌ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ  
نَعَمْ فَأَتَاهُ فَرَقَاهُ بِقَاتِلَةِ الْكِتَابِ فَبَرَأَ الرَّجُلُ  
فَأُعْطِيَ قَطِيعًا مِنْ غَنَمِ قَائِلٍ أَنْ يَقْبِلَهَا وَقَالَ حَتَّى  
أَذْكُرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا رَقِيتُ إِلَّا بِقَاتِلَةِ الْكِتَابِ  
فَتَيَسَّرَ وَقَالَ مَا أَدْرَاكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ثُمَّ قَالَ  
حَدِّثُوا مِنْهُمْ وَأَصْبِرُوا لِي بِسَهْرِ مَعَكُمْ

ہم بچھو کے ڈسے ہوئے کو دم کرتے تھے اور آپ نے دم  
کرنے سے منع کر دیا! پھر انہوں نے اس دم کے کلمات آپ  
پر پیش کیے، آپ نے فرمایا میں ان میں کوئی حرج نہیں سمجھتا،  
تم میں سے جو شخص اپنے بھائی کو نفع پہنچانے کی استطاعت  
رکھتا ہو وہ اس کو نفع پہنچا دے۔

حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ ہم زمانہ جاہلیت میں دم کرتے تھے، ہم نے عرض کیا  
یا رسول اللہ! اس سلسلہ میں آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ  
نے فرمایا اپنے دم کے کلمات مجھ پر پیش کرو، اگر شرکیہ کلمات  
نہ ہوں تو دم میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قرآن مجید اور اذکار مسنونہ سے دم کرنے اور

اس پر اجرت لینے کا بیان

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ سفر میں گئے عرب  
کے قبائل میں سے کسی قبیلہ پر ان کا گزر ہوا، صحابہ نے ان  
لوگوں سے مہمانی طلب کی، انہوں نے ضیافت نہ کی، پھر  
انہوں نے صحابہ سے پوچھا کیا تم میں کوئی دم کرنے والا  
ہے؟ کیونکہ قبیلہ کے سردار کو بچھرنے ڈسا ہوا ہے، یا کہا  
وہ تکلیف میں ہے، صحابہ میں سے ایک شخص نے کہا: ہاں  
مجھے دم کرنا آتا ہے، پھر وہ صحابی اس سردار کے پاس گئے  
اور سورہ فاتحہ پڑھ کر اس شخص پر دم کر دیا، وہ شخص  
ٹھیک ہو گیا اور ان کو بکریوں کا ایک ریوڑ دیا گیا۔ انہوں  
نے ان بکریوں کو لینے سے انکار کر دیا اور کہا جب تک  
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر نہ کروں ان کو ہمیں  
بوں گا! پھر انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر  
اس کا ذکر کیا اور کہا یا رسول اللہ! میں نے سورہ فاتحہ



کے سوا اور کسی چیز کا دم نہیں کیا، پھر آپ مسکرائے اور فرمایا  
تمہیں کیسے معلوم ہوا کہ یہ دم ہے! پھر فرمایا: ان بکریوں کو لے  
لو اور ان میں سے میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے  
اس میں یہ ہے کہ وہ صحابی سورہ فاتحہ پڑھتے جاتے تھے اور  
اپنا تھوک جمع کر کے اس پر تھوکتے جاتے تھے۔ سورہ شخص  
تندرست ہو گیا۔

۵۶۱۹ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ وَأَبُو بَكْرِ  
بْنُ قَاتِبٍ بِكَلَامِهِمَا عَنْ عُنْدِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ  
عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ هَذَا الْإِسْنَادُ وَقَالَ فِي  
الْحَدِيثِ فَبَعَلَ يَفْرَأُ أَمَّا الْقُرْآنُ فَيَجْمَعُ  
بِرَأْسِهِ وَيَتَّقِلُ قَبْلَ الرَّجُلِ

۵۶۲۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرُونَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَنٍ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ يَسِيرٍ عَنْ أَخِيهِ مُعْتَدِ بْنِ يَسِيرٍ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَزَلَتْ مَنَزِلَةٌ  
فَأَتَيْنَا امْرَأَةً فَقَالَتْ إِنَّ سَيِّدَ الْحَيِّ سَلِمَ  
لِيَوْمٍ فَهَلْ فِيكُمْ مِنْ دَاقٍ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنَّا  
مَا كُنَّا نَطْلُقُهُ يُحْسِنُ رُتْبَتَهُ فَرَفَعَهُ بِفَاتِحَةِ  
الْكِتَابِ قَبْرًا فَأَعْطَوْهُ غَنَمًا وَسَقَوْنَا  
لَبَنًا فَقُلْنَا أَكُنْتَ تُحْسِنُ رُتْبَتَهُ فَقَالَ  
مَا رُتْبَتُهُ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ  
قَالَ قُلْتُ لَا تَحْزَنُ كَوْفَهَا حَتَّى تَأْتِيَ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَيْنَا النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ  
فَقَالَ مَا كَانَ يَذَرِيهِ إِنَّهَا رُتْبَتُهُ  
أَتَسْمُوْنَ وَاصْبِرُوا لِي بِسَهْمِ  
مَعَكُمْ

۵۶۲۱ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُسْتَنِي حَدَّثَنَا  
وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَنٍ  
أَخُوهُ عَمْرُو بْنُ قَاتِبٍ قَالَ فَقَامَ مَعَهَا رَجُلٌ مِنَّا  
مَا كُنَّا نَأْتِيهِ بِرُتْبَتِهِ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ ہم ایک مقام پر گئے، ہمارے پاس ایک عورت نے  
کہہ دیا ہمارے قبیلہ کے سردار کو ایک بچہ پڑا ہے  
کیا تم میں سے کوئی شخص دم کرنے والا ہے؟ ہم میں سے  
ایک شخص اٹھ کر اس کے ساتھ چل پڑا، ہم کو یہ گمان نہ تھا کہ  
اس کو اچھی طرح دم کرنا آتا ہوگا، اس نے سورہ فاتحہ پڑھ کر  
اس پر دم کیا، وہ سردار تندرست ہو گیا، ان لوگوں نے اس  
کو بکریاں دیں اور ہم سب کو دودھ پلایا، ہم نے کہا تم کو  
واقعی دم کرنا آتا تھا؟ اس نے کہا میں نے تو اس پر صرف سورہ  
فاتحہ پڑھ کر دم کیا ہے! حضرت ابو سعید خدری کہتے ہیں  
پھر میں نے کہا ان بکریوں کو مت چھیرو، حق! کہ ہم نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے جا کر معلوم کر لیں، پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس گئے اور آپ سے اس واقعہ کا ذکر کیا،  
آپ نے فرمایا اس کو کیسے معلوم ہو گیا کہ سورہ فاتحہ سے  
دم ہوتا ہے! ان بکریوں کو تقسیم کر لو اور ان میں سے اپنے  
ساتھ میرا حصہ بھی نکالو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی اس میں  
یہ ہے ہم میں سے ایک شخص اٹھ کر چل پڑا ہمارے خیال میں  
اس کو دم کرنا نہیں آتا تھا۔







ان آثار میں سے بعض آثار مصنف عبدالرزاق (ج ۸ ص ۱۱۴) اور سنن کبریٰ (ج ۶ ص ۱۲۴) میں بھی روایت کیے گئے ہیں۔

**تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ** | شخص الاثمہ مرضی حنفی کہتے ہیں :-

اپنے بچے کو قرآن مجید، فقہ یا علم میراث پڑھوانے کے لیے کسی شخص کو اجرت پر رکھنا جائز نہیں ہے، امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ جائز ہے، ہمارا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت کسی مسلمان کے ساتھ خاص ہو اس کو اجرت پر حاصل کرنا باطل ہے، امام شافعی کا قول یہ ہے کہ جس چیز کو قائم کرنا کسی اجیر (عامل) پر مستقیم نہ ہو اس چیز کو اجرت پر حاصل کرنا جائز ہے۔  
تعلیم قرآن پر اجرت لینے یا دینے کی ممانعت کی دلیل یہ حدیث ہے، حضرت عبدالرحمن بن شبل انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”قرآن مجید پڑھو اور اس سے روزی نہ کھاؤ“ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مدرس علم سے فرمایا: ”اللہ کی کتاب کے لیے چپاٹیوں (رسوئیں) کا شرط نہ لگاؤ“ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو قرآن مجید کی ایک سورت کی تعلیم دی، اس شخص نے اس کے عوض میں ان کو ایک کمان دی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا: کیا تم یہ پسند کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو آگ کی کمان پہناتے؟ انھوں نے کہا نہیں، آپ نے فرمایا پھر تم اس کی کمان کو واپس کر دو۔ نیز جو شخص کسی کو قرآن مجید کی تعلیم دیتا ہے وہ اس عمل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہے، کیونکہ آپ بطور معلم مبعوث ہوئے ہیں اور آپ تعلیم میں کسی اجر کی طمع نہیں رکھتے تھے، سو جو شخص اس عمل میں آپ کا خلیفہ ہو اس کو بھی اجر کی طمع نہیں رکھنی چاہیے۔

لمخ کے بعض ائمہ نے اہل مدینہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ ہمارے اصحاب میں سے متقدمین نے اپنے نظریہ کی بنیاد اپنے زمانہ کے مشاہدات پر رکھی تھی، کیونکہ اس زمانہ میں محض ثواب اور اجر آخرت کی بناء پر قرآن مجید اور فقہ کی تعلیم دی جاتی تھی اور فقہاء بڑے فزوق اور شوق سے لوجہ اللہ علوم دینیہ کی تعلیم دیتے تھے اور مستغنی بھی اس احسان کا بدلہ احسان سے دیتے تھے، لیکن اس زمانہ میں یہ دونوں باتیں مفقود ہو چکی ہیں، اس لیے اب ہم کہتے ہیں کہ اجرت دے کر تعلیم حاصل کرنا جائز ہے تاکہ علوم دینیہ کی تعلیم منقطع نہ ہو جائے، اور زمانہ کے اختلاف سے احکام مختلف ہو جاتے ہیں۔ دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں عورتیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے لیے مسجد میں جاتی تھیں، بعد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے منع کر دیا۔

اگر لوگوں نے رمضان یا غیر رمضان میں کسی شخص کو امامت کے لیے اجرت پر مقرر کیا تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ نماز پڑھنے والا اپنے نفس کے لیے عمل کر رہا ہے وہ دوسرے شخص سے اس عمل کی اجرت کا مستحق نہیں ہوگا، اسی طرح اگر اجرت پر مؤذن کا تقرر کیا تو یہ بھی جائز نہیں ہے، کیونکہ لوگوں کو نماز کی طرف بلانے میں مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ ہے اور اس عمل کی صفت اسی کو حاصل ہوگی کیونکہ جماعت کی کثرت سے اس کا ثواب زیادہ ہوگا، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو آخری وصیت یہ کی تھی کہ تم سب سے کمزور شخص کی رعایت کرتے ہوئے لوگوں کو نماز پڑھانا، اور اگر تم مؤذن جو قرآن اذان پر اجرت لینا، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص نے آ کر کہا میں آپ سے محبت رکھتا ہوں! حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا لیکن میں تم سے بغض رکھتا ہوں، اس نے کہا اے امیر المؤمنین!



اس کی وجہ آپ نے فرمایا مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم اذان پر اجرت لیتے ہو! اے

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء حنبلیہ کا منظر یہ

علامہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

جن عبادات کے لیے مسلمان ہونا شرط ہے ان کو اجرت پر حاصل کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً امامت، اذان، حج اور تعلیم قرآن وغیرہ، امام احمد نے اس کی تصریح کی ہے عطاء، جھاک بن قیس، امام ابو حنیفہ اور زہری کا بھی یہی قول ہے، زہری اور اسحاق نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو مکروہ کہا ہے۔ عبد اللہ بن شقیق نے کہا کہ معلمین کا اجرت لینا حرام ہے، حسن بصری، ابن سیرین، طاؤس، شعبی اور غنم نے تعلیم قرآن پر شرط کے ساتھ اجرت لینے کو حرام کہا ہے۔

ابو طالب نے امام احمد سے یہ نقل کیا ہے کہ ان بادشاہوں پر توکل کرنے یا اپنے اہل و عیال کے معاش میں عام لوگوں پر توکل کرنے یا قرض لے کر تجارت کرنے سے قرآن مجید کی تعلیم دینا بہتر ہے، اس نقل سے یہ معلوم ہوا کہ امام احمد کا تعلیم قرآن پر اجرت لینے سے منع کرنا کرامت کی بناء پر ہے تحریم کی بناء پر نہیں ہے، یعنی ان کے نزدیک تعلیم قرآن پر اجرت لینا مکروہ تفسر یہی ہے۔ مکروہ تحریمی نہیں ہے۔

امام مالک اور امام شافعی نے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے، ابو قلابہ، ابو ثور اور ابن منذر نے بھی معلمین کی اجرتوں کو جائز کہا ہے، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید یاد ہونے کی بناء پر ایک شخص کا نکاح کر دیا، اور حبیب تعلیم قرآن کو نکاح کا عوض اور مہر بنانا صحیح ہے تو پھر تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی صحیح ہے، نیز حدیث صحیح میں ہے: ائمن چیزوں پر تم نے اجر دیا ہے ان میں اجر کی سب سے زیادہ حق دار اللہ کی کتاب ہے، نیز حضرت ابو سعید خدری نے ایک سانپ کے ڈسے ہوئے پر سورۃ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اور عوض میں اس سے (تمیں) بکریاں لیں، اور حبیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ نے فرمایا: اس میں سے میرا حقہ بھی نکالو! صحیح بخاری و صحیح مسلم، اور حبیب دم پر اجرت لینا جائز ہے تو تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے، نیز تعلیم قرآن پر بہت المال سے رزق لینا جائز ہے سو اس پر اجرت لینا بھی جائز ہے، جس طرح مسجدوں اور پلوں کے بنانے کی اجرت لینا جائز ہے اسی طرح تعلیم قرآن پر اجرت لینا بھی جائز ہے، نیز اس کی ضرورت پیش آتی ہے کیونکہ جو شخص خود شیئہ کر سکتا ہو اور کوئی شخص اللہ فی اللہ اس کی طرف سے حج کرنے پر تیار نہ ہو، وہ کسی دوسرے شخص کو اجرت دے کر اپنی طرف سے حج کراتا ہے۔

تعلیم قرآن، امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا منظر یہ

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

قرآن مجید یا اس کی کسی صورت میں تعلیم پر تعین اور تحدید کے ساتھ اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح ضرورت مند شخص

۱۔ شمس الامۃ محمد بن احمد بن محمد بن حنفیہ متوفی ۲۸۳ھ، مبسوط ج ۱۶، ص ۳۷، مطبوعہ دار المعرفۃ، الطبعة الثالثة، ۱۳۹۸ھ

۲۔ علامہ نووی الدین ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن قدامہ حنبلی متوفی ۶۲۰ھ، المنہج ج ۵، ص ۳۲۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۰۵ھ



کے لیے نفل اور حدیث وغیرہ کی تعلیم پر اجرت لینا بھی جائز ہے اور مردوں پر قرآن مجید پڑھوانے کے لیے اجرت دینا جائز نہیں ہے، امام شافعی نے کتاب الاام میں اس کی تصریح کی ہے۔

علامہ شریعینی نے منہج میں کہا ہے کہ قبر پر مدت معلومہ کے لیے اجرت معینہ دینا جائز ہے کیونکہ قرآن مجید جہاں بھی پڑھا جائے رحمت کا نزول ہوتا ہے، اور اس میں مردہ زندہ کی طرح ہے، خواہ قرأت کے بعد دعا کی جائے یا نہیں، امام ازیں کہ قرأت اس مردہ کے لیے کی جائے یا نہیں، قرآن مجید پڑھنے کی منفعت بہر حال مردہ تک پہنچتی ہے، اور قرأت پر اجرت دینا ایسا ہے جیسا کہ دعا پر اجرت دینا، اور اس سے میت کو بہر حال فائدہ پہنچتا ہے، امام شافعی نے جو کتاب الاام میں منع کیا ہے اس کا کوئی اور عمل ہے، شہاب رملی نے بھی اس پر فتویٰ دیا ہے۔

(علامہ نووی فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ اہل علم کا اس پر اجماع ہے کہ جب کوئی شخص مال کی طلب کے لیے قرآن مجید پڑھتا ہے تو اس کو اس پر کوئی اجر و ثواب نہیں ملتا، بلکہ بعض اوقات وہ گنہگار ہوتا ہے۔ لے

**تعلیم قرآن امامت اور اذان پر اجرت لینے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا منظر یہ** | علامہ ابن رشد مالکی لکھتے ہیں: مؤذن کو اجرت دینے کے

متعلق ایک قوم کا نظریہ یہ ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اور ایک قوم نے اس کو مکروہ کہا ہے، جو علماء مکروہ کہتے ہیں ان کا استدلال حضرت عثمان بن ابا العاص کی روایت سے ہے، "ایسا مؤذن مقرر کرو جو اذان پر اجر دے" اور جو لوگ اذان پر اجر لینے کو مباح کہتے ہیں وہ اس کو افعال غیر واجبہ پر جیسا کہ کرتے ہیں، اور اصل میں نشاء اختلاف یہی ہے کہ اذان دینا واجب ہے یا واجب نہیں ہے۔

قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت دینے میں بھی اختلاف ہے، ایک قوم کے نزدیک مکروہ ہے اور قوم کے نزدیک جائز ہے جو لوگ مباح کہتے ہیں وہ ان روایات سے استدلال کرتے ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دم کرنے کی اجرت کو جائز فرمایا ہے اور جو مکروہ کہتے ہیں وہ تعلیم قرآن اور دم کرنے میں فرق کرتے ہیں۔ لے

علامہ قرطبی مالکی لکھتے ہیں: قرآن مجید اور دیگر علوم دینیہ کی تعلیم پر اجرت لینے میں علماء کا اختلاف ہے، زہری اور اصحاب رائے اس سے منع کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، کیونکہ قرآن مجید کی تعلیم دینا واجب ہے اس لیے اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے جس طرح ثناء اور روزے پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا - "میری آیتوں کے بدلے تھوڑی قیمت نہ لو، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مٹا دے بچوں کے معلم بدترین لوگ ہیں جو یتیم پر بہت کم رقم کرتے ہیں اور مسکین پر بہت سختی کرتے ہیں" اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی نے عرض کیا: یا رسول اللہ!



آپ معلمین کے متعلق کیا فرماتے ہیں؟ آپ نے فرمایا: ان کے درہم (روپے وغیرہ) حرام ہیں، ان کے کپڑے حرام ہیں اور ان کی گفتگو دکھاوا ہے اور حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اہل صفہ کے کچھ لوگوں کو قرآن مجید اور کتابت کی تعلیم دی، مجھے ایک شخص نے کمان بطور ہدیہ دی، میں نے سوچا یہ مال نہیں ہے مگر اس کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کروں گا، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کیا، آپ نے فرمایا: اگر تم کو یہ پسند ہو کہ تم اس کے بدلے میں جہنم کا طوق پہنڑو اس کو لے لو۔

امام مالک، امام شافعی، امام احمد، امام احمد کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں (ابو ثور اور اکثر علماء نے قرآن مجید کی تعلیم پر اجرت لینے کو جائز کہا ہے کیونکہ امام بخاری نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہ روایت کیا ہے: **ان الحق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله** جن چیزوں پر تم اجر لیتے ہو ان میں اللہ کی کتاب اجر کی صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۴۔ سب سے زیادہ حقدار ہے۔

اس مسئلہ میں یہ حدیث نص صریح ہے لہذا اس حدیث پر اعتماد کرنا چاہیے، مخالفین نے نماز اور روزے پر جو قیاس کیا ہے وہ قیاس فاسد ہے، کیونکہ اول تو وہ نص کے مقابلہ میں قیاس ہے، ثانیاً ان میں فرق ہے کیونکہ نماز اور روزہ ایسی عبادات میں جو فاعل کے ساتھ مخصوص ہوتی ہیں اور تعلیم قرآن ایسی عبادت ہے جو غیر کی طرف مستدی ہوتی ہے لہذا اس پر اجرت لینا اسی طرح جائز ہے جس طرح کتابت قرآن پر اجرت لینا جائز ہے اور اس آیت کا جواب یہ ہے کہ یہ خواہ امر اہل کے متعلق ہے اور ہم سے پہلی شریعت ہے، (میرے نزدیک اس آیت کا جواب یہ ہے کہ اس آیت میں تعلیم آیات پر اجرت لینے سے ممانعت نہیں ہے بلکہ تحریف کے عوض معاوضہ لینے سے ممانعت ہے اور خواہ امر اہل یہی کرتے تھے، اپنی آمدنی کے ختم ہونے کے ڈر سے قرأت کی ان آیات کا مفہوم بدل دیتے تھے جن میں بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت اور آپ کی آمد کے پیش گوئیوں کا ذکر تھا۔ سعید بن عقیل (۱)۔

جو شخص امور دینیہ کو انجام دے مسلمانوں کے امیر پر اس کی اعانت واجب ہے، اور اگر امیر اس کی اعانت نہ کرے تو عام مسلمانوں پر اس کی اعانت واجب ہے، کیونکہ حب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کار خلافت کو اپنے ہاتھ میں لیا تو ان کے پاس اپنے اہل و عیال کی کفالت کے لیے کوئی انتظام نہیں تھا، وہ کپڑے لے کر بازار فرخت کرنے کے لیے چلے گئے انھیں ان سے منع کیا گیا، انھوں نے کہا پھر میں اپنے گھر کا خرچ کیسے چلاؤں گا! مسلمانوں نے ان کو واپس لٹایا اور ان کی ضرورت کے لیے بہت المال سے وظیفہ مقرر کر دیا۔

تعلیم قرآن پر اجرت لینے کی ممانعت کے سلسلہ میں جو احادیث پیش کی گئی ہیں ان میں سے کوئی حدیث بھی ائمہ حدیث کے نزدیک صحیح نہیں ہے، پہلی حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کی سند میں ایک راوی سعید بن طریف ہے وہ مترک ہے دوسری حدیث جو حضرت ابن عباس سے مروی ہے اس کی سند میں ایک راوی ابو جریم ہے وہ مجہول اور غیر معروف ہے، نیز اس کی سند میں ایک راوی ابی المہزم ہے وہ مترک الحدیث ہے اس حدیث کی کوئی اصل نہیں ہے، تیسری حدیث حضرت عبادہ بن صامت سے مروی ہے اس کو امام ابو داؤد نے منیروہ سے روایت کیا ہے اور منیروہ مجہول ہے اس کی تمام روایات منکر ہیں اور یہ روایت بھی منکر ہے اور کمان والی حدیث میں ایک راوی منقطع ہے خلاصہ یہ ہے کہ ممانعت اجر کے مسئلہ میں کوئی صحیح حدیث نہیں ہے، اس سلسلہ میں تمام روایات ضعیف ہیں، نیز کمان والی حدیث کی یہ تاویل بھی ہے کہ ہو سکتا ہے کہ پہلے انھوں نے



عنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوگوں میں سب سے بہتر اور روئے زمین پر چلنے والوں میں سب سے بہتر مسلمان میں حبیب بھی بوسیدہ ہو جاتا ہے یہ اس کی تحدید کرتے ہیں، ان کو عطا یا دو، اور ان کو اجرت پر نہ رکھو اور ان کو تنگی میں نہ ڈالو، کیونکہ جب معلم بچہ سے کہتا ہے پڑھو بسم اللہ الرحمن الرحیم، اور بچہ کہتا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم تو اللہ تعالیٰ جہنم سے ایک برائت بچہ کے لیے لکھتا ہے، ایک برائت معلم کے لیے اور ایک اس کے ماں باپ کے لیے۔

اجرت لے کر نماز پڑھانے والے کے مسئلہ میں بھی اختلاف ہے، ائمہ بیان کرتے ہیں کہ امام مالک سے سوال کیا گیا کہ جو شخص اجرت لے کر رمضان میں تراویح پڑھائے اس کا کیا حکم ہے، امام مالک نے کہا میں امید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، البتہ فرض نماز پڑھانے کی اجرت لینا شدید مکروہ ہے، امام شافعی، ان کے اصحاب اور ابو ثور نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے اور نہ اس کی اقتداء میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج ہے، امام ابو زامی نے کہا اس شخص کی نماز نہیں ہوتی اور امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب اس کی نماز کو مکروہ قرار دیتے ہیں۔

علامہ درودیر مالکی لکھتے ہیں: وجازت الاجارة علی تعلیم قرآن مشاہرة مثلاً لكل شهر بدرھم او كل سنة بدرھم۔  
تعلیم قرآن پر ماہوار اجرت لینا جائز ہے، مثلاً ہر مہینہ ایک درہم یا ہر سال ایک درہم۔

### تعلیم قرآن، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینے کے متعلق مصنف کا موقف

ہمارے نزدیک تعلیم قرآن، حج، امامت، اذان اور دیگر عبادات پر اجرت لینا جائز ہے اور اس کی اصل یہ حدیث ہے: عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اخذتم علیہ اجر کتاب اللہ۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جن چیزوں پر تم اجر لیتے ہو ان میں اجر کی سب سے زیادہ مقدار اللہ کی کتاب ہے۔

یہ حدیث تعلیم قرآن پر اجرت لینے کے باب میں نص صریح ہے، بعض علما نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ اس حدیث میں دم کرنے پر اجرت لینے کا جواز ہے، اس سے تعلیم قرآن پر اجرت لینے کا جواز لازم نہیں آتا، لیکن یہ تاویل اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اس حدیث میں الفاظ عام ہیں اور خصوصیت مورد کے مقابلہ میں عموم الفاظ کو ترجیح دی جاتی ہے، اور جن احادیث میں مماثلت ہے وہ سب سنداً ضعیف ہیں جو اس حدیث صحیح سے منارضہ کی صلاحت میں نہیں رکھتیں جیسا کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے تفصیل اور تحقیق سے بیان کیا ہے۔

۱۔ علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۵۷۸ھ، المباح لاحکام القرآن ج ۱ ص ۳۳۷-۳۳۸، مطبوعہ انتشارات مائتہ عشر وایران ۱۳۹۷ھ

۲۔ علامہ ابو البرکات سعید بن احمد درودیر مالکی - ۱۱۹۷ھ، الشرح الکبیر ج ۲ ص ۱۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

۳۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۰۲، ج ۲ ص ۸۵۲، مطبوعہ نور محمد الصحیح المطابع کراچی، ۱۳۸۵ھ

۴۔ علامہ شہاب الدین احمد بن علی ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ، مستدرج ابوری ج ۲ ص ۲۵۳-۲۵۴، مطبوعہ دار النشر الکتب الاسلامیہ، ۱۴۲۱ھ



اس مسئلہ پر دوسری دلیل یہ ہے کہ خلفاء راشدین پانچ وقت کی نمازیں اور جب پڑھاتے تھے، وعظ و نصیحت کرتے تھے، مقدمات کے فیصلے کرتے تھے، مسلمانوں کے اندرونی اور بیرونی مسائل کے حل کے لیے کوشاں رہتے تھے اور جہاد کا انتظام کرتے تھے اور ان تمام خدمات کے عوض ان کو بیت المال سے وظیفہ دیا جاتا تھا، اور اخبار امت کا یہ تقال اس مسئلہ پر واضح دلیل ہے کہ تعلیم قرآن، امامت، خطابت اور دیگر عبادت پر اجرت لینا نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ خلفاء راشدین کی سنت ہے، امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عائشة قالت لما استخلفنا  
ابوبکر الصديق قال لقد علم  
قومي ان حرفتي لم تكن تعجز  
عن مؤنة اهلي وشغلت يا سر  
المسلمين فساكن ال ابي بكر من  
هذا المال ويحترق للمسلمين  
خيه -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب حضرت  
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ بن گئے تو انھوں نے فرمایا میری  
قوم کو معلوم ہے کہ میرا کسب (تجارت) میرے اہل و عیال کی  
کفالت کے لیے ناکافی نہیں تھا، اور اب میں مسلمانوں کے  
معاملات میں مشغول ہو گیا ہوں، اب ابوبکر کے اہل و عیال  
بیت المال کے مال سے کھائیں گے، اور ابوبکر مسلمانوں کے  
لیے کسب کرے گا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:

امام ابن سعد نے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا دیا گیا تو وہ  
اپنے معمول کے مطابق سر پر کپڑوں کی گتھڑی رکھ کر بازار میں تجارت کے لیے چلے گئے، راستہ میں حضرت عمر بن الخطاب اور  
حضرت ابوعبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہما سے ملاقات ہوئی، انھوں نے کہا یہ آپ کیا کر رہے ہیں اچانک آپ مسلمانوں کے  
دل مقرر ہو چکے ہیں! حضرت ابوبکر نے کہا اگر میں یہ تجارت نہ کروں تو پھر اپنے عیال کو کہاں سے کھلاؤں گا؟ انھوں نے  
کہا ہم آپ کے لیے وظیفہ مقرر کرتے ہیں پھر انھوں نے ہر روز کے لیے نصف بکری مقرر کر دی۔

میںوں سے روایت ہے کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنایا گیا تو مسلمانوں نے آپ کا دو ہزار درہم وظیفہ  
مقرر کیا، حضرت ابوبکر نے فرمایا میرے اہل و عیال کا خرچ زیادہ ہے مجھے اس سے زیادہ کی ضرورت ہے پھر مسلمانوں نے  
پانچ سو درہم کا اضافہ کر دیا۔  
نیز علامہ بدر الدین عینی لکھتے ہیں:

صحیح بخاری کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کسی عامل کے اوپر کوئی اور عامل نہ ہو تو وہ اپنی ضروریات کے مطابق  
بیت المال سے وظیفہ لے سکتا ہے اور ہر وہ شخص جس کو مسلمانوں کے اعمال کی کوئی ذمہ داری سونپی جائے اس کے لیے  
بیت المال سے وظیفہ مقرر کیا جائے، کیونکہ اس کو اپنی اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات کے لیے رقم کی احتیاج ہوتی ہے  
کیونکہ اگر اس کو کوئی وظیفہ نہیں دیا جائے گا تو وہ بلا عوض مسلمانوں کے کسی کام کرنے پر تیار نہیں ہوگا اور اس سے مسلمانوں  
کے اجتماعی مفادات اور مصالح ضائع ہو جائیں گے، اسی بناء پر ہمارے اصحاب نے یہ کہا ہے کہ قاضی کو وظیفہ دینے میں

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۷۸، مطبوعہ دارالحدیث کراچی، ۱۳۸۵ھ

۲۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمد بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، عمدة القاری ج ۱ ص ۱۸۵، مطبوعہ دارالطباعۃ النیر علیہ مصر، ۱۳۶۸ھ



کوئی حرج نہیں ہے، اتفاقاً شریک رضی اللہ عنہ قضاء کا وظیفہ لیا کرتے تھے، امام بخاری نے رزق الحکام کے باب میں اس کا ذکر کیا ہے، پھر اگر قاضی ضرورت مند ہو تو بیت المال سے اس کی کفالت واجب ہے اور اگر اس کے پاس اتنی دولت ہو کہ وہ وظیفہ سے مستغنی ہو تو پھر اس کا بیت المال سے وظیفہ نہ لینا افضل ہے اور ایک قول یہ ہے کہ پھر بھی اس کا وظیفہ لینا زیادہ صحیح ہے تاکہ وہ قضاء کے معاملہ اور اپنی ذمہ داریوں کو پورا کرنے میں سستی نہ کرے، کیونکہ جب وہ اپنے کام کا کوئی وظیفہ نہیں لے گا تو قضاء کی ذمہ داریوں کو ترجیح اور باقاعدگی سے پورا نہیں کرے گا۔  
علامہ عینی نے قاضی کو وظیفہ دینے کی جو وجوہات بیان کی ہیں وہ تمام وجوہات تعلیم سران، امامت اور اذان وغیرہ میں بھی پائی جاتی ہیں۔

علامہ آنسوی حنفی دلائل شرعیہ بایاتی ثمناً قلیلاً کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

بعض اہل علم نے اس آیت سے قرآن مجید اور دیگر علوم کی تعلیم کی اجرت کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے اور اس مسئلہ میں بعض احادیث بھی مروی ہیں جو صحیح نہیں ہیں حالانکہ صحیح حدیث میں یہ ہے کہ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ہم تعلیم پر اجرت لیں؟ آپ نے فرمایا جن چیزوں پر تم اجرت لیتے ہو ان میں سب سے بہتر کتاب اللہ ہے، اور اس کے جواز کے سلسلہ میں علماء کے بکثرت اقوال منقول ہیں اگرچہ بعض علماء نے اس کو مکروہ بھی کہا ہے اور اس آیت میں اس کی کراہت پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

اگر یہ کہا جاتے کہ عالم دین پر دینی علوم کی تعلیم دینا اور فرائض کی جماعت کرنا فرض ہے اور فرض کا اجر اللہ کے ہوتے ہے (اس کے وعدہ کی بناء پر جو اس نے محض اپنے فضل سے کیا ہے) بندوں کے ذمہ نہیں ہے، تو میں کہوں گا کہ یہ صحیح اور برحق ہے لیکن عالم دین پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ مثلاً جامعہ تعلیمیہ میں جا کر تعلیم دے اور وہاں نماز پڑھاٹے، اور اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ آٹھ سے بارہ بجے تک چار گھنٹہ پڑھاٹے، اسی طرح اس پر مثلاً ظہر کی نماز پڑھنا ضروری ہے یہ کب ضروری ہے کہ وہ ڈیڑھ بجے ظہر کی نماز پڑھاٹے، نیز یہ کب ضروری ہے کہ مدرسہ کے معین کردہ نصاب کے عین مطابق پڑھاٹے پھر اس پر یہ کب ضروری ہے کہ وہ فلاں فلاں طالب علم کو پڑھاٹے اور فلاں فلاں لوگوں کو نماز پڑھاٹے؟  
اس لیے جب کوئی ادارہ کسی عالم دین کو مخصوص مدرسہ کے مخصوص اوقات میں مخصوص نصاب کے مطابق مخصوص طلبہ کو تعلیم دینے کا یا بند کرے گا یا مخصوص مسجد کے مخصوص اوقات میں مخصوص لوگوں کو نماز پڑھانے یا اذان دینے کا یا بند کرے گا تو وہ معاوضہ ان خصوصیات اور تقییدات کے مقابلہ میں جو کافض عبادت کا معاوضہ نہیں ہو گا اور نہ کسی عالم کو یہ خیال کرنا چاہیے کہ وہ ان عبادات کا معاوضہ لے رہا ہے، عالم کو جس جگہ جس وقت اور جن لوگوں کا پابند کیا جاتا ہے وہ اس جگہ، اس وقت اور ان لوگوں کی پابندی کرنے کا معاوضہ لیتا ہے۔

اسی طرح یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان دینی فرائض کو ادا کرنے میں عالم دین جو وقت صرف کرتا ہے وہ معاوضہ اس وقت کا ہوتا ہے ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہوتا، یا ان ذمہ داریوں کو ادا کرنے میں اس کی جو توانائی خرچ ہوتی ہے یہ معاوضہ



اس توانائی کا ہے ان عبادات کا معاوضہ نہیں ہے یا جس طرح حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ اگر میں اس وقت کوئی اور ذریعہ معاش اختیار کرتا تو وہ میری ضروریات کا کفیل ہوتا۔ اب مسلمانوں کے ان امور کی انجام دہی کی وجہ سے وہ اس کا رسا معاش کو اختیار نہیں کر سکا لہذا اس کے بدلہ میں اس کی ضروریات کا خرچ قوم یا کسی قومی ادارہ پر واجب ہو گا۔

امام مالک اور امام شافعی نے اور ایک قول میں امام احمد نے عبادات پر معاوضہ لینے کو جائز کہا ہے۔

ہر چند کہ متقدمین فقہاء راحات نے اسلامی فرائض کی بجائے اجرت لینے سے منع کیا تھا، لیکن اس کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت علماء کے لیے بیت المال سے وظائف مستر کیے جاتے تھے لیکن اب جبکہ امر اور سلاطین نے علماء کی کفالت ترک کر دی ہے تو اب علماء کا اپنے فرائض منصبی پر اجرت لینا جائز ہے اور تاخرین فقہاء راحات نے بھی اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے، علامہ بدر الدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

قال الامام الخیر اخذی یجوز فی زماننا  
للامام الموزن والمعلو اخذ الاجر کذا فی الروضة  
والذخيرة  
امام خیر اخذی نے کہا ہے کہ ہمارے زمانہ میں امام، مؤذن اور معلم کا اجرت لینا جائز ہے، اسی طرح روضہ اور ذخیرہ میں ہے۔

علامہ ابوالحسن مرغینانی لکھتے ہیں:

ہمارے بعض مشائخ نے اس زمانہ میں تعلیم قرآن کی اجرت دینے کو مستحسن قرار دیا ہے، کیونکہ امر و بنیہ میں لوگوں پر سستی غالب ہو گئی ہے، اور اجرت نہ دینے میں حفظ قرآن کے ضائع ہونے کا خدشہ ہے، فتویٰ اسی قول پر ہے۔  
علامہ بابر قیاس کی شرح میں لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں تعلیم قرآن پر اجرت دینا جائز ہے اور فقہاء نے اس کے لیے مدت اور اجرت کے مقرر کرنے کو بھی جائز کہا ہے، اور اگر مدت مقرر نہ کی گئی ہو تو اجرت مثلاً دینے کے وجوب کا فتویٰ دیا ہے۔

فقہاء نے کہا ہے کہ متقدمین نے تعلیم قرآن کی اجرت لینے سے اس لیے منع فرمایا تھا کہ پہلے معلمین کے لیے بیت المال سے وظائف مقرر تھے، اس لیے معلمین اپنی ضروریات اور معاش میں مستغنی تھے، نیز اس زمانہ میں بعض ثواب کے لیے قرآن مجید کا تعلیم دینے کا بھی رجحان تھا اور اب یہ بات باقی نہیں رہی، امام ابو عبد اللہ الخیر اخذی نے کہا کہ اس زمانہ میں امام، مؤذن اور معلم کے لیے بھی اجرت لینا جائز ہے۔  
علامہ علاؤ الدین الحسکفی لکھتے ہیں:

اس زمانہ میں اجرت پر قرآن مجید کی تعلیم دینے، فقہ پڑھانے، امامت کرنے اور افان دینے کے جواز کا فتویٰ دیا جاتا ہے، اور اجرت پر تعلیم دلوانے والے کو مقررہ اجرت دینے پر مجبور کیا جائے گا اور اگر پہلے اجرت طے نہ کی گئی ہو تو اس کو اجرت مثلاً دینے پر مجبور کیا جائے گا۔

۱۔ علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، بنایہ شرح ہدایہ ج ۳ ص ۶۵۵، مطبوعہ ملک سنز فیصل آباد

۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر المرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ، ہدایہ اخریں ص ۳۰۳، مطبوعہ مکتبہ شریعت علیہ ملت ن

۳۔ علامہ محمد بن محمود بابر قیاس متوفی ۷۸۶ھ، عنایہ علی ہامش نسخ القدیر ج ۸ ص ۴۰، مطبوعہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

۴۔ علامہ علاؤ الدین الحسکفی متوفی ۱۰۸۸ھ، در مختار علی ہامش رد المحتار ج ۵ ص ۴۶، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ استنبول، ۱۳۲۷ھ



علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

قال وما يأخذ الفقهاء من المدارس ليس بأجرة لعدم شروط الأجرة ولا صدقة لأن الغني يأخذها بل اعانة لهو على حبس نفسه لا اشتغال حتى لو لم يحضروا الدرس بسبب اشتغال أو تعلیق جاز أخذ هجره

علامہ ابن الشنہ نے کہا ہے کہ فقہاء مدارس سے جو وظیفہ لیتے ہیں وہ اجرت نہیں ہے کیونکہ اس میں اجارہ کی شرائط نہیں پائی جاتیں، اور نہ یہ صدقہ ہے کیونکہ غنی بھی یہ وظیفہ لیتے ہیں، بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء درس کی خدمت کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیتے ہیں اس لیے یہ ان کی اعانت ہے، حتیٰ کہ اگر وہ کسی کام یا مشغولیت کی وجہ سے درس میں نہ آسکیں پھر بھی ان کا وظیفہ لینا جائز ہے۔

اب ایک یہ نقطہ بحث طلب رہ گیا ہے کہ اگر علماء ان عبادات پر اجرت لیں تو کیا ان کو آخرت میں اجر ملے گا یا نہیں؟ میرا یہ گمان ہے کہ اگر علماء اس معاوضہ کو اپنی عبادات کا معاوضہ سمجھ کر لیتے ہیں تو پھر وہ اجر اخروی کے مستحق نہیں ہیں اور اگر وہ یہ سمجھتے ہیں کہ وہ عبادات تو محض شرف فی اللہ ہیں وہ محض پابندی اوقات کا معاوضہ لیتے ہیں تو پھر ان کو اجر اخروی کی امید رکھنی چاہیے۔

دعا کے وقت اپنا ہاتھ درود کی جگہ رکھنے کا

استحباب

حضرت عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ جب وہ اسلام لائے ہیں ان کے جسم میں درد ہوتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تمہارے جسم میں جہاں درد ہے وہاں ہاتھ رکھو اور تین بار بسم اللہ کہو اور سات بار کہو (ترجمہ) میں اللہ کی ذات اور قدرت سے اس چیز کے شر سے پناہ مانگتا ہوں جس کو میں پاتا ہوں اور جس سے ڈرتا ہوں۔

بَابُ اسْتِحْبَابِ وَضْعِ يَدَيْهِ عَلَى مَوْضِعِ الْاَلَمِ مَعَ الدُّعَاءِ

۵۶۳۲۔ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي ثَابِعُ بْنُ جَبْرِ بَنٍ مُطِيعٍ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ ابْنِ الْعَاصِ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ شَكَرَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعًا يَجِدُهُ فِي جَسَدِهِ مُدًّا أَسْكَرَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَضَعْ يَدَكَ عَلَى الَّذِي تَأْلَمُ مِنْ جَدِكَ وَقُلْ بِاسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا وَقُلْ سَبْعَ مَرَّاتٍ أَعُوذُ بِاللَّهِ وَقَدْ دَرَيْتَهُ مِنْ شَرِّ مَا أَحَدٌ وَأَحَاذِرُهُ



بَابُ التَّعَوُّذِ مِنَ الشَّيْطَانِ الْوَسْوَاسِ فِي الصَّلَاةِ

۵۶۲۳ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ خَلْفَةَ الْبَاهِلِيُّ

حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ

أَبِي الْعَلَاءِ أَنَّ عُمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ أَخَى

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَ صَلَاتِي وَ

قِرَاءَتِي يَلْبِسُهَا عَلَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ شَيْطَانٌ يُقَالُ لَهُ خَنْزَبٌ

فَإِذَا أَحْسَسْتَهُ تَعَوَّذْ بِاللَّهِ مِنْهُ وَانْقُلْ

عَلَى يَسَارِكَ شَاكًا قَالَ فَفَعَلْتُ ذَلِكَ

فَإِذْ هَبَاهُ اللَّهُ عَنِّي

۵۶۲۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

سَالِمُ بْنُ نُوحٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حَدَّثَنَا أَبُو سَامَةَ كَلَّا هَبَاهُ عَنِ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي

الْعَلَاءِ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّهُ أَخَى النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهْتُ لَهُ وَكَرِهْتُكَ

فِي حَدِيثِ سَالِمِ بْنِ نُوحٍ ثَلَاثًا

۵۶۲۵ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ سَعِيدِ الْجُرَيْرِيِّ

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ عَنْ

عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ التَّقِيفِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ

اللَّهِ تَوَدَّ كَرِهْتُ لَهُ وَكَرِهْتُكَ

بَابُ لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ وَاسْتِحْبَابُ

التَّداوِي

۵۶۲۶ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَحْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ

وَأَحْمَدُ بْنُ عِيْسَى قَالُوا حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي

عَمْرُو (وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ) عَنْ عَبْدِ رَمِيَّةَ

نماز میں شیطان کے وسوسے سے پناہ مانگنے کا بیان

حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے

ہیں کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو

کر عرض کیا: یا رسول اللہ! شیطان میرے اور میری نماز کے درمیان

ہو جاتا ہے اور مجھ پر قرأتِ مشتبہ کر دیتا ہے، رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اس شیطان کو خنزب کہا

جاتا ہے، جب تم اس کو محسوس کرو تو اللہ تعالیٰ سے اس کی

پناہ مانگو، اور بائیں جانب تین بار غوک دو، حضرت عثمان

کہتے ہیں کہ میں نے — اس طرح کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس

شیطان کو مجھ سے دور کر دیا۔

امام مسلم نے ایک اور سند سے حضرت عثمان بن

ابی العاص کی اس روایت کو ذکر کیا ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی،

حضرت عثمان بن ابی العاص نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس

کے بعد حسب سابق حدیث ہے۔

ہر بیماری کی دوا ہے اور علاج کرنے کے مستحب

ہونے کا بیان

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے،

جب وہ دوا بیماری کے موافق ہو جاتی ہے تو اللہ عزوجل کے

جلد سادس



افرن سے شفا ہو جاتی ہے۔

بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَكُلُّ دَاءٌ  
دَوَاءً فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ بِمَا دُنِ  
اللَّهُ عَنْهُ جَلَّ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے  
مفتوح کی عیادت کی پھر فرمایا: میں یہاں سے اس وقت تک  
نہیں جاؤں گا جب تک کہ تم چپکنے (فصد) نہ لگواؤ کیونکہ  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ اس  
میں شفا ہے۔

۵۶۲۷ حَدَّثَنَا هُرُونُ بْنُ مَعْرُوفٍ وَأَبُو الطَّاهِرِ  
قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ الْبَكِيدِ  
حَدَّثَنَا أَنَّ عَاصِمَ بْنَ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَّ  
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَادَ الْمُسْتَحْمَ ثُمَّ قَالَ لَا أَهْرَجُ  
حَتَّى تَهْتَجِمَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ فِيهِ شِفَاءً ۝

عاصم بن عمرو بن قتادہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما ہمارے گھر آئے وہاں جاگیر  
ایک شخص کو زخم کی شکایت تھی، حضرت جابر نے فرمایا تم کو  
کیا تکلیف ہے؟ اس نے کہا مجھ کو ایک زخم سے بہت  
تکلیف ہے، حضرت جابر نے فرمایا: اسے لڑکے فصد  
لگانے والے کو بلاؤ، اس نے کہا: اسے ابو عبد اللہ آپ  
فصد لگانے والے کو کیوں بلاتے ہیں؟ حضرت جابر نے  
فرمایا: میں اس زخم پر چپکنے لگوانا چاہتا ہوں، اس نے کہا پھر مجھ پر یا  
میرے زخم پر پکیاں بیٹھیں گی یا میرے زخم پر پیر لگے گا جس سے مجھے تکلیف  
ہوگی! جب حضرت جابر نے یہ دیکھا کہ یہ چپکنے لگوانے سے  
گھبرا رہا ہے، تو انھوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے یہ فرمایا: اگر تمہاری دواؤں میں سے کسی چیز میں  
خیر ہے تو چپکنے لگوانے میں، یا شہد کے ایک گھونٹ میں  
یا آگ سے داغ لگوانے میں، حضور نے فرمایا میں داغ لگوانے  
کو پسند نہیں کرتا، راوی نے کہا کہ پھر ایک عمام آیا اس نے  
چپکنے لگائے اور اس کی تکلیف ختم ہو گئی۔

۵۶۲۸ حَدَّثَنَا ثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْخِطَمِيُّ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ عَاصِمِ  
بْنِ عُمَرَ بْنِ قَتَادَةَ قَالَ جَاءَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
فِي أَهْلِنَا وَدَخَلَ يُشْتَكِي خَرَجًا بِهِ أَوْ جُرَاحًا فَقَالَ  
مَا تُشْتَكِي قَالَ خَرَجًا جُرِيَ قَدْ شَقَّ عَلَيَّ وَتَالَ يَأْغُلَانِ  
أَنْتَنِي بِحَجَامٍ فَقَالَ لَهُ مَا قُضِيَ بِالْحَجَامِ  
يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَرَمَيْكَ أَنْ أُعَلِّقَ فِيهِ وَحَجَامًا  
قَالَ وَاللَّهِ إِنَّ الدُّبَابَ لَيُصِيبُنِي أَوْ يُصِيبُنِي  
الْمُتَوَبُّ فَيُؤْذِنُنِي وَيَشُقُّ عَلَيَّ ذَلِكَ أَرَأَيْتَ تَبْرَأُهُ  
مِنْ ذَلِكَ قَالَ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ  
أَدْوِيَّتِكُمْ خَيْرٌ فَنِي شَرْطُهُ وَحَجْمُ  
أَوْ شَرْبُهُ مِنْ عَسَلٍ أَوْ لَدْنِ عِلَاقٍ يَأْذِي قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أُحِبُّ  
أَنْ أَكْثُرِي قَالَ فَجَاءَ بِحَجَامٍ فَشَرَطَهُ  
فَنَدَّ هَبْ عَنْهُ مَا يَجِدُ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
فصد کے متعلق اجازت طلب کی، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

۵۶۲۹ حَدَّثَنَا ثَنِي قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا لَيْثُ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ  
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ أَمْرًا سَلِمَةً اسْتَأْذَنَتْ



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَابَةِ  
فَأَمَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ  
يَحْجُمَهَا قَالَ حَيْثُ أَثَاء قَالَ كَانَ أَخَاهَا مِنَ  
الرِّضَاعَةِ أَوْ غَلَامًا لَمْ يَخْتَلِعْ۔

۵۶۲۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَ يَحْيَى (وَاللَّفْظُ لَهُ)  
أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ  
عَنِ الْأَعْشَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ عَنْ جَابِرٍ قَالَ  
بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى  
أَبِي بَرْزَةَ كَعْبٍ طَيِّبًا فَقَطَعَ مِنْهُ عِزْرًا شَرًّا  
فَكَوَاهُ عَلَيْهِ ۚ

۵۶۲۱۔ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
جَرِيرٌ م وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بِكَاهِبًا عَنْ  
الْأَعْشَشِ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَفْقَطَهُ  
مِنْهُ عِزْرًا ۚ

۵۶۲۲۔ وَحَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
رَبِيعُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ قَالَ سَمِعْتُ  
سُكَيْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سُفْيَانَ قَالَ سَمِعْتُ  
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ أَبِي يَوْمَ الْأَحْزَابِ  
عَلَى أَكْحَلِهِ فَكَوَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ

۵۶۲۳۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ م  
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو  
حَنِيمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ رُمِيَ  
سَعْدُ بْنُ مُعَاذٍ بِأَكْحَلِهِ قَالَ فَحَسَمَهُ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدِهِ يَمْشُقِصُ ثُمَّ وَرِثَتْ  
فَحَسَمَهُ الشَّامِيَّةُ ۚ

حضرت ابو طیبہ رضی اللہ عنہ کو فصد لگانے کا حکم دیا حضرت جابر  
کہتے ہیں کہ حضرت ابو طیبہ حضرت ام سلمہ کے رضاعی بھائی تھے  
نا باین لڑکے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعب کے پاس ایک  
طیب بھیا، انھوں نے ان کی ایک رگ کاٹ کر اس کو داغ دیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں، ان میں  
رگ کو کاٹنے کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ غزوہ احزاب میں حضرت ابی بن کعب کے — بازو  
کی رگ میں تیر کا تو نہی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دست  
اقدس سے اس کو داغا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد  
بن معاذ رضی اللہ عنہ کے بازو کی ایک رگ میں تیر کا تو نہی صلی  
اللہ علیہ وسلم نے اپنے مبارک ہاتھ سے تیر کے پھل کے  
ساتھ اس کو داغا۔ ان کا ہاتھ سوچ گیا تو آپ نے اس کو دوبارہ  
داغا۔



۵۶۳۳ حَدَّثَنَا ثَنِي أَخْبَدُ بْنُ سَعِيدٍ بْنُ صَخْرِ الدَّارِ حَدَّثَنَا حَبَانُ بْنُ هِلَالٍ حَدَّثَنَا وَهْبُكَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَحْجَوْا وَأَعْطَى الْحَبَا مَآخِرَهُ وَاسْتَعْطَى

۵۶۳۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كُرَيْبٍ قَالَ أَبُو بَكْرٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَقَالَ أَبُو كُرَيْبٍ دَوَالْفُظُ لَهُمْ أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُسْعَرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ اخْتَجَعَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لَا يَطْلُمُ أَحَدًا الْأَجْرَةَ ۖ ۵۶۳۶ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ أَخْبَرَنَا نَافِعُ بْنُ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ قَابُ رُؤُوسِهَا بِأَلْمَاءٍ ۖ

۵۶۳۷ وَحَدَّثَنَا ابْنُ ثُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشِيرٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ ثُمَيْرٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشِيرٍ قَالَا حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَا إِنْ يَشَدَّ ذَا الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ قَابُ رُؤُوسِهَا بِأَلْمَاءٍ ۖ

۵۶۳۸ وَحَدَّثَنَا ثَنِي هُرُونُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ثَنِي مَالِكٌ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ نَافِعٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَدْدٍ أَخْبَرَنَا الضَّحَّاكُ رِيعِي ابْنُ عُثْمَانَ كِلَاهُمَا عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْحُمَّى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ قَابُ رُؤُوسِهَا بِأَلْمَاءٍ ۖ

۵۶۳۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا ثَنِي

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصہ لگوائی اور قصہ لگانے والے کو اس کی اجرت دی اور ناک میں دوا ڈالی۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قصہ لگوائی اور آپ کسی شخص کی اجرت میں کمی نہیں کرتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار کی شدت جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے



اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

هَذَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَوَى الْفُطُّ لَمْ يَحْدِثْنَا رَوْحَ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِيهِ  
ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
الْحَمْدُ مِنَ نَيْحِ جَهَنَّمَ فَأُطِفُوا هَا بِالنَّارِ -

۵۶۴۰- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو  
كَرَيْبٍ قَالَا حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ  
عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ الْحَمْدُ مِنَ نَيْحِ جَهَنَّمَ فَأُطِفُوا هَا بِالنَّارِ -

۵۶۴۱- وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ وَعَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ جَمِيعًا  
عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ -

۵۶۴۲- وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ  
أَسْمَاءَ أَنَّهَا كَانَتْ تُرَدِّي بِالْمَرْأَةِ الْمُؤْخُوكةِ  
فَسَدَّ عَزَّ بِالنَّارِ فَتَصَبَّهَ فِي جَنِينِهَا وَتَقُولُ إِنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ابْرُدُوهَا  
بِالنَّارِ وَقَالَ إِنَّهَا مِنْ نَيْحِ جَهَنَّمَ -

۵۶۴۳- وَحَدَّثَنَا أَبُو كَرَيْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ  
نُمَيْرٍ وَأَبُو أُسَامَةَ عَنْ هِشَامٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ  
فِي حَدِيثِ ابْنِ نُمَيْرٍ صَبَّ النَّارِ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ  
جَنِينِهَا وَلَوْ يَدُ كُرْدِي حَدِيثِ ابْنِ أُسَامَةَ  
أَنَّهَا مِنْ نَيْحِ جَهَنَّمَ -

۵۶۴۴- قَالَ أَبُو أَحْمَدَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ حَدَّثَنَا  
الْحَسَنُ بْنُ بِشْرِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ بِهَذَا  
الْإِسْنَادِ -

۵۶۴۵- حَدَّثَنَا هَنَادُ بْنُ السَّرِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو  
الْأَحْوَسِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ  
رِقَاعَةَ عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْهَمْلَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش سے ہے  
اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

حضرت اسماء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب ان  
کے پاس کوئی بخار زدہ عورت لائی جاتی تو وہ پانی منگوا کر اس  
کے گریبان میں ڈالتیں اور کہتیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا بخار کو پانی سے ٹھنڈا کرو اور فرمایا کہ یہ جہنم کے  
جوش سے ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس  
میں جہنم کے جوش کا ذکر نہیں ہے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک مزید سند بیان کی۔

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخار جہنم کے جوش  
سے ہے اس کو پانی سے ٹھنڈا کرو۔



قَوْلُ مَنْ جَهَنَّمَ قَاتِرُ دَوَّهَا بِالْمَاءِ ۚ

۵۴۳۶ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ

بْنُ الْمُنْتَنَى وَمُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَأَبُو بَكْرِ بْنُ تَلْحَفٍ

قَالُوا حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ عَنْ

سُفْيَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَمِّيَّةَ بْنِ رِفَاعَةَ حَدَّثَنَا

رَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحُمَى مِنْ قَوْلِ جَهَنَّمَ

قَاتِرُ دَوَّهَا غَتَكُمْ بِالْمَاءِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَبُو بَكْرٍ عَنْكُمْ وَقَالَ

۵۴۳۷ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى

بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُفْيَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ أَبِي

عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَائِشَةَ

قَالَتْ لَدُنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي مَرَضِهِ قَامَ شَارَانٌ لَا تَلْدُنِي فَقُلْنَا كَرَاهِيَةً

الْمَرِيضِ لِيَدَّ وَأَرْفَلَمَّا آتَانِي قَالَ لَا يَنْبَغِي أَحَدٌ

مِنْكُمْ إِلَّا لَدُنْ غَيْرِ الْعَبَاسِ قِيَامَهُ لَوْ يَشْهَدُ كُفْرًا

۵۴۳۸ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى الشَّيْبِيُّ

وَأَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ

بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو أَبِي عُمَرَ وَالتَّغْلُفِيُّ لِيْلَهُ قَالَ

يَحْيَى أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْزَرُونَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

بْنُ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُثَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

عَنْ أُمِّ قَيْسٍ بِنْتِ مَعْصُومِ بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِي مَعْصُومٍ

قَالَتْ دَخَلْتُ بِأَبِي لِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَأْكُلِ الطَّعَامَ فَقَالَ عَلَيْهِ قَدْ عَا

يْنَاكَ فَرَشْتُ قَالَتْ وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ بِأَبِي لِي قَدْ

أَعْلَقْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْعُذْرَةِ فَقَالَ عَلَيْهِ تَذْخِرُونَ

أَزْوَادَكُمْ بِهَذَا الْعَلَاقِ عَلَيْكُمْ بِهَذَا الْعُذْرَةِ

الْهِنْدِيُّ قِيَامَ فِيهِ مَبْعَدَةٌ أَشْفِيَةٌ مِنْهَا ذَاتُ

الْجَنْبِ يُعْطَى مِنَ الْعُذْرَةِ وَرَيْدَةُ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ ۚ

۵۴۳۹ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا

حضرت رافع بن خديج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیمار جنم کے جو شش

سے ہے اس کو اپنے آپ سے پانی کے ساتھ ٹھنڈا دوس

کمرہ ابو بکر کی روایت میں اپنے آپ سے کے الفاظ نہیں

ہیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی

اللہ علیہ وسلم کے مرض میں ہم نے آپ کے منہ میں دوا ڈالی،

آپ نے اشارہ کر کے دوا ڈالنے سے منع فرمایا، ہم نے

اپس میں کہا شاید آپ کی مرضی کا وجہ سے دوا کو (لبعا) ناپسند

کر رہے ہیں، جب آپ شفا دیاب ہوئے تو آپ نے فرمایا:

عباس کے علاوہ تم سب کے منہ میں دوا ڈالی جائے کیونکہ وہ

اس وقت موجود نہیں تھے۔

عکاشہ بن محسن کی بہن ام قیس بنت محسن بیان کرتی

ہیں ہیں اپنے دودھ پیتے بچے کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اس نے آپ پر پیشاب

کر دیا، آپ نے پانی منگا کر اس پر پھیر دیا، پھر میں اپنے ایک اور

بچے کو آپ کی خدمت میں لے کر گئی جس کو میں نے بیماری میں

دیا یا تھا اس کے قالو میں درم تھا، آپ نے فرمایا تم اپنے

بچوں کا حلق کیوں دہاتے ہو، تم اس عود ہندی کو لادو، کہو،

اس میں سات چیزوں سے شفا ہے، اس میں سے کھوٹا

نہیں ہے، تاہم کہ بیماری میں ناک سے دوا ڈالی جائے اور

نہوئے میں منہ سے دوا ڈالی جائے۔

عبداللہ بن عبد اللہ ابن قیس بن مسعود بیان کرتے ہیں



حضرت ام قیس بنت محسن ان پہلے ہجرت کرنے والوں میں سے تھیں جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہجرت کی تھی، یہ عکاشہ بن محسن کی بہن تھی جو اسد بن خزیمہ کی اولاد میں سے تھے، وہ کہتے ہیں کہ مجھے انہوں نے خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنا بیٹا لے کر گئیں جو ابھی کھانا نہیں کھاتا تھا، یعنی وہ وہ پتیا تھا، اس کے تالو کے درمیان وجہ سے انہوں نے اس کا حلق دیا تھا۔ ان کو یہ خوف تھا کہ اس کے تالو میں درم نہ ہو، وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے بچوں کا گلا کیوں بانی ہو، تم اس غور ہندی کا استعمال لازم کر لو، کیونکہ اس میں ست بیماریوں کے لیے شفا دے، ان میں سے ایک نمونہ کی بیماری سے، بعد اللہ بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے ام قیس نے بیان کیا کہ اسی بچہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گود میں پیشاب کر دیا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگو کر اس پر بہا دیا اور اس کو زیادہ مبالغہ سے نہیں دھویا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا کہ گونجی میں موت کے علاوہ ہر بیماری کی شفا دے۔

امام مسلم نے چار سندوں کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو بیان کیا ہے۔

ابن وھب أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ ابْنَ شَهَابٍ أَخْبَرَهُ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ أُمَّ قَيْسٍ بِنْتَ مَحْسَنٍ وَكَانَتْ مِنَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأُولَى اللَّاتِي بَايَعْنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ أُمُّ أُخْتِ عَمَّا شَدَّ بْنَ مَحْسَنٍ أَحَدِ بَنِي أَسَدِ بْنِ خُزَيْمَةَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَّهَا أَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِابْنٍ لَهَا لَمْ يَبْلُغْ أَنْ يَأْكُلَ الطَّعَامَ وَكَانَ أَغْلَقَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْعُذْرَةِ قَالَ يُونُسُ أَغْلَقَتْ عَمَزَتْ فِيهِ تَخَافُ أَنْ يَكُونُ بِهِ عُذْرَةٌ قَالَتْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَا مَهْ كَدَّ عَرُونَ أَوْ لَا دَكْنٌ يَهْدِي إِلَّا غَلَقَ عَلَيْكَ يَهْدِي الْعُودُ الْيَهُودِي رِيعِي بِهِ الْكُتُبُ فَإِنَّ فِيهِ سَبْعَةَ أَشْفِيَةٍ مِنْهَا ذَاتُ الْحَنْبِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَ أَخْبَرَنِي أَنَّ ابْنَهَا ذَاكَ يَأْتِي فِي حَبْرٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَتْلَهُ عَلَى بَوَالِهِ وَلَوْ يَفْلُهُ غَسْلًا

۵۶۵۰ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبِي أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ أَخْبَرَهُمَا أَنَّ سَيِّدَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ يَقُولُ إِنَّ فِي الْحَبْسَةِ السَّوْدَاءِ شِئَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ وَالسَّامَ

۵۶۵۱ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعُمَرُ بْنُ الشَّافِعِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَأَبُو عَمْرٍو لَوْ أَحَدٌ مَنَا مَقِيَّانَ بْنِ عَمِيَّةَ وَ



حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ  
أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ  
الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ  
كَاهِلُهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
عُقَيْلٍ وَفِي حَدِيثِ سُفْيَانَ وَيُؤْتِي الْحَبَّةَ السُّودَاءَ  
وَلَوْ يَقِلُّ الشَّوْكِ بِيَدِهِ ۚ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: موت کے سوا ہر بیماری کے  
لیے کھرنجی میں شفا ہے۔

۵۶۵۲ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ بْنُ  
سَعِيدٍ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ رَوْحٍ  
ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ  
دَاءٍ إِلَّا فِي الْحَبَّةِ السُّودَاءِ مِنْهُ شِفَاءٌ إِلَّا الْمَازِدَ ۚ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ  
عنها سے روایت ہے کہ جب ان کے گل گھس کا انتقال ہوتا  
تو غور میں اس کی تعزیت کے لیے جمع ہوتیں۔ پھر ان کے  
گھر والے اور خواص رہ جاتے اور باقی لوگ چلے جاتے، اس  
وقت وہ پتیلی میں حریرہ پکانے کا حکم دیتیں، اس کو پکا پکاتا  
پھر شریہ بنایا جاتا پھر حریرہ کو اس پر ڈال دیا جاتا، اس کے بعد  
فرماتیں اس کو کھاؤ، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے یہ سنا ہے کہ حریرہ بیمار کے دل کو خوش کرتا ہے اور  
رجح و قلم کو دور کرتا ہے۔

۵۶۵۳ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكُ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ اللَّيْثِ  
بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ  
خَالِدٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهَا كَانَتْ إِذَا مَاتَ  
الْمَيِّتُ مِنْ أَهْلِهَا فَاجْتَمَعَ لِذَلِكَ النِّسَاءُ تَوَقَّفْنَ  
إِلَّا أَهْلَهَا وَخَاصَّتْهَا أَمْرَتْ بِبُرْمَةٍ مِنْ ثَلَاثِينَ  
دَلْبَحَتْ تَوَصَّيْتُ شَرِيْدَ ثَلَاثِينَ ثَلَاثِينَ عَلَيْهَا  
تَوَقَّاتٍ كُلُّنَّ مِنْهَا فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الثَّلَاثِينَ مُجَمَّةٌ لِقَوَادِ  
الْمَرِيضِ تَذْهَبُ بَعْضُ الْحَرَنِ ۚ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص نے حاضر  
ہو کر عرض کیا کہ میرے بھائی کو دست لگ گئے ہیں، رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ، اس نے  
اس کو شہد پلایا پھر اکر کہا میں نے اس کو شہد پلایا تھا اس کے  
دست اور بڑھ گئے، آپ نے تین بار اس سے یہی فرمایا  
جب وہ چوتھی بار آیا تو آپ نے پھر فرمایا اس کو شہد پلاؤ،

۵۶۵۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ  
كَشِيرٍ وَابْنُ اللَّفْظِ كِلَا بَنِي الْمُثَنَّى قَالَا حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْمَوَكَّلِ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أَرْحَى اسْتَطَلَّتْ بَطْنَهُ  
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْقِيهِ عِلًّا  
فَقَاءَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ إِنِّي سَقَيْتُهُ عِلًّا فَلَمْ يَزِدْهُ



إِلَّا اسْتِطْلَقًا فَقَالَ لَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ تَوَجَّاهُ  
الرَّابِعَةَ فَقَالَ أَسْقِهِ عَسَلًا فَقَالَ لَقَدْ سَقَيْتُهُ  
فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتِطْلَاقًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ  
فَسَقَاهُ فَبَرَأَ-

اس نے کہا میں نے اس کو شہد پلایا تھا مگر اس کے دست  
اور بڑھ گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ  
کا قول سچا ہے اور تمہارے بھائی کا پیٹ بھر گیا ہے، پھر اس  
نے شہد پلایا اور اس کے بھائی کو شفاء ہو گئی۔

۵۶۵۵- وَحَدَّثَنَا ثَيْنِيهِ عَمْرُو بْنُ زُرَّارَةَ أَخْبَرَنَا  
عَبْدُ الْوَهَّابِ (بْنُ عَطَاءٍ) عَنْ سَعِيدٍ عَنْ ثَمَّادٍ  
عَنْ أَبِي الْمَسْوُكِ الشَّاجِيِّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
إِنِّي أَخِي عَرَبٌ بَطْنُهُ فَقَالَ لَهُ أَسْقِهِ عَسَلًا  
يَمْنَعُكَ حَرِيثٌ شَعْبَةً-

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
بھی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا اور  
عرض کیا کہ میرے بھائی کا پیٹ بہت خراب ہے، آپ  
نے فرمایا اس کو شہد پلاؤ، اس کے بعد حسب سابق روایت  
ہے۔

علاج کرنا توکل کے خلاف نہیں ہے | حدیث نمبر ۵۶۲۹ میں ہے: حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر بیماری کی دوا ہے، جب دوا بیماری  
کے موافق ہو جاتی ہے تو اللہ عز و جل کے اذن سے شفاء ہو جاتی ہے، علامہ بھیجی بن شرف نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے  
ہیں:

اس حدیث میں یہ اشارہ ہے کہ علاج کرنا مستحب ہے، ہمارے فقہاء، جمہور متقدمین اور متاخرین کا یہی نظریہ ہے،  
قاضی عیاض کہتے ہیں کہ ان احادیث میں ان غالی صوفیوں کا رد ہے جو دوا لینے اور علاج کرنے کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں  
کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قضا اور قدر سے ہے اس لیے دوا لینے کی کوئی ضرورت نہیں ہے، جمہور علماء کی دلیل یہ احادیث ہیں ان  
کا اعتقاد یہ ہے کہ قائل صرف اللہ تعالیٰ ہے اور دوا اور علاج بھی اللہ تعالیٰ کی قضا اور قدر سے ہے، جس طرح اللہ تعالیٰ نے  
دعا کرنے کا حکم دیا ہے، اور کفار سے قتال کرنے کا حکم دیا ہے اور اپنی حفاظت کرنے کا حکم دیا ہے اور اپنے آپ کو ہلاکت  
میں ڈالنے سے روکا ہے، حالانکہ موت اپنے مقررہ وقت سے مؤخر نہیں ہو سکتی اور تقدیر میں معین وقت سے پہلے کوئی  
چیز مل نہیں سکتی۔

احادیث میں مذکور بعض دواؤں کی تاثیر پر اعتراض کا جواب | علامہ مازری نے کہا ہے کہ امام مسلم نے طب  
اور علاج کے متعلق بہ کثرت احادیث ذکر کی

ہیں، بعض محدثین ان احادیث پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ شہد اسہال لاتا ہے تو پھر اسہال میں  
شہد کیسے مفید ہو سکتا ہے؟ نیز اس پر بھی اطباء کا اتفاق ہے کہ بخار زدہ شخص کے لیے ٹھنڈا پانی استعمال کرنا نقصان دہ ہے،  
اسی طرح نمونیہ میں قسط بندی کا استعمال کرنا بھی حرج کا باعث ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر مزاج اور  
ہر علاقے کے لوگوں کے لیے اور ہر ملک کی ہر کیفیت میں یہ دوائیں تجویز نہیں کیں بعض مزاج کے لوگوں اور خصوصاً اہل عرب کے لیے ان  
دواؤں کو تجویز فرمایا ہے، آج کل جدید میڈیکل سائنس کے ماہرین بھی اس پر متفق ہیں کہ جب بخار بہت تیز ہو جائے تو



مریض پر برف کا مساج کرنا چاہیے۔ اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بخار کے لیے ٹھنڈے پانی سے غسل کو تجویز فرمانا مطلقاً بخار کے لیے نہیں ہے بلکہ یہ علاج صغریٰ بخار پر معمول ہے، اسی ہذا القیاس آپ نے دوسری بیماریوں کے جو علاج تجویز فرمائے ہیں وہ بھی مرض کی خاص کیفیت، مریض کی عمر، مزاج اور طبع کی مخصوص آب و ہوا کے اعتبار سے ہیں۔

عود ہندی اور کلونجی کے نفع اور ہونے کا بیان | حدیث نمبر ۵۶۳۸ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے:

عود ہندی میں سات چیزوں کی شفا دے: علامہ نووی لکھتے ہیں کہ اطباء کا اس پر اتفاق ہے کہ عود ہندی حیض اور پیشاب کو جاری کرتی ہے، مختلف زہروں کا ثریا ق سب شہوت جماع کے لیے محرک ہے، کیرڑوں کو مارتی ہے، انٹریڈوں کے زخم میں نافع ہے، منہ پر جھائیاں ہوں تو اس کا لیپ مفید ہے، معدہ اور عکبر کی گرمی اور سردی میں نافع ہے، اسی طرح آپ نے کلونجی کے متعلق فرمایا کہ اس میں موت کے سوا ہر بیماری کی شفا دے، اس کا شفا بخش ہونا بھی ٹھنڈے مزاج والے لوگوں کے لیے ہے، حکیم جالینوس نے ذکر کیا ہے کہ کلونجی بند ریاخ کو کھولتی ہے، پیت کے کیرڑوں کو مارتی ہے، زکام میں نافع ہے، حیض کو جاری کرتی ہے، اگر اس کا لیپ پیشانی پر لگایا جائے تو سرد در و در کو دور کرتی ہے، بخارش میں مفید ہے، بلغمی اور ارم کو شفا دیتی ہے، پیشاب کو کمزور کرتی ہے، موٹاپا دور کرتی ہے (میرا تجربہ ہے کہ کلونجی خون میں شکر کو کم کرتی ہے) .... سعیدی (عقل)

بَابُ الطَّاعُونِ وَالطَّيْرَةِ وَالْكَهَانَةِ وَنَحْوِهَا

۵۶۵۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ

عَلَى مَا لَكَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَنْكَدَرِيِّ أَنَّ

النَّضِرَ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَامِرِ

بْنِ سَعْدٍ بَنِي أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ سَمِعَهُ

يَسْأَلُ أَسْمَةَ ابْنَةَ زَيْدٍ مَاذَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الطَّاعُونِ فَقَالَ

أَسْمَةُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الطَّاعُونُ رَجُلٌ أَوْ عَذَابٌ أُرْسِلَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ

أَوْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَهُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ

فَلَا تَقْدَمُوا عَلَيْهِ فَإِذَا دَقَّ بَارِضٌ وَأَنْتُمْ

بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا فَرَادًا مِنْهُ وَقَالَ أَبُو النَّضِرِ

لَا يَخْرُجُ كُفْرًا إِلَّا فَرَادًا مِنْهُ ۝

۵۶۵۷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْبٍ

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے حضرت

اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ تم نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کے متعلق کیا سنا ہے؟

حضرت اسامہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: طاعون ایک عذاب ہے جسے بنو اسرائیل پر بھیجا گیا

تھا، یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر بھیجا گیا تھا، سو جب تم کسی

علاقہ کے متعلق یہ سنو کہ وہاں طاعون پھیل رہا ہے تو وہاں

موت جاؤ، اور اگر تمہارے علاقہ میں طاعون پھیل جائے تو

وہاں سے موت بھاگو، راوی ابو النضر نے کہا: لا یخرج کفرًا

الافراد منہ۔

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون عذاب کی علامت ہے  
اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو طاعون میں مبتلا کیا سو  
جب تم کسی علاقہ میں طاعون کا سفر تو وہاں مت جاؤ، اور جب  
تمہارے علاقہ میں طاعون واقع ہو جائے تو وہاں سے مت  
بھاگو۔

وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنَا الْمُغِيرَةُ وَ  
نَسَبُهُ ابْنُ تَعْتَبٍ فَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الْقُرَشِيُّ عَنْ ابْنِ النُّضَرِ عَنْ عَائِزِ بْنِ سَعْدِ بْنِ  
أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الطَّاعُونُ آيَةُ الرَّجْزِ  
أَسْأَلُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِهِ نَاسًا مِنْ عِبَادِهِ فَإِذَا  
سَمِعْتُمْ بِهِ فَلَا تَدْخُلُوا عَلَيْهِ وَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ  
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَفِرُّوا مِنْهُ هَذَا أَحَدُ نَبِيِّنَا الْقَتِيلِ  
وَقُتَيْبَةُ نَحْوُهُ ۝

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ طاعون ایک عذاب ہے جو تم  
سے پہلے لوگوں پر مستط کیا گیا تھا، یا فرمایا: جو اسرائیل پر مستط  
کیا گیا تھا، اگر کسی علاقہ میں طاعون آجائے تو تم وہاں سے  
بھاگ کر نہ نکلو، اور اگر کسی جگہ طاعون ہو تو تم وہاں مت  
جاؤ۔

۵۶۵۸ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ  
خَمْرٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ  
الْمُسْكِي رِ عَنْ عَائِزِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَسَامَةَ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَذَا  
الطَّاعُونَ رَجْزٌ سَلِطَ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَوْ عَلَى  
بَنِي إِسْرَائِيلَ فَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا  
فِرَارًا مِنْهُ وَإِذَا كَانَ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا ۝

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: طاعون ایک عذاب  
ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے جو اسرائیل کے ایک گروہ پر بھیجا تھا،  
یا فرمایا تم سے پہلے لوگوں پر بھیجا تھا، لہذا جس علاقہ کے متعلق  
تم طاعون کی خبر سنو وہاں مت جاؤ اور اگر تمہارے علاقہ میں  
طاعون آجائے تو تم وہاں سے بھاگ کر نہ نکلو۔

۵۶۵۹ حَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ بَكْرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عُمَرُ بْنُ  
دِينَارٍ أَنَّ عَائِزَ بْنَ سَعْدٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ  
سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ الطَّاعُونِ فَقَالَ أَسَامَةُ  
بْنُ زَيْدٍ أَنَا أَخْبَرْتُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ عَذَابٌ أَوْ رَجْزٌ أَرْسَلَهُ  
اللَّهُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَوْ نَاسٍ  
كَانُوا قَبْلَكُمْ فَإِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا  
عَلَيْهِ وَإِذَا دَخَلَهَا عَلَيْكُمْ فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا  
فِرَارًا ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی دو اور سندیں بیان کیں۔

۵۶۶۰ وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ  
وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَا حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ رَوْحٍ  
ابْنُ زَيْدٍ ح وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ



حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ كَلَّا هَمَّا عَنْ  
عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ بِإِسْنَادِ ابْنِ جُرَيْجٍ تَحْوِ  
حَدِيثِهِ -

۵۶۶۱ حَدَّثَنَا ثَنِي أَبُو الظَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرِو  
وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ زَيْدٍ  
أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ أَخْبَرَنِي عَامِرُ  
بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ هَذَا لَوَجَعٌ  
أَوِ السَّقَمَ رَجَعُ عَذَابٍ بِهِ بَعْضُ الْأَصْحَابِ قَبْلَكَ  
ثُمَّ بَقِيَ بَعْدُ يَا أَرْضُ فَيَذُفُّ هَبُّ الْمَرْةِ وَيَأْتِي  
الْأَخْلَى ثُمَّ سَمِعَ بِهِ يَا أَرْضُ فَلَا يَقْدَرُ  
عَلَيْهِ وَمَنْ وَقَعَ بِأَرْضٍ وَهُوَ بِهَا فَلَا يُخْرِجُهُ  
الْفَزَادُ مِنْهُ -

۵۶۶۲ وَحَدَّثَنَا أَبُو كَامِلٍ الْجَعْفَرِيُّ  
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ (يَعْنِي ابْنَ زَيْدٍ) حَدَّثَنَا  
مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ بِإِسْنَادِ يُونُسَ تَحْوِ  
حَدِيثِهِ -

۵۶۶۳ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا  
ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ حَبِيبٍ قَالَ كُنَّا  
بِالْمَدِينَةِ فَبَلَغَنِي أَنَّ الطَّاعُونَ قَدْ وَقَعُوا  
بِالْكُوفَةِ فَقَالَ لِي عَطَاءُ بْنُ يَسَّادٍ وَعَدِيْرَةُ  
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا  
كُنْتَ بِأَرْضٍ وَقَعَ بِهَا فَلَا تَخْرُجْ مِنْهَا قَرَأَا  
بَلْعَكَ أَنَّهُ يَا أَرْضُ فَلَا تَذْهَبِي عَنْهَا قَالَ قُلْتُ عَنْ  
قَالُوا عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ يُحَدِّثُ بِهِ قَالَ

فَأَتَيْتُهُ فَقَالَ لَوْ غَائِبٌ قَالَ فَلَقِيتُ أَخَاهُ إِبْرَاهِيمَ  
بْنَ سَعْدٍ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ شَهِدْتُ أَسَامَةَ يُحَدِّثُ  
سَعْدًا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذَا لَوَجَعٌ رَجَعُ أَوْ عَذَابٌ

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ درد یا بیماری ایک  
عذاب ہے جو تم سے پہلی امتوں کو دیا گیا تھا، پھر وہ ابھی  
تک زمین میں باقی ہے، کبھی چلا جاتا ہے اور کبھی آجاتا ہے،  
سو جو شخص کسی علاقہ میں طاعون کے متعلق سنے تو وہاں نہ جائے  
اور جو شخص کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون آجائے تو وہ  
وہاں سے نہ بھاگے۔

امام مسلم نے اس حدیث کا ایک اور سند بیان کی۔

حبیب بیان کرتے ہیں کہ ہم مدینہ میں تھے تو ہم کو یہ  
خبر پہنچی کہ کوفہ میں طاعون پھیل چکا ہے، عطاء بن یسار اور  
دوسرے لوگوں نے مجھ سے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا جب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں طاعون آجائے  
تو تم اس علاقہ سے مت نکلو، اور جب تم کو یہ خبر پہنچے کہ کسی علاقہ  
میں طاعون پھیل گیا ہے تو تم اس علاقہ میں مت داخل ہونا،  
میں نے کہا تم نے یہ کس سے سنا ہے؟ انھوں نے کہا عامر  
بن سعد اس حدیث کو بیان کرتے تھے، میں ان کے پاس  
گیا لوگوں نے کہا وہ موجود نہیں ہیں، میں ان کے بھائی ابراہیم  
بن سعد سے ملا اور ان کے متعلق سواہل کیا انھوں نے کہا جس  
وقت حضرت اسامہ نے حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کی تھی  
تو اس وقت میں بھی موجود تھا، حضرت اسامہ نے کہا میں



أَوْ بَقِيَّتُهُ عَذَابٍ عَنِ بَيْتِهِ أُنَاسٌ مِّنْ تَبَلُّوهُ  
فَإِذَا كَانَ يَأْرَضِي وَيَأْتِيهَا فَلَا تَخْرُجُ مِنْهَا  
وَإِذَا بَلَغَ أَهْلَهُ يَأْرَضِي فَلَا تَدْخُلُهَا قَالِ  
حَبِيبٌ فَقُلْتُ إِنَّ بَرَاهِيئًا أَنْتَ سَمِعْتَ أَسَامَةَ  
يُحْيِي ثُ سَعْدًا وَهُوَ لَا يُسَكِّرُ قَالَ نَعَمْ

تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے  
یہ درو ایک عذاب ہے یا عذاب کا بقیہ ہے جس کے ساتھ  
تم سے پہلے لوگوں کو عذاب دیا گیا تھا، سو اگر تمہارے علاقہ میں  
طاغوت آجائے تو وہاں سے نہ نکلے، اور اگر تم کو یہ خبر پہنچے  
کہ کسی علاقہ میں طاغوت آگیا ہے تو وہاں نہ جاؤ، حبیب  
کہتے ہیں میں نے ابراہیم سے کہا کیا تم نے خود سنا ہے  
کہ حضرت اسامہ، حضرت سعد کو یہ حدیث بیان کر رہے تھے  
اور انہوں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا تھا، انہوں نے  
کہا ہاں۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی لیکن  
اس حدیث کے شروع میں عطاء بن یسار کا قصہ نہیں ہے۔

حضرت سعد بن مالک، حضرت خزیمہ بن ثابت اور حضرت  
اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ حدیث شعبہ کی روایت کی شکل ہے۔

ابراہیم بن سعد بیان کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید  
اور حضرت سعد بیٹھے ہوئے احادیث بیان کر رہے تھے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بھی حسب سابق  
ہے۔

ابراہیم بن سعد بن مالک نے اپنے والد سے انہوں نے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق حدیث روایت کی۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے

۵۶۴۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا  
أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مِلْدَ الْأَسَدِ عَنْ عَدِيٍّ عَنْ لَسْمٍ  
يَذْكُرُ قِسَّةَ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ فِي أَقْدِلِ الْحَدِيثِ

۵۶۴۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ  
حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ  
بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ وَخُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ  
وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالُوا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ حَدِيثَ شُعْبَةَ

۵۶۴۶ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ  
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كِلَاهُمَا عَنْ جَرِيرٍ عَنِ  
الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ  
بْنِ أَبِي قَاسٍ قَالَ كَانَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ  
وَسَعْدُ بْنُ جَالِسٍ يَتَحَدَّثَانِ فَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ حَدِيثَ يَثْلَهُ

۵۶۴۷ وَحَدَّثَنَا ثَابِتٌ وَهَبُ بْنُ بَقِيَّةٍ أَخْبَرَنَا  
حَالِدٌ رَضِيَ الطَّحَنَانُ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ حَبِيبٍ  
بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ  
عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُ  
حَدِيثَ يَثْلَهُ

۵۶۴۸ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ قَالَ



قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدٍ بَنِي الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ كَوْفَلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ حَتَّى إِذَا كَانَ بِبَرْغٍ لِقِيَهُ أَهْلُ الْأَجْنَادِ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَدْرَاءِ وَأَصْحَابُهُ فَاصْطَبَدُوا أَنَّهُ الْوَبَاءُ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ عُمَرُ ادْعُ إِلَى الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ قَدْ عَوَّثَهُمْ فَاسْتَشَارَهُمْ وَخَبَّرَهُمْ أَنَّ الْوَبَاءَ قَدْ وَقَعَ بِالشَّامِ فَاصْطَلَفُوا فَقَالَ بَعْضُهُمْ قَدْ خَرَجْتَ لِأَمْثَلٍ لَا تَذِي أَنْ تَرْجِعَ عَنْهُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعَكَ بَقِيَّةُ النَّاسِ وَأَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَذِي أَنْ تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَقَالَ اذْهَبُوا هُنَا حَتَّى تَوَقَّعَ الْوَبَاءُ فِي الْأَنْصَارِ قَدْ عَوَّثَهُمْ لَهُ فَاسْتَشَارَهُمْ فَسَلَكُوا سَبِيلَ الْمُهَاجِرِينَ وَاصْطَلَفُوا كَاخْتِلَافِهِمْ فَقَالَ اذْهَبُوا عَنِّي تَوَقَّعَ الْوَبَاءُ فِي مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ مَشِيخَةٍ قُرَيْشٍ مِنْ مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ قَدْ عَوَّثَهُمْ فَلَمْ يَخْتَلِفْ عَلَيْهِ رَجُلَانِ فَقَالَا نَارِي أَنْ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ وَلَا تُقْدِمَهُمْ عَلَى هَذَا الْوَبَاءِ فَنَادَى عُمَرُ فِي النَّاسِ إِنِّي مُصِيبُهُمْ عَلَى ظَهْرٍ فَاصْبَحُوا عَلَيْهِ فَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَدْرَاءِ أَفَرَأَيْتَ مَنْ قَدْ رَأَى اللَّهَ فَقَالَ عُمَرُ لَوْ عَرَفْتَهُ قَالَهُمَا يَا أَبَا عُبَيْدَةَ وَكَانَ عُمَرُ يَكُونُ خِلَافَةً نَعُو نَعُو مِنْ قَدَرِ اللَّهِ إِلَى قَدَرِ اللَّهِ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَتْ لَكَ رِبْلٌ فَهَبْتَهُ وَأَدِيَا لَهُ عُدَّةً وَكَانَ إِحْدَاهَا خَصْبَةً وَالْآخَرَى جَدَّةً أَلَيْسَ إِنْ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ رَعَيْتَ الْجَدَّةَ بِقَدَرِ اللَّهِ وَإِنْ رَعَيْتَ الْجَدَّةَ رَعَيْتَ الْخَصْبَةَ قَالَ فَجَاءَ أَبُو عُبَيْدَةَ الرَّحْمَنُ

میں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے، جب مرغ پر پہنچے تو اجناد کے لوگوں میں سے حضرت ابو عبیدہ بن جراح اور ان کے اصحاب نے آپ سے ملاقات کی، اور یہ بتایا کہ شام میں وبا پھیل گئی ہے، حضرت ابن عباس نے بتایا کہ حضرت عمر نے فرمایا مہاجرین اولین کو بلاؤ، میں نے ان کو بلایا، آپ نے ان سے مشورہ کیا اور ان کو یہ بتلایا کہ شام میں وبا پھیل گئی ہے، اس مسئلہ میں ان کا اختلاف ہوا، بعض نے کہا آپ ایک کام کے لیے آئے ہیں اور ہمارے خیال میں اب آپ کا واپس جانا درست نہیں ہے، بعض نے کہا آپ کے پاس بعض متقدمین اور اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہیں اور ہمارے خیال میں یہ مناسب نہیں ہے کہ آپ ان کو وبائی علاقہ میں سے جائیں، حضرت عمر نے کہا اچھا اب آپ جائیں، پھر فرمایا میرے لیے انصار کو بلاؤ، میں نے انصار کو بلایا، پھر آپ نے ان سے مشورہ کیا، انہوں نے بھی مہاجرین کی طرح اپنی رستے کا اظہار کیا اور اسی طرح مختلف اراد بیان کیں، حضرت عمر نے کہا آپ لوگ بھی تشریف لے جائیں پھر فرمایا قریش کے ان بزرگوں کو بلاؤ جو مسیح مکہ سے پہلے اسلام لائے تھے، ان میں سے دو شخصوں نے بھی اختلاف رائے نہیں کیا، اور سب نے یہ کہا کہ ہماری رستے میں آپ واپس لوٹ جائیں اور لوگوں کو وبائی علاقہ میں نہ لے جائیں، بالآخر حضرت عمر نے یہ اعلان کرا دیا کہ میں صبح کو سوار ہو جاؤں گا، سو لوگ بھی سوار ہو گئے، حضرت ابو عبیدہ بن جراح نے کہا: کیا آپ اللہ کی تقدیر سے بھاگ رہے ہیں؟ حضرت عمر نے کہا: کاش یہ بات آپ کے سوا کسی اور نے کہی ہوتی، اور حضرت عمر ان سے اختلاف کرنا اچھا نہیں سمجھتے تھے، ہاں ہم اللہ تعالیٰ کی ایک تقدیر سے دوسری تقدیر کی طرف جا رہے ہیں اسلئے یہ بتلادے اگر تمہارے پاس اونٹ، مول اور تم کسی ایسی وادی میں جاؤ جس کے دو کنارے ہوں، ایک سرسبز اور شاداب



بْنُ عَدُوٍّ وَكَانَ مُتَخَيِّبًا فِي بَعْضِ مَا جَبَّهَ  
فَقَالَ إِنَّ عِنْدِي مِنْ هَذَا عَلِيمًا سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا سَمِعْتُمْ  
بِهِ بِأَذْنٍ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ وَإِذَا رَفَعَ يَدَيْهِ  
وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا حَتَّى يَرَادَ أَمْنُهُ قَالَ فَحَدَّثَ  
اللَّهُ مُحَمَّدُ بْنُ الْخَطَّابِ ثُمَّ انْصَرَفَ ۝

ہو اور دوسرا خبر اور ویران ہو، اب اگر تم سرسبز کناسے پر اپنے  
اونٹ چلاؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر سے ہے اور اگر خشک کناسے  
پر چلاؤ تو وہ بھی اللہ کی تقدیر سے، اتنے میں حضرت  
عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ آگئے جو پہلے کسی کام سے  
گئے ہوتے تھے، انھوں نے کہا مجھے اس مسئلہ کا علم ہے:  
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے  
سنا ہے: جب تم کسی علاقہ میں وباد کی خبر سنو تو وہاں نہ جاؤ،  
اور اگر تمہارے علاقہ میں وباد پھیل جائے تو اس وباد سے  
بچنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو، حضرت ابن عباس نے  
بیان کیا کہ پھر حضرت عمر نے اللہ کا شکر ادا کیا اور واپسی  
لوٹ گئے۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی  
اس میں ہے: حضرت عمر نے حضرت ابو عبیدہ سے فرمایا:  
اگر کوئی شخص سرسبز وادی کو چھوڑ کر خشک علاقہ میں جائے  
چراغے تو کیا تم اس کو الزام دو گے، انھوں نے کہا ہاں!  
حضرت عمر نے کہا تو پھر واپس چلو، پھر وہ چلے گئے تب  
مدینہ منورہ آگیا تو آپ نے فرمایا یہی منزل ہے اور یہی  
محل ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی اس  
میں ہے عبداللہ بن حارث نے کہا اور عبداللہ بن عبداللہ  
کا ذکر نہیں ہے۔

عبداللہ بن عامر بن رہیمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ شام کی طرف گئے، جب سرخ پر نیچے تو ان  
کو یہ اطلاع ملی کہ شام میں وباد پھیل گئی ہے، حضرت  
عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تم کسی علاقہ میں وباد کی خبر سنو

۵۹۵ وَحَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ  
ابْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُسَيْنٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا  
وَقَالَ الْاُخْرَانِ اخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ اخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ الْاِسْتِثَارَةِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ وَرَأَى فِي  
حَدِيثِ مُعْمَرٍ قَالَ وَقَالَ لَهُ اَيْضًا اَرَأَيْتَ اَنْتَ لَوْرِي  
الْحَدِيثَ وَتَرَكَ الْخَصْبَةَ اَكُنْتَ مُعْجِزًا  
قَالَ نَعُو قَالَ فَيَرَادُ اَقَالَ تَسَارَحَتِي اَتَى الْمَدِينَةَ  
فَقَالَ هَذَا الْمَجْلُ اَوْ قَالَ هَذَا الْمَنْزِلُ اِنْ شَاءَ اللَّهُ ۝

۵۹۶ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ اَبِي الْكَاهِلَةِ وَحَدَّثَنَا  
بْنُ يَحْيَى قَالَ لَا اخْبَرَنَا ابْنُ رَافِعٍ اخْبَرَنَا  
يُوسُفُ بْنُ اَبِي شَيْبَانَ هَذَا الْاِسْتِثَارَةُ غَيْرَ اَمَنَةٍ  
قَالَ اِنَّ عِنْدَ اللَّهِ بَنَ الْاُخْرَانِ حَدَّثَهُ وَكَوَيْلُ  
عَبْدِ اللَّهِ بَنَ عَبْدِ اللَّهِ ۝

۵۹۷ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ  
عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو  
بْنِ رِبْعَةَ أَنَّ عُمَرَ خَرَجَ إِلَى الشَّامِ فَلَمَّا جَاءَ سَرَعَ  
بَلَّغَهُ أَنَّ الْوَبَاءَ كُذِّقَ بِالشَّامِ فَخَبَرَ عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ عَدُوٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ



قَالَ إِذَا سَمِعْتُمْ بِهِ يَأْذَنُ فَلَا تَقْدُمُوا عَلَيْهِ  
وَلَا إِذَا وَقَعَ يَأْذَنُ وَأَنْتُمْ مِمَّا فَلَا تَخْرُجُوا فِرَارًا  
مِنْهُ قَدْ جَعَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْ سَرَّحٍ وَعَيْنِ  
أَبْنِ شَهَابٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عُمَرَ لَمَّا  
انْصَرَفَ بِالنَّاسِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ عَوْفٍ :

تو وہاں پر نہ جاؤ اور جب تم کسی علاقہ میں ہو اور وہاں ہوا پھیل  
جائے تو اس وجہ سے جھگنے کے لیے وہاں سے نہ نکلو، پھر  
حضرت عمر بن الخطاب سرخ سے واپس لوٹ گئے ایک اور  
روایت میں ہے کہ حضرت عمر، حضرت عبدالرحمن بن عوف کی  
روایت کی بناء پر وہاں سے لوٹ گئے تھے۔

### فوائد حدیث

حدیث نمبر ۵۶۴۸ میں ہے، حضرت عبدالرحمان بن عوف نے حضرت عمر سے کہا آپ تقریباً سے بھاگ  
رہے ہیں، حضرت عمر نے یہ سن کر فرمایا: کاش یہ بات آپ کے سوا کسی اور نے کہی ہوتی!

صاحب تحریر نے کہا ہے کہ حضرت عمر کے اس ارشاد کے دو مطلب ہیں: ایک مطلب یہ ہے کہ اگر کسی اور نے یہ کہا  
ہوتا تو میں اس کو سزا دیتا، کیونکہ مسئلہ اجتہاد پر اعتراض کرنا درست نہیں، دوسرا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہتا تو مجھے  
اس پر تعجب نہ ہوتا، اور آپ کا اس قدر علم اور فضل رکھنے کے باوجود یہ کہنا میرے لیے باعث تعجب ہے۔ پھر حضرت عمر نے  
اپنے موقف پر ایک واضح قیاس سے استدلال کیا جس کا اس حدیث میں بیان ہے، اس حدیث کے باقی فوائد حسب ذیل ہیں:

- (۱)۔ سربراہ مملکت کا اپنی مملکت کی اطراف میں وقتاً فوقتاً دورے کرنا تاکہ وہ اپنی رعیت کے احوال کا مشاہدہ کرے،  
مظلوم کے ظلم کا ازالہ کرے، محتاج کی ضروریات کو پورا کرے، اہل فساد کا قلع قمع کرے وغیرہ۔
- (۲)۔ پیش آمدہ مسائل میں اہل علم اور اصحاب رائے سے مشورہ کرنا۔
- (۳)۔ ہر شخص سے اس کے مرتبہ کے مطابق سلوک کرنا، اور اہل فضل کو دوسروں پر مقدم کرنا۔
- (۴)۔ جنگی مصالحت میں بھی اجتہاد کرنا۔
- (۵)۔ خبر واحد کو قبول کرنا، کیونکہ حضرت عمر نے حضرت عبدالرحمن کی روایت کو قبول کیا۔
- (۶)۔ قیاس کی صحت اور اس کے تقاضے پر عمل کرنے کا جواز۔
- (۷)۔ عالم کو چاہیے کہ سوال کیے جانے سے پہلے ہی کسی مسئلہ کو بیان کر دے، جیسا کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کیا۔
- (۸)۔ ہلاکت کے اسباب سے دور رہنا۔
- (۹)۔ جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو، وہاں جانے سے روکنا اور جس علاقہ میں طاعون پھیلا ہوا ہو وہاں کے رہنے  
والوں کو وہاں سے بھاگنے سے منع کرنا۔



حضرت صاحبزادہ محمد حبیب الرحمن صاحب مجبوری رزیب سجادہ آستانہ عالیہ ڈھاننگری شریف آزاد کشمیر  
کی دعوت پر ۲۷ ستمبر ۱۹۹۰ء کو برطانیہ پہنچے اور ۲۰ دسمبر ۱۹۹۰ء تک وہاں قیام کیا، بعد ازاں عمرہ کی سعادت اور زیارت  
حرمین شریفین کرنا ہوا یکم جنوری ۱۹۹۱ء کو واپس کراچی پہنچا، برطانیہ میں قیام کے دوران انگلینڈ، سکاٹ لینڈ اور  
ورلینز میں کئی خطابات کیے، اسی دوران شرح صحیح مسلم کا کام بھی جاری رہا اور باب نمبر ۷۴ سے لے کر ۸۸ تک کا  
ترجمہ اور شرح میں نے بریڈ فورڈ میں کیا۔



بَابُ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٍ وَلَا هَامَةٍ  
وَلَا صَفَرٍ وَلَا نَوْءٍ وَلَا غَوْلٍ

مرض کے متعدی ہونے، بدشگونی، آؤ اور صفر  
(کی نحوست) سنا سے (کے سبب سے بارش) اور  
غول کی کوئی اصل نہیں ہے۔

۵۶۶۲ حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى  
(وَالْقَطَرِيُّ ابْنُ الطَّاهِرِ) قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ  
أَخْبَرَنِي يُونُسُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ قَحَدَّثَنِي أَبُو سَلَمَةَ  
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ جَاءَنِي قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٍ وَلَا  
هَامَةٍ فَقَالَ أَعْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا بَالُ الْإِبِلِ  
تَكُونُ فِي الرَّحْلِ كَأَنَّهَا الْغُبَاءُ فَيَجِيءُ الْبَعِيرُ  
الْأَجْرَبُ فَيَدْخُلُ فِيهَا فَيَجْرِبُهَا كُلَّهَا قَالَ  
فَمَنْ أَعْدَى إِلَّا ذَلْ :

۵۶۶۳ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ  
الْحُلَوِيُّ قَالَا حَدَّثَنَا يَحْقُوبُ (وَهُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ  
بْنِ سَعْدٍ) حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنِ ابْنِ شَهَابٍ  
أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُهُ  
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٍ وَلَا صَفَرٍ  
وَلَا هَامَةٍ فَقَالَ أَعْرَابِي يَا رَسُولَ اللَّهِ بِشَلِّ حَدِيثُ يُونُسَ  
۵۶۶۴ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ عَنْ شُعَيْبٍ عَنِ  
الرُّهْرِيِّ أَخْبَرَنِي يَسَّانُ بْنُ أَبِي مَسَّانٍ الدَّؤَلِيُّ  
أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى فَقَامَ أَعْرَابِيٌّ قَدْ كَبُرَ بِشَلِّ حَدِيثِ  
يُونُسَ وَصَالِحٍ وَعَنْ شُعَيْبٍ عَنِ الرُّهْرِيِّ قَالَ  
حَدَّثَنِي السَّائِبُ بْنُ يَزِيدَ بْنِ أُخْتِ نَوْسٍ أَنَّ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٍ وَلَا هَامَةٍ :

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا،  
اور نہ صفر اور آؤ (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک اعرابی نے  
کہا: یا رسول اللہ! پھر کیا وجہ ہے کہ اونٹ رگستان میں ہرنوں  
کی طرح پھر رہے ہوتے ہیں، پھر ان میں ایک غارش زدہ  
اونٹ داخل ہوتا ہے اور سب کو غارش میں مبتلا کر دیتا  
ہے؟ آپ نے فرمایا: پہلے اونٹ میں غارش کس نے پیدا  
کی تھی؟ :-

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا، نہ بدشگونی  
ہے، نہ صفر اور آؤ (کی نحوست) کی کوئی اصل ہے، ایک  
اعرابی نے کہا: یا رسول اللہ! اس کے بعد حسب سابق روایت  
ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
مہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں ہے  
پھر ایک اعرابی کھڑا ہوا، اس کے بعد حسب سابق روایت  
ہے۔ ایک اور روایت میں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا مرض متعدی ہوتا ہے نہ صفر اور آؤ (کی نحوست) ہے۔



۵۶۴۵ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا  
رَوَّعًا رَوَّعًا فِي اللَّفْظِ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ رَهَبٍ أَخْبَرَنِي  
يُوسُفُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنَ عَوْفٍ حَدَّثَنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا عَذَابِي وَبُحْدِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْرِدُ مُبْرِضٌ عَلَى مُصِصٍ قَالِ  
أَبُو سَلَمَةَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُهُمَا كَثِيرًا عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ صَمَتَ أَبُو هُرَيْرَةَ  
بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ قَوْلِهِ لَا عَذَابِي وَآقَامَ عَلَى أَنَّ  
لَا يُؤْرِدُ مُبْرِضٌ عَلَى مُصِصٍ قَالَ فَقَالَ الْحَارِثُ  
بْنُ أَبِي ذُبَابٍ (وَهُوَ ابْنُ عَوَّادٍ ابْنِ هُرَيْرَةَ) قَدْ  
كُنْتُ أَسْمَعُكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ تُحَدِّثُنَا مَعَ هَذَا  
الْحَدِيثِ حَدِيثًا آخَرَ قَدْ سَكَتَ عَنْهُ كُنْتُ تَقُولُ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذَابِي  
قَالَ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ يَغْفِرَ ذَلِكَ وَقَالَ  
لَا يُؤْرِدُ مُبْرِضٌ عَلَى مُصِصٍ قَالَا هَذَا الْحَارِثُ  
فِي ذَلِكَ حَتَّى غَضِبَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَسَطَنَ  
يَا لَحَبِيبَةَ فَقَالَ لِلْحَارِثِ أَتَعَذِّرُنِي مَاذَا  
قُلْتَ قَالَ لَا قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قُلْتُ أَبَيْتُ  
قَالَ أَبُو سَلَمَةَ وَلَحَبِيبَةَ لَقَدْ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ  
يُحَدِّثُنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا عَذَابِي فَلَا أَدْرِي أَيْسَى أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْ  
نَسَخَ أَحَدُ الْقَوْلَيْنِ الْآخَرَ ۝

حضرت ابو سلمہ بن عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ بیان کرتے  
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض  
مستند ہی نہیں ہوتا، اور وہ یہ حدیث بیان کرتے تھے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیمار کو مستند رست  
کے پاس نہ لایا جائے، ابو سلمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ یہ دونوں حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے روایت کرتے تھے پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے  
اس حدیث کو بیان کرنا چھوڑ دیا، کہ کوئی مرض مستند ہی نہیں  
ہوتا اور اس بیان پر قائم رہے کہ کسی بیمار کو مستند رست  
کے پاس نہ لایا جائے، حارث بن ابی ذباب نے یہ حضرت ابو ہریرہ  
کے ہم زاوے تھے، نے کہا کہ ابو ہریرہ! تم نے سنا ہے کہ تم اس  
حدیث کے ساتھ ایک اور حدیث بیان کیا کرتے تھے جس  
کو اب تم نے بیان کرنا چھوڑ دیا ہے، تم کہتے تھے کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مرض مستند ہی نہیں  
ہوتا، حضرت ابو ہریرہ نے اس روایت کو بچانے سے  
انکار کر دیا، اور کہا بیمار کو مستند رست کے پاس نہ لایا جائے،  
حارث اس سے مطمئن نہیں ہوئے تھے حتیٰ کہ حضرت ابو ہریرہ رضی  
اللہ عنہ غضب ناک ہوئے اور جھٹکی زبان میں ان سے کچھ کہا،  
پھر حارث سے کہا تم جانتے ہو میں نے تم سے کیا کہا ہے؟  
انہوں نے کہا نہیں، حضرت ابو ہریرہ نے کہا میں نے کہا ہے  
کہ میں انکار کرتا ہوں! ابو سلمہ نے کہا: مجھے اپنی زندگی کا  
قسم پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہم کو یہ حدیث بیان کرتے  
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: کوئی مرض  
مستند ہی نہیں ہوتا، میں نہیں جانتا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
عنہ بھول گئے یا ایک روایت نے دوسری روایت کو مٹوا  
کر دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مستند ہی نہیں ہوتا،  
اور اس کے ساتھ یہ حدیث بیان کرتے کہ بیمار کو مستند رست

۵۶۴۶ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ وَحَسَنُ  
الْحُلَوَانِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حَبِيدٍ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ  
وَقَالَ الْآخَرَانِ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ رِجْوَانَ ۲ بَنِي



کے پاس لایا جائے۔

إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ  
ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَذْوَى وَيُحَدِّثُ مَعَ  
ذَلِكَ لَا يُورَدُ الْمُبْرُصُ عَلَى الْمَصِيحِ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
يُذُنَسَ ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے۔

۵۶۴۶ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ حَدَّثَنَا شُعَيْبٌ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ ۝

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متدی نہیں ہوتا، نہ تو  
اک (نخوست) سانس لے لے دجہ سے بارشیں اور نہ صفر (کی  
نخوست) کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۴۷ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَفُتَيْبَةُ  
وَأَبْنُ حُجْرٍ قَالُوا حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
بِخَيْرٍ عَنِ الْعَلَاءِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا  
عَذْوَى وَلَا هَامَةَ وَلَا نَوَاءَ وَلَا صَفَرَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متدی نہیں ہوتا،  
نہ بدشگون ہے اور نہ غول کی کوئی حقیقت ہے۔

۵۶۴۹ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا  
زُهَيْرٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ ۝ وَحَدَّثَنَا  
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ  
عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَا عَذْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَلَا غَوْلَ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مریض متدی نہیں ہوتا، اور  
نہ غول اور صفر (کی نخوست) کی کوئی اصل ہے۔

۵۶۸۰ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ بِنِ  
حَيَّانَ حَدَّثَنَا بِهَذَا حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُهَيْرٍ (وَهُوَ التَّنُجِيُّ)  
حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذْوَى وَلَا غَوْلَ وَلَا  
صَفَرَ ۝

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے  
کوئی مریض متدی نہیں ہوتا، نہ صفر اور غول کی کوئی حقیقت  
ہے، ابوالزبیر بیان کرتے ہیں کہ حضرت جابر نے "اللہ  
صفر کی کوئی اصل نہیں" کا یہ تفسیر بیان کیا، ابوالزبیر نے

۵۶۸۱ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ حَدَّثَنَا  
مَرْحُومُ ابْنُ عِبَادَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ حَبْرٍ أَخْبَرَنِي أَبُو  
الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا عَذْوَى وَلَا  
صَفَرَ وَلَا غَوْلَ وَسَمِعْتُ أَبَا الزُّبَيْرِ يَذْكُرُ



أَنَّ جَابِرًا اقْتَرَفَ لَهُمْ كَوْلَهُ وَلَا صَفَرَ فَقَالَ  
أَبُو الزُّبَيْرِ الصَّفَرُ الْبَطْنُ فَخِيلَ لِجَابِرٍ كَيْفَ  
قَالَ كَانَ يُقَالُ دَوَّ آبِ الْبَطْنِ قَالَ وَلَكِنْ يُقَالُ  
الْغَوْلُ قَالَ أَبُو الزُّبَيْرِ هَذَا الْغَوْلُ الَّتِي  
تَغْوِلُ ۝

نے کہا کہ صفر سے مراد پیٹ ہے، ان سے کہا گیا کیا مطلب؟  
تو انہوں نے کہا پیٹ کے کیرے، ابو الزبیر نے کہا انہوں  
نے غول کی تفسیر نہیں کی، ابو الزبیر نے کہا غول سے مراد  
وہ ہے جو مسافروں کو ہلاک کرتا ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی شافعی کہتے ہیں:

### مرض کے متعدی ہونے کا بیان

حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث روایت کی ہے کہ کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا پھر  
انہوں نے یہ حدیث روایت کی کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس نہ لے جاؤ“ اور پہلی حدیث کی روایت سے انکار کر دیا،  
جمہور علماء نے یہ کہا ہے کہ یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں اور ان دونوں کو جمع کرنا واجب ہے، اور ان کو جمع کرنے کا طریقہ  
یہ ہے کہ جس حدیث میں ہے ”کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا“ اس سے زمانہ جاہلیت کے لوگوں کے اس عقیدہ کی نفی مراد  
ہے کہ بیماری اللہ تعالیٰ کے فعل سے نہیں بذاتہ متعدی ہوتی ہے، اور جس حدیث میں ہے کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس  
نہ لے جاؤ“ اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ عادت جاری رہے کہ مرض کے ساتھ احتکاط کے بعد اللہ تعالیٰ تندرست  
میں بیماری پیدا کر دیتا ہے، لہذا پہلی حدیث میں مرض کے بنفسہ اور بطبعہ متعدی ہونے کی نفی ہے اور دوسری حدیث  
میں اس حالت سے احتراز کی طرف رہنمائی کی ہے جس کے بعد اللہ تعالیٰ مرض پیدا کر دیتا ہے، ہم نے جو ان حدیثوں  
میں تطبیق بیان کی ہے وہی صحیح ہے اور یہی صحیح محدثین اور علماء کا منہار ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ جو پہلی حدیث ”کوئی مرض متعدی نہیں ہوتا“ کو بھول گئے، اس سے اس حدیث  
کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اولاً تو اس لیے کہ جمہور علماء کے نزدیک راوی کے بھول جانے سے اس کی روایت پر کوئی  
اثر نہیں پڑتا بلکہ اس پر عمل کرنا واجب ہے، ثانیاً اس لیے کہ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے علاوہ دوسرے  
صحابہ سے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے وہ یہ ہیں: حضرت سائب بن یزید، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت انس بن مالک  
اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم۔

قاضی عیاض نے بعض علما سے یہ نقل کیا ہے کہ ”بیمار کو تندرست کے پاس نہ لاؤ“ یہ حدیث ”کوئی مرض متعدی نہیں  
ہوتا“ سے منسوخ ہے، ان کا یہ قول دو دلیلوں سے مردود ہے، اولاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت محمول کیا جاتا  
ہے جب دو حدیثوں میں تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں تطبیق ممکن ہے، ثانیاً اس لیے کہ نسخ پر اس وقت محمول کیا جاتا  
ہے جب تاریخ معلوم ہو اور یہ بات یقین سے معلوم ہو کہ نسخ منسوخ سے متاخر ہے۔ اور یہ بات یہاں معلوم نہیں ہے۔  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا: صفر کوئی اصل نہیں ہے اس کے دو مطلب ہیں (۱) صفر کو حرم کی طرف  
موقوف کرنے کا کوئی اصل نہیں ہے، (۲) صفر پیٹ کے کیروں کو کہتے ہیں اور اہل عرب کا نظم تھا کہ پیٹ کے کیروں  
کے کاٹنے کی وجہ سے بھوک لگتی ہے، نیز بعض اوقات آدمی ان کے کاٹنے سے مرعوب ہے، لیکن اس بات کی کوئی اصل  
نہیں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو کی کوئی اصل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ زعم تھا کہ تو



منحوس جانور ہے۔ جس گھر میں ان کو آجائے وہاں موت واقع ہو جاتی ہے۔

آپ نے فرمایا: ستائے کی کوئی اصل نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کا یہ زعم تھا کہ ستاروں کی وجہ سے بارش ہوتی ہے، نیز آپ نے فرمایا غول کی کوئی اصل نہیں ہے، غول شیاطین کی جنس سے ہیں جو انسانوں کو نظر آتے ہیں، یہ مختلف شکلیں بدل لیتے ہیں اور لوگوں کو راستہ سے بھٹکا کر ہلاک کر دیتے ہیں، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زعم کو باطل فرمایا، بعض علماء نے کہا حدیث میں غول کے وجود کی نفی مراد نہیں ہے، بلکہ اس بات کی نفی مراد ہے کہ وہ مختلف شکلیں بدل کر لوگوں کو راستہ سے بھٹکا دیتے ہیں، بعض علماء نے کہا کہ غول جنات میں سے ساحر ہیں جن کو تلبیس اور تمیل پر قدرت ہوتی ہے۔ لے

بدشگونی نیک شگون اور جن چیزوں میں نجات

بَابُ الطَّيْرَةِ وَالْفَالِ وَمَا يَكُونُ فِيهِ الشُّومُ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدشگون کی کوئی حقیقت نہیں ہے، اور اچھا شگون نیک شگون ہے، عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! نیک شگون کس چیز میں ہے؟ آپ نے فرمایا: اچھی بات میں جو تم میں سے کوئی شخص سنے،

۵۶۸۲ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَبِيبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُثْبَةَ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَيْرَةَ وَخَيْرُهَا الْفَالُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْفَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ ۵۶۸۳ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ بْنُ الْكَيْثِ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ كَلَّابٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَهُ وَفِي حَدِيثِ عَقِيلٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنَّ لِقُلٍّ سَمِعْتُ وَفِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا قَالَ مَعْمَرُ

امام مسلم نے اس حدیث کی دو سندیں بیان کیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مستعدی نہیں ہوتا اور نہ کوئی

۵۶۸۴ حَدَّثَنَا هَدَّابُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَذْرَاءَ وَلَا  
طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ الْكَلِمَةُ  
الطَّيْبَةُ ۝

۵۶۸۵ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ  
بَشَّارٍ قَالَا أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا  
شُعْبَةُ سَمِعْتُ قَتَادَةَ يُحَدِّثُ عَنْ أَنَسِ بْنِ  
مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
لَا عَذْرَاءَ وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْقَالَ قَالَ قِيلَ  
وَمَا الْقَالَ قَالَ الْكَلِمَةُ الطَّيْبَةُ ۝

۵۶۸۶ وَحَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ حَدَّثَنَا  
مَعْلَى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ  
حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمِيْنٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ  
سَيِّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذْرَاءَ وَلَا طَيْرَةَ وَ  
أَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحَ ۝

۵۶۸۷ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
يَزِيدُ بْنُ هُرْدَانَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ حَسَّانَ عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ سَيِّدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذْرَاءَ  
وَلَا طَيْرَةَ وَلَا طَمْرَةَ وَأَحِبُّ الْقَالَ الصَّالِحَ ۝

۵۶۸۸ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ  
نُفَيْسٍ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ حَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ  
عَنْ حَنْزَلَةَ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرْسِ ۝

۵۶۸۹ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَزْرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى  
قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ

ہد فالی ہے، اور مجھے نیک شگون اچھا لگتا ہے، اچھی بات،  
نیک بات۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں  
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مرض مبتدی نہیں ہوتا  
اور نہ کوئی ہدفالی ہے، اور نیک شگون مجھے پسند ہے  
آپ سے عرض کیا گیا نیک شگون کیا ہے؟ آپ نے فرمایا اچھی  
بات۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مبتدی نہیں ہوتا،  
اور نہ کوئی ہدفالی ہے اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مبتدی نہیں ہوتا،  
اور نہ تو کوئی اصل ہے اور نہ بد شگون کی کوئی اصل ہے  
اور میں نیک فال کو پسند کرتا ہوں۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھر، عورت و گھوڑے  
میں شومست ہو سکتی ہے۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی مرض مبتدی



نہیں ہوتا اور نہ بدفالی کی کوئی اصل ہے، خواست صرف تین چیزوں میں ہو سکتی ہے، عورت، گھوڑے اور مکان میں۔

امام مسلم نے چھ سندوں کے ساتھ یہ حدیث روایت کی ہے۔ کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ مرضی کا مستعدی ہونا اور بدشگونئی بے اصل ہے۔

شَهَابٌ عَنْ خَمْرَةَ وَسَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةٌ وَإِنَّمَا الشُّؤْمُ  
فِي ثَلَاثٍ خَيْرٌ الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالذَّارِ

۵۶۹. وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ وَخَمْرَةَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ  
عَنْ أَبِيهِمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ  
سُفْيَانَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ  
شَهَابٍ عَنْ سَالِمٍ وَخَمْرَةَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ  
بْنُ الْمَلِثِ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ جَدِّكَ  
حَدَّثَنَا عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى  
بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا بِشْرُ بْنُ الْمُقَصِّلِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
بْنِ إِسْحَاقَ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ  
الذَّارِمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبُ بْنُ كَثِيرٍ  
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشُّؤْمِ بِمِثْلِ حَدِيثِ  
صَالِحٍ لَا يَدُ كَرُ أَحَدٍ مِنْهُمْ فِي هَدْيِ ابْنِ عُمَرَ  
الْعَدْوَى وَالطَّيْرَةَ غَيْرُ يَوْسَ بْنِ يَزِيدَ -

۵۶۹. وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ  
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ  
بْنِ مُحَمَّدٍ بِنِ زَيْدٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ  
عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهُ قَالَ إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّؤْمِ شَيْءٌ حَقٌّ فَبِى الْفَرَسِ  
وَالْمَرْأَةِ وَالذَّارِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی چیز میں خواست ہو نا برحق ہے تو وہ گھوڑے، عورت اور مکان میں ہے۔



۵۶۹۲ وَحَدَّثَنَا هُرُودُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا  
رَوْحُ بْنُ عُمَادَةَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَعْقِلٍ حَدَّثَنَا  
وَلَمْ يَقُلْ حَقٌّ

ایک اور سند سے یہ حدیث مروی ہے، لیکن اس میں  
"حق" کا لفظ نہیں ہے۔

۵۶۹۳ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا ابْنُ  
أَبِي مَرْزُوقٍ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ يَدْلٍ حَدَّثَنَا  
عُثْبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ حَمْرَةَ بِنْتِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ  
عُمَرَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ إِنْ كَانَ الشُّومُ فِي مَتْنِيَّ فِي الْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ  
وَالْمَرْأَةِ ۝

حضرت عبد الباقی رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر کسی چیز میں ہڈی  
ہوگی تو گھوڑے، مکان اور عورت میں ہوگی۔

۵۶۹۴ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ بْنُ قَعْبٍ  
حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ كَانَ فِي  
الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْمَرْأَةِ يَغْتَبِي الشُّومَ ۝

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اگر نحوست ہوگی تو عورت  
گھوڑے اور گھر میں ہوگی۔

۵۶۹۵ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
الْفَضْلُ بْنُ دُكَيْنٍ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ  
ابْنِ حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ ۝

حضرت سہل بن سعد سے اس حدیث کی مثل مروی ہے۔

۵۶۹۶ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا  
أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ  
أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كَانَ  
فِي شَيْءٍ مِنَ الرِّبْحِ وَالْخَادِمِ وَالْفَرَسِ ۝

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر نحوست کسی چیز میں ہو سکتی  
ہے تو مکان، خادم اور گھوڑے میں ہوگی۔

علامہ کبیری بن شرف نووی کہتے ہیں:

بیک فال اور بد فال کا بیان

زمانہ باہلیت میں لوگوں کی عادت تھی کہ وہ ہرن یا پرندوں کو چھوڑتے اگر وہ دائی  
جانب جاتے تو وہ اس کو بیک شگون قرار دیتے اور اپنے سفر اور ضروریات کے موافق چلے جاتے، اور اگر وہ بائیں جانب  
جاتے تو وہ اس کو بد شگون قرار دیتے اور سفر یا ضروریات کے لیے جانا ملتوی کر دیتے، — شارح علیہ السلام نے  
اس سے منع کیا اور اس کو باطل قرار دیا اور یہ بتلایا کہ شگون میں کسی نفع یا ضرر کا تاخیر نہیں ہے، بعض امارت میں ہے:  
الطبعة مشرقة



کسی کلمہ صالح سے نیک فال لینا جائز ہے، اور کسی چیز سے بد فال لینا ممنوع ہے، کیونکہ جب انسان کسی کلمہ سے نیک فال لیتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے نیک امید قائم کرتا ہے اور جب وہ کسی چیز سے بد فال لیتا ہے تو اللہ کی رحمت سے مایوس ہو جاتا ہے، نیک فال کی مثال یہ ہے کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیبر پر حملہ آور ہوئے تو یہودیوں نے کہا محمد و الخمیس "محمد صلی اللہ علیہ وسلم شکر کے ساتھ آئے ہیں" آپ نے اس کلمہ سے یہ نیک فال لی کہ اہل خیبر شکست کھا گئے۔

اس باب کی بعض روایات میں ہے اگر کسی چیز میں بد فالی ہو سکتی ہے تو مکان، عورت اور گھوڑے میں ہو سکتی ہے ان روایات میں بد فالی سے مراد ان چیزوں کی خرابی ہے، مکان کی خرابی یہ ہے کہ اس کا پڑوس اچھا نہ ہو، اور عورت کی خرابی یہ ہے کہ وہ بائچھ ہو یا بد زبان ہو اور گھوڑے کی خرابی یہ ہے کہ اس پر جہاد نہ ہو اور غلام کی خرابی یہ ہے کہ وہ بد اخلاق ہو۔

## باب ۹۱: تَحْرِيمُ الْكَهَانَةِ وَاتِّبَانِ الْكُهَّانِ

حضرت سادہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم زمانہ جاہلیت میں کچھ کام کرتے تھے، ہم کاہنوں کے پاس جلتے تھے، آپ نے فرمایا: تم کاہنوں کے پاس نہ جاؤ، میں نے عرض کیا، ہم ہڈی گونی لیتے تھے، آپ نے فرمایا: یہ (یعنی ہڈی گونی) محض تمہارے دل کا ایک خیال ہے تم اس کے ورپے نہ ہو۔

۵۶۹۶ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَهَّابٌ مَلَكٌ بَنِي يَحْيَى قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَّابٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْنٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّكْمِيِّ قَالَ كُنَّا نَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُهَّانَ قَالِ فَلَا تَأْتُوا الْكُهَّانَ قَالَ قُلْتُ كُنَّا نَتَطَلَّعُ قَالِ ذَاكَ شَيْءٌ يُجِدُّكَ أَحَدُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصُدُّكَ كُفْرٌ ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی چار اور اسناد ذکر کیں۔ البتہ امام مالک کی روایت میں بد فالی کا ذکر ہے، کاہنوں کا ذکر نہیں ہے۔

۵۶۹۸ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا حَجَّيْتُ (يَعْنِي ابْنَ الْمُسَنَّى) حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ وَحَدَّثَنَا إِسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حَبِيدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْنٌ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَيْبَةُ بْنُ سَوَّادٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ أَخْبَرَنَا إِسْحَقُ بْنُ عِيسَى أَخْبَرَنَا مَالِكٌ كُلُّهُمْ عَنِ الزُّهْرِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ مِثْلَ مَعْنَى حَدِيثِ يُونُسَ عِلَاقَاتٍ مَالِكًا فِي حَدِيثِهِ



ذَكَرَ الطَّيْرَةَ وَلَيْسَ فِيهِ ذِكْرُ الْكُفَّانِ ۖ

۵۶۹۹ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ وَالْبُرْجَانِيُّ ابْنُ شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ رُوَيْلٍ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ حُجَّاجِ الصَّوَّافِ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ أَبِي مَيْمُونَةَ عَنْ عَطَّارِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ السُّلَمِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ مُعَاوِيَةَ ذَكَرَ ابْنُ حَدِيثِ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ قُلْتُ وَمِنْ رِجَالِ يَحْطُونَ قَالَ كَانَ يَتَّبِعُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ يَحْطُ قَسْرٌ وَاقْنٌ خَطَرٌ فَذَلِكَ -

۵۷۰۰ وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَزْرَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ الْكُفَّانَ كَانُوا يُحَدِّثُونَكَ بِالشَّيْءِ وَفَنَجِدُهُ حَقًّا قَالَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ الْحَقُّ يَخْطِفُهَا الْجَنِّي فَيَقْرَأُ فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ وَيَزِيدُ فِيهَا مَا لَهُ كَذِبًا ۖ

۵۷۰۱ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَرَ حَدَّثَنَا مَعْقِلُ بْنُ رُوَيْلٍ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ عَنِ الزُّهْرِيِّ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عَزْرَةَ أَنَّ سَمْعَةَ عَزْرَةَ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ سَأَلَ أَمَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْكُفَّانِ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِشَيْءٍ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَهُمْ يُحَدِّثُونَ أَحْيَانًا الشَّيْءَ يَكُونُ حَقًّا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ يَخْطِفُهَا الْجَنِّي فَيَقْرَأُ فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ فَذَا الدَّجَابَةُ

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: ہم میں سے کچھ لوگ زائچہ بناتے ہیں آپ نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی بھی زائچہ بناتے تھے، سو جو ان کے طریقہ کے مطابق زائچہ بنائے وہ حق ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کامن جو باتیں کرتے ہیں ان میں سے بعض باتیں سچی نکلتی ہیں، آپ نے فرمایا اس سچی بات کو حق ایک لیتے ہیں اور وہ اس کو اپنے دل (کاہن) کے کان میں چھونک دیتے ہیں وہ ایک سچ میں سو جھوٹ ملا دیتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کامنوں کے متعلق سوال کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے، صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! جو باتیں وہ بیان کرتے ہیں وہ بعض اوقات سچ نکلتی ہیں، آپ نے فرمایا یہ سچی بات وہ ہے جس کو جن ایک کے اپنے دل کے کان میں چھونک دیتا ہے، جیسا کہ مرغ مرغی کو دانے کے لیے بلاتا ہے پھر وہ اس میں ایک سو سے زیادہ جھوٹ ملا دیتا ہے۔



فَيَخْلُطُونَ فِيهَا أَكْثَرُ مِنْ مِائَةٍ كَذَلِكَ ۝

۵۷۰۲ وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ

بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ

عَنِ ابْنِ شِهَابٍ بِهَذَا إِلَّا سَادَهُ خَوْ ذَرَأِيَةً مُعْقِلٍ

عَنِ الزُّهْرِيِّ ۝

۵۷۰۳ حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَيْقِيُّ وَعَبْدُ

بْنُ حَمِيدٍ قَالَا حَسَنٌ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ يَحْيَى

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ حَدَّثَنَا ابْنُ

عَنْ مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ

أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ

أَنَّهُمْ بَنَيْنَاهُمْ جُلُوسٌ لَيْلَةً مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُحِمَ يَنْحَرُهُ فَاسْتَنَارَ فَقَالَ لَهُ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاذَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ

فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا رُمِيَ بِمِثْلِ هَذَا قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ

أَعْلَمُ كُنَّا نَقُولُ دُلْدَ اللَّيْلَةِ رَجُلٌ عَظِيمٌ وَمَاتَ

رَجُلٌ عَظِيمٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا لَهَا لَا يُرْحَى بِهَا لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا

لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ رَبَّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى اسْمُهُ إِذَا

تَعَالَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ ثَوَسَبَّحَ أَهْلُ السَّمَاءِ

الَّذِينَ يَكُونُ هَمُّهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ

الشَّامِ أَحْلَ هَذِهِ السَّمَاءِ

الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ أَلَيْسَ يَكُونُ حَمَلَةُ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ

الْعَرْشِ مَاذَا قَالَ ذُبُكُوا فَيُخْبِرُونَهُمْ مَاذَا قَالَ

قَالَ يَكْتَسِبُونَ بَعْضُ أَهْلِ السَّمَوَاتِ بَعْضًا حَتَّى

يَبْلُغَ الْخَبَرُ هَذِهِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَتُحْطَفُ الْجَنَّةُ

السُّعْرُ فَيَقْدِرُونَ إِلَى أَوْلِيَاءِهَا يَهْوُونَ وَيُرْمُونَ بِهِ

فَمَا جَاءُوا بِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَهُوَ حَقٌّ وَلَكِنَّهُمْ يَقْدِرُونَ

فِيهِ وَيَزِيدُونَ ۝

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی ہے

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک انصاری نے بیان کیا کہ ایک رات کو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک ستارہ ٹوٹا اور اس کی روشنی پھیلی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں تم اس حادثہ کے متعلق کیا کہتے تھے؟ صحابہ نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں، ہم یہ کہتے تھے کہ آج رات کوئی بہت بڑا آدمی پیدا ہوا ہے اور کئی بہت بڑا آدمی فوت ہو گیا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ستارہ اس وجہ سے نہیں ٹوٹا کہ کوئی مرتا ہے یا پیدا ہوتا ہے، لیکن ہمارا رب تبارک و تعالیٰ جب کسی امر کا فیصلہ کرتا ہے تو مائیں عرش فرشتے سبحان اللہ کہتے ہیں پھر جبرائیل کے قریب آسمان کے فرشتے ہیں سبحان اللہ کہتے ہیں حتیٰ کہ ان کی سب سے آسمان دنیا کے فرشتوں تک پہنچتی ہے پھر مائیں عرش کے قریب آسمان کے فرشتوں سے کہتے ہیں: تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ پھر وہ خبر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے پھر آسمان کے بعض فرشتے بھی دوسروں کو بتاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے، حتیٰ کہ آسمان دنیا تک خبر پہنچتی ہے، پھر جن اس سنی ہونا بات کر لے اڑتے ہیں اور اسے (کا بنوں کے کانوں میں) پھونک دیتے ہیں، پس اگر وہ اسی طرح خبر دیں تو وہ سچ ہوتی ہے لیکن وہ اس میں اپنی مرضی سے کچھ اور ملا دیتے ہیں۔



۵۷۰۴ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ وَالْأَوْزَاعِيُّ عَنْ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ شَيْبٍ قَالَ تَالْحَسَنِ بْنُ أَغْوَيْنَ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ رِيفِي ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الرَّهْزِيِّ بِهَذَا إِسْنَادٍ غَيْرَ أَنَّ يُونُسَ قَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنِي رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْأَنْصَارِ فِي حَدِيثِ الْأَوْزَاعِيِّ وَلَكِنْ يَقْرَأُونَ فِيهِ وَزَيْدُ بْنُ وَحَدَّثَنَا يُونُسُ وَكَانَ هُوَ يَقْرَأُ فِيهِ وَزَيْدُ بْنُ وَحَدَّثَنَا يُونُسُ وَقَالَ اللَّهُ حَتَّى إِذَا إِذْ فَرِعَ عَنْ مَلَأَ بِهِ قُلُوبَهُمَا إِذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَفِي حَدِيثِ مَعْقِلٍ كَمَا قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ وَكَانَ هُوَ يَقْرَأُ فِيهِ وَزَيْدُ بْنُ

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے بعض انصار نے بیان کیا کہ تمہارا رب جو فرماتا ہے وہ حق ہے لیکن وہ (کاہن) اس میں رد و بدل کر کے کچھ ملا دیتے ہیں اس حدیث کے الفاظ میں راویوں کا اختلاف ہے۔

۵۷۰۵ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ الْعَنَزِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى رِيفِي ابْنُ سَعِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ تَافِجٍ عَنْ صَفِيَّةَ عَنْ بَعْضِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ آتَى عَرَاتًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ يُقْبَلْ لَهُ صَلَوةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَهُ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے کاہن کے پاس جا کر کوئی بات پوچھی اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہیں ہوں گی۔

کہانت کا بیان علامہ کبھی بن شرف نووی لکھتے ہیں: علامہ عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ عرب میں کہانت کی تین قسمیں تھیں:

- ۱۔ کسی انسان کا جن دوست ہوتا تھا وہ آسمان سے خبریں سن کر آتا اور اس شخص کو بتا دیتا، ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے کے بعد یہ قسم باطل ہو گئی۔
- ۲۔ جن زمین کے گرد و نواح اور اطراف میں پھر کر اس کی خبریں اپنے دوست کو بیان کرنا، اس قسم کا وجود بعید نہیں ہے، معتزلہ اور بعض متکلمین نے ان دونوں قسموں کا انکار کیا ہے، لیکن اس قسم کے وجود میں کوئی استحالہ اور بعد نہیں ہے، اور ان کی خبر کبھی سچ ہوتی ہے اور کبھی جھوٹ اور شرعاً ان کی خبر سننا اور اس کی تصدیق کرنا منوع ہے۔
- ۳۔ نجومی، اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں میں ایک قوت پیدا کی ہے (جس سے وہ مستقبل کے امور کو جان لیتے ہیں) لیکن ان کی خبروں میں زیادہ تر جھوٹ ہوتا ہے، اس فن کے ماہر کو عراف کہتے ہیں، عراف وہ شخص ہے جو بعض اسباب



اور مقدمات سے بعض چیزوں کی معرفت حاصل کر لیتا ہے، ان تمام اقسام کو کہانت کہا جاتا ہے اور شریعت نے ان صلب کی تکلیف کی ہے، اور ایسے لوگوں کے پاس جانے سے منع کیا ہے۔

حدیث نمبر ۵۶۹ میں ہے: نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پشتگوئی کے متعلق فرمایا یہ محض تمہارے دل کا خیال ہے تم اس کے ذریعے نہ ہو۔

امام ابو داؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شگون کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا: ایک قال اچھی چیز ہے اگر تم میں سے کوئی شخص کسی ناپسندیدہ چیز کو دیکھے تو یہ دعا مانگے:

اللہم لا یأتی بالحقک إلا أنت ولا یزفع  
الشیات إلا أنت ولا حول ولا قوۃ الا

حدیث نمبر ۵۰۵ میں ہے کہ جس شخص نے کاہن کے پاس جا کر کوئی بات پرچی اس کی چالیس دن کی نمازیں قہر نہیں ہوں گی۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس دن ان نمازوں پر ثواب نہیں ملے گا، اگرچہ ان کی فریضیت ساقط ہو جائے گی جیسا کہ کوئی شخص کسی کی غصب شدہ زمین پر نماز پڑھے تو اس کو نماز کا ثواب نہیں ملے گا، اگرچہ اس نماز کی فریضیت اس سے ساقط ہو جائے گی۔

خدا می سے اجتناب کا بیان

بَابُ اجْتِنَابِ الْبَحْدِ وَمِنْهُ وَحْوَةٌ.

عمر دین بشر یہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ  
 تحقیق کے وفد میں ایک بڑا سی شخص تھا، نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم نے اس کو پچھام بھیجا تم واپس لوٹ جاؤ ہم تم سے  
 بیعت کر چکے ہیں۔

٥٤٠٤ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا هُشَيْمُ بْنُ  
حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا شَرِيكُ  
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَهُشَيْمُ بْنُ بِسْمٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ  
عَنْ عَمْرِو بْنِ الشَّرِيدِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ فِي وَدِدٍ  
بَقِيعٍ مَجْدٌ مَجْدُومٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ الْمَنِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَاهُ فَأَخْبَاهُ فَارْجَعُ

## حَدّامی کے احکام کا بیان

علامہ یحییٰ بن مہر بن نوری لکھتے ہیں:

جدی کے احکام کا بیان

یہ حدیث صحیح بخاری کی اس حدیث کے موافق ہے: فَوَصَّيْتُ الْمَرْءَ الْمُحَدَّثَ وَهُوَ فَزَادَكَ

عن الامام ... جدی سے اس طرح بھاگو جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں " اس حدیث سے اس نظریہ کی تائید ہوتی ہے کہ بعض بیماریاں متعدی ہوتی ہیں، جس طرح اللہ تعالیٰ نے مختلف امراض کے اور مختلف اسباب بناتے ہیں اسی طرح مرض کے متعدی ہونے کو بھی بیماری گننے کا سبب بنایا ہے، یہ حدیث اس حدیث کے موافق ہے جس میں ہے: بیماریاں کو



مندرست کے پاس نہ لایا جائے۔ نیز یہ حدیث اس حدیث کے مخالف نہیں ہے جس میں ہے کوئی مرض (بطبعہ) متعدی نہیں ہوتا۔ قاضی عیاض نے کہا ہے کہ اس باب میں بھی صلے اللہ علیہ وسلم سے مختلف احادیث مروی ہیں، اور جذامی کے متعلق بھی مختلف حدیثیں ہیں، دو حدیثیں تو ہم مسلم اور بخاری کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلے اللہ علیہ وسلم نے جذامی کے ساتھ کھانا کھایا، اور اس سے فرمایا: اللہ تعالیٰ پر توکل اور اعتماد کر کے کھانا کھاؤ، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں ہمارا ایک غلام جذامی تھا، وہ میری پلیٹ میں کھانا، میرے پیالہ میں پتیا، (الحديث)، اور حضرت عمر اور دیگر اصحاب سے منقول ہے کہ جذامی کے ساتھ کھانا کھانا چاہیے اور ان کے نزدیک اس سے اجتناب کرنے کا حکم منسوخ ہے، اور صحیح بات وہ ہے جو جمہور کا قول ہے اور اس قول کی طرف رجوع کرنا متین ہے اور جذامی سے اجتناب کی حدیث منسوخ نہیں ہے، بلکہ دونوں حدیثوں میں تطبیق دینا واجب ہے، ایک قول یہ ہے کہ جذامی سے اجتناب کرنے اور اس سے بھاگنے کا حکم استحباب اور احتیاط پر محمول ہے، یہ حکم رجوعی نہیں ہے اور جذامی کے ساتھ کھانا بیان جواز کے لئے قاضی عیاض نے کہا ہے کہ جذامی سے اجتناب اور اس سے بھاگنے کے حکم میں دلیل یہ ہے کہ اگر کسی عورت کا شوہر جذام میں مبتلا رہ جائے تو اس کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار ہے، جذامی کو مسجد میں جانے سے منع کیا جائے گا اور لوگوں کے ساتھ اختلاط سے روکا جائے گا۔ اگر کسی بستی کے مشترک پانی سے جذامی بھی پانی لیتے ہوں تو اگر ان کے لیے الگ پانی کا انتظام ہو سکتا ہو تو وہ انتظام کر دیا جائے گا۔



WWW.NAFSEISLAM.COM



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب قتل الحیات وغیرہا

سانپ اور دیگر حشرات الارض کو مارنے کے شرعی احکام کا بیان

## باب ۹۳

۵۶۰۷ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلَيْمَانَ وَابْنُ نُمَيْرٍ عَنْ هِشَامٍ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَتْلِ ذِي الطُّفَيْتَيْنِ فَإِذَا هُوَ يَلْتَوِسُ الْبَصَرَ وَيُصِيبُ الْحَبْلَ -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دھاریوں واسے سانپ کو قتل کرنے کا حکم دیا، کیونکہ وہ بھارت زائل کر دیتا ہے۔ اور حمل گرا دیتا ہے۔

۵۶۰۸ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ أَخْبَرَنَا هِشَامٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ وَقَالَ لَا تَبْرُوا ذَا الطُّفَيْتَيْنِ -

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند ذکر کی، اس میں دو دھاریوں واسے اور دم بریدہ دونوں سانپوں کا ذکر ہے۔

۵۶۰۹ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ النَّاقِدِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَذَا الطُّفَيْتَيْنِ وَالْأَبْرَصَ فَإِنَّهُمَا يَسْقِطُ الْحَبْلَ وَيَلْتَمِسَانِ الْبَصَرَ قَالَ فَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقْتُلُ كُلَّ حَيَّةٍ وَجَدَهَا فَأَبْصَرَ أَبُو لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنِيرِ أَوْ زَيْدُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ يُطَارِدُ حَيَّةً فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ ذُكِيَ عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، سانپوں کو قتل کر دو، اور مصوفاں دو دھاریوں واسے اور دم بریدہ سانپ کو کیونکہ یہ حمل گرا دیتے ہیں اور آنکھ کی بھارت زائل کر دیتے ہیں، سالم کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جس سانپ کو بھی دیکھتے مار ڈالتے، ایک بار ابولبابہ بن عبدالمنذر یا زید بن خطاب نے ان کو ایک سانپ کا پیچھا کرتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے کہا کہ گھریلو سانپوں کو مارنے سے منع کیا گیا ہے۔

۵۶۱۰ وَحَدَّثَنَا حَاجِبُ بْنُ الْعَلِيِّ حَدَّثَنَا

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ







لَا تَقْتُلُوهُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ الرَّقِيقِ فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۴۱۳ وَحَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ حَدَّثَنَا

جَرِيدُ بْنُ حَارِثٍ حَدَّثَنَا زَائِعٌ قَالَ كَانَ ابْنُ  
عُمَرَ يَقْتُلُ الْحَيَاتِ كُلَّهَا حَتَّى حَدَّثَنَا أَبُو  
لُبَابَةَ بْنُ عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْقِدْرِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ جَنَانِ الْبُيُوتِ فَأَمَكَتْ ۝

۵۴۱۴ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ) عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ أَخْبَرَنِي  
تَائِعٌ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا لُبَابَةَ يُخْبِرُ ابْنَ عُمَرَ  
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجَنَانِ ۝

۵۴۱۵ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى الْأَنْصَارِيُّ

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ تَائِعٍ  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي لُبَابَةَ عَنِ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا ثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ

بْنُ مُحَمَّدٍ بِنِ اسْمَاءَ الصَّبْعِيِّ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ

عَنْ تَائِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ أَخْبَرَهُ

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ

قَتْلِ الْجَنَانِ الرَّقِيقِ فِي الْبُيُوتِ ۝

۵۴۱۶ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا

عُبَيْدُ اللَّهِ هَاشِمُ بْنُ رَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى

بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي تَائِعٌ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ

بْنَ عَبْدِ الْمُنْذِرِ الْأَنْصَارِيَّ كَانَ مَسْكَنُهُ بِقُبَاءَ

فَانْتَقَلَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَبَيْنَمَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ

جَالِسًا مَعَهُ يَفْتَحُ خُوزَةً لَهُ إِذَا هُوَ بِحَيَّةٍ مِنْ

عَوَامِرِ الْبُيُوتِ فَأَرَادَ مَوَاتِلَهَا فَقَالَ أَبُو لُبَابَةَ

إِنَّهُ قَدْ نَهَى عَنْهُنَّ يُرِيدُ عَوَامِرَ الْبُيُوتِ وَ

أَمَرَ بِقَتْلِ الْأَبْرِدِ وَذِي الطَّفِيسَيْنِ وَقِيلَ هُمَا اللَّذَانِ

يَكْتُمَانِ الْبَصَرَ وَيَطْرَحَانِ أَوْلَادَ النِّسَاءِ ۝

گھریلو سانپوں کے مارنے سے منع فرمایا ہے۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر تمام سانپوں  
کو مار ڈالتے تھے، حتیٰ کہ حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر  
بدری نے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے گھروں کے سانپوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے،  
پھر حضرت عبد اللہ بن عمر نے یہ امر ترک کر دیا۔

حضرت ابولبابہ نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (گھریلو) سانپوں کے  
مارنے سے منع فرمایا۔

حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھریلو سانپوں کے مارنے سے  
منع فرمایا۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ بن عبد المنذر  
انصاری رضی اللہ عنہ کا گھر قبا میں تھا، وہ مدینہ منورہ منتقل  
ہو گئے، ایک دن حضرت عبد اللہ بن عمر کے پاس بیٹھے  
ہوئے اپنا ایک دروازہ گھول رہے تھے کہ اچانک انھوں  
نے گھر کے سانپوں میں سے ایک سانپ دیکھا، گھروالوں نے  
اس کو قتل کرنے کا ارادہ کیا، حضرت ابولبابہ نے کہا کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھر کے سانپوں کو مارنے سے  
منع فرمایا ہے، اور دم بردہ اور دو دھاریوں والے  
سانپوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، کہا گیا کہ یہی وہ دو سانپ  
ہیں جو نظر زائل کرتے ہیں اور عورتوں کے (پیٹ کے)



بچوں کو گرا دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عبداللہ بن عمر اپنے گریسے ہوئے مکافوں کے پاس تھے، ایک انھوں نے ایک سانپ کی کیمچلی دیکھی، حضرت ابن عمر نے فرمایا اس سانپ کو تلاش کر کے قتل کر دو، حضرت ابولبابہ انصاری نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ گھروں میں رہتے والے سانپوں کو قتل کرنے سے منع کرتے تھے سوائے دو دوھاری والے اور دم بیدہ کے، کیونکہ یہی وہ دو سانپ ہیں جنہیں کوزائل کرتے ہیں اور خورتوں کے حمل کو ساقط کر دیتے ہیں۔

نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابولبابہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس سے گزرے، وہاں حائیکہ وہ حضرت عمر بن الخطاب کے مکان کے پاس جو قلعہ تھا اس میں سانپ گڑبلاش کر رہے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ابرو کی رسلات عرفا نازل ہوئی، ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ سے اس سورت کو تازہ بہ تازہ سن رہے تھے کہ اچانک ایک سانپ نکلا، آپ نے فرمایا : اس سانپ کو مار دو، ہم اس سانپ کو مارنے کے لیے جھپٹے، وہ ہم سے (دور) بھاگ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے شر سے بچا لیا جیسا کہ اس کو تمہارے شر سے بچا لیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی ایک اور سند بیان کی۔

١٤٥ وَحَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ أَخْبَرَنَا  
مُحَمَّدُ بْنُ جَهْضٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ رُوَيْحٍ عَنْ  
ابْنِ جَعْفَرٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ قَافٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَوْمَ مَا عِنْدَ هَدْمِ لَهُ فَرَأَى  
رَبِيعَ بْنَ جَارٍ فَقَالَ اتَّبِعُوا هَذَا الْجَانُ قَاتِلُوهُ  
قَالَ أَبُو لُبَابَةَ الْأَنْصَارِيُّ إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ قَتْلِ الْجِنِّ  
الَّتِي تَكُونُ فِي الْبُيُوتِ إِلَّا الْآبِرَ وَذَٰلِ الطُّفَيْلَيْنِ  
فَاتَّهَمَا اللَّذَانِ يَحْفَظَانِ الْبَصَرَ وَيَتَّيَمَانِ مَا  
فِي بُطُونِ الْمَسَاكِينِ

١٨٤٥ وَحَدَّثَنَا هُرُودُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ  
حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ أُسَامَةَ أَنَّ نَافِعًا  
حَدَّثَهُ أَنَّ أَبَا لُبَابَةَ مَرَّ بِابْنِ عُمَرَ وَهُوَ  
عِنْدَ الْأُطْرُجِيِّ عِنْدَ دَارِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ  
بِرُصْدِ حَتَّى سَخَّوْهُ حَدَّثَنَا الْكَلْبِيُّ بْنُ سَعْدٍ

٥٤٩. حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ بَكْرِ بْنُ  
أَبِي شَيْمَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَاسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ  
(وَالْكَفْظُ لِيَحْيَى) قَالَ يَحْيَى وَاسْحَقُ أَخْبَرَنَا  
وَقَالَ الْأَخْرَانِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ  
الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ  
قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
غَارٍ وَقَدْ أُتِيزْتُ عَلَيْهِ وَالْمُرْسَلَاتُ عُرِفَتْ  
فَنَحْنُ نَأْخُذُهَا مِنْ فِيهِ رَطْبَةً إِذَا هَرَجَتْ عَلَيْنَا  
حَيَةً فَقَالَ اقْتُلُوهَا قَاتِلُوا قَاتِلُوا لِنَقُتِلَهَا  
فَسَبَقْنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَقَاتِلُوا اللَّهَ شَرُّكُمْ كَمَا وَقَاتِلُوا شَرَّهُمْ

٥٢٤ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعُمَانُ  
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَا حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنِ الْأَعْمَشِ



فِي هَذَا الْمَسْأَلَةِ بِمِثْلِهِ :

۵۷۲۱ وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ يَعْنَى ابْنُ عِيَّاثٍ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ مَخْرَمًا بِقَتْلِ حَيَّةٍ بَيْنَنَا :

۵۷۲۲ وَحَدَّثَنَا عُمرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ عِيَّاثٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَتْمَةَ الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَارٍ بِمِثْلِ حَدِيثِ خَيْرِ بْنِ أَبِي مُعَاوِيَةَ :

۵۷۲۳ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدَى الطَّاهِرُ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ سُوَيْحٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَّابٍ أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ صَيْفِيٍّ رَوَاهُ عَبْدُ نَاصِرٍ ابْنُ أَفْلَحٍ أَخْبَرَنَا أَبُو الشَّائِبِ مَوْلَى هِشَامِ بْنِ زُهْرَةَ أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي بَيْتِهِ قَالَ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي فَجَلَسْتُ أَنْتَظِرُهُ حَتَّى يَقْضَى صَلَاتُهُ فَسَمِعْتُ تَحَرُّكًا فِي عَرَاجِيْنِ فِي تَأْخِيَةِ الْبَيْتِ فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا حَيَّةٌ تَوَكَّيْتُ لِأَنِّي كُنْتُ نَازِلًا إِلَى الْإِنْسَانِ فَجَلَسْتُ فَكُنْتُ أَنْصَرَفْتُ أَتَشَارُ إِلَى بَيْتٍ فِي الدَّارِ فَقَالَ أَتَرَى هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ قَالَ كَانَ فِيهِ نَتْنٌ وَمِنَّا حَدِيثٌ عَنْ عَبْدِ بَعْزِ بْنِ قَالَ فَخَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخُدْرِيِّ فَكَانَ ذَلِكَ الْفَتَى يَسْتَأْذِنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْصَارِ النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَأْذَنَهُ يَوْمًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ يَا ابْنَ الْأَنْصَارِ عَلَيْكَ قُرْبِيظَةٌ فَاتَّخَذَ الرَّجُلُ سِلَاحَهُ ثُمَّ رَجَعَ فَإِذَا صَدَأَتْ بَيْنَ الْبَابَيْنِ تَلَمُّةٌ فَأَقْبَضَ إِلَيْهَا الرُّمَحَ لِيُطْعَمَهَا بِهِ وَأَصَابَتْهُ عَلَيْهِ فَقَالَتْ

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منیٰ میں ایک محرم کو سانپ مارنے کا حکم دیا۔

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک غار میں تھے، یہ حدیث بھی مثل سابق ہے۔

ابو السائب بیان کرتے ہیں کہ وہ حضرت ابوسید خدری رضی اللہ عنہ کے گھر گئے تو دیکھا کہ وہ ناز پڑھ رہے تھے، میں بیٹھ کر ان کے نماز سے فارغ ہونے کا انتظار کرنے لگا، اتنے میں گھر کے کونے میں رکھی ہوئی ٹکڑیوں سے حرکت کی آواز آئی، میں نے مڑ کر دیکھا تو ایک سانپ تھا، میں اس کو قتل کرنے کے لیے لپکا، حضرت ابوسید نے مجھے بیٹھنے کا اشارہ کیا، سو میں بیٹھ گیا، جب وہ نماز سے فارغ ہوئے تو انہوں نے مکان کی ایک کونٹھری کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ کیا تم اس گھر کو دیکھ رہے ہو؟ میں نے کہا ہاں! انہوں نے کہا کہ اس گھر میں ہمارا ایک نوجوان رہتا تھا جس کی نئی نئی شادی ہوئی تھی، انہوں نے کہا پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خندق کی طرف گئے، وہ نوجوان دوپہر کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت سے گھر آئے گھر جاتا تھا، ایک دن اس نے اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اپنے ہتھیار لے کر جاؤ، کیونکہ مجھے تم پر بنو قریظہ (کے حمل) کا قہر ہے وہ نوجوان اپنے ہتھیار لے کر چلا گیا جب وہ گھر پہنچا تو دیکھا کہ اس کی بیوی دروازے کی دونوں پٹیوں کے درمیان کھڑی ہے اس نے غیرت میں آکر اس کو نیزہ مارنے کا قصد کیا، اس عورت نے کہا اپنے نیزے کو روکو اور گھر کے اندر جا کر کھیتو تم کو معلوم ہو جائے گا کہ میں کس



وجہ سے باہر کھڑی ہوں جب وہ اندر گیا تو اس نے دیکھا کہ ایک بہت بڑا سانپ کنڈلی مائے بستر پر بیٹھا ہے اس نے جو ان کے اس سانپ کو مارنے کا قصد کیا، اور نیزہ اس سانپ میں گھونپ دیا پھر باہر نکل کر وہ میرے مکان میں گاڑ دیا، وہ سانپ اس جوان پر لوٹ پرٹ ہو گیا اور یہ پتا نہ چل سکا کہ سانپ پہلے مر یا وہ جوان پھر ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اس واقعہ کا ذکر کیا، ہم نے عرض کیا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ اللہ تعالیٰ اس کو زندہ کرے آپ نے فرمایا: اپنے اس ساتھی کے لیے اللہ تعالیٰ سے استغفار کرو پھر فرمایا: میں نے اپنے ساتھی کو زندہ کر دیا، اس کے پاس جو مسلمان ہو گئے ہیں، پس جب تم ان پر ان میں سے کسی کو دیکھو تو ان کو تین دن تک ضرور مار کرو، اس کے بعد بھی اگر سانپ دکھائی دے تو اس کو قتل کر دو، کیونکہ وہ شیطان ہے۔

حضرت ابو سائب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے، اچانک ہم نے تخت کے نیچے ایک حرکت کی آواز سنی، ہم نے دیکھا کہ وہ ایک سانپ تھا، اس کے بعد مالک کی روایت کی طرح مذکور ہے، اس حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان گھروں میں آباد رہنے والے سانپ ہیں، جب تم کوئی سانپ دیکھو تو اس کو تین دن تک سنگ کرو، اگر وہ چلا جائے تو تمہارا رہنما اس کو قتل کر دو، کیونکہ وہ کافر ہے، اس روایت میں یہ بھی ہے کہ آپ نے فرمایا: جاؤ اپنے ساتھی کو دفن کر دو۔

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے میں کئی جن رہتے ہیں جو مسلمان ہو چکے ہیں، سو جو شخص ان سانپوں میں سے کسی کو دیکھے تو اس کو تین دن تک متنبہ کرے، اگر وہ اس کے بعد بھی دکھائی دے تو اس کو قتل کر دے۔ کیونکہ وہ شیطان ہے۔

لَمْ أَكْفُفْ عَلَيْكَ رُمَحَكَ وَادَّخَلَ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي قَدْ خَلَّ قِيَا ذَا يَحْيَى عَظِيمَةً مُسْطَرِيحَةً عَلَى الْفَرَّاشِ فَأَهْرَى إِلَيْهَا بِالسُّرْمِجِ فَأَمْتَطَهَا بِهِ فَخَرَجَ فَكَرَزْنَا فِي الدَّارِ فَأَضْطَرَبَتْ عَلَيْهِ فَمَا يَدْرِي أَيُّهُمَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى قَالَ فَجِئْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرْنَا ذَلِكَ لَدُنَّا قُلْنَا اذْهَبْ اللَّهُ يُحْيِيهِ لَنَا فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِي هَلُمَّ ثُمَّ قَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ جَنَّا قَدْ اسْلَمُوا فَإِذَا دَأَبْتُمْ مِنْهُمْ شَيْئًا فَادْعُوهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَإِنْ بَدَأَكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّهَا هُوَ شَيْطَانٌ

۵۷۴۴ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَافِعٍ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ خَيْرٍ عَنْ ابْنِ خَازِمٍ حَدَّثَنَا ابْنُ قَالٍ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ عَنْ رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ الْمَسَائِبِيُّ رَوَاهُ عِنْدَنَا أَبُو السَّائِبِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى ابْنِ سَعْدٍ الْخُدْرِيِّ فَبَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا تَحْتَ سَیْرِيهِ حَرَكَهً فَتَنَظَرْنَا فَإِذَا حَيَّةٌ وَسَاءَ الْخُدْرِيُّ بِقَصَّتِهِ نَحْوَ حَدِيثِ مَا لَيْتَ عَنْ صَيْفِيٍّ وَقَالَ فَبَيْنَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْبَيْتِ عَوَامِرَ فَإِذَا دَأَبْتُمْ شَيْئًا مِنْهَا فَخَرَجُوا عَلَيْهَا ثَلَاثًا فَإِنْ ذَهَبَ وَإِلَّا فَاقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ كَافِرٌ وَقَالَ لَهُمْ إِذَا قَبِلُوا فَادْفِنُوا صَاحِبَهُمْ

۵۷۴۵ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَدَّثَنَا ابْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ عَجْلَانَ حَدَّثَنَا ابْنُ صَيْفِيٍّ عَنْ ابْنِ السَّائِبِ عَنْ ابْنِ سَعْدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ سَمِعْتُهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَأْمُرُ بِشَيْءٍ نَفَرًا مِنَ الْحَيِّ قَدْ اسْلَمُوا كَمَنْ دَأَبَ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ فَلْيُؤْذِنَهُ ثَلَاثًا فَإِنْ بَدَأَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلْيَسْلُكْهُ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ



## سانپ مارنے کے حکم کی تفصیل

علامہ یحییٰ بن شریف نووی لکھتے ہیں :

اس کے علاوہ روئے زمین کے باقی سانپوں کو مطلقاً مارنا مستحب ہے خواہ وہ گھروں میں رہنے والے سانپ ہوں یا جنگل کے سانپ ہوں، کیونکہ احادیث صحیحہ میں ان کو مطلقاً مارنے کا حکم دیا ہے، سو اس باب کی احادیث میں سانپوں کو قتل کرنے کا بیان ہے ایک اور حدیث میں ہے پانچ جانوروں کو حل اور حرم دونوں میں قتل کر دیا جائے، ان میں سے ایک سانپ ہے، اس حدیث میں بھی ان کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، اسی طرح حدیث نمبر ۵۷۲۱ میں بھی سانپ کو مارنے کا مطلقاً ذکر ہے اور اس کو متنبہ کرنے کا ذکر نہیں ہے، بعض علماء نے ان احادیث کے عموم کے پیش نظر یہ کہا ہے کہ مطلقاً سانپوں کو قتل کرنا مستحب ہے، البتہ مدنیہ منورہ میں رہنے والے سانپوں کو متنبہ کرنا اور ڈرانا چاہیے اور اس کا سبب یہ ہے کہ مدنیہ منورہ کے چن مسلمان ہو گئے تھے جیسا کہ حدیث نمبر ۵۷۲۱ میں اس کی تصریح ہے، اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ گھروں میں رہنے والے سانپوں کو بغیر تنبیہ کے نہ قتل کیا جائے خواہ وہ سانپ کسی بھی شہر کے ہو۔

کیونکہ احادیث میں گھریلو سانپوں کو مارنے کی بالعموم ممانعت ہے اور جو سانپ گھروں میں نہ رہتے ہوں ان کو بغیر ڈراتے ہوئے قتل کر دیا جائے، امام مالک نے کہا جو سانپ مساجد میں پایا جائے اس کو بھی قتل کر دیا جائے۔ قاضی غیاث نے لکھا ہے کہ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ مطلقاً سانپوں کو مارنے کا حکم دھاریوں والے اور دم بریدہ سانپوں کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ اس قسم کے سانپوں کو ہر حال میں قتل کرنے کا حکم ہے، خواہ وہ گھروں میں رہنے والے ہوں یا نہ ہوں۔

قاضی غیاث نے کہا ہے کہ سانپوں کو متنبہ کرنے اور ڈرانے کا طریقہ یہ ہے کہ کہے میں تم کو اس عہد کی قسم دیتا ہوں جو عہد حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام نے تم سے لیا تھا یہ کہ تم ہم کو ایذا نہ دیتا اور ہمارے سامنے ظاہر نہ ہونا، یہ طریقہ ابن حبیب نے بھی سلمۃ اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ یہ کہنا بھی کافی ہے :

”اخرج عليك بالله واليوم الآخر ان لا تبذلنا ولا تؤذي بنا“ امام مالک نے غالباً حرج کا لفظ حدیث نمبر ۵۷۲۱ سے لیا ہے۔

## گرگٹ کو مارنے کا استحباب

ام شریک بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو گرگٹ مارنے کا حکم دیا، ابن ابی شیبہ کی روایت میں ”امردھا“ کی جگہ ”امرہا“ کا لفظ ہے۔

## باب ۹۴ اسباح قتل الوزغ !

۵۷۲۶ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَمْرُو  
التَّائِدُ وَاسْحَقُ بْنُ إِسْرَاهِيلَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ  
إِسْحَقُ أَخْبَرَنَا وَقَالَ الْأَخْرُؤُن حَدَّثَنَا سُفْيَانُ  
بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْمُجِيدِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ شَيْبَةَ



عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أُمِّ شَرِيكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَهَا بِقَتْلِ الْوُزَاعِ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ أَمَرَ -

۵۷۲۷۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ ابْنُ أَحْمَدَ ابْنُ أَبِي خَلْفٍ حَدَّثَنَا رَوْحٌ حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ح وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الْمُحْسِنِ بْنُ جُبَيْرٍ شَيْبَةَ أَنَّ سَعِيدَ بْنَ الْمُسَيَّبِ أَخْبَرَهُ أَنَّ أُمَّ شَرِيكٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا اسْتَأْذَنَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَتْلِ الْوُزَاعِ فَأَمَرَ بِقَتْلِهِمَا وَأُمُّ شَرِيكٍ إِحْدَى نِسَاءِ بَنِي عَامِرٍ بْنِ لُؤَيٍّ انْفَقَ لَفْظُ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي خَلْفٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَحَدِيثُ ابْنِ وَهْبٍ قَرِيبٌ مِنْهُ -

حضرت سعد رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ مارنے کا حکم دیا اور اس کا نام فوسیق (کم فاسق) رکھا۔

۵۷۲۸۔ حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوُزَاعِ وَنِسَاءَهُ فَوَيْسِقًا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو فوسیق فرمایا، حرمہ کی روایت میں یہ اضافہ ہے کہ میں نے اس کو قتل کرنے کا حکم نہیں سنا۔

۵۷۲۹۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرْمَلَةُ قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْوُزَاعِ فَوَيْسِقٍ رَأَى حَرْمَلَةُ قَالَتْ دَلَّمْتُ أَمَرَ بِقَتْلِهِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس شخص نے پہلی ضرب میں گرگٹ کو قتل کر دیا اس کے لیے سونکیاں بھی جائیں گی اور جس نے دوسری ضرب میں مارا اس کے لیے اس سے کم نیکیاں بھی جائیں گی اور تیسری

۵۷۳۰۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سُهَيْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ وَزَغَةً فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا



ضرب میں اس سے کم۔

حَسَنَةً دَمَنْ قَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الثَّانِيَةِ كَلَّةً  
كَذَا أَوْ كَذَا حَسَنَةً لِذَوْنِ الْأُولَى وَإِنْ قَتَلَهَا  
فِي الضَّرْبَةِ الثَّالِثَةِ فَلَهُ كَذَا أَوْ كَذَا حَسَنَةً  
لِذَوْنِ الثَّانِيَةِ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے گرگٹ کو پہلی ضرب  
میں مار دیا اس کے لیے سو نیکیاں لکھی جائیں گی، دوسری  
ضرب میں اس سے کم اور تیسری ضرب میں اس سے کم۔

۵۷۳۱۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا أَبُو  
عَوَانَةَ ح وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا  
جُرَيْرٌ ح وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي زَكْرِيَّا ح وَحَدَّثَنَا  
أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سُفْيَانَ كُلُّهُ عَنْ  
سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْبِي حَدِيثَ خَالِدٍ عَنْ سَهِيلٍ  
إِلَّا جَرِيرًا وَحَدَّثَنَا قَاتَنٌ فِي حَدِيثِهِ مَنْ قَتَلَ وَذَعَا  
فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ كُتِبَتْ لَهُ مِائَةٌ حَسَنَةٍ وَ فِي  
الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ وَ فِي الثَّالِثَةِ دُونَ ذَلِكَ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی ضرب میں ستر نیکیاں ہیں۔

۵۷۳۲۔ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الصَّبَّاحِ حَدَّثَنَا  
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي زَكْرِيَّا عَنِ سَهِيلٍ حَدَّثَنَا  
أَخِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهُ قَالَ فِي أَوَّلِ ضَرْبَةٍ سَبْعِينَ حَسَنَةً۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

**گرگٹ کو مارنے اور اس پر اجر و ثواب ملنے کی حکمت**

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کو مارنے کا

حکم دیا ہے اور ثواب کی بشارت دے کر اس کو مارنے پر رغبت دلائی ہے، کیونکہ یہ موذی جانوروں میں سے  
ہے، پہلی ضرب میں اس کو مارنے پر زیادہ ثواب کا اس لیے ذکر فرمایا ہے تاکہ اس کو مارنے کی اہمیت ظاہر ہو اور  
لوگ اس کو مارنے پر سہقت کریں، کیونکہ اگر پہلی ضرب لگا کر اس کو کئی ضربات سے مارا جائے گا تو بسا اوقات وہ بچ کر  
جھاگ نکلے گا یہ بھی ممکن ہے کہ پہلی ضرب میں اس کو مارنے کی اس لیے ترغیب دی ہو تاکہ اس کو زیادہ ایذا نہ ہو سیدی غفرلہ اس کو فوسق اس لیے فرمایا ہے کہ فسق کا  
معنی فرج ہے اور یہ ایذا رسالی کی وجہ سے شرارت الارض کی مام نادانے نکل گیا، حدیث نمبر ۵۷۳۱ میں پہلی ضرب سے اس کو قتل کرنے والے کے لیے سو نیکیوں کا اور حدیث  
نمبر ۵۷۳۲ میں ستر نیکیوں کا ذکر ہے، ان حدیثوں میں بہ ظاہر قاضی ہے، اس کا ایک جواب یہ ہے کہ اصولیین کے نزدیک  
عدو میں مفہوم مخالف مستبر نہیں ہوتا، دوسرا جواب یہ ہے کہ پہلے اس کا اجر ستر نیکیاں ہو، بعد میں ان کو  
بڑھا کر سو نیکیاں کر دیا گیا ہو، تیسرا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ قاتل کے احوال اس کی نیت اور اخلاص کے درجات  
میں تفاوت کی وجہ سے اجر مختلف ہوتا ہو۔ (حاشیہ صفحہ پہلا آئندہ صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)۔



## باب ۹۵ النہی عن قتل التمل !

۵۷۳۳ - حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَا أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ نَمْلَةً قَرَصَتْ نَعِيًّا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَأَمَرَ بِقَرْيَةِ التَّمْلِ فَأُخْرِقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنِّي أَنْ قَرَصَتْكَ نَمْلَةٌ أَهْلَكَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ نُسِيحًا -

۵۷۳۴ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْمُغِيرَةُ (يَعْنِي ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَرَامِي) عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَارِهَا فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا ثُمَّ أَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةً -

۵۷۳۵ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقُ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذَا كَرَأَيْتُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَزَلَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ تَحْتَ شَجَرَةٍ فَلَدَغَتْهُ نَمْلَةٌ فَأَمَرَ بِجَهَارِهَا فَأُخْرِجَ مِنْ تَحْتِهَا وَأَمَرَ بِهَا فَأُخْرِقَتْ فِي النَّارِ قَالَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَهَلَا نَمْلَةٌ وَاحِدَةً -

## ہیونٹی کے مارنے کی ممانعت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی کے کسی چیونٹی نے کاٹ لیا، انھوں نے چیونٹی کی پوری بستی جلائے کا حکم دیا، اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی نازل کی کہ ایک چیونٹی کے کاٹنے کی وجہ سے تم نے اللہ کی مخلوق کے ایک ایسے گروہ کو ہلاک کر دیا جو اللہ کی تسبیح کرتا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، ایک چیونٹی نے ان کے کاٹ لیا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چیونٹیوں کا چھتہ نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو جلا دیا گیا، تب اللہ تعالیٰ نے وحی کی کہ تم نے ایک چیونٹی ہی کو جلا دیا ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انبیاء (سابقین) میں سے ایک نبی، ایک درخت کے نیچے ٹھہرے، انھیں ایک چیونٹی نے کاٹ لیا، انھوں نے درخت کے نیچے سے چیونٹیوں کے چھتے کو نکالنے کا حکم دیا، پھر ان کے حکم سے اس کو آگ میں جلا دیا گیا، پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی کی کہ آپ نے ایک چیونٹی کے مارنے پر اکتفا کیوں نہ کی۔



علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

آگ میں جلا کر سزا دینے کا حکم

علماء نے کہا ہے کہ یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ اس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں چوبیس ٹیوں کو مارنا اور جلا کر جاتنا تھا، اس وجہ سے ان پر چوبیس ٹیوں کے مارنے اور جلا کر جاتنا نہیں کیا بلکہ ایک چوبیس ٹی کی جنایت کا زیادہ چوبیس ٹیوں سے بدلہ لینے پر غتاب فرمایا۔  
 ہماری شریعت میں کسی جاندار کو آگ سے جلا کر جاتنا نہیں ہے، ہاں اگر کوئی شخص کسی کو آگ میں جلا کر ہلاک کر دے تو اس کو بھی قصاص میں جلا کر جاتنا ہے (یہ فقہاء شافعیہ کا مسلک ہے، فقہاء اخلاف کا مسلک دیکھنے کے لیے شرح مسلم جلد رابع میں کتاب القصاص کا مطالعہ کریں۔ سیدی عنقرنی) حدیث مشہور میں ہے اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی آگ کا عذاب نہیں دیتا، نیز ہمارے مذہب میں چوبیس ٹیوں کو مارنا جائز نہیں ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جانوروں کو مارنے سے منع فرمایا: چوبیس ٹی، شہد کی مکھی، ہمدرد اور ضرر (موٹے سر، سفید پیٹ اور سبز پیٹ کا ایک پرندہ جو چھوٹے پرندوں کو شکار کرتا ہے)۔  
 اس حدیث کو امام ابو داؤد نے امام بخاری اور امام مسلم کی شرط کے مطابق سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

بلی کو مارنے کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ قَتْلِ الْهَرَّةِ !

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک عورت کو بلی کے سبب سے عذاب دیا گیا، اس نے بلی کو باندھ کر رکھا حتیٰ کہ وہ مر گئی، وہ عورت اس سبب سے جہنم میں داخل کی گئی، جب اس عورت نے بلی کو باندھا تو اس کو کھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کیرے کوٹے کھانے کے لیے آزاد کیا۔

۵۷۳۶۔ حَدَّثَنَا ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَسْمَاءَ الطَّبَّعِيُّ حَدَّثَنَا جَوْزِيَّةُ بِنْتُ أَسْمَاءَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَذَابُ بَيْتِ امْرَأَةٍ فِي هَرَّةٍ سَجَنَتْهَا حَتَّى مَاتَتْ فَدَخَلَتْ فِيهَا النَّارُ لِأَنَّهَا أَطْعَمَتْهَا وَسَقَتْهَا إِذْ حَبَسَتْهَا وَلَا هِيَ تَرَكَتْهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

حضرت ابو ہریرہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کی مثل روایت کی۔

۵۷۳۷۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْظِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمِقْبَرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِ مَعْنَاهُ -

حضرت ابن عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو روایت کیا۔

۵۷۳۸۔ وَحَدَّثَنَا ثَنَا هُرْدُونُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ مَعْنِ بْنِ عَيْشَى عَنْ



مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذَلِكُ -

۵۷۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عِدَّتُ بَيْتِ امْرَأَةٍ فِي هِرَّةٍ لَمْ تَطْعَمْهَا وَلَمْ تَسْقِهَا وَكَمْ تَتْرُكُهَا تَأْكُلُ مِنْ خَشَائِشِ الْأَرْضِ -

۵۷۴۰ - وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ حَرَّحَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ الْإِسْنَادُ وَفِي حَدِيثِهِمَا رِبَاطُهُمَا وَفِي حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ حَشَرَاتِ الْأَرْضِ -

۵۷۴۱ - وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ قَالَ عَبْدُ أَخْبَرَنَا قَالَ ابْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ قَالَ قَالَ الزُّهْرِيُّ وَحَدَّثَنَا ثَنِيُّ حُمَيْدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْنَى حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ -

۵۷۴۲ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُثَنَّى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک عورت کو بلی کی وجہ سے عذاب دیا گیا، اس نے اس کو کھلایا نہ پلایا اور نہ اس کو کیرے کورسے کھانے کے لیے آزاد کیا۔

امام مسلم نے اس حدیث کی دو مزید سندیں بیان کیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے معنی میں ایک روایت بیان کی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کی مثل ایک روایت بیان کی۔

جانوروں کو عذاب دینے کا حکم علامہ سیحی بن شرف نووی لکھتے ہیں: ظاہر حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بلی کو عذاب دینے کی وجہ سے اس کو جہنم میں عذاب دیا گیا، تقاضی عیاض نے کہا ہے کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ عورت کافرہ ہو اور اس کو اصل عذاب کفر کی وجہ سے ہوا ہو اور بلی کی وجہ سے اس کے عذاب میں زیادتی کی گئی ہو، کیونکہ وہ مومنہ نہیں تھی کہ کبیرہ گناہوں سے اعتنا کی وجہ سے اس کے صغیرہ گناہ معاف کر دیے جاتے، تاہم صحیح بات یہی ہے کہ وہ عورت مسلمان تھی اور بلی کو عذاب دینے کی وجہ سے اس کو آگ میں داخل کیا گیا اور یہ محض صغیرہ گناہ نہیں ہے بلکہ اس پر اصرار کی وجہ سے یہ کبیرہ گناہ ہو گیا اور اس حدیث میں نہ تو عذاب کی مقدار بتائی گئی ہے نہ اس کی



سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مالک پر اپنے پالتو جانوروں کو کھلانا پلانا واجب ہے۔ ۱۷

## بَابُ فَضْلِ سَاقِي الْبَهَائِمِ وَإِطْعَامِهَا

۵۴۴۳۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ  
بْنِ أَنَسٍ فِيهِمَا قُرِيٌّ عَلَيْهِ عَنْ سَمِيِّ مَوْلَى أَبِي بَكْرٍ  
عَنْ أَبِي صَالِحٍ السَّمَّانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي  
يَطْرِيقُ يَنَاشِئُ عَلَيْهِ الْعَطَشُ فَوَجَدَ بِئْرًا  
فَنَزَلَ فِيهَا فَشَرِبَ ثُمَّ خَرَجَ فَإِذَا كَلْبٌ يَأْكُلُ  
يَأْكُلُ الثَّرَى مِنَ الْعَطَشِ فَقَالَ الرَّجُلُ لَقَدْ بَلَغَ  
هَذَا الْكَلْبُ مِنَ الْعَطَشِ مِثْلَ الَّذِي كَانَ بَلَغَ مِنِّي  
فَنَزَلَ الْبِئْرَ فَمَلَأَ خُفَّهُ مَاءً ثُمَّ أَمْسَكَهُ بِيَمِينِهِ  
حَتَّى رَقِيَ فَسَقَى الْكَلْبَ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فَغُفِرَ  
لَهُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنَّا لَنَافِي هَذِهِ  
الْبَهَائِمِ لَا جُرْأ فَقَالَ فِي كُلِّ كَيْدٍ  
رَطْبَةٌ آخِرٌ۔

۵۴۴۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا  
أَبُو خَالِدٍ الْأَحْمَرُ عَنْ هِشَامِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِي  
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ  
امْرَأَةً بَغِيًّا رَأَتْ كَلْبًا فِي يَوْمٍ حَارٍّ يُطِيفُ  
بِبِئْرٍ قَدْ أَذْ لَعَرِيسَانَهُ مِنَ الْعَطَشِ فَتَزَعَّتْ  
لَهُ بِمَوْقِعِهَا فَغُفِرَ لَهَا۔

۵۴۴۵۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ  
بْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي جَرِيرُ بْنُ حَازِمٍ عَنْ أَيُّوبَ  
السَّخْتِيَّانِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَمَا  
كَلْبٌ يُطِيفُ بِرَكِيَّةٍ قَدْ كَادَ يَقْتُلُهُ

## جانوروں کو کھلانے اور پلانے کی فضیلت

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص جا رہا تھا اس کو راستہ  
میں شدید پیاس لگی، اس نے ایک کنواں دیکھا اس نے اس  
کنویں میں اتر کر پانی پیا۔ جب وہ کنویں سے نکلا تو اس نے  
دیکھا کہ ایک کتا پیاس کی وجہ سے کچھ چٹا رہا ہے اور  
لاپ رہا ہے، اس شخص نے سوچا اس کتے کی بھی پیاس  
سے وہی حالت ہو رہی ہے جو میری حالت ہو رہی تھی،  
پس وہ کنویں میں اتر اورد اپنے موزے میں پانی بھرا، پھر  
اس موزے کو منہ سے پکڑ کر اوپر چڑھا اور کتے کو پانی  
پلایا، اللہ تعالیٰ نے اس کی یرنگی قبول کی اور اس کو بخش دیا،  
صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا ان جانوروں میں بھی  
سمائے لیے اجر ہے؟ آپ نے فرمایا: ہر نیکو عملے  
میں اجر ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک فاحشہ عورت نے گرمی  
کے دنوں میں ایک کتے کو ایک کنویں کے گرد چکر لگاتے  
دیکھا جس کی پیاس کی وجہ سے زبان باہر نکلی ہوئی تھی،  
اس عورت نے اپنے موزے میں پانی لے کر اس کتے  
کو پانی پلایا تو اس کی بخشش کر دی گئی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک کتا ایک کنویں  
کے گرد چکر لگا رہا تھا اور پیاس کی شدت سے مرنے کے  
قریب تھا، اچانک نواسر اٹلی کی ایک فاحشہ عورت نے  
اس کو دیکھا، اس نے اپنا موزہ اتارا اور اس میں پانی



الْعَطَشُ إِذْ رَأَى أَنَّهُ يَغِي مِنْ يَغَايَا بَنِي إِسْرَءِيلَ  
فَنَزَعَتْ مَوْتَهَا فَاسْتَقَتْ لَهُ بِهِ نَسَقَتُهُ إِيَّاهُ  
فَغَفِرَ لَهَا بِهِ۔

بھڑکے اس کہتے کو پانی پلایا تو اس نیکی کے بدلہ اس کو  
بخش دیا گیا۔

### جانوروں کے ساتھ نیکی کرنے کی تفصیل

علامہ یحییٰ بن شرف نووی لکھتے ہیں:

اس باب کی احادیث میں محرم (جن کو قتل کرنے کا حکم نہیں ہے)  
جانوروں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا بیان ہے، لیکن جن جانوروں کو شارع علیہ السلام نے قتل کرنے کا حکم دیا  
ہے ان کو قتل کر کے شارع علیہ السلام کے حکم پر عمل کرنا چاہیے، حربی کافر (جن سے مسلمان برسر جنگ ہوں) مرتد  
کاٹنے والا کتا اور وہ پانچ فاسق جانور جن کا حدیث میں حکم ہے اور جو جانور ان کے حکم میں ہیں یہ سب غیر محرم ہیں،  
اور جو جانور محرم ہیں ان کو کھانا کھلانے، پانی پلانے اور ان کے ساتھ دیگر نوع کے احسان کرنے سے ثواب حاصل  
ہوگا، عام ازیں کہ وہ جانور اس کا یا کسی اور کا ملک ہو۔ لے

